

indicantes duo iocati tribus. Simbel

Simbel. Simon ecce Satanas expe

ui. Sicut triticum. Ego autem

non deficiat fides tua. Et tu ali

co. confirma fratres tuos. Qui

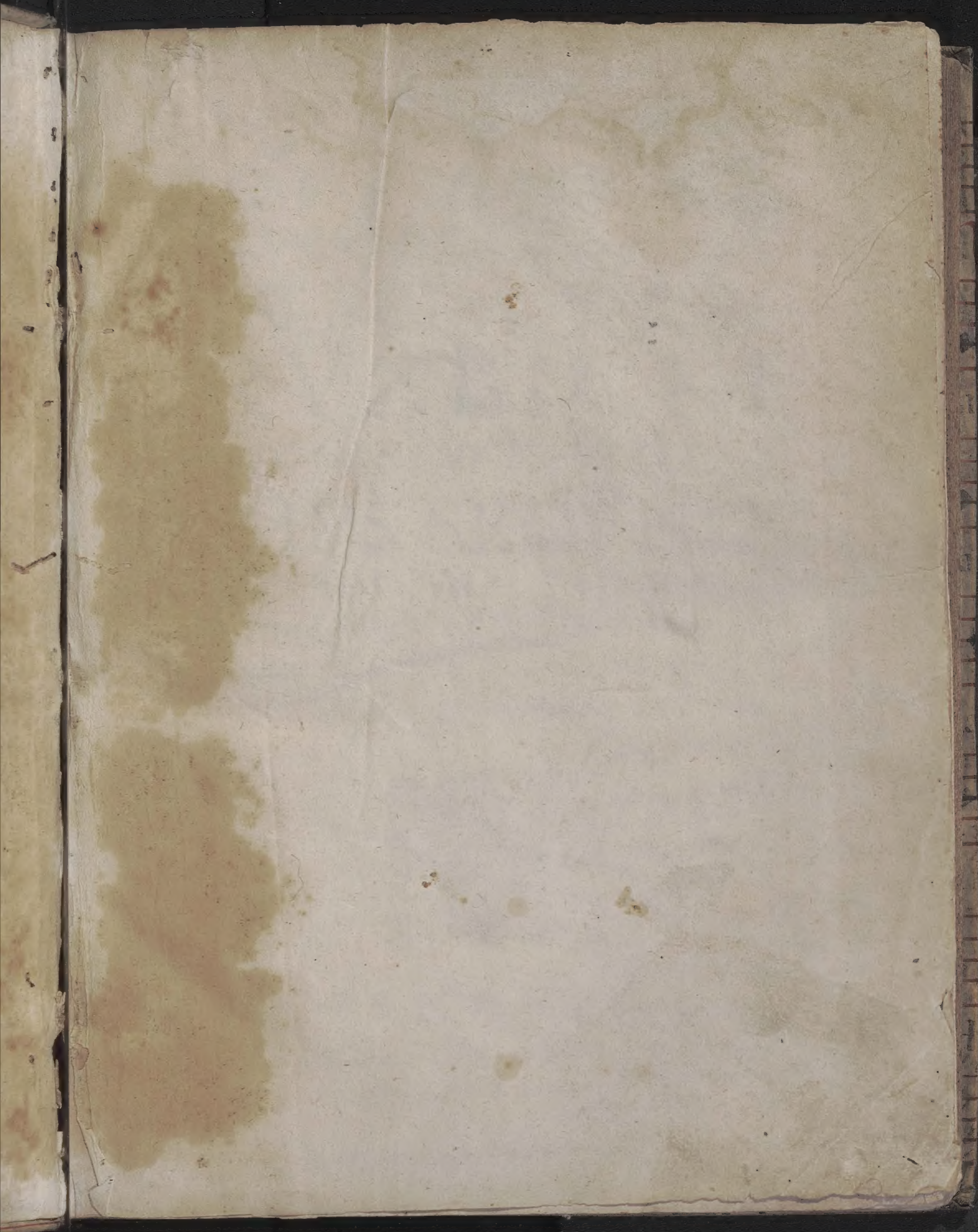
tecum perambulans sum et in curte

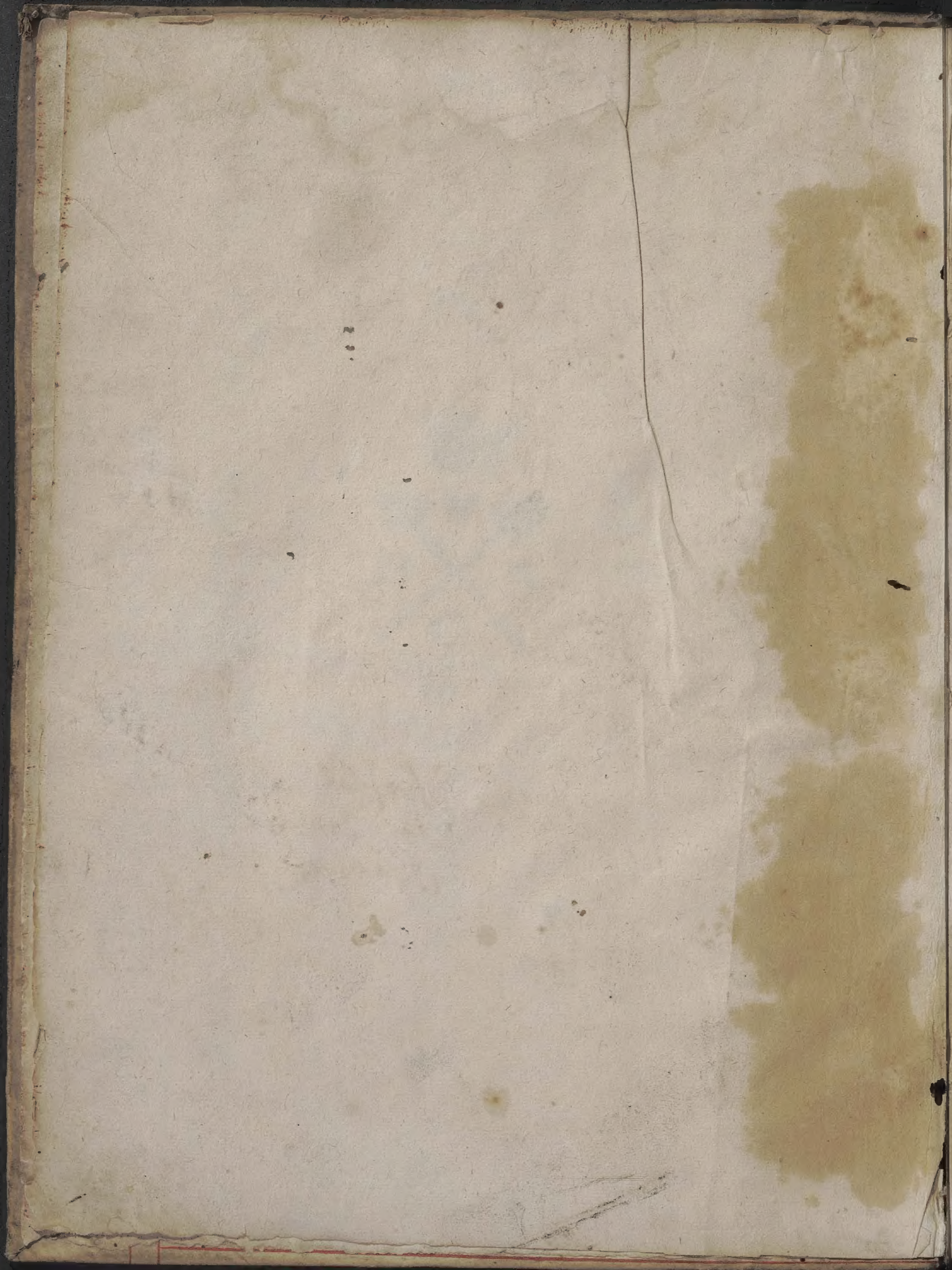
alle. dixit. Dicit tibi. Tote

Teol. 3872



X. b. 6.





A

C

D

T

CA

fo

G

C

at

O P E R V M
A S C E T I C O R V M
R E V E R E N D I P A T R I S
G A S P A R I S
D R V Z B I C K I

è SOCIETATE JESU,

TOMVS SECVND⁹

CATALOGUM TRACTATUM A-
sceticorum hujus TOMI & Capitem
omnium, vicina post dedicationem
pagina indicabit.

*Domus
Cracoviensis
ad S*



*Professd
Sol JGU
Barbaram*

12. IV. 42



P O S N A N I Æ,

Typis Collegij Societatis I E S U.

Anno Domini 1691.



58995
111



D

E

D

L

mo
tu
co
no
pe
Tu
be
qu
im
qu
qu
Don

ILLVSTRISSIMO DOMINO
D. SAMVELI
DE KOSIECZYN
PROSKI.
EQUITI MELITENSI,
S. R. M. Poloniarum,
Ad Augustissimum Romanorum
Imperatorem
ABLEGATO.
Domino Patrono & Mecænati Amplissimo.
EQUES ILLUSTRISIME,



Pus, materiâ & Auctore Tibi dilectum,
impendio, & usu Tuum; Tuo prælegi-
mus Nomine, Tuocensemus Stemmate,
ordine consecramus, sanguine, titulis,
meritis Tuis illustramus, ut magis ornatum videatur;
attollimus, ut plus æstimetur; ampliamus, ut
communius & publicè proſit. Et hoc officio Tibi
non ingrati ſumus; futuri & illis utiliores, in quibus
perfectiõnis æſtum, quem Liber hic ſpirat, docet;
Tuæ probitatis exemplo, efficacius afflabimus. Ha-
bet enim invictam ſuadendi vim claritas Generis,
quam exaggeravit Pietas, cum neceſſitas quædam ſit
imitationis, admiratio. Te verò quis non niſi vidit?
qui Opalenios, quot viris, tot Senatoribus claros; &
quot Regni noſtri ſunt decora, toties & ampliùs ma-

Domus Craſſi Craſſi deſcendit ad I. Craſſum

gnos

gnos scivit. Qui Zamoyfcios ad clavas Martiales
Duces: Signatorijs Regni annulis aureos: & toto Po-
loniæ thesauro cariores Patriæ vidit. Gninscios
quicunq; per Insulas Curulesq; numeravit, Te, sine
veneratione nemo præterit. His enim debes Tu-
um sanguinem; quem magnum; meritorum paritate:
antiquum gloriæ immortalitate: declaras, vel illu-
stras. Confanguinea enim Rostra, Opalenia Na-
vis, Oriente, Occidenteque, clarum habent Polonia
Tullium; Hastæ Zamoyfcia, Avito Tuo gloriantur
Samsone, & Te Melitenti gaudent Herodæ. Corona-
tus verò Gninsciorum Draco, Te Capitis sui gem-
mam præstituit.

An enim aliud videbaris ad portam Othomani-
cam annis novem Polonia Internuntius, quem ad-
versa probarunt constantem, fecerunt invictum:
fidelem laudarunt Provinciæ, Senatus, Regnum, vel
ut brevius dicam omnia, laudavit Rex. Ipsi æsti-
maverunt barbari: in quo cum suam audirent lin-
gvam; animum intelligere sola Polonia potuit, suo
tam integrum Principi, ut in aula Lechica agere cre-
dereris non in Thracia, in conclavi IOANNIS III.
versari, non Bizantijs. Quod quàm sanctum est, illi
norunt, qui Rempublicam sciunt, & solam æstimant;
generosæ Fidei non degeneres, in gratiam venalis
potentiæ. Et hic erat gloriæ Tuæ Oriens Majesta-
tem Poloniam barbaris asserere constantiâ inflexâ,
hostium exantlare consilia studio Patriæ, invidiam
crudelis aulae officio lenire, magnanimitate reprime-
re; ferocem barbariei fastum Regis Tui majestate
& victorijs inclinare; & vivendi licentiam impugna-
re morum gloriâ. In aliud hinc exijt fama Tua the-
atrum, cum in Neoburgicam domum, quam Princi-
pum, Regum, Cæsarum locale decus, jure dicam,
præires

præires Legatum, Serenissimo Poloniarum Principi
IACOBO, Principem Sponsam deducentem. Huic au-
gusto nexui, quoties Polonia suam debebit fortu-
nam, toties fœdera gloriæ ex illo annulo evoluta a-
gnosceret, quem triumphalis Principis Sponsi Nomi-
ne Paranympheus detulisti. Quo ita, felicissimum
hoc signasti Connubium: ut gloria in orbe nulli se-
cundo; meritis per regna, amore in Patriam, inter
Poloniæ Reges Primo IOANNI III, Te ipsum alti-
us imprimeres. Et sufficit ut dici possis gloriosus,
ab immortali probari Principe. Nec iners laudis
Nomen esse potest illi Regi placuisse, qui sæculo-
rum negotia hic inter Reges agitatur, quasi regnaret
ubiq; & consilijs conciliet regnorum pacem

Eam mentem suam curis regnorum plenam, &
adhuc orbis capacem Tibi aperuit, suo in aula AVGV-
STI LEOPOLDI I. arcanorum Arbitro, ut pericula com-
munia Tu disceres, ille elideret: publicæ tranquilli-
tati perniciofa consilia, Tu explorares, ille rumpe-
ret: bella surgentia Tu prævideres, ille seu victorijs
frangeret in triumphum; seu mitiori studio compo-
neret in decus pacis. Ergo aula illa habet Te inter
Proceres, generis dignitate Magnum, inter diversi
sermonis Provincias; toties non Polonium tantum,
quoties Italiam, Germaniam, Galliam, Belgiam, Persiamq; re-
spondes, unus ferè tot linguarum pretium, quoties
Europa & Asia suos Reges alloquitur. Thesaurum
verò hunc regnis tam necessarium, quam rarum
collegeras, diuturna exteri soli consuetudine, &
multiformis gentium Genij usu, mores, quibus in
exemplum & elogia vivitur, hausisti; recessurus ab
eo, quod carpit gloriam, ad decus ijs artibus connisu-
rus, quas laudabas, inquirendo in totius orbis inge-
nia; quæ, ut nobilissima non nisi flumina in mare.

rosa hac in gloriam Tuam, agere Provincia, ne inter
elogia Tua domesticam etiam pingamus telam.
Quod propriè Tuum est, quod Auctorem Alcesis hu-
jus, non magis nostrum putas, quàm Tuum, quod &
pretij est illius, & Tuarum altissima commendatio
virtutum. Cum similitudinis argumentum est,
Sancta in alio diligere; & grande optimi animi te-
stimonium scimus, amari ab optimo.

Hoc Tu ipse, seu affectus fiducia seu gratitudi-
nis constantia profiteris, Sacram Družbiciani Nomi-
nis memoriam, solatorum Tuorum fontem esse & lit-
tus aureum. Nec miramur adeò propensam opti-
mi Patris in Te benevolentiam. Non enim arcti-
us sol & astra suo inhaerent cælo; quàm tota Domus
Tua beneficijs, studio; affectu in Societatem no-
stram clara, pectori illius fuit intima. Et ius
quoddam erat, in pios Družbicki affectus P R O-
S C I A N Æ Domus Leonis vel ungveni esse.
Tu ipse Eques laudatissime, non sine sacro quo-
dam solatio; illius in Te narrare soles propensio-
nem, quæ Te septennem adhuc in aterna erigebat
studia, Sanctissimis firmabat monitis crescentem, ad
magna animum & ut vigilantissimum pro Aris for-
maret SAMUELEM; ipse Te coram, perfectionis
exemplar vixit, Tu discebas. Quod vel inde nobis
constat, cum nihil Tibi carius sit, Družbiciani spiri-
tus memoria: nulla solidior. Te Iudice, perfectionis
Christianæ eruditio, quàm quæ in animo Družbi-
cij nata, in moribus adolevit

Hæc tamen ipsa Christianæ vitæ doctrina, quod
posterorum religioso profectui ampliùs vivit, Tuæ
gratiæ debet, quod à calamis oculisq; paucorum do-
mesticorum, in manus ulumq; publicum venit.
Et quod jam in Secundum Tomum evolvatur spiri-
tus

præstantissimus quisq; sanguis ad cor caputq; suum
confluunt in Italiam. Illam tu pene decennio lu-
straveras, & imitationis necessitate gloriosâ præscri-
psisti id esse, quod in Magnis amabat Roma & Or-
bis. Id videbaris consecutus Innocentij XI. judi-
cio, bis in Te Paternum suum animum, & colloquij
beatitudine, & muneribus sanctissimis confirmante.
Melitâ Heroum Patriâ plenum annum Heroicas
virtutes Tuas mirante, in suam dignitatem adlegen-
te, & Italiae decus faciente, quod erat Polonia, non
sine pretio Tuæ fortitudinis cum diceret, Te, Gen-
tilitium Samsonem Leonemq; in animi robur trans-
tulisse. Et tanta est, virtutum decorumq; Tuo-
rum Provincia; nos symbolum fecimus, quod viden-
tibus breve esse solet, capax verò spectantibus ul-
tra picturam; & intelligentibus virtutis Tuæ com-
mendationem in summis Europæ, ac Asiæ aulis in-
tegræ, inter Regum negotia, indefessæ, inter barbaros
invictæ, inter præcipitia ingenia constantis, inter
plausus modestæ, nec (quod aliàs solet) ipsis secun-
dis rebus fatigatæ. Nec insolens assentatio est; priva-
tæ praxim probitatis commendando, publicas virtu-
tes pertexere, sed invitamur veterum exemplis, qui-
bus didicimus, in amulationem etiam anachoreticæ
pietatis, fontem proponi innocentiam purpuratam,
legimusq; complures religiosas animas demissius se
abiecit, consideratione virtutis in publico adoratæ,

Vel si quid & amplius religiosum, citra injuri-
am verecundiæ Tuæ licet loqui, dicemus per amplis-
simas Turcarum provincias Scythicam solitudinem,
missiones Apostolicas, Tuo consilio ceptas, Tua pro-
motas opera, & propè Tuo animatus zelo in pericula
valido, contra commoda contumaci, in animarum cæ-
lestia lucra avaro. Prohibeo tamen plura, de ope-
roſa

tus tanti Magisterium, Tuo reddimus id favori.
Tuo consilio, quo, faminam, ingenti virtutum glo-
ria viuentem, nec sexus sui pietate contentam, in
religiosorum perfectionem, suæ virtutis exempla
studiumq; proferentem, Illustrissimam Regni The-
saurariam induxisti, ut illius impendio, tam utilis
sanctimonie officina in communius commodum val-
garetur. Auctor certe novo titulo, Tibi obligabi-
tur, superstite gratia, & in se manebit gloria in-
nocentiae, quam legendo haurient, perfectionis
sanctissimæ, avaræ mentes. Nos ipsi, quoties Li-
brum hunc non jam nostrum, sed censu & gratia
Tuam legemus, toties nobis aurea Tua occurret
munificentia, toties in Societatem, in Auctorem
amicissimum Tibi olim, in Collegium nostrum,
Tuus affectus pleno huius Libri margine affluet.
Quare cum beneficiis animos obligas, exemplis i-
mitationem virtutum suades, quo efficacius id a-
gas, gloria, cui vivis, magnitudinis & fortunæ,
quam mereris diuturnitatem Tibi vovet.

ILLUSTRISSIMO NOMINI TUO

Devotissimum

Collegium Posuanienſe Societ: IESU.

INDEX

OPUSCULORUM.

1.
Exercitia in 12. Menses num: 1.
2.
Novellus Religiosus, seu de Vita Novellorum Religioforum. n. 112.
3.
Vota Religiosa seu Tractatus de Votis Religiosis in communi & in particulari, n. 126.
4.
De Mancipio Religioso n. 255.
5.
De soliditate virtutis in Religioso Societatis IESU, n. 280.
6.
De Caritate perfectorum, n. 353.

FACUL-

F A C U L T A S
R. P. Visitatoris & Vice Provincialis Poloniæ.

Secundus Tomus Opusculorum; in quo continentur Exercitia in:
12. Menses: Novellus Religiosus, seu de Vita Novellorum Reli-
giosorum: Vota Religiosa; seu Tractatus de Votis Religiosis: Man-
cipium Religiosum: De Soliditate virtutis in Religioso Societatis *7 E.*
SV: De Caritate perfectorum: à R. P. GASPARE DRU-
ZBICKI; Nostræ Societatis Sacerdote Conscriptus, & ab aliquot
Theologis ejusdem Societatis ad revidendum deputatis lectus & pro-
batus; concessa mihi potestate ab Admodum R. P. N. THYRSO
GONZALEZ; Præposito Nostrò Generali, ut imprimatur conce-
do: si tamen id videatur illis, ad quos pertinet. Cracoviæ 20.
Maij; Anno 1691.

IGNATIVS DIERTINS Societatis IESV.
mpp.

A P P R O B A T I O

Incipientium, proficientium; & perfectorum, in spiritu religioso for-
mando & instruendo, facile Princeps, Magister, & Manuductor
Admodum Rehdus in Christo Pater Gaspar DRVZBICKI Soc. IESV.
iam aliàs sicut religiosæ perfectionis idea & exemplar consummatum,
ita & tot operibus publico bono editis clarissimus; jure merito exi-
git ut & in hoc præclarissimo Opere suo, prodeat in lucem ad commo-
dum & utilitatem tironum Religiosorum; ita censeo, dum Authorem,
& Authoris partem veneror demissè, semper obligatissimo toti
Societati affectu, & amore.

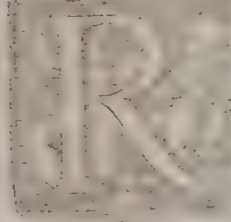
STEPHANVS MÓRESKI S. T. D.
Canonicus Cathedralis, & D. M. Ma-
gdalenæ Præpositus Posnaniensis, Censor
Librorum Synodalis. mpp.



IN EXERCITIA TIRONUM RELIGIOSORUM,

Per Duodecim Menses distributa

P R Æ F A T I O

 Ecclē gloriosissimus Doctor Ecclesie, Spiritualissq; vite præcipuus Magister Basilus (Reg. tul. disp. Interr. 15) Tirones Religiosæ disciplinæ, puerulis comparat, eosq; non minus mente, quàm illos corpore infantes vocat. Ut enim alie complures similitudinis hujus rationes prætermittantur, illa est non postrema: quod quædam uno lumine, quos non pridem natura partur in hanc lucem effudit, adeo miseri sunt atq; ab omni apud seipsos ope destituti, ut nisi Matrum, nutricum, genarum, pedagogorumq; curâ de omnibus provideantur, utq; omnibus formentur, prius in absurda specie moribusq; monstra, quàm in aliquos humanâ dignitate dignos Iuvenes virosq; adituri sint: ita isti, quos à corruptæ corruptricisq; nature maculis ac nevis abstractos, melior Mater ac Nutrix Gratia in Religiosi Spiritualissq; Mundi lucem producit, nisi à Spiritualibus Patribus Instructoribusq; perpetua, ejusq; diligentis ac longinquæ industriæ lacte nutriti prius, deinde solidiorum ciborum substantiâ roborati fuerint, prius in monstrosa quedam sceleratorum portenta hominum, quàm in probatorum Dei servorum, dignorumq; Religiosæ perfectionis ac Sanctæ Professionis Filiorum indolem, sint assurrecturi.

Quò in genere, tantò miserabilior est conditio spiritualium puerorum, quàm Corporalium, quantò infelicior est monstrositas Animarum quàm Corporum, vitiositasq; morum quàm mètrorum. Quare si magni in-

A

terest

Pro domo professu

terest quomodo prima pueritia tenella membra formentur: longè pluris sine dubio intererit quomodo primos Sacra militia atq; adeò infantia tironum Spiritus, conformari contigerit.

Hanc in rem, opera pretium facturus mihi videor: si certam quandam seriem, ob oculos, quâ tironibus ipsis, quâ eorû Instructoribus proponam: juxta quam & à seipsis, & ab Instructoribus suis, ab initio suæ conversionis, toto Tirocinij tempore conformari & instrui, atq; ad ipsam usq; perfecti in Christo viri formâ, aliquatenus educari possint. Aliquatenus inquam: Nam hic neq; complector omnia: imò nō pauca utilissima sciens præmitto: atq; Instructori Tironum accuratè tradenda reservo: neque etiam hac ipsa quæ hic tracto, cum omni curâ explano: quia Tironū capacitati servio, quos hic non ad plenam eruditionem, sed ad aliquam proximæ exercitationemq; manuduco. Quod si alicubi etiam has metas transilio: in eo vel dignitati materia, vel Tironum necessitati prospicio: vel ad minimum, quid adhuc Tironibus desit, quo nam si non eniti, at saltem aspirare possint, ostendo. Secutus Apostolum, qui suis quam novellis discipulis perfectiorem adhuc vitam demonstrat: utq; Charismata meliora æmulentur, eosdem invitat.

Placuit hanc seriem per Menses parti: quod tempus neq; nimis longum, neq; etiam arctum nimis credimus, ad unam quamq; seu vitiosam mentis labem abstergendam, seu meliorem Virtutis sementem Cordi inferendam, ad maturitatemq; aliquam deducendam. Dummodò & agricola, & ipsius agelli non desit industria: quæ cælestis gloriæ semina, à Deo præpotenti ut plurimum tironum mentibus infundi liberaliter solita, fovere, ad debitumq; incrementum producere, studiosè constanterq; adlaboret.

In unoquoq; Mense pluscula (quatuor aut quinq; plurimum) proponuntur Tironi puncta, in quibus exerceat se: tum ut multitudine non obruatur, tum ut fastidio unius ejusdem soliusq; exercitij, non absterveatur. Qui capaciores videbuntur, ijs facile erit plura ostendere: sicut & ijs qui gravari vel his quinq; credentur, non difficile erit, unum alterumvè detrabere.

De Ordine porrò punctorum seu materialium, etsi aliquam rationem habui incipientium proficientium & perfectiorum: nequaquam tamen eam exactam esse volui, considerans potissimum, tironibus ea scribi. Quanquam nolim diffiteri, alijs quoq; eadem exercitia cum suâ seriè servire posse illis præsertim, qui in tepiditatem, & ex hac, in aliqua alia graviora errata lapsi esse, in ijsq; inveterasse videbuntur. Porro, tironibus

inibus ea scripta esse non diffiteor: quos nisi fallor, ut plurimum hanc serie deduci de cet atq; oportet. Et si habenda sit quandoq; ratio dispositionis ejus Tironis, qui peculiari ex causa, vel prolongari, vel anticipari, vel immutari, vel etiam omitti aliqua desiderabit exercitia.

Quam ad rem, duas res Instructori auxilio futuras credo præcipue: Prima est, si Tironem ipsum in probatione cognoscere, seu ex confessione generali totius vite, seu ex ratione conscientia, seu ex colloquijs studuerit. Secunda est, si non statim hac exercitia, etiam quæ in primo Mense proponuntur, (nisi fortè aliqua saltem) non inquam, statim ut ex prima probatione ad secundam prodierit Tironi tradere, sed aliquot per dies inter alios vivere, & se se statumq; suum & domus ac domesticorum nonnihil condiscere permittatur. Hoc enim nisi prius fiat, sed statim exerceri in his quæ hic ponuntur capitibus jubeatur: ipsa Novitas vite, loci, temporum, occupationum, personarum q; ne quidquam proficiat, satis magno impedimento erit.

Hæc tamen omnia, sicut & alia ad hoc instituendorum Tironum negotium servientia, Prudentia, Experientia, Iudicio, & arbitrio unuscujusq; sic permitto, ut hujus à me propositæ seriei, nullam rationem ab ullo Instructorū haberi desiderē, nisi si ita ipsi è Majore Dei gloriâ, & bono eorum quos instruendos habet, in Deo Domino Nostro visum fuerit. Quam etiam ob causam, nullam hoc loco præterea rationem scripti hujus mei offerendam lectori putavi. Quoniam, si quid cuius-

am in eo minus placuerit, huic, tam ex toto, quàm ex parte, ab ejus usu, & ipsi abstinere, & alios arcere, per me penitus liberum concessumq; sit.





SYLLABVS MATERIARUM.

*Quæ in Exercitiis 12. Mensium tra-
ctantur.*

1. Mense, Vacandum 1. Contritioni & Dolori de Peccatis.
 2. Pœnitentijs Exterioribus, & Pœnis Corporalibus.
 3. Amori, æstimationi, appretiationi, Vocationis.
 4. Instructionibus Tironum practicandis.
 5. Oblivioni mundi, rerumq; mundanarum.
2. Mense, Vacan. 1. Pœnitentijs frequentandis.
 2. Excubijs super peccata Venialia.
 3. Silentij & Taciturnitatis Amori.
 4. Colloquijs spiritualibus.
 5. Acquiescentiæ Providentiæ circa se Divinæ.
3. Mense, Vacan: 1. Amori, æstimationi, reverentiæ Superiorum.
 2. Caritati Fraternali.
 3. Vitæ ordinatæ.
 4. Orationi vocali attentè recitandæ.
 5. Fugæ colludendi tentationibus.
4. Mense, Vacan: 1. Intentionis rectitudini & Renovationi.
 2. Fugæ censurandi facta & dicta aliena.
 3. Censurationi, aeculationi &c, factorum suorum.
 4. Confidentiæ, manifestationi, &c, coram Patre Spirituali.
 5. Fugæ familiaritatum & amicitiarum privatarum.
5. Mense, Vacan: 1. Perfectioni operum quotidianorum.
 2. Custodiæ, exercitio, Amori munditiæ externæ.
 3. Resignationi in Dei voluntatem.
 4. Victoriæ, abnegationi, fugæ curiositatis.
 5. Contemptui respectuum humanorum.
6. Men-

6. Mense, Vacan: 1. Cognitioni, Contemptui, Humiliationi sui practicae, quotidianae.
 2. Affectibus Humiliationis practicis.
 3. Humilitatis fructibus colligendis.
 4. Exercitio practico humilitatis.
 5. Humilitati ejusque perfectioni à Deo postulanda.
7. Mense, Vacan: 1. Exercitio patientiae, confectioni asperitatum &c.
 2. Exercitio prudentiae Christianae.
 3. Exercitio Timoris Divini.
 4. Exercitio simplicitatis & Candoris Religiosi.
 5. Exercitio Veritatis amplectendae & confitendae.
8. Mense, Vacan: 1. Exercitio misericordiae & compassionis super proximum.
 2. Exercitio Iustitiae specialis.
 3. Exercitio fortitudinis, Magnanimitatisque Christianae.
 4. Exercitio Temperantiae, Abstinentiae, Sobrietatis.
 5. Exercitio Pietatis, Religionis ac vitae spiritualis.
9. Mense, Vacan: 1. Exercitio Fidei Christianae Theologicae.
 2. Exercitio spei Theologicae, Fiduciaeque in Deum.
 3. Exercitio postulandi, & emendicandi à Deo necessaria.
 4. Exercitio Gratitude, Gratiarum actionis pro Beneficijs, &c.
 5. Exercitio dilatationis Cordis in servitio Divino.
10. Mense, Vacan: 1. Exercitio fugiendi minima peccata, & Imperfectiones.
 2. Exercitio minimas Regulas, Ordinationes, observandi.
 3. Exercitio usurpationis minimarum occasionum ad profectum.
 4. Exercitio minimarum Mortificationum internarum & externarum.
 5. Exercitio occupandorum minimorum temporum.
11. Mense, Vacan: 1. Amori & sustentantiae Delationum ad Superiorem.
 2. Vitae solitariae: abstractae, & relectae.
 3. Paci internae cum Deo, & omnibus.
 4. Abrenuntiationi & Exspoliationi sui in omnibus.
 5. Unioni & Conformitati cum Dei voluntate ejusdemque Amori.

12. Mense Vocan: 1. Charitati Dilectioniq; Divinæ.

2. Exercitio Zeli animarum & fidei salutis proximo-
rum.
3. Exercitio Præsentia Dei.
4. Exercitio Deum laudandi, amandi, glorificandi.
5. Exercitio sanctæ in bono Perseverantiæ.

Pro Conclusionem, ponuntur Septemdecim Mentis & Spiritus Exercitia
Meditationi & inflammationi Cordis servientia.



EXER.



EXERCITIA

PRIMI MENSIS.

Postquam per aliquot jam dies Tiro inter alios admittitur, prima Novitatus atq. hospitalitatis rudimenta posuisse satis videbitur: proponetur ei & ipse sibi proponet exercitia, quae illius praesenti itatui accommodata sunt. Illi per mensem, cum omni diligentia in Domino vacabit: rediens ratione, fiatialis, vel aeternis diebus (vel quam crebro videbitur necessarium) exercitationis suae, quae fuit et diligentia, crederitate, facilitate, facilitate, profectione, contentationeque animi, unum pro se exerceat.

Primo vacabit Dolori de peccatis, Contritionisq. Cordis sui: ac detestationi peccatorum suorum, amara, crebra. Non quidem in specie, et particulari peccata sibi revocans, attamen in genere & in confuso ea recolens, ac detestans tanquam Summi, Optimi, Dignissimi Dei, Domini, Amatoris, Patris, Benefactoris, Redemptoris, offensas, ab ingratis, si nullo in dignissimo ac vilissimo vermiculo, aut lacili ne & injuriolissimo conmihi. Insuper et aspirationibus affectibusq. ad dolorem testatorem facientibus: quia illa esse possent Prolifici Deus proptus est in peccatis: Luc. 13. 13. vel illa filij prodigi, Peccati Pater in te am & coram te: non solum dignus vocari filius tuus: sic me sicut unum de mercenariis tuis. Luc. 15. 19 vel illa Davidis: Misere mei Deus, secundum magnam misericordiam tuam. Pro filio peccati in illum coram te feci. (Psal. 50.) Domine ne in furore tuo arguas me. (Psal. 37.) Domine sacrificium tibi spiritus meus contributus, cor contritum & humiliatum Deus non despicies. Ps. 50.

Hunc in fine proderit meditando repetere Exercitia S. Patris Ignatii de Peccatis: atque adeo solius primae hebdomadae. item per adum, orationi Modum, vel totam Psalmum 50 qui est Miserere. vel aliquas ejus sententias dolori concipiendis idoneas: vel formulam aliquam Contritionis perfectae: quae etiam confitatur memoriter ipso usu. A se in se non proderit, legere ea quae animo imprimant odium & horrorem peccatorum omnium: uti sunt Carthusianus & Conferens de Novissimis. Loberius de peccatis. Drexellij Regius damnatorum. &c.

Eidem exercitio serviet illud, quod ita tim subpono. secundum tuum Exercitium, dummodo prius praenit in unum ad huc circa praesens exercitium: quod est, ut nunc dolori de peccatis ex proposito concipiendo efficiendus, habeat non certa tempora, atq. etiam spatia temporum, quod ea omnino exerceat: ejusq. exercitij, tam sibi in Examine Conscientiae quotidiano, tum spirituali Patri ratione reddat, ut supra monui. Tempora autem erant haec praecipua. 1. *Meditatio*, in cujus initio & fine, quae & saepius, dolor de peccatis, opportunè effluat. 2. *Sacramentum*, cupit aliqua pars certa assignetur dolori de peccatis. v.g. *Confessio*: vel dum dicitur, Nunc bis quoque peccatoris: vel paulo ante Communionem spiritalem, quae fit Sacerdote Sacramentaliter communicante. 3. *Examen Conscientiae* quolibet. 4. *Omnis actio* super actum aliquam occupationem. 5. *Tempus aliquod*, quod impenditur in omni hoc illuc, de loco ad locum: vel quando visitatur Sanctissimi Sacramenta. 6. *Quotiescumque* etiam homo vel ipse met advertit, vel ab alio notatur moneturq. peccasse: tunc semper & de commisso modo, & de omnibus unquam commissis

com missis peccatis ingenuè & ex Cordis intimo doleatur, propter summæ Dei bonitatis dignitatēq; amorem & appretiationem super omnia, cum proposito firmo nunquā peccandi &c. Atq; hæc Praxis in alijs Exeritijs servanda.

Secundo vacabit. Penitentijs exterioribus, pœnitentijsq; corporalibus cum consilio & concessione Patris Spiritualis: desiderans quidem quam plurimas & acerbissimas subire, & corpori infligere pœnas ac mortificationes, nullas tamen sine facultate assumendo: ne imprudenti fervore in valetudinis detrimentum incurrat: & ad multa bona majoraq; viam sibi vel impediat, vel omnino præcludat. Offeret ergo pro suis peccatis præteritis & præsentibus omnes quidem quotidianas à Religione præscriptas actiones: (Religiosa enim vita, est natura sua vita pœnalis & status pœnitentiæ.) & potissimum afflictivas, tam quas publicè in Triclinio subibit, ut moris est omnibus, quam etiam eas quas privatim de licentia faciet.

Tertio vacabit. Amori, æstimationi, appretiationique Vocationis suæ ad Religionem: impensè, crebrò, ex corde agens Deo gratias pro hoc maximo D.E.I. dono, infinitorum aliorum bonorum tota deinceps vitâ Religiosâ percipiendorum seminario. Invitans alios qua in cœlo Sanctos, qua in terra sodales & amicos ad agendas pro se hoc nomine Majestati Divinæ gratias. Complacerebit & applaudet sibi cum humilitate de Gratia vocationis. Quam indignus ea, quantis ex capitibus fuerit recolet: atq; exinde profusam in se Dei bonitatem agnoscet, prædicabit, amabit. Inijciat sibi sollicitudinem de ea gratia excolenda, conservandâ, fundanda medullitis in corde. Alia præterea media huic Amori Vocationis conciliando & augendo opportuna adhibebit. Uti esse poterunt: Colloqui de Vocationis gratiâ. Meditari de eadem. Patris Hier. Plati, Lucæ Pinelli de Religiosi status bono Tractatus legere. Offerre actiones suas & mortificationes, tum etiam Orationes, Sacra, Communiones, in gratiarū actionem pro perseverantiâ in Vocatione, pro usu bono Vocationis &c.

Hic Amor Vocationis, est fundamentū omnis reliqui ædificij & laboris profectusq; Spiritualis in Religione: qui si decrescat vel effluat ex corde, succedatq; parva & frigida Vocationis appretiatio, necesse est q̃

omnia alia opera exercitiāq; quāq; levissima in difficultatula & occasione amaritudinis, labascere & ruinam apostasiamq; seu recessum à Deo ad seculum minitari. Preinde Amorem Vocationis suæ Tiro studebit fervare semper, in se omnino inconcussam. Optabitq; sibi hanc pro omni vitâ consolationem ab ipso Religiosæ vitæ exordio ductam servare, quod nunquam vel minimum (teste Conscientia & Deo) in Vocationis amore, inq; perseverandi proposito titubaverit. Omnia enim alia stare facile est, aut si fluctuent aliquo casu, commodè solidari poterunt: si Vocationis fundamentum steterit inconcussum. Usurpabitq; Tiro hunc in finem crebrò ejusmodi affectus, qui Deo protestentur amorem, gratitudinem, appretiationem, curam, sollicitudinem, culturam Vocationis. v.g. *Domine bonum est, O verè bonum est. O quam bonum est nos hîc esse!*

Matt. 17. 3.

Domine melior est dies unus in atrijs tuis, super millia Psal. 83. 11.

Misericordias Domini in æternum cantabo, usq; in generationem & generationem. Ps. 88. 1.

Elegi abitus esse in Domo Domini, magis quàm habitare in tabernaculis peccatorum. Ps. 83. 11.

Domine ad quem ibimus? verba vitæ æternæ habes. Ioann. 6. 68.

Domine ne priveris me à facie tua, & Spiritum sanctum quem misisti mihi. Psal. 50.

Benedicta sit Sanctissima Trinitas atq; indivisa unitas, quia fecit nos secundum misericordiam suam.

Non fecit Dominus taliter omni nationi, & iudicia sua non manifestavit eis. Psal. 147. & 10.

Laqueus contritus est & nos liberati sumus. Psal. 123. 7.

Misericordia Domini quia non sumus consumpti. Psal.

N si quia Dominus adiuvisset me paulò minùs habitasset in inferno anima mea. Ps. 123.

Benedictus Deus Pater Domini mei IESU Christi, qui vocavit me in Societatem Filii sui. 1. Cor. 1. 9.

Dominus regit me, & nihil mihi deerit: in loco pasture ibi me collocavit. super aquam refectiois educavit me & animam meam convertit &c. Psal. 22. 1.

Quia ego sum servus tuus, quia respexisti super canem mortuum similem meis. 2. Reg. 9. 8, dicebat id David Miphiboser debilis pedibus ad mensam Regiā vocatus.

Porro Amator & æstimator Vocationis suæ, dabit operam sedulo, ut ita Vocationem suam amet: ut hic amor non sit speculativus, sed practicus: non sit tantum in corde

vel

Mensis I. Exer. de Instructionib: Tironum

vel ore, sed maxime in opere: quod fiet si una cum Vocatione amabit & aestimabit, reverebitur omnia, quae sunt connexa cum Vocatione: id est, omnia quae invenerit ordinata, instituta, praepcepta, recepta in Religione, observans ab initio statim omnia & singula, tanquam res magni in Religione momenti: esto non omnium rationem initio cognoscat: neque ullius exemplis oppositis, aut transgressorij induci se ad transgrediendam sinat. Religiosus enim omnis non ita debet vivere ut alij forte vivunt, sed ut alij ex mente Religiosis, ac Regularum Superiorumque vivere, debeant. Hoc est enim vivere in Religione ut patet: quod diligenter commendat cuilibet Tironi Cassianus. Sed huic monito, subserviet etiam sequens Exercitium.

Quarto vacabit: Instructionibus (quas Tirones praescriptas habet,) practicandis. Instructiones vocantur, quod Tironem hujus vitae quam iniit rudem, seculari autem (quae multum ab hac dissonat) assuetum, instruant sensim & suaviter in moribus Religiosis, dedoceant autem consuetudines saeculares: Ob quod & minuta, & multa, & circa omnes ferè eas quae in Domo Religiosa sunt actiones praescriptae sunt: ut in omnibus normam habeat Tiro, quam sequatur. Quam etiam ob causam initio statim legendae proponuntur: & singulos in menses ab omnibus, relegendo, earum memoria renovatur: ut sic quotidianum in usum introducat, omnes Religionis filios in omnibus vitae Christianae actionibus conformes, atque per omnia sibi mutuò similes efficiant. Quocirca magni aestimandum erit Tironi hoc exercitium, ab initioque Vitae Religiosae arripiendum, & in connaturales mores convertendum; neque unquam deinceps in tota vita Religiosa negligendum.

Potissimam autem rationem ducat Tiro Religiosus Regularum, quae de Modestia à S. Patre Nostro praescriptae sunt: laboretque in eo speciali diligentia, ut se ijs regulis per omnia ad unguem prorsus conformem in omnibus membris membrorumque; motibus ac moribus, efficiat. Modestia enim exterior, una est ex singularibus proprijsque Nostrae Societatis hominum notis & indicijs, quibus illi primo statim intuitu cognoscuntur: & ab alijs omnibus dignoscuntur discernunturque.

Ad hujus exercitij citam & perfectam assuetudinem, tribus potissimum auxilijs ex sua parte Tiro juvari poterit. *Primum est si*

magni aestimaverit apud se, si ut omnia quae in Religione recepta invenit, ita & has (de quibus sermo est) instructiones, Modestiaeque regulas & observationes, omninoque apud se statuerit eis ediscere usu & praxi quotidianam. *Alterum est,* si se super se ipsum revertere quotidie studuerit: advertendo nempe ad se frequenter, an in hac vel in illa occupatione quotidiana & utilitati observaverit instructiones? quis omiserit oblivione vel neglectu, vel contemptu, vel pudore? &c. in qua reflexione juvabitur maxime particularis Examinis super hac re usu. *Tertium est.* Si instructorem suum aut quempiam alium, libenter audierit exponentem sibi quas in se transgressiones Instructionum regularumque notaverit: quinetiam melius faciet Tiro, si in simplicitate & candore ultrò ipse exquisierit has in sese animadversas ab instructore transgressiones: sic enim fiet ut & sincerius illi omnia exponantur, & ipse humilitatis sanctae exercitiò coram Deo gravior, atque ad Dei dona recipienda capacior efficiatur.

Quinto vacabit: Oblivioni Mundi rerumque omnium mundanarum, quas dereliquit, & à quibus recessit: sive ex sint Parentes, sive Consanguinei & affines: sive familiares, & socij: sive loca & habitationes, ipsa etiam quoad fieri poterit nomina atque simulacra rerum, studebit abstergere ab animo suo. Sic enim citò perveniet ad puritatem cordis, & vacuitatem ab imaginibus & imaginationibus, cogitationibus, & tentationibus. Sic etiam fiet ut evagationibus animi & distractionibus, quam minimum sit obnoxius: cum quibus lucta Tironibus potissimum inter Meditandum & orandum longa & difficilis esse solet. Hanc porro oblivionem rerum praedictarum assequetur, si nec de eis cogitet, nec loquatur, nec in memoriam eas admittat: quae si se aliquando sponte intrudant, eas mox deserat, & ad alias res, cogitandas se illico convertat.

Item assequetur hoc: si initio statim assuescere studuerit, cogitare de rebus statui suo novo consensaneis: nimirum de pijs & sanctis, de Deo, de Christo, de Virgine, sanctis: de Virtutibus his aut alijs, de rebus quas videt, audit, legit; de suis exercitijs, quibus juxta praesens praescriptum occupatur, ruminando, recogitandoque, ita ut semper habeat mentem bonis, & sanctis, utilibusque rebus occupatam: quam diabolus nunquam otiosam inveniat, spatiumque proinde nugae munda.

4 *Mensis II. Exer: 1. De usu Pœnitent: & Mortific:*

mundanas menti obtrudendi nunquam habeat.

Huic exercitio si ab initio statim insuescet seseq; tradet Tiro, experietur acceleratam in Anima munditiam, in conscientia pacem, à tentationibus immunitatem, & ab evagationibus libertatem, mundi & omnium mundanarum rerum oblivionem, cum quibus rebus multas necesse habent luctas & pugnas subire, qui in hoc exercitio non ponunt operam: Unde etiam à Patribus spiritualibus doceri & dirigi hac in re debent Tirones, ipsiq; ab eis rationem petere, quâ possint ad hanc oblivionem devenire, & quomodo possint cor suum, memoriam, intellectum, voluntatem, imaginationemq; jugiter, utilium & sanctarum mate-

riarum recogitatione occupare atq; etiam implere. Ad quam rem præter jam dicta juvabit, tum hæc quinque huic Mense assignata exercitia, praxi ipsâ exercere, tum libellos ejusmodi, qui de talibus tractant legere: quales sunt, Iacobi Alvarez de Vita Religiosa. Majeri Industrie, Vitæ Sanctorum, potissimum ex quæ specialiter Societatis occupationes practicæ explicant, modumq; quod à Sanctis sunt exercitata in exemplis ostendunt, qualis est Secunda pars Vitæ B. Aloysij. Item vita P. Petri Fabri. Item, tota vita Ioannis Berchmans. Item D. Bonaventuræ Speculum disciplinæ, Regula Novitiorum, Memoriale, & alia opuscula similia. Item P. Baltasaris Alvarez. &c.

EXERCITIA
SECUNDI MENSIS.

Postquam Primum Tirocinij sui Mensem novellus Dei miles, in supradictis exercitijs ita posuerit, ut non mediocrem in eis profectum fecisse videatur, ad alia Secundi Mensis exercitia gradum faciet.

Primò igitur vacabit: Pœnitentijs exterioribus frequentandis, atq; supra priorem Mensem (non sine consilio Magistri Spiritualis) augendis: potissimum autem applicabit animum ijs, quæ cum interna mortificatione conjunctæ sunt, & à quibus se plus abhorrere metu confusionis atque pudoris, vel ob mollitiem repugnantia sensualis experietur: citra tamen corporeæ valetudinis detrimentum. Unde ne decipiat fervore suo, de omnibus Spiritualem suum Patrem consulat: easq; solas facitabit pœnitentias, quas ille permiserit. Tales pœnitentias ceseo: culpam suam in triclinio dicere, vel ut dicatur ab alio postulare: Emendicatô cibô potuq; in triclinio vivere: foras ad mendicandum prodire: hospitalia visitare, publicas reprehensiones suorum errorum in recreatione flexis in medio fratrum genibus (capitula vulgò vocant) audire, aut eandem reprehensionem in triclinio

super mensam subire. Internas etiam cordis sui ineptitudines, studia & desideria frivola, passionum & judiciorum effervescantias seculares permittu Superioris publicè ad se confundendum exponere. Poterit etiam aliquid addi ad flagellorum & catenulae usum, ut crebrius in hebdomada adhibeatur. Expedit enim plurimum ut Tirocinia talibus initijs consecrentur: ut & animus Tironi ex profectu addatur, & ipse animus fiat magis idoneus, atq; capax ad sentimenta Crucis Christi, percipienda, & fervor primigenius, cum Vocationis gratia assumptus, de cœlo conservetur, roboretur,augeaturq;.

Secundò vacabit: Indagationi & excubijs super peccata Venialia, superq; defectus suos, in quos incidit peragendo occupationes exteriores suas, atq; etiam interiores. Excubabit super peccata venialia, tum ut ea non committat facilè: tum ut ea committere timeat, periculoq; magno Vicinum, & omnino ruinæ Spiritualis fundamentum primum sibi persuadeat. De odio ergo, & damnis & malitia peccatorum venialium meditabitur, leget, loquetur ipsa etiam venialia ex aliquo catalogo seu indiculo cognoscet: nihilq;

hij; magis ab animo suo repellat quam contemptum peccatorum venialium: in quem sibi Tirones facile & crebro sciat, ante quam hoc malum advertant, deducere eos in hanc nassam, non tantum fraude diaboli, sed etiam ipsius propriæ conscientie securitate incauta: quæ illa gaudens, se per gratiam Dei, perq; statum & Domicilij Religionis beneficium, procul à gravibus peccatis, imò & ab occasionibus, degere ac vivere, sensim incipit agere securius, & quasi certa de peccato mortali non committendo, circa leviora incautius agit: donec leviorum experta damnositatem ferò ad ea excutienda aspiret: si tamen aliquando adspiceret: Nam experientia constat frequenti, jugum peccatorum venialium admittendorum semel susceptum rarissime excuti plenè & in perpetuum. Proinde eligat Tiro nunquam devenire in facilitatem & contemptum venialia committendi, potius, quam postmodum agrè ab hoc contemptu facilitateq; se posse expedire.

Excubabit etià super defectus qui quamvis peccata plerumq; non sint, vicini tamen peccatis, venialibus, & fontes eorum sunt, inter quæ imperfectiones meritò recensentur. Ejusmodi esse solent, *Libertas & dispersio* sensuum exteriorum, maximè oculorum, aurium, manuum. *Libertas* etiam ac facilitas visus: *libertas & cupiditas* cognoscendi, indagandi, inquirendi quid? quis, quare agat, dicat, vocetur? hoc vel illo occupetur? quis ille quis ibi strepitus loci, rei, forium, sit? quis advenerit, quis se moverit, quis accesserit? *Libertas* p. & facilitas subsistendi ubi alios contingit subsistere: videndi quid agant? Similiter otiositas mentis, quæ, (ut ait quidam,) est Mater nugarum, & noverca virtutum, *Item levitas mentis* transferentis se ab hoc objecto ad illud: ab hac re cogitanda ad aliam, ab hac volenda ad illam: *Levitas quoq; corporis* è loco ad locum, à parte ad partem, à situ ad situm, ab hujus rei aspectu, ad aspectum alterius: à tali motu ad talem motum, ab hac compositione membrorum ad aliam. *Item Dilatio* occupationis de tempore in tempus: exercitij quoq; aliqujus reflexionis, renovandæ intentionis. &c. *Item facilitas* judicandi ac censurandi alienos actus, motus, defectus, gestus; *Item fastidium & tedium*, in hac vel illa occupatione & lectione, in hoc vel illo loco, in hujus vel illius associatione: super se attentione. *Ex hoc enim fastidio*, nasci solet nausea præsentium, appetitus libertatis juxta sensum suum, aspiratio ad hujus vel illius amicitiam, favorem, colloquium,

congressum, viciniam, quæ omnia si raro procedat, si prohibeantur: nascitur tristitia, dolor, impatientia, conatus occultus in contrarium, ac non leves alij, ad difficultates graves molestasq; fonticuli aperiuntur.

Accenseri his potest etiam facilitas aversionis animi à personis, à sodalibus, ab occupationibus, ab exercitijs, &c. *Apprehensio & dolor* ex proprio aliquo contemptu, aut neglectu, aut non satis ad mentem factione. Huc etiam accedit studium amulandi, habendi, acquirendi reculas & nugulas minutas quidem illas, sed tamen nec necessarias, nec occasione turbandæ mentis vacuas: cum circa parva objecta, magni soleant esse in Tironibus affectus: parumq; intersit diaboli astutiæ: parvane an magnare, dum modo robusto & impotenti affectu hominem capiat, detineat, & pro arbitratu ducat, reducat, perturbet & inquietet, sæpè etiam perdat, vel in perditionis periculum introducat.

Assuescat igitur Tiro talibus in se se cognoscendis imperfectionibus: easq; omnes prout in se deprehensa fuerint ad Spiritualem Magistrum sponte & lubes cum magnâ simplicitate animiq; sinceritate adducat: certò certiùs sciens, nulla se ratione facilius ab his expediendum, quam hoc sui manifestandi candore, experieturq; non raro se ipsa sola talium expositione coram Superiore, lorum omnino ab iisdem effectum esse. Et revera docet experientia nulla ferè alia de causa Tirones parum proficere. alioquin ad id paratissimos, quam hac una quia se non fatagunt in talibus imperfectionibus cognoscere: & quia, si eas cognoscant, tamen erubescunt, pigritantur, aut aliis alijsq; humanis ratiunculis atq; respectibus timent, differunt, negligunt ad Spirituales Patres eas deferre: potiusq; sinunt eas in seadolescere ac roborari, & in occasionem ac segetem tum peccatorum, tum perturbationum, tum difficultatum, tum tentationum converti, quam materè, & in ipso veluti semine elidi, atq; Paternâ Spiritualium Magistrorum manu industriaq; obstetricante à visceribus animæ extrahi.

Tertiò vacabit. Silentij & taciturnitatis amori, studio, exercitationi; ita ut nisi necessitate compellente loqui audeat, idq; breviter, & non absq; concessione. Sciat & persuadeat illud sibi Apostolicum, atq; adeò Spiritus S. pronuntiatum: *Qui non refrenat linguam suam: huius vana est Religio:* (Iac. 1. 26.) Non potest enim frare

Reli-

Religio cum garrulitate. Quia garrutio & loquela vix unquam potest esse sine aliquo peccato, aut saltem defectu. Amabit ergo Tiro silentium ex corde: ita ut loqui sit ei in necessitate: filere autem in desiderio. Neq; enim ulla citius facilius & commodius ratione ficcabit in se scaturiginem affluorum & variorum peccatorum quam filendo: Neq; etiam ulla ratione facilius & certius pacem animæ, puritatem cordis, fervorem spiritus, devotionem mentis, visitationes & consolationes gratiasq; cælestes obtinebit conservabitq; quam filendo: Sicut è contra, nulla ratione citius hæc prædicta bona perdet. peccatorum autem assiduam illuviem & fæditatem numerosam incurret quam loquendo. Est enim silentium mors & extinctio peccatorum, passionum frenum, desideriorum, carcer: crux propriæ voluntatis, alligatio & vinculum diaboli. Est silentium Mater pacis internæ: sedes Dei, Virtutum plantatio: devotionis & fervoris vita, Orationis Nutrix. Consolationum & gratiarum incrementum. Mortificationis internæ & externæ compedium. Cælum hujus vitæ. Regnum & Scutum disciplinæ Religiosæ: Victoria tentationum. Exilium Nugarum, otij, & divagationum, triumphus de se ipso sine labore & periculo partus. Janua contemplationis, Magisterium benè & securè loquendi. Sanctissimarum & Sapientissimarum cogitationum, imò & Sapientiæ ipsius seminarium. Hæc omnia bona ex silentio custodito amatori illius indubiè dimanant quæ Tiro per experientiæ propriæ Magisterium discere atq; obtinere curet potiùs: quam ut post vitiosæ garrulitatis damna atq; vulnera sæpius sæpiusq; reportata, de remedio silentij serò nimis cogitet.

Ad silentij porrò observationem juvabunt potissimum hæc duo. Primum: Extra tempora mutæ colloctioni assignata, atq; concessa: nunquam accedere ad alium fratrem, neq; in vicinia ejus morari: nec ad alium, vel alios alicubi consistentes subsistere accedereq; sed tanquam ad aliquid urgens festines, præterire atq; abire. Secundum est: quid de te, deq; tua taciturnitate alij sentiant aut loquantur sus deq; habere. Dicant scrupulosum, dicant nimium observantem, dicant timidum, dicant melancholicum, dicant tetricum ac morosum: dicant solitarium, non conversativum, & ad sociale conversativamq; vitam non idoneum: dicant ineffabilem, inamænum, tristem, dicant quidquid volent: Tuum sit, hæc surda aure, animo super ista, elevato, &

in Deum, divinaq; erecto, ac in solius silentij fructuumq; ex eo manantium amore ac possessione conquiescente, præterire. Sufficiat tibi, Deum semper habere collocutorem, & amicum, & confabulatorem, cum quo tantò frequentius & facilius colloquendi otium & commoditatem habes, quantò cum sodalibus & creaturis plus taces. Venient tempora: quibus Homo Societatis, plus nimio necessitate loquendi, occasionibus cum proximis omnibus agendi abundabit: tunc loquetur ad satietatem hæc fortè usq; ad nauseam: nunc autem dum Tirocinia Virtutis & perfectionis ponit: discat loqui, non loquendo, discat, inquam, benè, utiliter, ædificativè, spiritualiter, salutariter loqui, tacendo & filendo. Nam loquendo non discitur loqui, sed malè, otiosè, inutiliter, peccaminosè loqui: eritum siquidè est proverbium Sapientum: loqui eum nescire qui non didicit tacere. Qui ergo olim loqui benè vult: tacere discat, tacendo loqui discat. Habemus exemplum, omni exceptione majus: ipsius scilicet Christi Domini, qui fuit & Verbum & Sapientia, & tamen 30. annis siluit, & triennio tantum locutus est. Imò annis 30. tacuit, ut triennio loqueretur: Non quod ille periculum in loquendo metueret aut haberet aliquod: sed quod nobis exemplum dare vellet, ut nos per multorum annorum arctum silentium præmissum, ad sequentium annorum cum proximis colloquia utilia & salutaria erudiri vellemus studeremusque. Et certè experimento novimus: eos qui maximè quondam garruli fuere, minimum deinde inter proximos, sermonibus suis, vel autoritatis habuisse, vel fructus fecisse.

Quartò vacabit Colloquijs de rebus spiritualibus, amandatis procul fabelis & historijs secularibus, atq; rumusculis & novitatibus. Discet Tiro loqui spiritualibus de rebus, tempore colloctioni & relaxationi animi destinato. Et omnibus, quidem Religiosis ea res incumbit: potissimum tamen Tironibus commendata esse debet propter quatuor.

Primò, propter oblivionem Nugarum mundanarum: quam nunquam acquireret si in quotidianis recreationibus de eis loquendo loquentesq; audiendo, earum memoriam renovabit: speciesq; ac imagines secularium rerum, locorum, personarum, temporum, actionum, quotidie in sua anima & imaginatione depinget. Quarum renovatio atq; depictio, assiduum erit diuturnumq; seminarium tentationum, distractio-

onum, evagationumq; maxime inter orandum ac meditandum, à quibus se Tiro expedire nunquam poterit, nisi eas oblivione deleverit: aliarum autem rerum & specierum imaginibus & copia memoriam, mentem, phantasiamq; suam impleverit & veluti depinxerit: ad quod opus est mundanas quidem res nunquam cogitando, loquendo, legendo, vidento recolere; Spirituales autem materias, assidua lectione, meditatione, recogitatione, colloquutione, tractatione combibere, animamq; totam ijs tingere & imbuiere.

Secundò: propter conservationem & augmentum quotidiani fervoris spiritualis, cui sunt inimicissimæ colloquutiones seculares: ad infrigidandum fervorem sufficit loqui etiam de rebus necessarijs: quanto magis Spiritui oberit loqui secularia, quæ sunt spiritui infrigidando planè nata. Si quando ergo loquendi licentia est, spirituali colloquutioni impendatur, ut carbonēs mentis nostræ, isto colloquutionum flatu accendantur atq; ignescant. Quod fieri semper experiuntur omnes ij, qui amandatis à Recreatione: rerum frivolarum narratiunculis, spirituales purè & candidè pertractant. Experiuntur enim se ab huiusmodi colloquijs magis calidos spiritu recedere, quàm ab ipsis Meditationibus. Experiuntur suppleri in se per talia colloquia defectus in Meditatione acceptos. E contra, experiuntur se post frivolarum rerum, in Recreatione, tractationem, abire cum remorsu & inquietudine conscientia, dispersos & vagos & magnopere sæculari spiritu distentos, fervore & devotione vacuos: fructibus ex Meditatione & lectione perceptis destitutos & spoliatos. Quæ damna an Tironi expediant, an Deo placeant, an disciplinæ Domesticæ prosint, an non diabolicis consolationibus serviant: etique facillè proutque judicare.

Tertiò, Propter contrahendam facilitatem colloquendi spiritualiter cum res fortè tulerit, vel officium postulaverit inter proximos. Ex quotidianis enim sanctè transactis colloquijs, plurima unus ab alio discit, quæ longa & multa lectione cognoscere debuisset. tum verò ipse usus loquendi, Sacrasq; materias tractandi, animo tribuit facilitatem loquendi, & à secularium materiis indifferentibus, ad Spirituales sermones materiaq; jucundè & suaviter deflectendi. Quæ res homini Societatis ad animas tractandas convertendasq; magno solet esse adjumento, ut experientia constat.

Quartò, propter devitanda peccata plurima, quæ ex colloquijs non spiritualibus &

nasci in communitate domoq; Religiosa inter fratres domesticosq; consueverunt. Dum enim non loquuntur domestici Spiritualia in Recreationibus: loquuntur vana frivola, ridicula, irrisoria, sarcastica, punctiva, detractoria, censoria, contradicentia, contententia, disputativa, suspiciosa, temeraria, falsa, iracunda, inimica: ex quodammodo, iræ, odia, scissiones, factiones, amaritudines, contristationes, iudicia & inquisitiones, pænæ, aversiones, mendacia, testimonia, iudicia varia, inquisitiones, examina, metus: inter aequales, & inter inæquales fieri necesse est: unde sapientissimè pax domestica tollitur offensæ diffidetiæ, querelæ confurgit: quibus magnæ industriæ mederi satis nō possunt. Unica porro de Spiritualibus rebus Colloquendi cura, nullo negotio medetur. Unde cauti Superiores Domorum Societatis id præcipuas inter curas ponunt, ut inter suos Colloquia Spiritualia urgeant, alterius autem generis deq; rebus ut vocant indifferentibus, revera autem, multas sæpe inter domesticos differentias seminantibus, procul, aut ut plurimum exulent. Hac enim una solaq; industria, & pacem inter domesticos tuentur: & plurima defectuum etiam non levium genera à Domibus suis emandant. Atq; hæc 4. Spiritualium colloquiorum utilitates, tales sunt, ut propter unamquamq; solam earum, colloquia Spiritualibus omnibus Religiosis commendatissima esse debeant: quanto magis, dum omnes 4 concurrunt.

Non omittam autem duo quædam hic perstringere quæ Tironi expedit nosse. Duo sunt, quæ Tironibus difficultatem de rebus pijs loqui cupientibus parere solent. Primum est, Verecundia quædam & metus prodendæ inscitia suæ. Sed hoc facillè Tiro à se expedit, si recordabitur, omnes utiq; scire eum Tironem & Novellum esse, cui errare nequaquam sit pudor in eis quæ primum discere vult: ad quod etiam juvabit si Tiro non per modum narrantis & asseverantis aut docentis, sed potius per modum referentis audita vel per modum interrogantis, consulētis, discereq; volentis loquatur. Secundum est, Ignoratio quibusnam de rebus loqui debeat. Secularia quidè fortè sciret narrare: at locū non habent; Spiritualium locus & voluntas est, at materia, copia, & notitia deest. At huic rei ponit remedium facillè hoc unum: si Tiro ex Meditatione, ex lectione libri quem legit, quem lectum ad Mensam audivit, ex Conferentijs aut exhortatione, adferat aliquid, & ex vicino suo amanter quærat quid hoc, quid illud sibi velit? quomodo observari possit? quibus

quibus medijs, quo fructu, quæ hujus impedimenta, quæ, si negligatur, damna, &c. Qua de re optimum est à Tirone legi ea, quæ hac de Materia sunt in Vita nostri B. Aloysij Gonzagæ, pariter & in vita Ioannis Berchmans; ibi enim discet Tiro percommode praxim colloquia spiritualia ferendi & continuandi: quo etiam facit extremum Monitorum Generalium, ubi de colloquijs talibus præcipitur: & indiculus Materialium, de quibus sermo fieri possit, textitur.

Quintò vacabit. Cognitioni, & indagationi, experientia, amor, & acquiescentia Providentia Dei circa se quotidiana, imò perpetua, in rebus etiam minimis. Maximorum & plurimorum bonorum Spiritualium, hoc est, fundamentum Tironi, si Divina Providentia circa se ordinem, vigilantiam, curam, suavitatem assiduitatem dispicere atque odorari & venari poterit & assueverit. Fructus imperturbabili pace in omnibus rebus: agnoscat, & manu palpabit Dei curam sibi semper adesse: oculis penè videbit Deum omnia agere circa se atque ordinare, & semper in suum bonum commodum securitatem profectum, à malis certis & gravibus eliberationem, molestiarum à se aversionem, à lapsibus & periculis præsertionem convertere atque procurare. Experietur non tantum votis suis quæ alioquin habet, sed etiam quæ haberet si circumstantias nosset, Deum amantissimè obsequi & radices desideriorum suorum dignantissimè adimplere. Explicari hoc bonum, atque exercitium non potest paucis: & melius experimento discitur. Qua in re utinam Tirones, quin & omnes omnino perfectionis sectatores, sed tamè maximè Tirones & possint habere, & velint audire Instrutores. Longè illis suavius transirent rudimenta Vitæ Religiosæ: non tam sæpe nec tam graviter, imò nunquam prorsus cespitarent prolaberenturque in via & vita Spiritualis: nescirent quid sit amaritudo mentis: non paterentur umbrasitantes: suspiciones, diffidentiasque, non nosset excusationes, recusationes, repugnantias, tædia, tristitias in superiorum circa se ordinationibus & dispositionibus. Non essent solliciti de futuris, non tristes de presentibus, non amari præteritis adversitatibus: Nulla experiretur adversa, sed omnia sentirent palparentque esse sibi prospera: Deo omnia moderante & temperante, ex qualicunque tandem aliquis hominis voluntate ac intentione proficerentur.

Assuescat ergo Tiro in Tirocinio suo omnes eventus a Deo providente sibi ordinator agnoscere, credere acceptare. Quisquis socius ad deambulandum, ad colloquendum, ad collaborandum, ad assidendum assignatus obtigerit: quisquis in communi hipocausto vel dormitorio, vel Refectorio, vel Recreatione locus venerit. quodcumque officium assignatum, quæcumque vestis, pallium, pileus, liber, res subministrata fuerit: quidquid prohibitum, imperatum, negatum, concessum injectum, oblatum, ablatum, ordinatum, immutatum fuerit: totum hoc Dei providentia futurum committat, factum adscribat, & suo id bono actum certissimo credat & sciat.

Neque solum sua, sed etiam cujuscunque, alterius loci, rei, & personæ, negotij, temporis, circumstantia eventa seriemque, omnem à Deo proficisci debere atque ordinari, à Deo profecta & ordinata esse & in bonum imò in optimum, certò persuasum habeat. Instat tempus mutandorum officiorum: nullum Tiro timeat, nullum cupiat sibi: sed relinquat Deo curam hanc, dicens: Dominus providebit: Dominus regit me: Pater, fiat voluntas tua. Sapientior est, melior est, Amantior mei est, Potentior est Deus quam vel ego, vel ulla creatura: illi credo, illi committo, illi permitto me, mea, omnia, omnes meos, omnia omnium creaturarum cogitata, statuta, eventa, disponenda & temperanda. Ille faciat, ille ordinet, ille curet, ille sollicitus sit. Ille me, ille omnes, ille omnia regat, ille regit, ipse me enutriet. Talem spiritum, talem fiduciam in Dei providentiam naturalis ratio docet, sed fides magis comprobatur præ omnibus tamen suavissimè experientia crebro cognita edocet. Hanc experientiam frequenti reflexione Tiro condiscere studeat, & inueniet multam requiem, inueniet tanquam fluvium esse pacem suam.

Ab hoc experimento discet Resignationem, indifferentiam, fiduciam in Deum. Spem erectam etiam contra spem, devotionem, Charitatem, securitatem de Deo, Orationem efficacem & omnia potentem; quibus nihil utilius hominibus, nihil majus speciosiusque coram Deo in Spiritualis vitæ Hoc providentia Divina experimentum, hic ejus gustus, est prima merces Religiosorum, est dos renuntiati mundo & seculo & sibi: est Reditus ejus hæreditatis, quam Religiosi, pro relictis omnibus quæ habebant accipiunt à Deo: est centuplum promissum & simul præstitum, ijs qui omnia propter Deum abijciunt: Est Nutrix & Ma-

ter cui Deus nutriendos tradit avulsos ab uberibus & ablactatos à lacte concupiscen-
tiae carnis & oculorum, & superbia vitæ, &
voluntatis propriae. Hanc providentiam
debet Deus ex fidelitate atq; pacto suo
quod, cum Religionem ineuntibus init &
statuit, si modo illi pro sua parte ea
contenti esse ex animo velint. Hanc pro-
videntiam exigunt a Deo Vota tria Pauper-
tatis, Castitatis, Obedientiae, quæ Religiosi
primum in præparatione & desiderio, ut No-
viti, deinde in facto & re ipsa nuncupant:
ut pacto Novitiatu omnes. Hujus pro-
videntiae administrari executores, dispensato-
res sunt Regulæ Religionis, sed maxime
superiores, apud quos penna & clavis, & di-
spensatio hujus Providentiae residet in om-
nium eorum bonum, qui se Deo non tan-
tùm statu aut votis, sed etiam fiducia & fa-
cilitate atq; resignatione & securâ conten-
tatione credunt.

Nulla res vitam Religiosam reddit sua-

ven: certam, securam delicatam, sine fa-
stidio, sine fatione, sine labore, nisi hæc
providentia Dei experimento comperta,
gustata, possessa, quod experimentum ex
parte facti & rei, a Deo quidem pendet,
sed est infallibile, quia Deus fidelis est, &
fallere pactumq; suum prævaricari non po-
test: ex parte tamen gustus & perceptionis
atq; delectationis, pendet à Religiosi ipsi-
us consideratione, reflexione, amore, fidu-
cia, acquiescentia & contentatione. Si-
cut ad saporem & cibum & sumens cibum
concurrere debent: ita ad Providentiam Dei
experimentum, & Deus eam exhibens Re-
ligioso, & Religiosus eam à Deo percipies,
percipereq; se agnoscens, convenire necesse
habeant. Deus in exhibendo deficere nun-
quam potest ob fidelitatem. Religiosus
in exhibitionis cognoscente & acquiescen-
te perceptione, nunquam deficiat per con-
stantem in Deum fiduciam.

EXERCITIA

TERTII MENSIS.



Am in Mense tertio no-
vellus militiæ Religiosæ
candidatus.

Primò vacabit,

superiorum suorum a-
mori, æstimationi, vene-
rationi: cujus exercitij nucleum in eo col-
locabit, ut discat in Superioribus suis De-
um agnoscere, & in persona humana Chri-
stum latentem præsentemq; intueri; at-
que id non in majoribus solum Superiori-
bus, sed etiam in officialibus subordinatis,
& derivatam ad imperandum potestatem,
aliquantulum habentibus, nullò prorsus,
quoad amorem & obedientiam promptitu-
dinem discrimine. Assuescet itaq; Tiro
magis æstimare & revereri vice Manu-
ductoris, Manductoris, Instructoris sui, illius
quoq; Fratris, qui in aliquo officio sibi cum
ipso instructo primas partes habet, v.g. pri-
oris lectoris, prioris credentiarij, prioris
in culinæ obsequijs, in deambulatione ali-
qua, in officina. Ab his omnibus quæcūq;
fuerint acceptabit imperia, voluntates, di-

rectionesq; ipsorum prorsus ac si ipsi pri-
marij Superiores essent, dummodò illi ul-
tra suam sphaeram seu facultatem, aut a-
liquid peccato obnoxium non imperent.

Hisce autem imperijs parebit, ex persua-
sione illa apud se omnino firma: Deum
esse prorsus qui imperet. Deo se paritu-
rum vel non pariturum, si obsecutus vel
non obsecutus fuerit.

Quo in passu, tantò plus perficiet, quan-
tò majore cum candore atq; simplicitate
mentis progredi studuerit, quanto, inquam,
sinceriore mentis suæ affectione obedire
propter Deum omnibus, agnoscereq; & in-
tueri Deum in omnibus qualitercumq; Su-
perioribus studuerit. Imò verò, sic apud se
statuat, quàm firmissimè semper majori pro-
ptitudine subordinatis ac minoribus Supe-
rioribus obedire, quàm alijs eminentiori-
bus: ut pateat non eum aliqua alia quàm
Dei solius autoritate apprehensa in Supe-
riore ad obediendæ promptitudinem impelli,
hæc enim ratio magis elucescit in obedi-
endo minoribus quàm altioribus Superiori-
bus: quippe ad obediendum prompte supre-
mis

mis superioribus, humanæ rationes nos per-
 movere facile possunt, sicut & in promptu
 sunt: ad obediendum verò cum humili ala-
 critate Minoribus Officialibus, nisi nos soli-
 us Dei intuitus amorq; traxerit: non facile
 aliquid aliud quod trahat apparebit. Quo-
 circa certius est obedienti, perfectæ & veræ
 obedientiæ signum, obedire parvis quàm
 magnis Superioribus: sicuti etiam obedire
 in minutis & parvi momenti rebus rerum-
 que circumstantijs, quàm in serijs & pon-
 derosis graviterq; valde imperatis occupa-
 tionibus. sicut etiam obedire ad minimū vo-
 luntatis natum vel signum, quàm obedire
 post acceptum expressum imperium. Si-
 cuti deniq; obedire ad imperium solum &
 nudum, etiam durum, quàm obedire ei qui
 molliter imperet, & magis oranti quàm ju-
 benti suadentiq; & pro amicitia desideran-
 ti similis aliquid iungat, & non simplici-
 ter ac nudè potestate utatur.

Secundò vacabit. Charitati fra-
 ternæ: eamq; exercebit amando & æstiman-
 do unumquemq; fratrum fraterno affectu:
 ita ut verè & re illi quilibet charissimus sit,
 prout compellatione vocis est. Exercebit
 eandem charitatem, quemlibet fratrum ho-
 nore, obsequioq; præveniando, sicut supe-
 riorem suum reputando, Christum in quo-
 libet agnoscendo ac venerando: Deum in
 quolibet elucescentem eminentemq; intu-
 endo, de ejus bonis ac donis non minus
 quàm de suis proprijs gaudendo, gratulan-
 do, Deumq; laudando: de malis cujusq; suc-
 cessibus ex animo dolendo, compatiendo,
 subveniando. Deum pro eorum quolibet
 exorando. Supportando invicem mores &
 morositates, atq; imperfectiones: & onera
 mutua. Cuilibet potiores, priores, melio-
 res partes concedendo. Indigenti & infirmi-
 tatem patienti ministrando, injurias facile
 condonando, & quasi non injuriæ essent sic
 tacitè transmittendo: obloqui vitando, &
 obloquentibus, fratremq; iridentibus, vel
 deprimentibus aurem auxiliumq; non dan-
 do, bonum potius nomen alienum mode-
 stè & cum charitate omnium conservan-
 do. Unò verbò sic vivere Tyro discat in
 communitate Religiosa atq; domo, ut nemi-
 ni gravis, omnibus gratus sit, esse saltè me-
 reatur: ut toto tempore quo cum aliquibus
 unà vivit, neminem offendant, non verbò,
 non factò non signò. Id quod assequetur,
 tum supradictis operibus charitatis, tum si
 eligat potius ferre quàm inferre injuriam,
 si assuescat non vinci à malo, sed vincere in

bono malum, si non malum pro ma-
 lo reddat: si non se vindicet de alio,
 nec vindicari optet aut curet ab alio, si in-
 juri intem vel contemptorem, vel ingra-
 tum, vel neglectorem, vel obtrecentorem
 suum, hoc ipso nomine sincerius, amplius,
 tenerius, constantius, amet, laudet, benefi-
 cijs cumulet. Hic est enim Spiritus
 Christi, quem qui non habet hic non est e-
 jus. Neq; enim quid sit esse mitem & man-
 suetum & humilem corde, didicit ab ipso in
 schola ejus.

Hæc autem oportet à Tironibus initiò
 statim vel edisci, vel saltem ad ediscendum
 assumi & præsentari: ut tanquam generosi
 Aquilæ pulli Spiritum germanum Christi
 in ipso Tirocinij nidulo ediscant gustare,
 audeantq; prodire, & specimina ad IESU
 Christi mansuetudinem Charitatemq; imi-
 tandam natæ indolis maturè ostendere.
B. Quod nisi fiat ab initio, certi sint Tirones
 nunquam ab eis futurum. Non mirabun-
 tur autem Tirones. eam à se Reverenti-
 am & exercitationem fraternæ charitatis in
 ipso Tirocinio exigere, si cognoverint Beatū
 Basilium velle ut quisq; in Religione sic se
 gerat, ac si esset omnium domesticorum su-
 orum mancipium, admissum ad aliorum
 convivium, ex pura eorū super se miseratione.
 Quod ipsum & Cassianus tradit soli-
 tum fuisse ab Antiquis illis Religiosis Patri-
 bus inculcari Tironibus, quòs ad cōmunē
 aliorum convivium admittebant. Quo spi-
 ritu si Tirones persuasi atq; imbuti sint:
 non erit illis difficile omnium aliorum
 fratrum charitatem venerationem, obser-
 vantiamq; persuadere. Quomodo enim
 mancipia domestica filios Dominorum suo-
 rum venerentur & observent, fatilè est cui-
 libet cognoscere. atq; ab his exemplum si-
 bi desumere.

Tertiò vacabit. Vitæ ordinatæ:
 cujus quidē multæ sunt partes: sed interim
 eam Tiro. assumet atq; observare diligenter
 assuescet, quàm à Religiosa domo præscribi
 atq; per disciplinam domesticam ab omni-
 bus & à se exigere invenerit. Ea propter 1.
 totam seriem actionum omnibus præscri-
 ptarum cognoscet, ut sciat, quid tota die à
 mane ad vespèram, à prima surrectione, us-
 que ad ultimam obdormitionem factitan-
 dum sit. 2. Discet quantum cuiq; actioni
 præscriptæ temporis sit concessum & assi-
 gnatum, ut unicuiq; illud impendat: neq;
 pro suo placito tempus vel protrahat, vel
 anticipet, vel differat. Quamvis enim in
 quibus-

quibusdam actionibus aliquid horum interdum fieri pro arbitrio possit: Tiro tamen id sibi non permittet, nisi didicerit à benefactoribus Religiosis peritis, qui docere possint quid in quaque actione fieri per tempus & cum tempore liceat. 3. Discet punctualiter servare tempora, & sese ab actione una ad aliam in puncto temporis transferre quantum prudentia & obedientia id exiget atque sinet.

De alijs partibus Ordinatæ Vitæ, alijs in Mensibus, Tironi præscribetur exercitatio, quæ sicut perfectior, ita etiam difficilior erit: & hanc de qua hic tradidimus præsupponet, proinde hanc bonum erit, primam, & solam à Tirone edisci & in usum suum quotidianam diligentem observari, ne converti obiter tantum adjungo, hanc ordinatam, ut in esse præcipuam Religiosæ disciplinæ partem: nec non Religiosi boni perfectionis, cupiditatem virtutem, ab ea pendere plerumque Virtutes Religiosas: potissimum Obedientiam, continentiam, Humilitatem, voluntatis & iudicii & affectuum abnegationem: Vitæ communis observationem, quæ omnes in Religione ita & homine primas tenet. Non ergo parvi faciet Tiro, exercitium hoc sed potius tanquam rem magni in sua professione Vocationeq; momenti, & ornamenti æstimans, in ejus executione accuratus erit. Habens semper ob oculos mentis & in memoria Deum & Sanctissimam ejus voluntatem omnino esse, quæ præcipiat actionem tempusq; actionis, quæ aut illam vocet, ab hac autem avocet, sive signo, sive verbo, sive alio modo, & veniunt ad aurem cordis dicat: Hoc age, vel, Venit hora, vel, Fili observâ tempus: Omnia tempus habent &c. Religiosus autem respondeat, Ecce ego Domine, quia vocasti me. Pater noster, fiat voluntas tua, sicut in cælo & in terra. Ita Pater: quoniam sic placitum est ante te &c. Qui sic discit in Religione vivere: non potest Deo non placere.

Quarto vacabit: Orationi vocali attentè faciendæ. Causam assignandi hujus exercitij hanc habeo. Ordinarie Tirones ad Religionem veniunt plus assueti vocabulis Orationibus quam Mentalibus, harum enim sæpè etiam ipsum nomen ignorant, nesciunt naturam: Vocalibus porro memorias habent imbutas etiam plurimis. Unde etiam fit, ut initio Tirocinij sui promptiores sint ad usum vocalium orationum, utpote quarum habent usum & ex usu facilitatem. Progressu autem temporis

ab hoc ipso usu & facilitate patiuntur difficultatem: postquam non cognoscunt requiri ad Orationem quamlibet, ut devotè & attentè fiat, idq; illi servare inter orandum volunt: mox in attentione experiuntur difficultatem, eò quod facillè evagentur in orando, & quamvis ore ac lingua pronuntient, mente tamen varia interim cogitant, & attentè ad ea quæ lingua loquuntur, non sunt. Inde labor inattentione, inde molestia, tristitia, perplexitas, scrupuli, sæpè etiam intermissio ac fastidium Orationum.

Ab his ergo malis, ab hoc labore, ab hac difficultate ut Tiro se expediat, exercebit se in Oratione Vocali attentè recitanda. Nequæ nunc plus ab eo requiro, nisi ut attentionem discat, nam devotio, intentio, & alia faciliora erunt: ubi attentioni se sensuefecerit. Quod ut assequatur, servabit hæc quæ sequuntur pauca documenta.

Primò, & primam diligentiam ponet in eo ut Orationes vocales, eas maxime quas usitatissimas habet, quam minimam ex usu recitet: sed ita eas recitabit, ac si eas modò primum ediceret: Non eas ex memoriâ sensibili, & phantasie suggestionem, sed ex memoriâ rationali, ex reflexiva advertentia promptas dicet.

Secundò, ad hoc proderit statutum apud se habere, non multas orationes recitare, sed potius paucas, verum benè & attentè & cum advertentia ad dicenda, & ad ea quæ dicuntur ore, ita ut non prius os illa pronunciet, quam advertentia suggerat, neq; pronuncientur à lingua nisi simul (vel etiam præviè) à mente discernantur. Dum enim multas preces orare propositum habemus, in ijs festinare (præsertim in temporis penuria) solemus: festinatio autem inimica est attentioni simulq; devotioni. Unde etiam Dominus monet, *Orantes, nolite multum loqui.* Matth. 67.

Una enim Oratio Dominica attentè recitata, prævalet pluribus distractè factis, nequæ Pater cælestis eget nostrorum multitudinem verborum, sed delectatur instantia & assiduitate rationalium supplicatione submissioneque mentium. Quocirca etiam Oratio est Rationis & Voluntatis supplicis actio: ideoquæ in Oratione bonæ non verbis, sed corde, nec lingua, sed mente opus est. Mens porro non est, quæ sibi ipsi præsens non est. Multa ergo mente, non multa voce in Oratione cum Deo agendum est. In quo valdè se falli agnoscant illi, qui parum solliciti sunt, quomodo orent; hoc tantum curant, ut plurimas faciant.

sibi solitas vel placitas orationes vocaliter decurrant. Qui præter jacturam temporis & laboris quam serè faciunt: etiam à Deo non audiuntur: quippè qui neq; seipso audiunt. Certè si quis hominum, etiam alioqui amicorum, cum talibus Orationibus, cum eadem volubilitate linguæ, alienatione verò, inattentæ animæ loqueretur, citissimè se illis onerosum fabulatorem redderet: quod tamen supplicandi ritu ipsi Deo suo se gratos esse, amabileq; obsequium præstare credunt. Iterum ergo dico, prodesse multum ut quis in negotio orationis vocalis proficere cupiens, multum oret, non multis. Non multas orationes agglomeret, sed paucas, bonas, cum reverentiâ & attentione mentis, Deo, supplex fundat. *Ad quod rursum.*

Tertiò, valde juvabit Orationes, quaslibet, etiam sibi notissimas usitatissimasq; recitare non tanquam notas usitatasq; sed tanquam modo primum ex plenitudine instantiæq; fecundæ & facundæ mentis, à se formatas, coram Deo, proferat, orationes enim, quas ipsi nunc primum, formatas ex ardore cordis, fundimus, absque attentione insigni mentis, vix proferre possumus. Sicut, è contra quas ex usu, longo perceptas, vel ex libello lectas promimus, in eis facile mente vagamur: quia de proferendo solliciti, ibi quidem, ad singula, mentem advertimus, hic verò, quia advertentia ista non egemus, facile ad alia disfluimus.

Quartò, juvabit ad attentionem in oratione vocali, omnem sensuum distractionem, distractionisq; occasionem declinare. Quæ diligentia maximè oculis, & auribus est adhibenda. Nam si inter orandum quolibet oculos, fleximus, tot evagationum ansas, illico habemus, quot res variæ sunt in quas, oculos conijcimus; quod ipsum & de auribus, (licet non ea sit hujus sensus efficacia, quæ oculorum) experimur. Eam ob rem, demissis, vel defixis unum in locum oculis, orandum est ei, qui in orando, ab oculis in diversas distractiones, rapi nolit. Bonum est etiam, oculis ea quæ oramus legere, legendo, oculos, cumq; oculis, mentem in attentionis officio continere.

Quintò, juvabit tempus Orationis, vel ipsam actionem, potius Orationis tenere, amare, maximiq; facere: ita ut cupiat Tiro, Orationis, tempus quam primum venire, quam tardissimè effluere, ipsaq; Oratione nunquam satiari: quod quidem Deum amantibus sincerè, atq; per hoc conversationem, colloquium, convictamq; cum Deo ambientibus famelicè, non est arduum vel per-

suadere vel experiri. Ab hac porrò fame & dilectione orandi fiet, ut minimè in oratione festinetur, minimè tedium sentiatur, minimè ad finem respiciatur sed potius omne orandi tempus, breve videbitur. Id quod usu tenendum est tam in Vocali quàm in mentali Oratione. Estq; signum indubitatum tepidi Oratoris, vel tepidæ orationis, qui inter orandum stimulos festinationis & ad finem prospectationis experitur. Et

Anim tepidè amantis, amicum est, qui ad colloquium venientem illum citò, à se expedire, in animo, proponit. Veri & vere amici, finem confabulationis non habent, etiam si horas, horis diesq; noctibus jungat.

Quæret autem aliquis: quomodo, non sit breviter & festinè orandum, quando orationis est tempus, omninò abbreviatum? Ad quod respondeo: Si tempus, in nostra potestate est, illud prolongandum esse: si non est, tantum in eo quantum commodè illud patitur orandum est. Neq; tamen in eo festinabit, qui multum non multis orare propositum & usitatum habebit. **B** Addo: si omninò tempus breve est: Oratio ipsa quæ illo tempore sit, tantò ferventiùs atq; attentius quanto brevius faciendâ est: sicq; Oratio etsi tempore brevissima, fervore tamen & efficacia sua erit longissima.

Adhuc autem aliquis quærat: Quomodo non sit multa vocali oratione utendum: quando vel Rosarium B. Virginis, vel Psalmi Pœnitentiales, vel Horæ Canonica, vel Officium B. V. vel Officium Defunctorum, vel aliqua alia Orationes, longiores, voce persolvendæ incumbunt?

C Respondeo, hujusmodi preces etiam esse ita absolvendas ut sunt ordinatæ, in ijs tamen servandum, & ut non festinetur, & ut attentè oretur. Multa autem in his non dicentur, quando ea quæ dicenda sunt dicentur, dummodo prout sunt dicenda, attentè devotèq; dicantur. In talibus porrò longioribus Orationibus vocalibus: prodest per intervalla excitare seu attentionem, seu fervorem, seu reverentiam: puta post Psalmos singulos, post decades singulas: sic enim Oratio longa brevis erit, & omnia requisita habebit.

D Præterea quæret aliquis, in quo consistat, & qualis debeat esse attentio in Oratione Vocali? qua de re ita brevissimè respondeo.

Attentio in Oratione potest esse multiplex. Prima est, in quâ integritati vocum pronunciandarum attenditur: ut non breviantur, præcidantur, absorbeanturq;.

Secunda est, in quâ sensui verborum attendi-

tenditur
quod
rum
gere p
Terc
integri
plus al
oratur
nus, se
le affec
tatis e
vel ex
desum
V. vel
in pro
Deo, v
tem, v
tranda
vel effi
admir
Dignit
feratio
attent
est, est
tentio
modò
tur: i
explic
den q
bat, T
d. Sta
tion
jori
Se
quon
voca
cunq
De m
venia
quàm
quam
tur, m
& ip
aliqu
qui, e
accu
quan
cedi
7
esse
atten
hoc e
do pa
utr
tunt
neq;
tione

tenditur: & hæc est eorum qui intelligunt quod dicunt: nam illa prima esse potest eorum qui tantum legere, non autem intelligere possunt quod recitant.

Tertia est, in qua non tantum attenditur integritati & sensui verborum, sed etiam, pius aliquis affectus exercetur in Deum qui oratur, sive ille affectus sit unus, sive non unus, sed modo unus, modo alius. Itē sive ille affectus lateat in Oratione verbisq; ac sententijs ejus, sive non lateat, sed ex abundantia, vel ex indigentia orantis, Dominiq; largiētis defumatur. v. g. Si recitando Coronam B. V. vel Psalmos, deicias interea cor tuum, in profundam tui humiliationem coram Deo, vel accendas in ignitam Dei charitatem, vel prosterne coram Deo, pro impetranda aliqua gratia, tentationisve victoria, vel effundas in laudes, in adorationes, in admirationes Divinæ Majestatis, bonitatis, Dignitatis, Pulchritudinis, Dulcedinis, Misericordie, immensitatis, iustitiæ &c. quod attentionis genus optimum & præcipuum est, esto aliquando impediatur per eam attentio ad sensum integritatemq; verborum, modo ne ipsa prolatio integritatq; impediatur: sed potius inter illos affectus, sensus, expleatur. Ut autem hæc omnia fufius quidem quam præsentis tractatus ratio exigebat, Tironum tamen necessitas exposcebat dicta sunt, commodius à Tirone executioni mandari possint, & cum suavitate majori ejus labor superari.

Sexto, iuvabitur magnopere Tiro, si quotiescunque ad orandum (mentaliter aut voca iter) se conferre voluerit, & quotiescunq; orationi se dederit, non quaerat alibi Deum sed intra se, in se, coram se, illi inveniat, præsentemq; imò præsentiozem, quam se sibi agnoscat & intueatur, & tanquam cum tali agat, oret, loquatur, versetur, moretur. Revera enim Regnum Dei & ipse Deus, intra nos est, Cælum, in quo alloquimur Patrem dicentes, Pater Noster qui es in cælis. Nos sumus, ibi ergo illum adeamus & ibi alloquamur; ibi ab eo nunquam recedamus sicut & ille nunquam recedit inde.

7 Ad extremum sciendum est, aliud esse attendere ad Orationem, & aliud attendere ad ipsam Attentionem; passim in hoc errant & impingunt, qui inattentē orando patiuntur laborem, attendunt enim ad hoc utrum attentē orent, & interim non advertunt (quia nec possunt) ad orationem ipsam neq; ad id quod orantes dicunt, ipsa attentione impediti, sed attentione non ad orati-

onem, verum ad attentionem. Ridiculus scopulus: sed tamen seminarium scrupulorum in hac materia ex eo ferè confurgit: omnesq; hic impingunt, qui in orando attentē laborant. Hæc sint satis interea: quæ Tironem non tantum ad Orationem, vocale sed etiā, ad omne Mentalis Orationis genus & gradum, ad omnem quoq; Virtutis & perfectionis partē juvabunt, à plurimis autem, & alias inextricabilibus molestijs Tironem in vitæ Spiritualis non tantum initijs, sed etiam progressibus promovebunt.

Quintò vacabit: Fugæ colloquendi, colludendiq; cum tentationibus & suggestionibus diabolicis, carnalibus mundanis, tristitiæ, iracundiæ, amaritudinis, suspitionis, umbrositatis, ineptæ lætitiæ, sensuallitatis, superfluitatis, alijsq; similibus. Voco autem colloquia & collusionem cum tentationibus, omnem moram & reflexionem cum iisdem, advertentiam & audientiam earum: quæ res etsi non in omni tentationum genere videtur esse periculosa: in veritate tamen loquendo in omnibus est periculosa, etsi in alijs minus in alijs amplius propter materiæ diversitatem, propter naturæ nostræ communis, aut etiā individuae cujusquæ ad quasdam peccatorum materias pronitatem habilitatemq;e. Universaliter tamen loquendo, simpliciter expedit ab omni omnino tentatione quam primum oculos mentis avertere, ne ad eam velut auscultando, & quid sibi velit inquirendo advertere. Si enim hoc fiat, in primo limine ac nullo negotio, omnis tentationis vis extinguitur: nec in incendium scintilla crescere sinitur: quod si non fiat, parvus ignis, maximam sylvam incendit. Hoc sibi certè voluit Sapiens in illo consilio. Tanquam à facie colubri fuge peccatum, quis enim unquā occurrentem habens colubrum, non illico vestigium retorfit? quis scintillam in manus, vel vestem insipientem morari permittit, neq; quamprimum excussit aut oppressit? Ita omnino cum omni tentatione procedendū, cum omni inquam, cujuscuq; materiæ sit, cum omni quoq; cujuscuq; violentiæ, impressionis & importunitatis sit. Imò quantò est importunior tentatio: tantò minus curanda & attendenda est, sed surda mentis aure atq; ad aliquid aliud disparatum conversa attentione excludenda deferendaq; nec quid sibi velit aut sonet attendenda. Eo modo quò Muscas advolantes ad nos, contenti sumus modico

motu manus repellere, neq; quonam illæ sevolvendo conferant, laboramus. advertere, vel quomodo nobis curru equove pergentibus, canes hinc inde egressos. præterimus, neq; eorum abigendorum causa subsistimus. curru equové descendimus, sed ijs spretis. latratu illorum neglecto, viam nostram. pergimus: canesq; latratu fessos nullo alio operæ pretio reportato, redire ad sua loca facimus. Quod nisi faceremus præterquam quod moram faceremus, viæ, stultitiæque ab omnibus argueremur, insuper non tantum à canibus nos, non expediremus, sed potius eorum nos morsibus, latratibus, importunitatib; obijceremus, non absq; nostro quâ damno, quâ periculo. Credat. Tiro. his quæ hic proponuntur: nec velit suo damno periculoq; discere utilitatem: sed ab initio vitæ spiritualis condiscat nunquam. cum tentationibus quocunq; prætextu morari. Loquor quocunq; prætextu quia non raro quidam hoc protextu cum eis morantur, ut eas scilicet postmodum cognitæ repellant, sed hi sciunt non melius repelli eas, quàm cum furda aure prætereuntur, quàm cum neq; subsistere sinuntur, quàm cum nec responso, nec aspectu dignantur, sed mente aliò conversa, in sese consensescere evanescereq; coguntur.

Sanctus Gregorius Magnus eam ratione contereudi contemnendi; tentationes magnæ perfectionis esse & aditū & culmē censet, dicit enim. (*Quidam in tantum calmen perfectionis proficiunt, ut ab eis quidquid a carne quidquid à mente ingeritur leviter superetur, dnm convenire in pugnam non finitur*) lib. 5. in c. 11. Regum libri 1. Et revera nihil æquè diabolus, malè torquet, quàm sic expediri, ut nec unius momenti advertentiam. ipsius ineptijs. & fabulis quocunq; prætextu boni velatis contingat concedi. Hoc etiam monuit inter alios Magistros Spiritualis S. Bonaventura in tpec: discipl: Novit. p. 1. c. 2. n. 2. dicens. Tentationum & cogitationum malarum viriliter principis & absq; mora dispendio est obstandum. Idemq; alio loco fusius (de profectu Religiosorum. 15. tradit) Statim cum sentit Religiosus, se aliquo mali interius pulsari. vel exterius occupari: scilicet ab otiosis verbis, à iocis, ab actionibus infructuosis, & maxime à cogitationibus vanis, & affectionibus vitiosis, & carnalibus concupiscentiis: quæ nec ad horam debemus in corde permittere morari: ne offendamus Deum, & Sanctos Angelos præsentis, & conscientiam sordemus, & penam mereamur, & bona quæ possemus cogitare & agere interim negligamus. Ex

quibus Sancti Doctoris verbis discimus.

1. non tantum cum diabolicis seu à diabolo immixtis sed etiam cum carnis & mundi tentationibus, nec tantum suggestis, sed etiam exterius aliquomodo inchoatis, sic procedendum esse, ut nulla mora in eis ponatur, sed statim præscindatur & cessetur. 2. Moræ hujus damna esse non modica nec pauca, si forte cum tentationibus fiat. Nam & Deus & Angeli præsentis offenduntur, & conscientia sædatur, & pænæ reatus incurritur, & bonis cogitandis agendisq; tempus aufertur, ipsaq; bona negliguntur. 3. Scopum inimici nostri in talibus suggestionibus non semper esse crassum illum ut nos in peccatum impellat: hunc enim ille sæpè in bonis mentibus magis optat quàm sperat. Sed in lucro etiam magno apud se ponit: si nos sordibus suis maculet, si memoriam & imaginationem ineptis obiectis pingat, eaq; menti imprimat, si tempus melioribus curis auferat, si inquietum hominem reddat, si contristet, si perplexum faciat. A quibus omnibus diabolus excidit, si absq; morâ, & colloquio cum ipso, quis à tentationibus ejus, ad alia disparata illico se convertit, & suis attendit.

Sit ergo hæc res Tironibus magnopere commendata: incredibilem enim in viâ spirituali ab hac unâ arte & doctrinâ consequuntur, & facilitatem, & quietem, & securitatem, & à tentationibus immunitatē. Neq; enim unquam sibi experientur molestas esse tentationes ullas, nisi quando per injuriam, vel per incitiam ad colloquium sive ad advertentiam & examen, etiam sub prætextu abjectionis, aut securitatis admiserint illas. Quodsi ita cui videatur importunus esse tētator, ut neglectu & contēptu istiusmodi repelli videatur non posse, tum Tiro nī sequendū erit consilium, quod superius tradidimus hujus Mensis Exercitio 1. & infra etiam dicemus plenius M. 4. Exer: 4. (Item Mense 2. Exer: 2. ante finem) quodq; etiam D. Bonaventura tradit, loco suprâ inprimis citato, ubi sic loquitur. Quodsi tentationum cogitationumq; malorum insultrus spiritum inquietent: Non solum familiaris confessor: verum etiam fratres alij Seniores in adjutorium advocandi: ut unus debilitas multorum adjutorio sustentetur. Frater qui adiuvatur, fratre (Prov: 18. 19.) quasi civitas firma. Qui autem vulnus detegere, vel auxilium petere negligit, suâ non immeritò negligentia perit. Hæc Sanctus.

EXER-

EXERCITIA

QUARTI MENSIS.



Quartum Mensem Tirocinij sui novus Religiosus impendit. sequentibus exercitijs.

Primo vacabit:

Intentionis rectitudini & renovationi. Duas res complector ut patet in hoc exercitio, illasq; à Tirone exigo. Una est, ut rectam intentionem habere in omnibus suis operibus curet, atq; adeò in tota vitâ sua Religiosa: sine qua nihil utilitatis, nihil sanctæ indolis in ulla actione humana certum est reperiri. Intentio mala, & intentio nulla, ad invicem pestes sunt omnis operis nostri. Mala quidem intentio facit, ut sit opus malum, nulla autem ut nullum. Mala intentio est, quæ non Deum, vel non propter Deum spectat, nulla quæ non spectat quid aliud mali, non tamen spectat etiam aliquid boni, præsertim Divini. Quidquid agunt homines intentio judicat omnes. Intentionem rectam, bonam sanctam, quin & perfectam luculenter descripsit nobis S. Pater Ignatius, prout in summario habemus Regulâ 17. *Omnes rectam intentionem habere studeant: non solum circa vitæ suæ statum, verum etiam circa res omnes particulares: id semper in eis sincerè spectantes, ut serviant & placeant Divinæ bonitati, propter semetipsam, & propter Charitatem, & eximia beneficia quibus prevenit nos, potius quam ob timorem pœnarum, vel spem præmiorum, quamvis hinc etiam auxiliari debeant, & in omnibus querant Deum, exuentes se quantum fieri potest amore omnium creaturarum, & affectum universum in ipsarum Creatorem conferat, eum in omnibus creaturis amando, & omnes in eo iuxta sanctissimam & Divinam ipsius voluntatem.* Hæc S. Pater: ex quibus luculenter cognoscit quisq; qualem intentionem rectam habere debeat in suis actionibus: qualem malam non debeat. Bona intentio est agere, ut pœnas æternas evadas, Melior ut beneficia spiritualia, gratiæ gloriæq; apud Deum obtineas: Optima ut Deo placeas, ut sanctissimam voluntatē ejus expleas: ut eum glorifices & exaltes

quia ille dignus, quia bonus est. Hanc intentionem S. Ignatius perpetuò nobis obtrudit, toties repetendo. *Maiorem Dei gloriam; Maius Dei obsequium, &c.* Ut autem hæc intentio servetur, suggerit Sanctus fundamentale medium, *exuere se affectu omni ad creaturas seipsum inter eas numerando*, ita ita ut nec te, nec ullam creaturam ames nisi in Deo, propter Deum, infra Deum; supra omnia autem unum & solum Deum, sic conferendo omnem amorem tuum, per creaturas divisum, in solum Deum.

Ex quo colligi debet, quod facere aliquid propter seipsum, propter suum commodum, voluptatem, honorem, vel propter alius creaturæ alicujus, bonum non referendo alterius in Deum, neq; respiciendo Deum, sit intentio mala & prava & pestilens, hoc est enim amare plus ipsum se, vel creaturam quam Deum: quæ est iniquitas maxima. Quamquam autem hæc de intentione bonâ vel malâ dicta sufficere possent alicui, tamen ut Tironi melius, ejus Exercitij ratio constet, & usus succedat, addenda sunt aliqua explicatius: atq; potissimum de varietate bonarum intentionum.

Sciendum ergò quatuor genera esse intentionum. *Unum esse facere aliquid propter obligationem præcepti sive imperantis, sive prohibētis: quod genus intentionis licet sit imperfectissimum inter bonas, est tamen fundamentum omnium aliarum optimarum;* qui enim præcepta negligit, frustra ad consilia & perfectiones adspirat: *Secundam intentionis genus est; facere aliquid opus propter exercendam vel assquendam Virtutem, aliquâ specialem suam (nam in genere virtutis intendere valde sterile est), puta obedientiam, charitatem Dei, proximi, Patientiam, mansuetudinem, humilitatem &c.* Hæc intentio priore perfectior est. *Tertium intentionis genus est, facere aliquid propter plures speciales simul virtutes exercendas assquendasq; quod perfectionis genus melius est priore propter multitudinem: quæ isthic deest.* Talis est intentio: cum quis prævidens, v. g. patientiæ vel humilitatis occasionem, acturus aliquid humile vel passivum

surum, aliquid durum, suscipit & obit illud, ut Patientiā exerceat, ut se vilificet, ut māsuetudinem discat, ut obediāt, ut charitatē fratri p̄stet, ut in Deum amorem testetur, tu imitetur Christum, ut fiduciam in Deum exerceat c&c. Ex tali intentione plurium virtutum specificarum studio, tot habitus virtutum specificē in animā crescunt, quot hac ratione intenduntur, prāter alios fructus. *Quartum* intentinis genus est agere aliquid ex mero puroq; studio conformādi se voluntati beneplacitoq; Divīno, & quia id Deo placet quā una solaq; intentio purior, defecior, altior, solidior, sufficientior est omnibus superioribus, adeo ut nihil insit illis bonitatis, nisi quantum hanc unam includunt ab eāq; participant. Proinde huic potissimum intentioni inharendum & assuescendum est. omnes autem aliæ possunt illi vel tanquam inclusæ supponi vel majoris nostræ diligentiae exercitatio-nisq; causa expressæ per singulas adjungi.

Porro pro majori horum declaratione, B simulq; pro bene operantium ad ferventer & diligenter operandum inflammatione: ac deniq; pro majori in laborando consolatione, sciendum est quintuplicem usum, atq; adeo fructum cujuslibet boni operis esse si modò ab operante intendatur. *Primo* omne bonum opus est meritorium gratiæ sanctificantis & gloriæ æternæ, juxta bonitatem, tum operis, tum operationis, tum etiam operantis. *Secundo*, bonum quoq; opus omne est Adoratorium & laudatorium Dei. Imò & Sanctorum, juxta placitum operantis. *Tertio*, similiter omne opus bonum & Gratiarum actorum Deo pro beneficijs, atq; etiam Sanctis pro intercessione. *Quarto*, est quoq; opus omne bonum impetratorium cujuslibet boni sive spiritualis sive temporalis, tam petenti ipsi quam alteri, pro quo is offerat: juxta placitum Dei, & juxta dispositionē eius, qui, quid, & cui petit operaturvè. *Quinto*, deniq; est quodlibet bonum, opus satisfactorium pro pœnis tam illius futuræ quam hujus præsentis vitæ, tam pro temporalibus quàm pro spiritualibus, tam pro ejus qui operatur proprijs, quàm pro alienis, vivis, defunctis; modo indigentes & capaces sint, pro alijsq; offeratur. Omni igitur bono opere possumus mereri gratiam & gloriam apud Deum, laudare & honorare Deum, gratias illi agere, impetrare apud ipsum, satisfacere justitiæ ipsius, dummodò hæc omnia intendat is qui operatur: quantū cunq; enim suam dilataverit intentionem tantam operi suo bono addet

latitudinem. Has autem omnes intentiones oportet ut subdat illi quartæ superius explicatæ: ut nimirum omnia ista intendat, secundum Dei voluntatem, & propter Dei voluntatem: sive ideo, quia Deo placet, & quantum placet, & ut placeat. &c.

Atq; de Rectitudine Intentionis, (quod fuit unum ex supra positis initio) hæc sufficiant pro informando intellectu Tironis. Iam de Renovatione aliquid ut dicamus oportet. Intentio enim recta, quàm est utilis ac necessaria ad bonitatem, utilitatemq; spiritualē operum nostrorum, tam est fragilis & in momenta mutationi corruptioniq; obnoxia, in omnibus quidem hominibus & potissimum in incipientibus & imperfectis, affectusq; compositos & impotestate non habentibus, maxime verò ab amore proprio non satis expurgatis, ad minimam enim quamlibet occasionē proprii commodi everti, mutari, inflecti, corrumpi intentio recta præfixa potest ac solet, nisi vel valde homo attentus sit ad vias cordis sui, vel frequenter innovet, repetat, restauretque suam bonam intentionem. Quare bonus & diligens quisq; Religiosus in hoc maximam & assiduam curam ponere debet, ut omnibus operibus suis, atq; adeo toti vitæ suæ rectam quin & sublimem intentionem præfigat: & si fortè, imò ne fortè mutata sit per occurrentem aliam pravam, & proprio commodo creatore bono infectam intentionem: primam suam bonā identidem innovet, confirmet, stabiliatq; intentionem. Circa quod observanda erunt hæc.

Primo, non erit opus quoties placuerit innovare intentionem, toties eam de integro repetere eò modò quò, fortè initio, v. g. dici aut operis facta fuerit: id enim & longum, & molestum esset, & præ festinatione non bene fieret, tandemq; fastidiretur & negligeretur cum multiplici & gravi spirituali damno: sed sufficit mentem tantum, ad intentionem factam conijcere, eamque brevissime seu mentis, seu etiam oris, verbis, reassumere & ratam habere, dicendo: v. g. Propter te Domine propter te, vel Domine quæ volui, volo: vel, Domine quæ intendi, intendo, rata habeo, vel, Placeat Domine quod statui, quæ intendi, &c. Tali enim vel simili compendio: & innovabitur omnis intentio, & fastidium tolletur, & cursus operis non retardabitur, & mens nec fatigabitur, nec distrahetur, & prospicietur fructus boni operis, & prava, si quæ irrepserrat intentio abrumperetur, & excludetur

ceditur, inq; viam & cursum debitum mens
fortitan incurvata & devia revocabitur.

Secundo. Hæc intentionis renovatio, etsi
tanto erit utilior, quanto frequentior, ne
tamen frequentatio & frequens renovatio
nimia fiat, capitiq; nocumentum, & vim
inferat siq; agenti, damnum & impedimē-
tum, Diabolo solatium & lucrum ē damno
ejus pariat. Frequentatio ista renovatio-
nis moderata erit, & initio quidem rarior,
& in progressu crebrior, ac demum creber-
rima, quantum prudentia memoriaq; di-
ctaverit. Optimè faciet, qui ad singularū
actionum initia, intentionem præmittere
curabit, saltem eam reassumendo quæ in
initio diei facta fuerit.

Secundo vocabit, figæ dijudica-
di, inq; deteriorem partem censurandi &
exponendi facta aliena; deq; eis cum alijs
loquendi ac sententiam ferendi. Hoc exer-
citiū pro totā vitā, pro omni loco, tem-
pore, statu, persona est necessarium, neq;
quicquam eo conditionis excedet, in qua
non sit ei ab hoc malo malorum, tam vul-
garissimo quā malignissimo cavendum,
immo quantō quis in virtute virtutisq; pro-
fessione ac possessione videbitur progressus
ut rursus, tanto magis ab hoc malo sibi ca-
vere debet. Etenim experientia discimus,
pleriq; rustorum ac perfectorum coram
hominibus tantō esse viciniore, malo ac
vitio censurandi alienos mores, facta, talen-
ta, & intentiones, quantō longius ab alijs
vitijs recesserunt.

Ac semper quidem & universaliter absti-
nendum est ab alienarum rerum censura
ac dijudicatione: tunc tamen potissimum,
quando id quod censurandum esset, tale est,
quod perinde benè fieri potest, ac malè, &
in quo agendo, intentio agentis non appa-
ret, sed non minus potest subesse bona ali-
qua, quā mala. Ad quod si respiciatur,
vix aliqua actio hominis aliquando se of-
feret, se is omnino interpretanda, & non
potius bonam faciens explicationem. Er-
rat aut S. Bernardus *intentionem, si opus non
potes, puta ignorantiam, puta subreptionem, pu-
ta casum; puta te errare posse; puta illum
habere causas, rationesq; sui facti, quæ te
lateant, deniq; puta illum quidem hodie
peccasse, te autem peccaturū. & quidē gra-
vius eras, puta illum post peccatum pæni-
tuisse, etiam justificatum esse justiore nūq;
te: te interim censurando peccare & in pec-
cato esse, si non in alio, in hoc tamen ipso
censuræ alienæ. In quo enim alium judi-*

cas, te ipsum condemnas, eadem enim agis,
affirmat Apostolus.

Abstinendum igitur ab alienæ vitæ per-
versa censura: aut si censurandum est, sem-
per in meliorem partem: præstat absoluti-
one quā damnatione proximi peccare,
saltem suspende iudiciū, & dic: non liquet.
*Nescio: oportet me aurem alteram alteri parti
servare. Nemo me constituit iudicem. Quid ad
me alienæ habeo morum d f. Eum n satis. Me-
um cor non novit: alieni cordis claves non sunt
mibi credere. Domino suo stat servus, & Domi-
no suo cadit, potens est autem Deus statuere il-
lum. (Rom: 14. 4) Angelo non est concessum
cor alienum intueri: & ego quomodo illud ser-
vare non errabo? Si Angelo aliena r. ferenti sa-
tis credere ex d. non possum, quanto magis vel mi-
hi videnti, vel alteri homini narranti, non tu d
assentiar?* Hæc similiq; ratione pruritus
iudicij de alienis rebus reprimere in te, esto
illas oculis cernas, & manibus palpes. Non
sit lingua tua o Religiose lima virtutis ali-
enæ; quæ poliat virtutem & nitidam faciat,
se autem corrumpat ipsam. Non sis emū-
ctorium, quod lucernam purgat, & clarius
lucere facit, ipsam autem adurit & deni-
gratur. Experimentum est his, ipsis nos
vitijs deniq; scateat, in quibus alios taxavi-
mus: imò etiam in maioribus. Trabem
portamus in oculis, nec videmus, nec sen-
timus pondus ejus: festucam in oculis ali-
enis discernimus, & ferre inibi non possumus.
Cui alienis moribus dijudicandis linguam
& mentem suam occupat, ex lingua sua de-
licatam & opiparam, diabolo epulum pa-
rat, quia illam alienis peccatis, & injurijs
saginat, & saginatam, maceratam, condi-
timq; diabolo propinat. Quod vitium,
omnium quidem est, sed speciali ratione
bonorum proprium esse videtur: non quod
eo, alij quoq; non laborent, sed quod boni
eo solo plerumq; scateant, cum ab alijs im-
munes sint. Præcipua porro ratione adhæ-
rere solet, hæc pestis illis, qui iudicio inge-
nio experientia, prudentiaq; polleat, vel pol-
lere videri volunt: unde etiam inter eos, qui
doctrinam, scientiam, virtutem, honorem,
opinionem, excellentiam, in pretio habent,
frequentissimè reperiri solet.

Bonus igitur & cautus, ac profectus sui
amans Tiro, à primo tirocinio suo, ac de-
inceps in omni vita sua, injiciet habenas ju-
dicio, linguæ, censuræ, de alienis moribus,
casibus, operibus, talentis, &c. Neq; faci-
et discrimina inter res parvas, vel magnas,
inter personas primarias, vel vulgares: sed
fugiat omne omnino iudiciū de altero
in

in malam partē ferre, quādo illi ex officio judicare de alijs non incumbit. Optet sibi sortem illam, atq; curet evenire: quam Deus, Veritas prima, & sapientia æterna, toties inculcat. *Nolite iudicare & non iudicabimini: nolite condemnare, & non condemnabimini: dimittite, & dimittentur vobis: in quo enim iudicio iudicaveritis, in eodem iudicabimini &c.* Matth. 7. 2. Sat insanus est, ac revera infidelis: qui hæc à Christo prolata, credens: ea tamen postponit, & aliena dijudicare præsumit. Verè iste vel iudicari vult, atq; dominari, vel Christum falsum locutum esse opinatur, qui sciens dictum esse: *Nolite iudicare & iudicabimini*, iudicat tamen proximum.

Deniq; Cor misericors, & aliena, esto errata, esto notata, esto notatu digna, tam benignè & misericorditer interpretari, potius eligit, quam severa notare censuras: talibus dictum est, atq; promissum corribus, à Domino. *Beati misericordes, quoniam & ipsi misericordiam consequentur.* Matt. 5. 7. Quanta præmia promissa sunt, non censurantibus aliena? Non iudicari, non damnari: imò etiam misericordiam consequi apud Deum, quo quid optabilius? E contra verò: pæna ordinaria iudicantium alios est, excidere à Dei gratiâ, ut ait S. Macar: hom. 7. *Et feri remorum à Deo: ut ait Cathon: Sen: dial. c. 97. quo quid horribilius, & formidabilius?*

Tertiò vacabit Censurationi, dijudicationi, inculpationi, factorum, morū, talentorum, operum propriorum. Hæc solet esse potissima causa multorum malorum in Religiosis: quia circa suas res & actiones, atq; dotes discutiendas, non libenter neq; prout debent occupantur. Si nos ipsos dijudicemus non iudicemur à Domino, nunc autem à Domino corripiamur, ut non cum hoc mundo damnemur: asserit Apostolus. 1. Cor. 11. 32. quæ verba sunt omni dignissima consideratione, sed multò magis observatione & executione. Si enim nos ipsos nostraq; opera, & tam internas, quàm externas mentis nostræ dispositiones accuratè vestigaremus, imperfectionesq; & defectus in omnibus prospectos, habere curaremus, plurimas & maximas utilitates inde reportaremus. 1. Habermus intimam nostri notitiam, & peritiam experientialem: quæ est caput omnis humilitatis, ac proinde & salutis, atq; perfectionis. 2. Non vacaret nobis ad aliena discutienda, & censuranda opera, facta talenta, ut

tempus enim daremus nobis discutiendis, proinde deesset noscendis alienis. 3. Sed etsi quid incideret alieni defectus in notitiam, illico puderet nos aliena (leviora forte) discutere, qui sciremus benè in nobis, nostrisq; operibus & cordibus longè amplius mali delitescere. 4. Habermus semper uberem materiem contemnendi nos, & alijs supponendi, alios verò nobis præferendi. 5. Habermus etiam copiosam & paratam segetem rerum à Deo emendandarum, Deo proponendarum & confitendarum, in Orationibus, Meditationibus, communionibusq;. 6. Habermus deniq; paratū contra iram Divinam munimen. Nostra enim discussione nostri, averreremus scrutationes, imò & punitiones Dei: quippe si nos ipsos dijudicemus, à Domino non iudicemur: qui non punit bonum in idipsum.

Solent quidem aliqui circa se, & suas res actionesq; discutiendas multum occupari sed ita, ut se ipsos mirentur, magnificent coram se, alijs præferant semetipsos, quasi non sint sicut ceteri homines: (Luc. 18. 12) ita se examinat, & ita sua inspicunt, ut imperfecta sua videre, multò magis lugere noliunt, sed tantum quæ speciem bonitatis & excellentiæ esto sæpè vanæ ac falsæ, hæc sibi ob oculos ponunt, quo fit ut dum nunquam lumen super oculos suos positum habeant: nunquam etiam illuminentur: sed potius in caritate deferantur. Hi, qui tales sunt, sicut bona sua ob oculos semper suos ferunt: ita illos ab alienis æstimandis avertunt: æstimandis inquam: nam & deprimentis & infra sua deiiciendis non alii stinent: Idem quoq; sicut à suis imperfectionibus vivendis oculos avertunt, ita ad alienas dispiciendas defectuositates oculati Argi & lynci sunt. Est igitur homini spiritali & Religioso, præsertim Tirom, per oppositum incedendum: Bona sua nunquam, mala autem sua semper ante oculos habeat: è contra, bona proximi semper, mala nunquam inspicat. Nisi forte al quādo, bona in se Dei cognoscat, ut pro eis non extolatur, sed Deo gratias agat, alacerq; ad obsequium Dei reddatur: mala quoq; proximi videat: non tamen ut insultet, ut condemnet, aut infletur: sed ut compatietur, ut eum adjuvet, ut alieno malo ipse cautior fiat.

Sciendum porrò hanc sui ipsius clarumque rerum censuram & dijudicationem hiis partibus & actibus constare. Quisque hominum, vel bonus, vel malus est. partimq; bona, partim mala habet: partim bene, partim male agit: qui censor sui esse

vult

vult cum utilitate & profectu ſpirituali: ad utrumq; rerum & operum ſuorum genus oculos intendat, ita ut in bonis videat.

1. Illa non ſua; neq; ex ſe: verum Dei & ex Deo eſſe: ſine quo nihil poſſumus facere, imò & cogitare boni: ſed omnis ſufficientia noſtra ex Deo eſt.

2. Videat eadem bona, magis eſſe imperfecta, quàm perfectà: hoc eſt, plus imperfectio. nibus ſcaterere, quàm perfectionis habere, & quidè ſe ipſum ſolum, aliumq; neminem eſſe autorem illarum imperfectio. num, quibus ipſe opera & bona Dei iniciat, impediatur, & quominus perfectà ſint obſiſtat.

3. Videat eadem bona: à ſe conſervari continuari, perficiq; non poſſe ſine Deo, imò niſi a Deo, qui dat veſte & perſicere, quia omnia bona in nobis, & nobis operatur, ſecundum Iſaiam: & cui Eccleſia implicat: ut *actiones noſtras digreſſetur aſſumendo prevenire & adjuvando proſequi: ut cuncta noſtra Oratio & operatio ab illo ſemper incipiat, & per ipſum capta ſervetur.*

4. Videat eadem bona, hoc ipſo ſibi fieri non bona: quod ea ſibi arroget, vel ex illis inſletur: tunc enim peccatum, ut appareat peccatū, propter bonum, operatur homini ſtulto atq; ſuperbo mortem: & ſit peccatum ſupra modum peccans, ut ait Apoſtol. Paulus. (Rom. 7. 13.)

5. Videat eadem bona: eſſe quidem aliquomodo in ſe ex Dei munere: ſed valde in humili gradu, & valde multum ab excellenti & ſupremo gradu, & à conſummata perfectione, quàm iſta bona haberi deberent: ſi homo eſſet dignus, ſiq; idoneus, ſi non impediret manum Dei, ſi non eſſet tur & raptus, infidelis Deo: ſi non eſſet prodigus, bonorum Dei diſſipator, ſi non eſſet ſervus piger, & malus, qui bona & talenta Dei involvat ſudario, & in terra otioſitatis defodiat.

6. Videat eadem bona eſſe in alijs, & quidem fortè uti ſapiffimè accidit, in ijs, quos ipſe minoris æſtimat apud ſe, longè plura, ampliora, perfectiora, ſolidiora; ad qualia ipſe nunquam fortè perventurus ſit impediente illum ſua ſuperbia, & ignavia, & ingratitude, & aliorum contemptu.

Accedit enim frequentiffimè, ut Deus ei, qui ab aliquo alio temerè, ſuperbeve contemnitur, ſugillatur, cenſuratur: propter hoc ipſum, quia contemptus eſt ab alio injuſtè, det gratiam illam ipſam, quamquam deſtitutus iniquè, fuerat ſugilla-

tus & damnatus. Potens eſt Deus, ait Apoſtolus, imò, ſolet Deus ſtatuerè illum, & donare ijs bonis, quibus tu illum veſte carentem carpebas & mordebas. Capas exemplam apertum, Dominus ostendit in Publicano & Phariſæo, atq; in duobus illis filiis, quorum unus prodigus fuit, alter adhebat Patri, in Phariſæo & Magd lena, &c. Unde etiam accidit ſæpè, quod notat D. Auguſtinus: ut quando nos aliquem cenſuris noſtris damnamus; tum planè ille vel convertatur a Deo, vel convertus ſit jam ad Deum: ſitq; melior & juſtior cenſuris ſuis.

7. Videat bona ſua, ſive ſint talenta noſtra, ſive gratia gratis data, ſive virtutes, ſive actiones bonæ: longè alia, hoc eſt, longè imperfectiora eſſe in ipſo ſunt conſcientia propria, quàm in ſuperioribus & in exteriore ſpecie ipſi, vel alijs eſſe videntur: ſæpè contingit nobis vanitatis hominibus ut liquet in conſcientia noſtra, & in lumine internæ rationis, cognitionisq; diſcernatur valde imperfectum eſſe hoc, vel aliud bonum, tantum ſectum, revera tan en vel ideo, quia hoc alijs non vident, ut ſunt in ſe, vel qui etiam perfectam credunt & vocant, nos avertimus oculos à luce interna, & aures à voce conſcientiæ, atq; ab iudicio & teſtimonio veritatis, aliena veriſignorantia, & erroris vocibus adhareamus, & non credentes, hoc tamen credi volumus, & credi quæſumus. Non tunc in vaniſſime, ſed etiam mendaciſſime, atque his ſubtiliſſime excolimus. Impletur itq; illud in nobis mentita eſt iniquitas: *ſed & illud: Diligitis vanitatem, & quaritis mendacium.*

Videat deniq; eadem bona ſua, adeo parum bona eſſe, ut non pervenerint, neq; attingerint illas omnes, eſſo paucas & minime ſublimis regulas perfectionisq; quas ipſe homo habet in ſuo iudicio, vel etiam voluntario propoſito, quas inquam ille ipſe apud ſe ſtatuerat, adungere illis bonis, illis operibus, illis exercitiis, &c. v. g. videat, non habere illam devotionem, illam charitatis concitationem, & infermentationem: illam vacuitatem à diſtractionibus ab ariditatibus, à complacentijs, à ſtudio vel opinione placendi alijs, & laudis referendæ ab alijs: illam conſtantiam & perſeverantiā, illam averſionem à ſeipſo, illam plenitudinē converſionis ad Deum & ad purum, ſolum maximumq; Dei guſtum, & placitū, & gloriam, quam vel poterant, vel debebant habere, &c. Hæc ſimiliaq; ſi in bonis

nis suis, omnia vel aliqua saltem considerabit: non habebit materiam superbiendi, imò habebit multiplicem causam, de alijs quid longè melius, de se autem, deq; suis bonis longè abiectius & humilius sentiendi: ad perfectioraq; conitendi, & Deo supplicandi, atq; coram Deo imperfectum suum lugendi.

Iam verò in suis malis & peccatis, & meritis imperfectionibusq; etsi satis superq; est videre quot sint mala, quot peccata, defectus, imperfectiones & miseria: ut merito per eas humilis in suis oculis, infraq; omnes dejectus esse possit Religiosus homo: Si tamen in suis his malis attendere volent, aggravantes & exaggerantes circumstantias & conditiones difficilius longè erit spiritu efferri: facilius autem in vili & abiecta de se opinione stare atq; permanere, quæ res, unus est summus fructus, qui & à nobis debet, & à Deo solet, vultq; colligi ex nostris imperfectionibus, atq; erroribus & peccatis & meritis, & malis. Sic enim impletur illud Apostolicum: ubi abundavit delictum abundavit & gratia, quia abundavit & humilis abiectaq; sui æstimatio, intimaq; cognitio. Circumstantiæ porro istæ plurimæ reperiri possent, sed hic brevitatæ præfinitæ causa, ne numerari quidem, nedum exaggerari omnes possunt. Obiter attingo aliquas, ut eas Tiro in suis malis, ac potissimè actibus videns: tanto plus abominetur mala sua, seq; Deo & omni propter Deum creaturæ subijciat, diligentiorq; in cura sui fiat.

Videat ergo in suis malis: 1. quod sint in ipso homine, & ex ejus intrinsicis essentialibus principiis, nihili non entisq; promanantia.

2. Videat quod sint Dei naturæ, essentia, perfectioni, dignitati, bonitati, charitati, legi, voluntati, iustitiæ, potentiæ, misericordiæ, beneficijs, auxilijs, repugnantia, & inimica.

3. Videat in malis suis, quod repugnent Christi moribus, exemplis, doctrinis, meritis, gloriæ.

4. Videat, quod mala sua repugnent luminis rationis, conscientia, rectitudini, honestati, decoro.

5. Videat in malis suis: quod repugnent fidei Christianæ, spei suæ, Timori Dei, charitati in Deum: Professioni, Vocationique suæ, Regulis suis. Obedientiæ debitæ Deo, rationi, superiori Regulæ, Religioni.

6. Videat in malis suis, quod priuēt Deum gloria, Sanctos latitia, Ecclesiam auxi-

lio, Religionem & communitatem exemplo, ac communicatione meriti. Animam & hominem ipsum merito gratiæ & gloriæ profectu virtutum, auxilijs Dei specialibus.

7. Videat in malis suis, quod diabolus lætificent & honorent: iram Dei provocet, & exaquant, penam futuræ & hujus vitæ mereatur, gratiam sanctificantem & Dei amicitiam impediunt, diminuantq;. Gratias actuales & inspirationes & motiones Dei excludant, profectum in bono & in fervore constantiam tollant. Mala & vitia radice atq; stabiliant in animâ, alios scandalisent, idq; vel ad similes actus malos, exemplo provocando audacioresq; ad malum faciundo, vel contristando, & amaritudini, displicentiæq; occasionem dando.

8. Videat in malis suis, fragilitatem & labilitatem suam, inconstantiam in propositis & cæptis bonis, infirmitatem ad superandas tentationes, molestias, difficultates etiam alioqui leves, cæcitatem suam ignorantiam, malitiam, & pondus in malum liberæ voluntatis, vehementiam passionum & affectuum, quos ratione frenare debite non possit, nesciat, non curet, non velit.

9. Videat in malis suis, Rebellionem suam, & mentis suæ cum Deo, ratione, virtute, gratiâ. Rebellionem, etiam pravæ voluntatis, concupiscentiæ, sensualitatis, sensuumq; tam internorum, quam externorum.

10. Videat in suis malis: quanta sit inter eum & alios, propter hoc differentia, qui longè minoris industriæ, scientiæ, gratiæ, ætatis, experienciæ sint licet, tamen se vincunt strenuè, resistunt tentationibus, frangunt passiones, obsequuntur gratiæ: defectibus paucioribus, minoribusq; abundant.

11. Videat in suis malis, numerum, multitudinem, frequentiam, gravitatem cum propositis, cum gratijs divinis, tam frequentibus repugnantiam. Hæc atq; similia, si consideraverit quis in suis malis, nunquam ea, certè non facile parvi faciet: sed minimi (ut quidè vulgò vocari, sed erroneè & periculose solent) defectus magni videbuntur, sicut revera magni, vel ex eo solo sunt, quia summæ bonitati Dei summè displicet, & charitati repugnant. Facile etiam se humiliabit coram Deo & hominibus: nequè illi ad alienam morum censuram vacabit vel libebit profillire.

Præter voluntatem meam immoratus sum hujus Exercitij explicationi: erit tamen operæ pretium, si executio diligens accesserit,

sit, quæ ut fiat, in compendium rem omnem redigo. Accuratus censor suarum imperfectionum bona sua sic censurabit, ut agnoscat. 1. Aliena esse: 2. Valde imperfecta. 3. Ut fiat perfecta, debita potius sunt, & tantò quidè. majora. magisq; presentia ad reddendum, quanto sunt. majora. 4. Non esse in eis securam. certamq; perseverantiam. 5. Metuendum, ne hic aliquibus temporariis. ac maximè vanis laudibus compensentur, futura autem. gloriam præmioq; fraudentur.

Mala autem sua sic censurabit: ut agnoscat. 1. Vera & propria sua esse, tum ob naturalem defectuositatem, tum ob voluntariam inclinationem: 2. Pejora gravioraq; esse, quam ab ipso homine sibi semper blandiente, & in omnibus suis naturaliter cœcutiente existimetur, maximè, si ad iudicium Dei veniant, & si cum gratijs à Deo homini collatis. conferantur: ingratitude nq; vitio infecta esse attendantur. 3. Esse contra Dei legem, voluntatem, dignitatem, charitatem, contra tot beneficia &c. 4. Esse tam nociva damnosaq; non ipsi tantum homini, in quo & a quo sunt. sed alijs pariter, maxime propter scandalum. 5. Subjace pœnæ multiplici purgatorii, (nò dico interni) temporali, & quàm præcipuè timeudam puto, spirituali, quæ in subtractione auxiliorum Dei specialium consistit: & sæpe reservatur à Deo, etiam alijs condonatis. 6. Multis præterea bonis impedimento esse, quæ alioqui fieri potuissent: si mala hæc abiissent. Bona hæc esse solent gloria Dei, protectus proprius: salus aliorum, aversio iræ Dei &c. quorum opposita mala advocantur ab irato Deo, scilicet contemptus aliquis Dei, ejusq; gloriæ injuria, pœnæ & plagæ in communis: obstinatio propria, & aliena in malo, inefficacia laborum. circa proximos &c.

Hæc consideremus in nobis, & in rebus nostris: & prout sæpius dixi, aliena considerare non vacabit, non libebit.

Quartò vacabit Confidentia, recursui, candori, manifestationi; sui, in omnibus necessitatibus suis, (præcipuè autem internis) coram Patre, & cum Patre suo spirituali. Nulla res æquè est odiosa diabolo, quam hic recursus ad Spirituales Patres, suiq; manifestatio in Tironibus. Nullam rem majoribus pluribusq; occultioribus & manifestioribus etiam artibus, diabolus impedire ac disturbare conatur, & solet in animo & corde teneri Religiosi, quàm

recursum cum suis tentationibus, dubitationibus, necessitatibusq; ad Patres Spirituales. Hoc studium quamdiu diabolo apud Tironem succedit, quamdiu, inquam, illum in hoc obsequentem habet, ut non recurrat, ut se, suaq; non aperiat, tamdiu diabolus in pacifica possessione est Religiosi, & securus est, & pro arbitrio suo tractat, tentat, vexat, exagitat, & versat miserum hominis animam conscientiamq;: tunc tantummodo illi remittens & indulgens modicum, quando advertit miserum parare accessum ad Superiorem Spiritualemq; Patrem, tunc enim tantisper cessat; levitatem materiæ & meras nugas proponit, quibus aures Parris obtundere indignum sit: Vides (ait interius ad aurem diabolus) nihil esse, jam cessarunt molestiæ, quid afferes, aut dices? Ridiculus eris hæc narrans. Potes tu tuo Marte hæc abijcere, & vincere, hæcenus nihil damni retulisti. Occupatus est interea Superior: impeditum invenies: molestus interurbator aderis. Dependes de opinione apud Superiorem putabis te tentatum, inconstantem: Adibis postea, non modo &c. His similibusq; suggestionibus astutus diabolus avertit imprudentem à Superioris accessu, & in suis retibus tenet miserum, atq; ex intervallo rursus aggreßitur, & tanto majore fiducia, audaciaq; infestat, quanto illum fidiorem in tacendo, seq; occultando, iam expertus est, & quanto minus in eo animi resolutionis, ad se manifestandum Superiori agnoscit.

Est hæc ratio agendi cum Tironibus demoni, & hæc ratio obsequendi demoni apud Tirones adeò vulgata, adeò quotidiana ex 100, aut 1000 Tironibus, vix unus reperiatur, qui hac ratione non sinat sibi à diabolo illud. Et quamvis experientia propria alienaq; doceantur, pestilentiam istam, nequaquam tamen post experimeta, satis discunt eam fugere, atq; animum sumunt, quo se audeant Spiritualibus Patribus aperire. Usque adeò tenax est natura humana sui juris in amore proprio, inq; indulgendo amori eidem: quæ indulgentia potissimè in sui occultatione apud Superiores exercetur. Potissimè dico apud Superiores & Spirituales Duces, nam experimento quotidiano scimus Tirones, facilius cuilibet alteri tentationes afflictionesq; suas, internas & pericula manifestare, quam suis Patribus atq; Magistris Spiritualibus: à quorum notitia & communicatione nescio quo naturalis vitiositatis morbo libenter abhorrent, eorumq; congressus conspectusq; vitant: ab ijsq; ignorari &

ri & curant, & gaudent. Perversissima prorsus ratione, & ad animarum ruinas, atque damna acuratissime prorsus facta: Cū enim substantia & essentia Spiritualis vitæ sistat in hoc, ut Religiosi à Deo gubernentur: sitq; hoc eorum, quod à Deo pro sæculo relicto referunt, unicum & summum, hujus vitæ præmium: & propter hanc Divinam obtinendam gubernationem, providentiæ ejus circa se curam, & mundum deserunt, & curam sui omnem deponunt, & libertati omni ad se regendos, ad commoditates, ad possessiones omnes abrenuntiant, idq; etiam voto firmat: Deusq; ex pacto inito hanc Religiosis providentiam suam curamq; obligat, eamq; per solos Superiores, Spirituales exercet, & impendit, fidemq; suam Religiosis exsolvit: versutiā diaboli, & perversitate amoris proprii induci Religiosi, à Superioribus suis ab eorūq; congressu, recursum, notitiā, regimine, manibus, atq; pedibus refugiunt: ipsiq; se se omni quā possunt ratione occultant, occultariq; gaudent, quō misero agendi modo, id efficiunt, 1. ut rescindant pactum suum cum Deo, 2. ut rejiciant Deum à sui curā. 3. ut excidant à Providentiā Dei. 4. ut relinquatur sibi metipsis, & à Deo illis non provideatur, neq; opportuna auxilia in tētionibus offerantur, utpotē qui ordinariā viam, quā Deus gubernat, & quā sola solet, teneturq; ex fide conventā, gubernare Religiosos, reiecerint, reliquerintq;. Inde impossibilis est Religiosis talibus profectus, in virtute impossibilis est securitas, ac immunitas à tētionibus, impossibilis est declinatio casus, & ruinæ. Non enim habitāt tales Religiosi in adjutorio Altissimi, non sunt, nec morantur in protectione Dei cœli, exciderunt ab eius Providentiā, relicta est, eis domus sua deserta. Mundata est aliquatenus domus illorum scopis: sed interea vacant à custode & inhabitatore provido, & Rectore Deo, unde ad sic inventam vacuum, diabolus, redit ad eam assumptis secū 7. spiritibus nequioribus se, & intrant omnes in eam, & habitant ibi, & fiunt Religiosi illius novissima, prioribus pejora. Quæ utinam experimentis non probentur quotidianis, nimio plus vera esse.

Hæc si movent (& certē movere maximē debent) animum Religiosi: statuatur ergo apud se, cum omni simplicitate, filialiq; cādore, in omnibus recurrere ad suum Ducē Spiritualem: deq; omnibus cum eo conferre: neq; se frivolis illis suggestionibus à Di-

abolo atq; amore suimet obijci oggeriq; solitis, à recursum, ab accessu manifestationeq; sui coram Spirituali suo Patre avocari sinat. Certissimē & plenissimē sciens, tamdiu se tutum fore ab omni diaboli impetitione, ab omni ruinā Spirituali, ab omni retardatione in profectu, quamdiu recurrere non desinet ad Magistrum spiritus sui: è contra autem: infallibiliter futurum credat sciaturq; tamdiu se in vinculis diaboli fore, tamdiu illusionibus diaboli obnoxium mansurum, tamdiu nec in Spiritu virtutibusq; profectum facturū, tamdiu Spirituale prudentiā discretionisq; donum non gustaturū, tamdiu extra Ordinem & curam tutelamq; Providentiæ Divinæ futurum, quamdiu se occultaverit Spirituali suo Patri. Habebit ergo Tiro certa & conventa sive assignata tempora à se, & à Patre suo, quibus recurrat, & quorum rationem reddat, quibus tamen semper addet omnē id quod interea extraordinariē sibi cum animæ suæ statu acciderit: sicut etiam, non expectabit tempus solitum, sed veniet quoties opus esse sibi judicabit.

Concludam hoc caput: si mentem Sancti Patris Ignatii Fundatoris nostri, eā de re Tironibus proposuero, etsi illam in sumario habeant, satis frequenter expressam. Regulā sum. 6. sic habetur. *Quisq; suum stabilem habeat Confessarium, cui ipsius Conscientia prorsus aperta sit.* Et mox Regulā 7. dicitur: *Debet quisq; suo Confessario totam suam conscientiam aperire, ut nihil ignorando, quod ad eam pertinet, melius in Domino possit eundē iuvare.* Sed potissimum res hæc urgetur Regulā sum. 41 ubi sic ait S. Pater. *Nullam debent celare tētionem: quā Præfectorerū Spiritualium, vel Confessario, vel Superiori non aperiant, Imò verò totam animam suam illis integrè manifestam esse pergratum habeant: nec solum defectus aperiant, sed etiam penitēcias, vel mortificationes, vel devotiones, ac virtutes omnes: pura voluntate optantes ab illis dirigi sicuti à rectitudine desteterent, nolentes suo proprio sensu duci, nisi conveniat cum iudicio illorū, quos Christi Domini Nostri loco habeat.* Totam hanc doctrinam idem S. Pater Noster, in Regulis ad Spiritus dignoscendos assignatis Regulā 13. hac similitudine appositissimā illustrat. *Inimicus noster diabolus morem sequitur nequissimi, cuiuspiam amatoris, qui puellam honestorum parentum filiam, vel uxorem viri alicuius probi volens seducere, summo opere procurat, ut verba & consilia sua occulta sint, nihilq; reformidat magis ac agrè fert, quam si puella Patri*

Patri suo, vel uxor marito illa patefaciat: cum sciat hoc pacto de votis & conatibus suis actum esse. Ad eundem modum obnixè satagit diabolus, ut anima quam circumvenire cupit ac perdere, fraudulentis suis suggestiones teneat secretas: Indignatur verò maximè & gravissimè cruciatur, si cui vel Confessionem audienti, vel Spirituali homini molimina sua detegantur, à quibus ita excidere se funditus intelligit. Hæc S. Pater ad omnium quidem, at potissimum ad Tironum usum utilissimè.

Quintò vacabit Fugiendis familiaritatibus, amicitijsq; & confidentijs privatis, cum uno vel altero, vel pauculis, in præjudicium communis & omnibus debite charitatis. Hoc solet contingere, quando unus & alter, inductus sive morum, naturarumq; similitudine, sive affectuum adhæensione, sive ingeniorum, ætatis, vicinitatis, munerum, officiorum, eventuumq; non valde disparium occasione, eam inter se contrahunt, non dico amicitiam, sed cōspirationem, consociationem, confederationemq; qua sibi solis tantum adstringuntur & adhærent, alios autem non alia de causa, quam quia similes non sunt, excludunt: neq; tantum excludunt, sed etiam repellunt, fugiunt, aversantur, quin etiam (malo vires fumente) persequuntur. Ab hac connexionione privata fit, ut qui sic nexi sunt, ipsi tantum esse velint secum, & quærunt: ut secum assidue sint, cum possunt, cū autem non possunt, vel prohibentur esse, tædio afficiuntur, indignantur, clandestinas artes occasionesq; conveniendi suffurantur, quantoq; magis ab invicem separantur, tantò ipsi impotentius mutuo alligantur, & in mutuum occursum ardent.

Hoc malum, communitatum est pestis, charitatis venenum, dissidiorum, discordiarumq; seminarium, murmurationum, suspitionum, diffidentiarum, schismatumq; seges, disciplinæ convulsio, Religiositatis ruina, Apostasiæ janua: De hoc malo imprecatur Apostolus, dicens: *Vtinam abscindatur, qui vos conturbant: (Gal: 5. 12.)* revera enim tales, particulariter impotentibus affectibus inter se connexi colligatiq; aliud sunt nihil, quam conturbatio fratrum, & pacis atq; Unionis animorum exilium, excidiumq; Hæc labes potissimū dominari, atq; etiam nocere solet inter juvenes: quorum ut ætatis ita & affectionum paritas immortificationi conjuncta commodior, & vehementior esse solet ad conspirandum,

adhærendumq; mutuo, quare quàm maximè advigilare debent juvenes Religiosi, si bimet ipsis, (atq; etiam ab alijs qui præfunt advigilari debet,) ne in hunc diaboli laqueum, opinione perniciosiorem, vitiositate agglutinationeq; affectuum suorum incidant. Curent æqualiter adhærere omnibus, æqualiter amare omnes, & æqualem omnibus charitatem, benevolentiam, officiositatem, reverentiamq; adhibere & exhibere. Quod si aliquando sentiunt, se ad aliquos affici vehementius, esto videatur id ab occasione, & à fonte bono promanare, puta quod ab illis plus juventur in spiritu, quod ab eorum colloquio, & exemplo videantur sibi meliores effici: tamen ob hoc ipsam cautiùs & rariùs cum eis agant, quod se affici illis tenerius, impotentiusq; agnoscent: illa enim ipsa teneritudo, impotentia & vehementia, ardorq; affectus adhaerentis, & tendentis, & conversari cupientis, potest ac solet dare diabolo, magnam non tantum occasionem, sed etiam fundamentum inædificandæ pestilentissimæ private conspirationis: efficereq; ut tandem qui in spiritu caperant, carne consummentur, & consumantur.

Quamobrem his indicijs nascentem, vel natam in se hanc pravam affectionem cognoscet, quisquis volet: si ad alium afficitur, sic ut tædio afficiatur eum non videns, atq; non alloquens, vel non assidens. Si illum alium præteritis alijs quærat, expectet, eiq; assidendi & loquendi occasionem veniat. Si ab eo sejungi, vel cum eo non cōjungi molestè fert, atq; impatienter. Si in occasione loquendi cum ipso, effundit se plenius, viscerosius, cum contestatione amoris sui erga illum, cum cupiditate ut ille norit, quod & ametur, & multum ametur, atque ut vicissim respondeat amor, amore. Si missitatio munusculorum & scedularum intervenit: si loca remota, obscura, occulta, clam arbitris, colloquendi quæruntur. Si contrectatio manus, vestis, brachii, aliaque similis non vitatur. Si aperiuntur mutuo consilia, proposita, & approbatio eorum exquiritur: Si de alijs obloquutiones judicijq; & narrationes feruntur: Si aversio & abalienatio, saltè verò occultatio Superioribus locum habet. Si alii ac præsertim meliores, magisq; disciplinæ observantes contemnuntur, fugiuntur, irridentur, atque exagitantur, scommatis, sarcasmis, dicteriisque lepidis, amaris, subobsænis perstringuntur. Si oculis, nutibusque

busque oculorum, frontis, nasi, manuum, aliarum partium corporis, colloquia & consensus animi, vel à longè vel à propè manifestantur. Hæc similiaque prout magis vel minus locum alicubi, aliquorumve in moribus & convictu habent, ita etiam plus minusque adultam vel nascentem hanc pestem, manifestis, indubitatisque, indiciis. demonstrant. Ab his ergo Tiro. & juvenis Religiosus erit, quam remotissimus ipse & alium quemlibet se suaque, tali conjunctione removebit, & si quam vel in se ad alium, vel

in alio ad se, vel ad aliquem alium in alio, hujus ignis maligni. scintillam notaverit, eam quàm primum, cum omni candore atque charitate Patri suo. Spirituali detegerit, atque manifestabit, prout cognitam habuerit: ut maturè extingatur malum: ne si forte serpat, usque eo invaleseat, ut non possit nisi cum aliquorum perniciem, & excisione restringi ac sanari. Ita enim fieri amat in hoc malo: ut nisi maturè obvietur & prudenter, sanari demum aliter nequeat, nisi ejectione aliquorum ex Religione.

EXERCITIA QUINTI MENSIS.



Uinum Tirocinij Mensem, Religiosus impendet exercitijs. subsequētibz.

Primo vacabit.

Operum quotidianorum perfectioni, seu perfectæ, exactæque, & omnibus quoad potest fieri numeris. absolutæ transactioni. Summa, tota, compendiosaque perfectio est hæc Religiosi hominis, ordinaria benè perfectèque peragere. Hoc primum, hoc solum, hoc semper in vita præstare Religioso sufficit: plura ab illo non requiruntur: imò nec acceptantur, si omissis aut obiter perfectis ordinariis, quamlibet magna & insignia alia obtrudantur. Dicitur talibus à Deo: *Quis quæsit hæc de manibus vestris?* Isa: 1. 12. *Ecce in ieiuniis vestris invenitur voluntas vestra* etc. Is. 58. 3. Magna insania est, & tamen inter Religiosos quoque, vulgatissima, ac ideo iam non insania, sed recepta consuetudo, negligere, vel neglectim ordinaria, communiaque faceretur aliqua autem alia, tanquam scilicet opera supererogationis, & perfectionis amplioris peragere. Nullo quidem alio operæ pretio, quàm prævaricatione Divinæ voluntatis, Vitæque communis ac disciplinæ corruptione, meriti amissione, diabolica illusione, & insultatione, temporis & laboris iactura. Magna enim & mera est iactura temporis, bona non benè agere: illusio etiam manifesta:

quæ homo satis esse putat, bonum egisse: absque curâ benè agendi, qui est intolerabilis error in vita spirituali, maxime Religiosa, in qua diabolus non hoc curat, ut Religiosi non agant bonum: id enim difficile fieri potest, ob vigilantiam disciplinæ: sed hoc maxime satagit, ut bona quæ agere coguntur, negligenter, & non benè agant: ad hoc enim non pertingit cura Superiorum, & disciplinæ, cum in interiori applicatione consistat: & à fervore Spiritus charitateque procedat, quæ si non est, mox tepor regnat, & perfunctoriè bona, ad oculum solum, metu pænæ peragitur. Inter prima igitur documenta, suum per Tirocinium Religiosus novus observanda seponat, atque ad extremam prorsus senectam, servare pergat. Ordinariorum perfectam transactionem.

Sciendum porrò. 1. Aliud esse bonum agere: aliud benè, illud substantiam, hoc modum operum, actionumque dicit. Religiosi habent hoc à Religione beneficium, quod ab ea constitutas, præscriptasque habeant omnes pro tota vitæ actiones, ita ut hac eos cura distineri minime sit opus, quid agant, quid agere debeant. Habent enim hoc à Religione, & à Superioribus præscriptum & designatum, à quibus quidquid designatum est, hoc ipso rectam & bonum censeri debet: nisi manifestum peccatū designatum esset: quod nec Religio, nec Prælati Religiosis potest: quin continuò

nomen

omen & jus suum, quoad hoc amittat. Sola & una est Religiosis cura relicta, bene peragendi ea, quæ ordinata sunt: & hæc quidem non integra etiam. Nam & eadem curam non parum ex parte aufert providentia ordinantis, quæ non tantum quid agendum, sed etiam ubi, quando, quandiu, cum quo, juxta quam normam agendum sit, ordinat & præscribit: in quibus non modica bene agendi portio consistit: sed unica illa Religiosis agentibus & actoribus est cura relicta, quæ ab interna cujusque devotione, piaque voluntate descendere debet. Hæc etsi plurimas complecti potest rationes, quibus opera nostra sublimari & perfici magnopere, cum ingenti merito gratiæ atque gloriæ supernaturalis, nec non præterea cum multiplici aliorum honorum accessione: quas recensere longum & ab hoc loco valde alienum est: tamen ad pauca præcipua capita revocari possunt. Sunt autem hæc: 1. Intentio, 2. attentio, 3. Devotio, seu fervor 4. Conscientia, seu

Perseverantia, ad quæ omnia deducit Charitas Dei, hæc enim docet nos omnia, quæ agenda sunt, Agere dignè Deo: seu, ita, quomodo dignus est Deus, quomodo placeat Deo, ut placeat Deo, sub quâ una re, quàm multæ perfectiones excogitari possunt, sublimitatesque inveniri, tam multas contineri, manifestum est cuilibet, si modo sensum verborum percipit.

Igitur Tiro, quicquid agat maximum, juxta ac minimum. Curabit ut sit in substantiâ suâ vel bonum, vel saltem non malum, sed à circumstantia aliqua honestabile, quod potissimum ab Intentione, obedientia, charitateque, fieri debet. Curabit deinde ut agat suo tempore, loco, modo, suo inquam, id est eo, quo in Religione præceptum, receptumque est, & juxta ea, quæ sunt de hoc, vel illo opere in Regulis, vel Instructionibus præscripta, consuetudineque maiorum laudabili recepta & approbata. Curabit præter hæc, ut agat Intentione bona supernaturali, sublimi, perfecta, plena: quæ de re supra satis dictum est. Curabit etiam ut agat cum attentione, applicatione, diligentia, & reverentiâ, tanquam in oculis Dei præsentis & spectatoris. Curabit ut agat devotè seu ferventer, non in charitate tantum & gratia, sive amicitia Dei, (hoc enim supponitur in Religioso, quod non sit in peccati mortalis statu, in quo nulla opera hominis, Deo sunt grata,) nec solum ex charitate, vel pro charitate, quia hæc

intentio secum adfert, sed etiam cum charitate, eaque ferventi ignita, & tali, qualis est ardens, amantium propria. Curabit ut agat constantè, exactè, omnibus numeris absolute & perseveranter, juxta præscriptum. Curabit, ut agat unitè ad merita Christi: ad instar etiam Christi. Curabit, ut agat semotis imperfectionibus, non tantum intrinsecè, opus ipsum vitiantibus, sed etiam extrinsecè adiunctis, sive operi, sive operantis quales sunt levitates aliquæ externæ ac immodestiæ: Curiositas sensuum: cognitiones de rebus impertinentibus, aut non pijs: intuitus ad gustum hominum, aut ad proprium commodum, puta laudem approbationem: garritio non necessaria: precipitatio in agendo, vel lentitudo & mora inutilis, aliæque id genus imperfectiones, ex quibus navi adherent, coram Deo ipsi agenti, ac propter eum etiam sæpè ipsi actioni. Sic agere est dignè Deo agere: vel ut de Salomone dicitur, hoc est: *Magnificè Sapientiam tractare.* (Mach. 2. 9.) vel ut in Apocalypsi à quodam requiritur, hoc est: *plena opera habere coram Deo, vel sollicitè ambulare cum Deo, vel dies plenos possidere*, ut scripturæ loquuntur. Sic agere, est Ordinaria, non ordinariè, sed perfectè ac sublimiter, Heroicèque agere. Sic agere Sanctitas est, & quidem sine periculo admirationis & humanæ laudis, sed est humilis, & solis nota Divinis oculis, & maxima in minimis: preciosissima in vilissimis. Sic agere, qui didicerit legem implevit. Sic agere, qui affluvit, & in morem sibi induxit: huic, non est lex posita: sed ipse sibi, & alijs lex est. Sic agere, est & *lucentem & ardentem lucernam esse.* Sic agere, est quodlibet opus, Heroicum & Superogatorium opus facere, est Deo cælum in terra repræsentare: est sic in terra voluntatem Dei, sicut & in cælo adimplere. O sic agere condiscat Tiro, & in sic agendo, ad ultimam mortem perseverare assiduè curet Tiro. Sic enim agens omnibus veteranis par erit Tiro: & in brevi explebit tempora multa.

Secundò vacabit Custodiæ exer.

citioque, & amoris Munditiæ externæ circa seipsum, in vestitus sui munditiæ & compositione, in lectuli, in loci sui, seu cubiculi mundo & decenti nitore: in rerum omnium quibus utitur munditiæ, ordine, conservacione. In officii sui, nec non rerum ad suum officium pertinentium, munda & integrâ conservacione, esto res sint viles, sint vetustæ.

Ita. Hæc cura atq; Virtus, Iudicio S. Patris nostri utilis est, ad valetudinem conservandam, & ad ædificationem proximorum, proinde vult illam nostris hominibus magnæ curæ, estq; omnino necessaria his, qui cum proximis versari volunt. Est etiam index castitatis, est comes paupertatis: est exactæ obedientiæ propria filia, soror modestiæ, deniq; alumna diligentæ. Discat ergo Tiro, ab initio conversionis suæ, pro tota vitæ suæ mundè & decenter tam circa seipsum, quàm omnia habere, atque conservare, operamq; dare, ut quàm diutissimè in sua integritate conserventur. Quod quidem faciliè assequetur: si Domum Religiosam esse domum Dei, domumq; Sanctorum cogitaverit: si Res omnes quæ domi, quæ apud illum sunt, pretium esse sanguinis Christi ejusdemq; patrimonium sibi persuaferit: si res suo usui vel curæ cõcessas, commissasvè Christi Divitias, & famulorum Dei usibus deputatas res crediderit. Itaq; nec dispersas res suas, nec temere possitas, nec luto infectas, nec pulvere obstitas, nec laceras, nec immudas, neq; contractas esse sinet: sed in competenti ordine, munditiq; conservabit collocabitq; tanquam si quotidie ab aliquo magnæ auctoritatis viro essent, vel inspiciendæ, vel in usu habendæ. Revera enim & à sanguine Christi pretium habent: & de Patrimonio Dei sunt: & nobis tantum ad usum, aut ad conservationem dantur: & servire adhuc aliis debebunt, & in Angelorū in Sanctorum, in Dei filiorum oculis manibsq; versari solent. Accedit quod à singulorū munditia, totus consurgit domus, & ordo, & mundities: Sicut è contra singulorum esto paucorum immundities, totam domū reddit inquinatam, & externorum inventium, vel videntium sugillationi expositam. Magni ergo estimabitur à Tirone hæc virtus, ejusq; exercitatio inter curas non postremas habebitur. Dicebat S. Bernardus. *Paupertatem quidem amo: & sordes non amo.*

Tertiò vacabit. Exercitio Resignationis in Dei voluntatem, nec non Indifferentiæ ad omnia, & in omnibus etiam minimis. Maxima Virtus Resignatio: & revera apex, consummatioq; Virtutum, ipsius etiam Charitatis: si in sua latitudine, tota sumatur resignatio: cæterum hoc loco paulo pressius tam sumimus eam, quàm

precipimus: etsi extra dubitationem cuilibet Religioso, potissimum autem Nostræ Societatis eam virtutem, in omni perfectione sua, maximè necessariam esse confirmemus. Sed quia in præsentī hoc non agimus: quod ad Tironis exercitium satis erit, tractamus.

Resignationis exercendæ in Tirocinio sunt minimæ quidem frequentes, tum occasiones: & ex quidem ideo, ut in minimis pudeat Tironem non vincere, in frequentibus autem facile sit discere practicè victoriam propriæ, sequelam Divinæ Voluntatis. Quod Tironibus in hebdomadas, dies, horasvè, studia, exercitia, labores, socij, loca, lecti, vestes, libri, mutantur: quod consultò ea quæ cupiunt, negentur, subtrahanturq; ea, quæ nolunt, imprenantur operanturq; quod consultò festinantibus mora, morantibus festinatio injungatur: quod tali vel tali modo tractetur: hæc & similia non alio consilio fiunt, quàm ut Tirones obedientiam, subjectionem, dependentiam, tractabilitatem, mansuetudinem Spiritus, mortificationem cupiditatis, designationumq; abnegationem propriæ voluntatis & iudicij, Resignationis & indifferentiam ad omnem nutum Dei projectionem & fiduciam, sui in Providentiam Divinam, ediscant penitus imbibantque medullitus: & fiant instar senilis Scipionis & baculi, instar mortui cadaveris, quod se tractari versariq; sinet, juxta omnem voluntatem alienam, absq; ulla resistantia, cumque omni in omnibus mutationibus æqualitate & imperturbabili pace. Sciat ergo Tiro valde miserum turpe & à statu Vocationeq; sua alienum esse in supradictis occasionibus turbari, passione moveri, obmurmurare, conqueri, hæc enim qui faciunt servum se propriæ voluntatis, non Divinæ amatorem ostendunt: & nisi se strenue nunc inter hæc minutas occasiunculas vincere addiscat, maximis se versaturum jactandumq; in difficultatibus toto vitæ suæ tempore certò sciat. imò se ad Religionem hanc ineptum nōrit.

Sciat etiam Tiro turpe esse prævolare cogitatione, quid de se, deq; alijs sit statuendum, colloqui hac de re cum alijs, designare apud se, in desiderio quid potissimum velit aut speret, quidvè nolit præcurrere ante tempus, vel ante alios ad Tabellam, in quâ officia nova sint proposita. Bonus & prudens Tiro talia omnia importunæ voluntatis

tatis, cupiditatisq; immortificata argumē-
ta rescindet à se uno Resignationis & San-
ctæ Indifferentiæ argumento, dicens. Do-
minus regit me: & nihil mihi deerit. Dominus
providebit sibi victimam. Pater mi, fiat volun-
tas tua sicut in cælo & in terra. Pater non mea
voluntas, sed tua fiat: Non quod ego volo, sed
quod tu. Meus cibus est, ut faciam voluntatem
Patris mei, qui in calis est. Sicut mandatum
dedit mihi Pater, sic faciam. Calicem
quem dedit mihi Pater, non vis ut bibam illum.
O Domine venit hora, ut frangatur rebellis vo-
luntas mea. O Domine ad te nostras etiam rebel-
les compelle propitius voluntates. Hic est Spi-
ritus, hic est genius Sanctæ Resignationis,
ad hunc solem exploret se, quilibet Socie-
tatis Tiro, tanquam aquilæ pullus utrum ge-
nuinus sit & non adulterinus fatus. Si enim
talis ei Spiritus non sapit: spurium vitula-
men esse non est dubium: si talem amat,
& deliderat facilitatem & tractabilitatem
mentis, non est alienus: sed est filius ejus
qui dixit: Non veni facere voluntatem meam,
sed eius qui misit me, Patris. Expe-
ctet ergo omnem de se dispositionem, qui-
libet Societatis Filius, tanquam de manu
Dei: acceptet, osculetur, veneretur, exe-
quatur, ut talem, pro ea gratias agat cor-
diales Deo, qualiscunq; demum ea fuerit:
certò sibi persuadeat eam esse sibi, hoc tem-
pore convenientiorem, indubitateq; ad sa-
lutem & profectum magis, quam si per om-
nia gustui suo factum fuisset satis. Hoc
enim nihil est periculosius coram Deo: quia
hoc est tradi in reprobum sensum, & in de-
sideria nociva, & animo irreverenti & in-
frunito.

Quocirca hoc censere debemus. optimū
nobis quod Deus vult & ordinat per Supe-
riores, in quacunq; demum circumstantiā
eveniat ordinatio ista: Novit namq; Deus
omnia quæ circumstanti. novit eventus fu-
turos. Novit bona nostra & commoda:
amat ut vult & curat illa nobis melius im-
pensiusq; quam nos. Magis enim diligit
nos Deus, quam ipsi nos, quia magis no-
vit nos suos. esse, quam nostros, quocirca
cum summo gustu, absq; ulla amaritie sor-
bendus est de manu Dei oblatus calix: quia
non poterit non esse salutaris, quibuscun-
que demum sit mixturis temperatus. Hoc
ingenium qui sortitus, qui assecutus est à
Deo, factus est supra mundum, supra om-
nem mutationem, excessit aera & nubes,
adeptus est pacem, quæ exsuperat omnem
sensum, omnem Crucem exhaustit, & ver-

tit in delicias: non reliquit sibi ad inquietu-
dinem, ad sollicitudinem, ad molestias vi-
am, adeptus est Dei omnipotentiam: & cum
voluntate Dei, ita coaluit, ut tam illa ipsi-
us, quam ille ejus juris sit: fitq; dubium.
Deusne suam voluntatem, ejus voluntati,
an ille suam Divinæ resignaverit vel con-
formaverit: usq; adeo non tam homo Dei,
quam Deus hominis obsequitur in hoc sta-
tu voluntati. Supra quod virtus in hac
vita altiùs non ascendit: estq; status Beatus
in cælo hoc uno felicior supra istum, quia
immutabilior isto. Ad quem utinam non
tantum Tirones, sed etiam Tironum Ma-
gistri: ipsorumq; Magistrorum Patres per-
veniāt, pervenireq; satagant! Sed de hoc
Exercitio plenior recurreret tractatio inferi-
us, Mense scilicet II. Exer: 5. ubi de Unione
& conformitate cum voluntate Dei ejusde-
que amore tractabitur.

Quartò vacabit. Victoriz abne-
gationi, & fugæ curiositatis in noscendo,
indagando, sciendo, narrando, conjectan-
doq; res ad se non pertinentes. Vulgare tri-
tumq; est de Novitijs proverbium, *Novitius
est animal curiosum*, etiam non videndo vi-
der: clausis inspicit oculis: ignota conjicit:
& libenter denarrat ut sapiens atq; sciens
rerum non cuilibet cognitarū videatur. Pe-
riculosa vitiositas, & opinione vulgari ma-
jus habens incommodum, non admittens
tantum diabolum ad animam, sed etiam
inducens, imò invitans & attrahens. Pro-
pter Curiositatem, non possunt Religiosi de-
discere mores antiquos, nec oblivisci mun-
di, nec inolitas vitiorum ex animo delere
imagines: Curiositatis enim vitio, & nar-
rationibus, ac indagationibus novitatum,
semper renovantur, & iteratò in anima &
in memoria imaginationeq; quasi novis co-
loribus repinguntur. Hoc igitur agat No-
vitijs, ut ubicunq; eum esse contigerit, ni-
hil eorum inter quæ versabitur, nullas re-
rum personarumque imagines animo reci-
piat, vel receptas cito oblivione deleat,
quod faciet non commemorando apud se,
non narrando. Non erit spongiæ similis,
quæ etsi aquam vix tetigerit, tamen illam
mox imbibit, leviterque compressa, eam
statim fundit: sed sit lapidis instar, qui eti-
am centum annis in aqua jacens, eam ta-
men non imbibit, neq; mollescit, & quam
primum extrahitur, mox desiccatur tam fo-
ris, quam intus. Talem esse Religiosi a-
nimus decet, inter externas res, personas,
curasq;

curasq; versantem: qui aliter se habet, is inquietudines animi, evagationes, maximè inter orandum, vanissimas imaginationes, somnians, atq; vigilans pati cogitur. Neque hoc solus sustinet, verum & alios suis malis inficit; eos nempe quibus audita aut visa, aut cognita retulit. Necessè est, nimirum, impleri dictum Sacrae Scripturae. *Qui addit scientiam, addit dolorem, qui minoratur actum, Sapiens.* Quæ etiam ideo admoneat: *Fili audisti verbum: serva illud: non enim te dirumpet,* sunt enim aliqui, qui quacunque re cognita, visa, audita, ita afficiuntur atq; pruritum patiuntur linguæ, ut si dirumpendi foret, si non illico apud alios, opportunè, importunè effutiverint. Similes illi apud Comicum dicenti. *Crepe erepo: plenus rimarum sum: totus hac illac persuo.* (Plautus) Quos eadè Sacra Scriptura comparat cani sagittâ vulnerato: ait enim: *Sagitta in femore canis, sic verbum in ore stulti.* Confixus canis tamdiu currit & eiulat, quamdiu sagitta non excidit: ita isti audita aliqua novitate, aut curiositate, tamdiu quæritant & obambulant, donec aliquem inveniant, cui rem cognitam infuserent. Res omnino indignissima: & summè dedecens omnem quidem hominem, & maximè Religiosum spiritualemq; quibus vivendum monet Apostolus: Sicut decet Sanctos: agendaq; omnia prout ipsorum addecet gravitatē, sive honestatē.

Quintò vacabit Contemptui respectuum humanorum: atq; extirpationi studii satisfaciendi placendiq; hominibus, eorum judicia evitandi. Protestatur Apostolus Paulus: *Si adhuc hominibus placerem servus Christi non essem.* Et iterum: *Mihi pro minimo est, ut à vobis aut ab humano indicer die* Gravissimè autem Christus Dominus interminatur: *Qui me confessus fuerit coram hominibus, confitebor & ego eum coram Patre meo; qui autem me erubuerit, coram hominibus erubescam, & ego eum coram Patre meo, & coram Angelis.* Causa tantarum Christi & Apostoli asseverationum est, quia & Apostolus, & Christus Dominus sciens infelicissimam captivitatem, quâ vulgò etiam optimæ mētes teneri solent, ab amore proprio primū, tum deinde à studio placendi, à metu verò displicendi oculis & iudiciis hominum, quod malum, vulgò Spirituales homines vocant *Respectus humanos*, volens autem eas hac Captivitate liberare, tam prægnantes ponderosafq; uterq; protulit sententias, quibus omnia Respectuum humanorum

vincula omnesq; cippi dirumpi & executi possent. Quo etiam consilio, aliàs sapius Dominus noster exaggeratissimis sententiis respectuū humanorū servitutem à suis sectatoribus arcet. Nunc quidem docendo, eos, qui hanc servitutem serviant, incapaces esse non tantum salutis, sed etiam ipsius fidei: cum ait: *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam ab invicem queritis?*

Nunc verò omnes istos, exclusos, à regno Dei, vilissima mercede contentatos pronūciando: *Amen dico vobis, receperunt mercedē suam:* Nempe vani vanam. Nunc dicendo: *Nolite timere eos qui occidunt corpus.* (graviſſimum scilicet malum, quod homo ab homine perpeti potest in exemplum ponit) *post hæc autem non habent quid faciant:* *Ostendam autem vobis, quem timere debeatis:* *Time te eum, qui postquam occiderit corpus, habet potestatem mittere animam in gehennam: ita dico vobis, hunc time.* Quæ verba Domini, & alia plura his similia, satis indicant, non tantum curam ejus in absterrendis nobis ab hoc vitio, sed etiam malignam, pestiferamq; naturam hujus vitij. A quo vix quisquam etiam robustè perfectorum, liber planè ab experimento comprobatur. Sanctus Franciscus Xaverius Noster, respectuum humanorum morbum solebat vocare *Idolum*, cui universus mundus etiam fidelium genua flectat, & sacrificia faciat: hoc autem *Idolum* vocari dicebat, *Quid dicent?* cuius idoli metu infiniti infinita, seu mala committunt, seu bona omittunt, seu bona faciunt, seu à malis abstinunt: Quo etiam sensu idem Sanctus amarā & alta voce repetebat verba illa. *O opinio, opinio, quanta mala in mundo fecisti, facis, & factura es?* Revera enim opinione mundus gubernatur, & peccat, & perit. Tolle opiniones, tolle metum opinionum, tolle spem opinionum: omnes malos sustulisti, omnes bonos fictè in verè bonos verosq; Dei servos commutasti. Hoc ergo malum opinione latius pater, validiusq; dōminatur, & subiectos premit: & quod sine dolore dici nequit, in perfectorum virorum genus potissimum defavire contendit, non absq; frequenti successu.

Contra hoc malum pugnare multi nolunt, multi nesciunt, multi differunt, multi etiam dedignantur, & nescio an puerile, an supervacaneum credunt. Cum tamen hoc malum, vel maximè formidandum sit ijs, qui illud minimi faciunt. Hoc enim malum ex eadem radice, cum superbia &

vana

vanā gloria, & hypocrisi, & amore proprio, & pusillanimitate, & tepore acediaque excre-
scit: omnibusque his fidelissimè famulatur,
& alimentum copiosum subministrat.

Contra hoc malum (mea quidem senten-
tia) ab initio statim conversionis, vitæque
spiritualis pugnandum est, hæcque pugna,
semper continuanda donec ad finem vivē-
di pugnandique veniatur. Sed, uti dixi, ab
initio statim huic pugnae asuescendum est:
nam alias si initio non fuerit expugnatum
aut saltem oppugnatum strenuè, deinceps
fiet malum domesticum intrinsecumque:
ac per hoc inexpugnabile: quia nimirum
familiarē. Adeo quidē, ut etiam inter vir-
tutes, prudentiæ potissimum & discretio-
nis, sit cum tempore collocandum & con-
numerandam. Tiro igitur Respectuum
humanorum erit, & ab initio & tota deinceps
vita Religiosa, implacabilis acerrimus
vigilantissimusque hostis: occinens illud
sibi vel Apostolicū: *Mihi pro mun. mo est, &c.*
Si adhuc hominibus placerem, servus Christi non
essem, vel Christi Domini Qui me erubuerit co-
ram hominibus. Vel illud nescio cuius. *Pro-*
pter te Domine, propter te: vel illud Bernardi:
Non propter te cepi, neq; propter te finiam. vel
illud cuiusdam ex nostris priscis Patribus.
Ecce ego Domine & omnia mea coram te. Non
propter me, non propter consuetudinem, non
propter alios, sed propter te Domine Deus meus
& omnia &c. vel illud Christi Domini. *Si-*
cut mandatum dedit mihi Pater, sic facio. Et ita
Pater quoniam sic placitum est ante te. vel il-
lud Davidis: *Et exaltetur Deus saluti meæ.*

Ad hanc pugnam bene feliciterque per-
agendam primarie juvabit Tironem inten-
tiones bonæ, rectæ, & puræ studium frequē-
tatioque, de qua supra dictum est, cum re-
spectus homini directe intentionem bonā
avertant. Juvabit etiam. Præsentia Dei
æstimati super omnia, atque amati, ei-
que soli placendi studium. Invabit etiam (&
nisi fallor maxime, quanquam & ab aliis
juvanda est auxilijs) sancta Spiritus liber-
tas, atque Dominium in Virtute, qua ho-
mo tanquam in suo Regno tanquam in sua
domo, tanquam in suo fundo plantat ope-
ratur ædificat opera virtutis, cum omni li-
bertate, & uti phrasis est Evangelica, tan-
quam potestatem habens. Ad eum modum
planè quo sæculares homines] secularia
sua opera studiaque etiam peccaminosa o-
perantur libere inter se & absque pudore:
ita etiam Religiosus, vel potius Religiosi o-
perari debent, opera virtutum & perfectio-

num & sanctitatis omnis receptæ atque cu-
jusvis in Religione absque metu, absque
verecundia, absque retardatione, & rever-
beratione seu reverentia alienorum oculor-
um, & scientiæ.

Sicut enim mundus est regnum vitiorū,
ita Religio est Regnum Virtutum: & sicut
virtus abscondit opera sua in sæculo, in quo
vitia perfricti fronte incedunt: ita in Reli-
giosa domo Virtus quidem sine verecundia
(ut sic loquar) incedere debet: vitia verò
in angulis delitescere, vel potius exulare.
Alioqui vix & decies vix Religioni illi &
communitati illi in qua Virtus quide pro-
bro & verecundiæ est, angulosq; & latebras
querere cogitur irrisores, censores, oibres,
& discolos, vitia frontem palam sunt & ef-
frontem ostentant, & inter mores, urbani-
tatesq; cōputantur. Talis enim communi-
tas non tantum est ruinæ vicina, sed corrui-
jam. Stillatēq; furorem Dei expectat pro-
pter abominationem desolationis stantem
in loco sancto, in quo non debet.

Maximi ergo faciat, & maturè consue-
scat, Tiro huic exercitio contemnendorum
respectuum, evertendiq; Idoli. Quid
dicent: Studeat Domino in Virtute & ma-
gna Spiritus libertate conserve heredita-
tem suam, sibi atq; Virtuti & Disciplinæ
Religiosæ, palam profitemens se ad nullius
gratiam Deum velle offendere, vel virtutē
deferere, vel Regularum disciplinæq; obser-
vationem, integritatemq; negligere. Eli-
gatque potius: pati propter inicitiam, quā
cum lupis (ut ajunt) ululare, & aggregari
discolis, stareq; vel abire in via tepidorum,
ad provocandam iram Dei super omnes.
Stet potius ex adverso: & opponat se murū
pro Deo: cum omni humilitate mansuetu-
dine patientiā, constantia: neminem da-
mnando & judicando, nulli tamen in-
malis moribus communicando, propter
nullius censuras aut irrisiones, aut gratias,
à recta virtutis via deflectendo. Talibus
enim servis delectatur Deus, & pluris u-
num talem præ multis tepidis facit, per ta-
les, alios plerumq; corrumpit & emendat:
alios verò infirmos corroborat & erigit:
ut & ipsi audeant propter virtutem aliquid
tum agere, tum pati. Talibus dicit Do-
minus de talibus *Dedi faciem tuam valentio-*
rem faciebus eorum: Et Dedi te in murum ser-
reum. Talem fuisse Joannem Baptistam:
asseruit Christus de eo dicens. *Quid ex istis*
in desertum videre? Arundinem vento agitatā?
Veri enim Dei servi, ac præsertim in hac

minimâ Societate debent esse Lucernæ ardentes & lucentes, neutrum deesse illis debet. Est enim (ut ait Bern:) tantum lucere vanum, tantum ardere parum: *lucere & ardere perfectum.* Lucent porro servi Dei, quando proximis per bona opera viam vivendi monstrant: ardent autem, quando bona quæ faciunt ardere charitatis Divinæ conservant, secundum illud Domini quoq; dictum: *Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona: & glorificent:* (nō vos quidem, ait August.) *sed Patrem vestrum qui in cælis est.* Sic enim iusti vivere debent inter alios, ut bona opera illorum etiam alij videant quæ imitentur: quod est lucere: propter bona tamen illa, non ipsi operantes laudari velint, sed Pater cælestis communis, omnium bonorum dator, exaltetur. Timorem ergo hominum o Tirones Religiosi ne timueritis, sed si propter virtutem, disciplinam, observantiam, aliquid perferendum occurrerit, hoc inter lucra & beatitudinem reponetis. Beati enim qui persecutionem patiuntur propter justitiam, quoniam ipsorum est regnum cælorum: non tantum illud futurum: sed etiam in præsentem, Regnum consuetudinis bonæ; imò etiam successu temporis, Regnum bonæ famæ: Tales enim, qui nec displicendi motu, nec placendi studio, dimoveri à Religiositate disciplinæq; observantia, & tramite Virtutis se sinunt, tandem in admirati-

one, in reputatione; in honore, in amore; denique, quod maxime optandum, in imitatione sunt. Ita ut qui antea irridebantur tanquam scrupulosi, postmodum honorantur, tanquam boni & solidi Religiosi: & qui antea fugiebantur tanquam morosi & tetrici, postmodum æstimentur & assumantur, tanquam morum specula, & vivendi Magistri. Sic nimirum Deus glorificantes se glorificat, diligentes se diligit, & eos qui magis obediunt Deo quam hominibus, exaltat & præfert cæteris hominibus: qui autem contemnunt illum erunt ignobiles quia dilexerunt magis gloriam hominum, quam Dei.

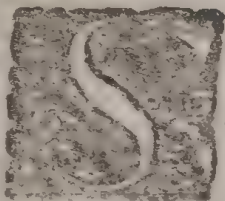
Notandam hanc observationem atque Mutationem, notavit Augustinus, & retulit his verbis: *Cum quisq; Christianus ceperit bene vivere, fervere bonis operibus, mundumq; contemnere: in ipsa novitate operum suorum patitur reprehensores, & contradictores frigidos Christianos. Si autem perseveraverit, & eos superaverit perdurando, & non defecerit à bonis operibus, iidem ipsi iam obsequentur, qui antea prohibebant. Tandem enim corripunt, & perturbant & vetant, quamdiu sibi cedi posse presumunt. Si autem victi fuerint perseverantia proficientium, convertunt se, & dicere incipiunt, Magnus homo, Sanctus homo, felix cui Deus concessit. honorant, gratulantur, benedicunt, laudant.* Aug: ser: 18. de verbis Domini: secundum Matthæum.



EXER-

EXERCITIA

SEXTI MENSIS.



Sexti Mensis Exercitia Tiro habebit hæc quæ sequuntur.

Primò vacabit,

Cognitioni, contemptui, humiliationi, sui mer practicae quotidianæ: ita ut humiliatio sui, & vilificatio, & exinanitio, & abiectio, & contemptus proprius, tam à se, quam ab aliis quibusq; susceptus, efficiatur homini panis quotidianus, esca electa, & cibus delicatus atq; præ omnibus mundanis honoribus, successibus, voluptatibusq; appetibilis. Hunc petat, hunc intelligat, hunc tota cordis fauce, tota mentis fame esuriat quotiescunq; dicat. *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Quod est ros sitienti terræ: quod est sal insulso cibo, quod est aqua pisci extracto, quod est medicamentum infirmo, hoc sit humiliatio, & contemptus Religioso: & inprimis quidem Novitio: qui quando ab hoc spiritu humiliationis sui non iam aperit: quando hanc insatiabilem concupiscentiam suam, & a se, & ab aliis, famem avaritiamq; non didicerit, tandem nullam sibi in virtute profectam facturum se scire, & inde incipendum, hac pergendum, hic perseverandum usq; in finem, plene sibi persuadeat.

Quotidie igitur Tiro Religiosus, certum à se numerum, humiliationum, externarum, internarumq; cordialium, & ex animi de se abiectissimæ, (hoc est veracissimæ, debitissimæ, iustissimæq;) persuasi profectarum, tamquam irremissibile pensum exigit, quas ipse sibi ultro ingesserit, vel ingeri curaverit, vel sine cura aliunde sponte ingestas hilariter exceperit: adeo ut tristis dormitum concedat vespere quoties sibi parvus, existisse videbitur in humiliatione, aut rarius se humiliatum invenerit ab aliis in die.

Scio, angere sæpè, atq; dubitare & inquirere Tirones, unde & quomodo se contemnât atq; humiliet? Unde, quærunt? quia sui notitiam non habent. Quomodo dubitat? quia praxim humiliationis non didicerunt.

Quamquam si verum fateri velimus, neutra in nobis deest notitia, sed tantum deest, utriusq; notitiæ ad nos applicatio debita & practica. Cujus rei manifestum indicium & notitia illa, quam de aliis habemus: illa inquam notitia quæ novimus, & unde, & quomodo alios humiliemus atq; contemnamus quam notitiam, si ab aliis abductam ad nos transferremus, cito, atq; adeo statim perfectissimi in animi si nos arte, scientiaq; evideremus. Ex quibus enim capitibus alij apud nos solent esse abjecti existemus, & nos apud nos ipsos, apud aliosq; esse debemus: quoniam in hac dubio, nemo horum capitum caremus. Pari modo: quibus affectibus alios quos viles ducimus prosequimur, ipsi nosmetipsos, & ipsi persequi: & ab aliis, ut item afficiamur oportere debemus. Sed quamvis hoc ita sit, quamvis in promptu sit in promptu si materiam suam, simulq; modum nos humiliandi: est tamen opera pretium Tironibus fontes horum omnium, atq; adeo hujus Exercitij praxim, digito monstrare.

Humilitas, seu animi demissio, utriusque nominis, est parva & vilis, abiectaq; de se necipio opinio. Nota ex cognitione suæ propriae vilitatis: quæ cognitio, quanto est intimior & exploratior, tanto opinio de se vilior: quanto autem opinio de se vilior, tanto animus demissior, atq; ita homo totus est animusq; humilior. Humilitas ergo præsequitur & supponit, tamquam fundamentum notitiam suam: producit tamen tamquam fructum, abjectionem & despicentiam sui, cum alijs ad hoc ipsum servientibus, quæ omnia uno nomine comprehensa vocantur Humiliatio & contemptus sui. Etsi autem Humiliatio sui nascatur ex humilitate, sicut hæc à sui notitia tamen vicissim humilitas propagatur, & fovetur, & radicitur, & alitur Humiliatione sui: utriusq; succum salutarem, subministrante Cognitione sui. Cognitione ergo opus est, inprimis ad humilitatem, & ad humiliationem sui.

Cognitio sui paratur tribus modis. r. Sui

Sui inspectione. 2. Sui ad alios comparisonem. 3. Sui quotidiano experimento.

Quantum ad primum inspiciat se, originemque suas homo: & cognitione, humiliatione humilitateque; illico abundabit homo. Benè S. Bern. meditatus de homine ait: *Cuius conceptio culpa, nasci miseria, vivere poena, necesse mori.* Sed profundior est origo hominis, & fons, anima originis ejus: simulque caput abjectionis ejus: nimirum Nihil & non Ens, seu non esse, Quo fonte & capite, nihil est miserius, vilius, abjectius, contemptibilius, fragilius, indignius insufficientius. Quid enim mali & incommodi non à nihilo? Sicut in Deo nihil non est Boni: sed est omne bonum, & summum bonum, ideò quia non est ex nihilo, neque ex non esse, sed est Ens à se: est id quod est. *est Qui est: Ex 3. 14.* ut ipse in scriptura loquitur: ita per contrarium in homine, nihil non est mali, sed est omne malum: & summum malum, & pondus in omne malum: ideò, quia est ex nihilo & nihil, & non Ens, neque ullis viribus potest extrahi ex nihilo, ita perfecte & plenè, quin infinites plus non sit, & nihil sit, vel bonum sit. Semper enim homo (& id de omni creatura judicium) quantumcunque perfectus sit infinites plus habebit de imperfectione, & de non Ente ac nihilo, quam habebit de perfectione & Ente. Quod non discursu rationis, sed manibus palpare possumus. Da hominem debitam staturam, quoad corpus atque formam, & valetudinis, & elegantiam, & roboris, da quoad animam magnam memoriam ingenij, sapientiam, judicij, gratiam, sanctitatis, scientiarum, artium multarum &c, tamen in hoc homine ad staturam ejus infinita deerit staturarum multitudo, infinita formam, valetudines, elegantiam, vires: quæ in tot alijs sunt extra unum istum. Similiter memoria hujus, non complectitur in se omnes memorias: nec ingenium omnia ingenia, nec sapientia, omnes sapientias, neque sanctitas omnes sanctitates &c. Quotulus est homo respectu unius domus, unius urbis, unius regni, unius terræ, quota est particula mundi totius homo unus? infinitum ergo illi deest, quoad statum: etsi habere videatur, staturam, cui tamen ille (ut ait Dominus noster) *non potest addere cubitum unum,* non tamen cogitando, sed etiam omnes possibiles suas vires exereundo. Hæc ergo & omnis alia defectuositas manat in homine, à nihilo ex quo est homo, imò quod est, & impossibile est ut

non sit Homo. Dixi omnis defectuositas: quia & Naturalis, & Moralis, quæ quidem est longe priora miserabilior, quia damnableior homini, & odibilior Deo. Miseria nempe peccati, vulgo peccaminositas. Eset homo & centies, milliesque esset ex nihilo: esset miserrimus naturæ conditione: si non esset peccaminosus: magna & abundas hæc esset consolatio. Sed quis est homo, ut non peccet? *Nemo mundus à sorde: inventum* non tantum peccati, sed multo profundius peccaminositatis. Itaque non est peccatum quod fecit homo: quod non possit facere alter homo. Ergo quod homo peccare potest: quod tendit natura, nihiloque suo in peccatum: satis est ad contumeliam, satis ad vilitatem, satis ad contemptum, satis ad humilem de se opinionem, satis ad humilitatem. Cui si accedit, imò quia accedit Originale peccatum, tot mortalia commissa actualia: tot venialia quotidiana: tot habitus pravi qui vitia vocantur: tot propensiones ad mala ad pessima, ad malorum monstra: tot passionēs ad nequitiam præcipitissimi duces, tot cæcitates, ignorantia, dubia, opiniones, errores, etiam in naturalibus, etiam suis proprijs, multoque magis in alienis & supernaturalibus: tot malitiæ perversitates, obstinationes, & obdurationes voluntatis, tot maculæ vulneraque in Anima & corpore ex peccato relicta: tot rebelliones & absurditates ipsis etiam bestijs pudenda ac ignota, tot reatus culparum poenarumque culpis debitarum: de quibus dictum: *multa flagella peccatoris: Psal: 31. 10.* tot genera suppliciorum: ipsa æternitas eorum, ipsa impossibilitas virium ad surgendum à peccato, ipsa tentationum moles, vis, assiduitas: ut *Tentatio vita sit nostra appellata: (Iob: 7. 1)* tot modi peccandi pereundi: ipsa mortis corporeæ genera morborum infinita sunt: quanto infinites plura mortis Spiritualis & animæ? Impossibilitas etiam non peccandi ac sine peccato vivendi proprijs viribus. Ipsa denique (repetere enim illam oportet, vel millies, superbiisque nostræ retundenda inculcata) ipsa inquam, & una solaque peccaminositas, & in omnia peccata corruendi possibilitas, pronitas, tendentia, festinatio, conatus, impetus, præcipitatio plusquam iucitissima, & nullis absolute viribus ex nobis radicitus excindenda: pro quantum est monstrum, quantum chaos, quam inexhaustum mare, sicut miseriatur, ita & humiliationum nostrarum: esto etiam si in ipso Beatorum statu es-

si essemus: adhuc tamen hæc cogitantes meritò humiliaremur, sicut certè Beati humiliantur, hæc in se etiam intra Beatitudinis statum intuentes.

Quantum ad Secundum. Comparet se homo aliis, Deo, Christo, Creaturis. Hominem Deo comparare possumus dupliciter. 1. Secundum se utrumq; sumendo Deum in se, hominem quoq; in se, (esto etiam si non cogitetur homo ex Deo esse, & habere tam ipsum se, quam alia omnia,) hoc quidem modo, pudet hominem Deo conferre; quia non sic scintilla coram sole, non sic atomus coram universo: non sic guttula roris coram mari: non sic folij unus strepitus coram vastissimo nemore disperit, quam homo compositus Deo in natura, in essentia, in perfectionibus. Nec est quod in hac collatione morer, tantum dico, etiam si per impossibile Deus, non esset conditor & autor hominis, adhuc tamè homo deberet se abiectissimum. scire & reputare, humiliareq; tum Deo, tum omni alteri rei. propter Deum, propter sui nihili, ejus dignitati perfectioniq; comparati, vilitatem.

2. Potest comparari Deo homo, prout est in Deo, & Deus autor ejus conservator, ejus gubernator, provisor, tolerator, nutritor, sanctificator, Redemptor, Benefactor, Glorificator ejusdem. Hujus comparationis instituendæ fides non erit, si per omnia eundem erit. Sufficiat homini hoc scire, apprehendereq; & semper in oculis habere: quod à Deo sit. Ex hoc enim quod à Deo sit homo: omnis causa & materia humilitatis & humiliationis confurgit homini. Ex hoc confurgit omne jus in hominem, in omne id quod est, quod facit, quod potest homo: ex hoc confurgit omne debitum, quod homo debet. (omnia autè debet, quia & ab illo omnia habet) Deo. Ex hoc confurgit, quia tam modo homo nihil est ex se, nihilq; habet, nihil potest, nihil meretur, quando à Deo est id, quod est, quàm nihil fuit, potuit, habuit, merebatur, quando à Deo nondum conditus fuit, sed in suo nihilo latuit: sed quidquid est, potest, habet, meretur, totum id Dei est, Deoq; debet. Ex hoc confurgit, quia tam nunc & semper debet esse subiectus, omniaq; attribuens Deo, quam tunc fuit, quando primò ex nihilo educabatur, potentia Divinae manu.

Ex hoc surgit, quia tam modo est in potestate Dei, ipse ejusq; bona omnia: quam

fuit in primò creationis suæ instanti: tamq; est liberum Deo eundem non creare, nihilque illi dare: & tam modo homo indigus est indignusq; omnibus, & ipso se dum omnia est, indignusq; est, inquam, Dei conservatrice Sapientia, Bonitate, Potentiaq; quàm indigus fuit, antequam crearetur: tamq; modo, quatenus ex se homo infixus est, tenditque tota nihili sui naturalis pöderositate in nihilum suum, & in non esse nativum, quam fuit infixus eidem, immò quam fuit existitq; nihilum idem antequam crearetur.

Christo Domino collatus homo: ab exemplo & vitâ, à doctrina ejus, & præceptis, nihil aliud discet, quàm sui contemptum. *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam, sed naturam arbitratus est, esse se equalē Deo, sed exinanivit semetipsum, formam servi accipiens in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ut homo, factus obediens Patri, usq; ad contemptum, in humano viscere, usq; ad nativitatem, in stabulo, usq; ad Circumcisionem; quasi esset obnoxius peccato, & egens peccati remedio, usq; ad paupertatem mendicantemq; ipsarum vulpiū, & volucrum egestate maiorem, usq; ad contemptum vermis non hominis, usq; ad stulti & dæmoniaci, & infani, & blasphemii cognomen, usq; ad diaboli portitoris manus & ad Iudæ proditoris pedes. usq; ad mortem, mortem autem crucis.* (ait Apost.) usque ad principatum latrociniorum & latronum, usq; deniq; ad sepulturam & sepulchrum. Ohe Christiane: hic tuæ humiliationis contemptusque fige metam, ubi Christus posuit suam. Non est discipulus super Magistrum: disce ab eo, quia mitis est & humilis corde: *quia non venit ministrari, sed ministrare.* (ait ipse:) *quia nisi efficieris sicut parvulus Deus isic, non intrabis in Regnum celorum.* (ait idem.) Ubi Christum in humilitate æquaveris: tum te humiliare & contemnere defines. Ubi Christum contemptu digniorem, quam te inveneris, tum te contemptui subducere poteris: quod si desperas aliquando fore: semper ergo ad Christum clama, & pete pro Christo, contemni & pati.

Quamquam superbix quædam species videtur homini, velle contemni pro Deo, vel pro Christo, cum Deo vel cum Christo, quasi aliàs non humiliandus sit, nisi prævium habuerit exemplum Dei Christi. Non sic, non sic: sed contemnatur homo, quia Natura & Essentia illius est contemptibilis & vi-

& vilem esse plus quam cogitare potest, plus quam contemni vel vilificari potest, quod si eo vel stultitia venit, ut nihilum suum non esse contemptibile, nec contemnendum putet, vel eo superbia ut etiam illud extolli secum & in se velit aspiciat contemptum Deum, & sicut Deus tractavit Dignitatem suam humiliando, sic tractet abiectionem suam homo vilificando: saltem propter exemplum Dei: si non vult aut nescit propter essentialem vilitatem suam.

Comparet se adhuc homo Sanctis & Beatis Dei: & inveniet non eandem tantum, sed multo etiam uberiores sibi inesse materiam humiliandi contemnendique sui.

Comparet se etiam omni creatura, omni peccatori, omni etiam damnato: & inveniet in quolibet quo se viliores putet. Certè diabolus hominem tota natura superat, sed & in hoc minus nocens est, quia spatium penitentiae non accepit à Deo, quo, saltem semel lapsum suum, si corrigere potuisset, in aeternum eum non repetiisset: homo autem infinities à peccatis, absolutus & liberatus pretioso etiam sanguine Dei sui: nunquam tamen hactenus à peccando cessavit, esto credat & scia, quantum causa sui à peccatis abluendi, laboraverit impenderitque, Deus suus: quantos Sacramentorum Sacrificiorum remedia thesauros reliquerit, totiesque in tuarum virium remedium lavacrum, subsidium, passum deprompserit: quorum nihil impensum in daemone: si autem vel umbram harum dignationum habuisset, mille millia infernorum potius, quam peccare subiisset. Videat ergo homo, an infra daemonum malitiam atque miseriam, ejus non sit malitia & miseria, & contemptibilitas, humiliandique meritum, & debitum, & necessitas. Hoc certè fundamento, atque hac consideratione homines Sanctissimi, perfectissimi que ducti, peiores se pessimis quibusque & latronibus agnoscebant, atque fatebantur: non minus humiliter quam verè: omniumque se criminum & poenarum, & malorum quae in mundo fierent reos, suis peccatis arbitrabantur.

Quomodo homo comparatione creaturarum omnium humilitatem discere possit, atque exercere: legat diligenter Collyrium Spirituale S. Francisci Borgiae.

Quantum ad Tertium. Ex sui quotidiano experimento, cognitionem, humiliatorem, contemptumque sui, discet Tiro, si quotidie in suis quotidianis operibus, non

tantum malis aut manifestè malè factis, sed etiam in bonis, etiam in optimis, iudicioque communi probatis & perfectis, imperfectiones miseriaeque suas inspexerit, & quotidiano experimento imperfectum suum viderit planxeritque. Qua de re, quia jam superius dictum est, Mense scilicet 4. Exercitio 3. illuc Tironem remittò interea, neque enim opus est scribendo repetere: quod utilissimè semper exercendo, practitandoque repetetur. De Humiliatione deque humiliationis affectibus, & de praxi eorum, quoniam praesentis Exercitij explicatio, multum producta, est in sequenti exercitio commodius dicetur.

Secundo vacabit Affectibus hu-

miliativis, quos pariet in Tirone cognitio sui, jam modo explicata. Notitia enim sui sterilis & insipida fiet, nec Virtuti, sed Theoriae speculationique deputabitur, nisi ad idoneos, competentesque affectus & fructus deducta fuerit. Hi affectus practici esse debent, seu in praxim deducendi sunt: sunt autem duplices.

1. Affectus interni humiliativi hominis: 2. Actus externi, operaque & officia, & munia humilia abjecta ex spiritu, & cum spiritu contemtionis sui suscepta exercitaque, sive ex propria electione salva particularitate & ostentatione, sive ex obedientiae assignatione, aut concessionem. Affectus humiliationis sui, non difficile quisque discet ex affectibus humiliationis aliorum: quomodo enim afficimur erga alios, dum illos ob eorum vilitatem humiliamus: eodem modo, si erga nos quoque afficiemur, condignis humiliationis affectibus abundabimus. Possunt autem esse plures & varij affectus hujus humiliationis, praecipui erunt hi.

Primus Affectus Contemptivus, seu contemptus sui, desiderium vehemens & ardens sui contemnendi, à se quidem imprius, deinde etiam ab alijs omnibus, & infra omnes creaturas. Si enim verè homo se agnoscit, id esse quod verè est, & talem esse, qualis revera est: facto sano & sobrio iudicio, non potest non concludere apud se, dignissimum se contemptu esse, indignissimum autem omni aestimatione & reputatione. Quis enim habens cerebri micam, non iudicet neque censeat, rem adeò vilem, miseram, malam, inutilem, pestilentem, qualis est homo ex se, non esse dignissimam contem-

contemptu summo atq; omnimodo? Hunc igitur contemptum impendat sibi ipsi quem talem per omnia esse novit ex se, in se, & sibi ipsi, tractet se contemptibilissimè, æstimet appetiet contemptissimè, nominibus vocibusq; compeller abiectionissimis; ab aliis omnibus tractari, æstimari, vocitari cupiat, curet, quærat, gaudeat contemptissimè: eo solo & uno nomine quia est, & scit se esse contemptissimum.

Secundus affectus est Odij sui ipsius, & odij quidem implacabilis, infestis, perpetui. Tale enim sibi odium homo debet ex iustitia rigorosa, & ex ratione recta, & ex lege publicâ. Amare debemus lege Dei etiam inimicos: sed ab hac lege exceptus est unusquisq; respectu sui: debet enim seipsum odisse, & inimicus sibi esse hoc nomine, quia sibi est plusquam inimicus. Mirabile hoc est quod dico, sed tamè verum est, & ita sicut dico. Homo se ipsum amando perdit: ut nimis in Christiana lege notum est, quia ergo amando se perdit, & quidem perditione æternæ damnationis, quali perditione nemo ab alio nullo, ne a Diabolo quidem, perdi potest, nisi ab uno & solo semetipso inordinato sui amatore & amore: idcirco tanto se ipsam odisse magis impensè implacabiliterq; tenetur, quanto scit & experitur sibi amorem suum esse perniciosum.

Quanta homines mutuo exercent odia inter se propter res & injurias, & damna, & causas nihili penitus: idem tamen homines, semetipsos odisse nolunt, non audent, non possunt: licet habeant causas odiendi se gravissimas & iustissimas. Odimus diabolum quia nos tentat ad malum culpæ, perducere simul vult ad participationem sui mali pænæ. Atq; nullus diabolus, ne omnes quidem simul pertrahere nos possunt ad culpam si nos nolumus, nulli retrahere possunt à culpa, si nos peccare volumus: cur ergo nos ipsos non magis dæmone odimus? Certum est nullum malum gravius esse peccatò, & gratiæ Divinæ vitæque æternæ damnò; atqui nemo nos in hac damna præcipitat unquam nisi nosmetipsi. Certum est nullum malum (dicam mitius, nullum panè malum) immitti, vel permitti nobis a Deo, nisi propter peccata nostra: quorum nemo nobis causa nisi sola malitia nostra: ita ut sicut peccatorum, sic & malorum omnium reliquorum sola, & una, & adæquata sit causa malitia nostra: quomodo ergo non erit nobis sufficiens adæquata, iusta, necessaria odiendi nos causa malitia nostra? Præsertim cum ea sit adeò infinita, adeò altè ra-

dicata, adeò obstinate in nobis defixa, ut nullis viribus possit ex nobis, quomodiū creaturæ sumus penitus & plene expelli ac eradicari. Hoc qui perpeniet proinde, inveni-er utiq; perpetua perpetui odii contra se causam: amoris autem sui reperiet nullam.

Tertius Affectus, & confessio & proditio sui: suæ inquam culpæ, suæ contumelie, suæ malignitatis, suæ infirmitatis, suæ dolositatis, suæ, unum verbo dicam, infirmitatis: sequitur hic affectus ex præcedente. Quis enim odimus hos tales accedentes, eorumque vitia publicamus, & panis protrahimus. Si igitur odimus nos, restat etiam, accusemus: sed in principio accusator est sui: sicut impius semper & excusator sui: non est opus iusto torturis, ut fateatur culpas suas: sponte sua agnoscit & fatetur: impiis, gravior morte, errorum, peccatorum, defectuum suorum manifestatio, unde iustis venia semper occidit impiis autem non obligata est semper pœna. Et hoc ergo, quod perditionem saltem, & contumeliam, & infirmitatem est ad accedendum imperio, & rationem tantum, & sciat in humilitate proferre, quantum in manifestatio & agnitione errorum suorum compertit rationem se esse.

Quartus Affectus, neque credere, neque fidere sibi quidquam unquam in hoc mundo & uno debet sibi credere, quod non accedit sibi credere: in hocq; solo etiam debet, sibi fidere quod nullum possit in seipso fiduciam collocare. Omnis homo est mendax, assertore Spiritu Sancto, diabolus mendacium, excusator & plurius, & in mendaciis & prudentia, & propter intellectum autem, & prudentiam, nullam aliam habet in se cognoscendi veri potentiam & fiduciam: quomodo igitur & qui ratione aut prudentia credit suo intellectui atq; prudentiæ? Si lumen intellectus ac prudentiæ, quod in homine est, tenebræ sunt, & excutiunt, & innumeris erroribus, ignorantis, dubiis, suspicionibus, perplexitatibus latent, ipsæ tenebræ quantæ erunt? immentæ utiq; & palpabiles erunt. Verus ergo humilis, diligensq; humiliationis discipulus nunquā sibi credet, eritq; hæc una ejus summa sapientia, ignorantiam suamponere, & semper suspectam habere. Sicut autem propterea quod omnis homo sit mendax: credere sibi nemo potest, ita etiam quod omnis homo sit infirmus, & fragilis, & (uti Salvator ait) nil potest omnino, sed est cæcus, pauper, nudus, miser, miserabilis, nunquam sibi, nunquam suis viribus, potentijs indu-

F. strisque

strisquē confidet, sed suprema ejus erit fortitudo, nihil sibi ipsi, per omnia verò Deo & ejus auxilio confidere.

Quintus Affectus est oblivio sui: resultat hic affectus ex præteritis omnibus affectibus: potissimum autem exercetur per puritatem, seu nuditatem intentionis, qua homo nunquam in ullo bono, in ullo opere, respicit ad se, ad suavē commodā ullā, sed semper purē solum unumq; Deum spectat. Exercetur etiam oblivio sui, per projectionem sui, in curam Providentiæ Dei: quantò enim se homo magis, projicit & negligit in curā Divinā, tantò magis recedit à memoriā & curā sui ipsius. Magna & sublimis, & primæ omnino Notæ virtus, coincidens cum Resignatione sui in Deum, ad quam tamen, introducit, quasi naturali suoquē jure, cognitio sui & humilitas.

Exemplum hujus virtutis discant homines ab infantulis, qui sui curam nullam gerunt, sed totī sunt, totiquē pendunt positi in sinu & ulnis, & ad ubera Matris, sive Nutricis. Nescientes, (ut ait Scriptura,) quid sit inter dexteram & sinistram: sed sive ad sinistram, sive ad dextram mamillam applicantur: sive sinistrā, sive dextrā manu portentur, ac stringantur perindē habent. Talis est verus humilis, qui sui oblitus, ac Dei securus ab uberibus nutricis, omnium gratiæ (hoc eam nomine appellat Sapiens) securissimus dependet: de prosperis & adversis nihil discernens, de futuris, præteritis, præsentibus, nihil cogitans: hoc unum solumq; curans, ut Dei curā contētus sit, Deo se totum remittat, in Dei curā & dispositione, totum se negligat, atq; adeo sepeliat, sic Divina bona curet ipse in se ipso, atque etiam pro sito modulo in aliis, etiam in universis creaturis, ac si omne bonum Dei, omnisq; honoris ejus integritas & auctio ab illius unius cura dependeat: suā verò bona omnia, (præsentia & futura, temporalia, spiritualia, gratiæ & gloriæ, meriti & Præmij) omnesq; successus & progressus industriarum & laborum & intentionum suarum, sic in Dei providentiā transferat & projiciat, ac si isthæc omnia non sua, sed Divina forent, nec ad se ullatenus, sed ad Deum ex toto pertinerent. Sic affici revera (ut ait Bernardus) deificari est: est inquam non tantum ad humilitatis fundum, verum etiam ad charitatis apicem pervenisse. Nimirum, ubi homo sibi perit, ibi Deo vivit: & ubi se relinquit, ibi Deum invenit: & ubi Deo fidelis factus est,

ibi Deum sibi, & se, & sua omnia *adentem*, permittentem, impendentemq; accipit.

Hos affectus humiliationis curet Tiro quam optimē perfectos praxiq; & exercitio possessos habere. Modico enim compedio maximos, & quidem perceptu magis, quam explicatu faciles, experietur. Tantummodo sibi à communi vulgatoq; pusillanimiti, & tepidorum terculamento caveat: quo solent isti, tam se, quam alios præsertim teneros adhuc in spiritu, veluti prudentiam & cautelam Dei habentes, præmonere quidē ipsi, vocant, revera autem detertere dicentes. Ardua sunt ista: non statim ad ista: perfectorum sunt ista: &c & non intelligūt hi. Religionis etiam ipsos candidatos: perfectionis esse non dico professores, sed sectatores: proinde vel ab ipso initio meditari & moliri debent perfecta, & quanquā non statim peruenturi sunt ad summa, statim tamen ab initio talia jacere debent fundamenta, ut in eis pervenire ædificatio illorum possit ad summa.

Id quod speciali ratione in Humilitatis studio, & rursū in Societatis IESU Tiro ne atq; candidato locum habet. Nam humilitas quantaquanta ea sit, nisi planē consummata sit, ædificij spiritualis altissimam mōlem periculosē subit: tantòq; citius & ex insperato subidet, quantò illi veluti perfecta, revera tamen imperfecta, altius ædificium perfectionis incumbet. Et ex altera parte, Tironi illi, qui quondam Societatis filius, & in eā Dei, ejusq; Ecclesiæ miles atq; operarius, futurus est, ministeriaq; Societatis hujus propria, tam varia, quam ardua obiturus, salutemq; & perfectionem proximi salvā, imò incrementum etiam majus capiente suā perfectione curaturus, & semper contentis passibus, Majorem Dei gloriam, inter innumera difficultatum impedimenta promovere arduus est: usq; adeo necessaria est Humilitas, omnibus quidem, & supremis gradibus numerisq; potissimum absoluta: ut nisi ea talis sit, in filio Societatis: nomen quidem ille Societatis filij portare in se poterit, at obligationem, vim, Virtutemq; ejus nominis implere non poterit. Quare ex hoc se Candidatus nostræ Societatis, ad eam natum factumq; cognoscat: si per omnes Humiliationis passus, & vias, strenuum & indefessum se decursorem, à primo Tiocinio, per omnem deinceps sequentem vitam exhibuerit, & exhibere fixum ratumq; habuerit.

Tertiò vacabit Humilitatis fru-

ctibus colligendis, dicam, an potius Humiliationis effectibus, operibusq; exercendis. Effectus istos operaq; præcipua subjungam, in quibus, alia omnia opera, aliiq; effectus omnes inclusi reperiuntur. Propterea verò tertium etiam hoc Exercitium, in hoc eodem Mense de Humilitate pono, ut vel hoc ipso persuadeam Tironi, maximi momēti hoc negotiū esse, cardinemq; perfectionis hic verti, ut proinde ille non defatigetur, neq; cadat, neq; cedat animo laboriq; sed tantò plus indefessi adferat animi, quāto eā perfectionis Religiosæ portionē, uberius sibi viderit propositam, Certus atq; planè persuasus, si hunc unum Humiliationis laborē exhausterit, si inquam plenum, & solidum Humilitatis fundamentum, jecerit: in uno hoc labore, omnem alium, qui in via studi- equè perfectionis esse potest, confecturum, exhausturum. Humili enim cordi nihil difficile: humili cordi nihil importabile, humili cordi nihil sublime: quia omnia ad illud defluunt, & in illud descendunt: sese- què humilitati subdunt, adeò, ut ipse Deus gratiam suam illi det atq; donet: & quidem tanto uberius quanto fidentius. Nulli au- tem fidit Deus, nisi humili: quia solus hu- milis est fidelis, tantumq; de fidelitate, quā- tum de humilitate possidet. Ad Effectus & opera veniamus.

Primus Effectus humilitatis est amare, & ambire, & obire humilia & abiecta vulgò opera, officia, munia. Ejus animi debet esse, omnis quidem Religiosus: potissimum tamen Candidatus (ut ab initio primò sta- tim huic Spiritui assuescat, eundem tota vi- ta continuaturus) ut nihil in Religiosā vi- ta, inq; obsequio Divino putet vile & abie- ctum: hoc enim ipso, quod ad Dei obsequi- um spectat, dignissimum est, esto natura, vel opinione sit abiectissimum.

Si tamen, imò quia tamen dandum est aliquid usui humano, nec summo jure a- gendum semper: si inquam sunt aliqua ab- iecta & vilia in Religione, & Dei obsequio, munia & opera: si sunt aliqua talia, quæ vulgò alij & erubescunt, & fugiunt, & in- digna reputant, & contemptibilibus perso- nis relinquunt, ea Religiosus homo, & hu- militatis ambitiosus discipulus, sua esse, sibi competere, sibi relicta persuadeat, ad ea tā- quam, ad suum patrimonium, ab humilitate imò à vilitate sua naturali Matre, sibi reli- ctum, provisumq; festinet, hæreditarioquè

jure possideat & exerceat, & excolat, quod si se ab aliquo ad ea præventum viderit, vel si ea sibi negata ab obedientia habuerit: do- lore tangatur, & sanctè invideat, & modos quibus sibi restituatur inquirat, & si hoc non succedat, animo tamen & affectu in- eis sit, ac versetur: dulciterq; coram Do- mino, injuriam sibi factam esse, alium in- jus suum immissum esse, aut invasisse con- queratur.

A Habeat etiam in Indiculo, omnia aut sal- tem quàm plurima humilium operum ge- nera, quæ quotidie opere & manu, plura e- tiam voto & affectu obeat, in his prima e- runt, quæ sunt à Religione vel imperata, vel ad aliquas actiones requisita, vel certè permixta, vel cum officio connexa.

Curet etiam omnia aut plurima opera Ordinaria Religionis, & officii sui: Spiritu humiliationis imbuere, atque eas humiliati- ones sui facere, quod minime erit arduum aut difficile, si seriò spiritum humilitatis, quæsierit.

B Secundus effectus sive fructus, est ama- re, esurire famelicè Orationem ad Deum, eaque nunquam satiari, nunquam in ea fa- tigari. Ad Orandum & Mendicandum, maximè idoneus est infirmus, cæcus, pau- per. Extremo in periculo constitutus, omniq; auxilio & ope, apud seipsum destitu- tus, quælibet harum conditionum sufficit ad faciendos petaces, & supplices homines: quantò magis si concurrant in unum homi- nem omnes istæ causæ? Qui se novit benè novit nullam harum sibi deesse: habet ergò

C maximas & plurimas causas & necessitates orandi, mendicandi, supplicandi; ad Deum, Maximè quando ab his necessitatibus nun- quam erui potest plenè: sed semper in- eis, volens nolens hæere cogitur, etiam si maximis undiq; à Deo beneficiis cumule- tur, imò tunc maximè oratione, & mendi- catione indiget, quandò plurima & maxi- ma Dei dona habet: quatenus maximè men- dicus est coram Deo, maximus debitor Dei, maximè facilis ad perdenda, ad prodigenda, ad corrumpenda bona Dei, maximè egens au- xilio Dei, ad conservanda tutandaq; dona Dei.

Quarè verus humilis semper habet pro- positam mendicitatem suam: ex eaque infert semper ad orandum necessitatem, ob- ligationemquè suam: ex eadem Mendici- tate & insufficiencia suā insatiabilem oran- di famem infatigabilemquè in orando la- borem discit, ex eadem etiam vires maxi- mas sumit ad orandum, ex eadem intelligit

nullum

nullum sibi superesse malorum suorum necessitatumque remedium, (quod quidem in sua sit potestate): præter Orationem, Quamobrem idem verus humilis, & suam paupertatem videns, ad Orationem, tanquam ad omnium bonorum suorum promptuarium, tanquam ad unicum malorum suorum solatium, tanquam ad unicum necessitatum levamen, tanquam ad præsentissimum periculorum suorum remedium accurrit: ideoque nunquam oratione fatigatur, nunquam satiatur, nunquam non ditatur, nunquam non eget.

Hoc fundamentum Orationis, ejusque necessitatis, imò & ad illam innata nobis obligationis, si quis bene penetrat, non tantum non miratur, dici à Spiritu Sancto, tum per Christum Dominum, tum per Apostolum: *Oportet semper orare, & nunquam deficere, Et, Sinè intermissione orate. Et Vigilate in Orationibus;* sed potius miratur esse aliquem hominem, cui grave sit laboriosumque ac fastidiosum negotium orare: (cujus modi tamen infiniti sumus, etiam qui Religiosi, scilicet filii Orationis sumus), cum revera major, non certe minor sit necessitas homini, orare quam vivere: quandoquidem vivere, non habetur sinè orare.

Concludendo igitur hunc effectum & fructum Humilitatis secundum dico tam Tironibus, quam non Tironibus: ille se in humilitate profecisse sciat, qui libenter, infatigabiliter, insatiabiliter orat, seu per orationes, obsecrationes, postulationes, petitiones, gratiarum actiones apud Deum, necessitates suas innotescere facit, nec cessat. Bene dictum est: *Qui nescit orare, eat ad mare:* ego autem explico: eat ad nihilum suum: & ibi discet orare: quia ibi inveniet non unum mare? An non mare: Nihilum esse à se? an non mare: ad nihil boni sibi ne pro momento quidem sufficere, sed alienæ opis egeret? An non mare: peccaminosum esse, peccasse, peccare posse, in peccatum semper conniti, præcipitanter rueret? An non mare: posse semper à gratiâ Dei excidere, nihil sine gratiâ posse, de perseverantiâ in bono incertum esse, de salute securum non esse? An non mare, infinitis undique cingi periculis animæ & corporis, & fortunarum, & honoris, in finitis implicatum, esse erroribus, dubiis, incertitudinibus, necessitatibus, lapsibus, labendi occasionibus, mutationibus? An non mare: certum esse de culpâ & multâ, & gravi, deq; damnationis æternæ reatu, incertum autem de

pœnitentiæ sufficientiâ, de obtentâ veniâ, de indultâ gratiâ: ô quantum mihi mare: qui scio me odio milies dignum esse, nescio me amore semel dignum esse. An non mare: quantumcunq; perfectus sis: adhuc tamen infinitis scatere imperfectionibus, & carere perfectionibus: nec mensuram gratiæ Dei adæquasse, & in momenta omnibus excidere per culpam posse, & ut excidam, mereri, vel in unius venialis culpæ pœnam posse? An deniq; non mare, tam in esse naturæ, quam in esse gratiæ, quam in esse gloriæ, ne atomum quidem unam esse, aut posse ex se, sed per omnia, & ad omnia totaliter Dei auxilio, Dei donatione, inq; omnibus conservatione continuatâ egere? Hocq; in omnia momenta à Deo privari finaliter æternaliterq; posse?

Hoc nihili proprii multiplex adeò, adeoque impervadabile & verè abyssale mare, quem non docet orare, nulla ars docebit, nullum docebit mare. Quandocunq; ad orandum acedimus: maria hæc nostri nihili ob oculos nostræ mentis statuamus, omnes nihili nostri abyssos, omnesq; Mendicitatis & miseriæ & cæcitatibus, & infirmitatis, & periculositatis, & peccaminositatis vires contrahamus, ipsq; celos viribus, sine viribus expugnemus, & aures, oculosq; Divinæ miserationis obsecramus, & ad miserandum adigamus. Exemplo Sanctissimi Davidis, qui in hoc multiplici nihili sui miserabilitatisq; mari altè demersus, clamavit ad Deum dicens: *De profundis clamavi ad te Domine: Domine exaudi orationem meam, fiant aures tue intendentes in vocem deprecationis meæ, &c.* Psal. 129.

Tertius effectus atq; fructus humilitatis est Humanarum, linguarum, censurarumq; sive laudantium, sive vituperantium contemptus, & læta pacataq; sustinentia. Nec laudes, nec vituperia ferre potest, qui solide humilis non est. Sciat Tiro hunc esse ordinem tentationum quibus servos Dei ad servitium hoc bene resolutos animatosq; oppugnat. Ubi enim ab eorum resolutione compererit, frustra illos ad malum apertè tentari: hoc agit ut eos à bono & perfecto absterreat: ad quod nullum instrumentum habet commodius, quam linguas censuras, judicia, jocos, irrisiones, sarcasmos, perfrictiones obliquas, directasve aliorum sodalium, æqualium, aut inæqualium, contra quæ linguarum tela, nisi homo fuerit charitate Dei, imprimis autem humilitate, & sui contemptu obarmatus, insensibi-

sensibilisq; ac impenetrabilis factus: nulla ærea, nulla ferrea chalybeaq; arma & scuta illi protegendo, virtutiq; ac spiritui ejus quantumvis ferventi, attamen adhuc tene-ro tuendo & conservando satis erunt. Qui autem in solido nihili contemptusque fun-damento steterit: ridebit irrisiones, judicia calcabit, censuras non attendet, coram I-dolo denique *Quid dicent?* (de quo supra Mense s. n. 5.) genua non curvabit, sed pro minimo illi erit ab hominibus & ab A humano die judicari.

Linguarum obtrestantiū aciem Tiro ubi superaverit, supererit illi gravior tantò, quā-tò & dulcior, sed venenosior pugna pugnāda Aggredietur enim illum diabolus, & dō, lin-guis item, sed jam non mordentibus, & pun-gentibus, sed potiùs adulantibus blandien-tibus, laudantibus, admirantibus, præferē-tibus, comparantibus, idque seu ex vero, seu falso animo dicentium procedat, diaboli nihil refert, cum utrinque id Animæ peri-culum creatur, quæ sic adulatione & laude B patiat.

In hac pugna verus humilis securus est. si verus & verè humilis est, si verè se novit, si quid ex se, quid ex Deo sit, quid Deo, quid sibi debeat, meminit: si in se justus, in De-um fidelis est. Ridet, nec attendit, præter-rit & fugit laudes, cruciatur ijs: & eas ad Deum, toto corde, plenaq; fide, ad novissi-mum quadrantem remittit, dicens; *Tibi Do-mine, tibi gloria, mihi autem confusio faciei. Ex Regi seculorum immortalis & invisibili, soli Deo honor & gloria. Et Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam istam, & omnē aliam.*

Hæc scientia, ab humilitate notitiæque sui discitur: si quem, autē vel laudes oble-ctant, vel censuræ contristant: manifestum est, non esse domum perfectionis super fir-mam petram positam: sed in sabulo fluctu-are, & in arenoso ruinam præstolari, & in glacie fragili ædificatam esse. Etenim cla-rum est, quod quisquis talis est: hic non no-vit imperfectum suum, nec illud nosci vult ab aliis: vult & ab aliis pluris aliterq; D æstimari, quam in veritate est, & ipse se a-liter vendit, ostentataq; aliis, quā in vero est. Non discernit inter sua & Dei, sed quæ Dei sunt, arrogat sibi: & tanquam de suis laudes arrogat sibi: vult quoq; mala sua palpari, aut ignorari, aut laudari, quod iniquum est. Propter justitiam & virtutē, & Deum pati abnuit: quod etiam injusti, & male virtuti, pejus Deo, affecti est.

Verus humilis cum reprehenditur gau-det, quia justè secum agi novit, cum lauda-tur dolet: quia se alienis bonis onerari me-minit, & aliena non tantum rapere per se, sed etiam per alium rapta, sibi que oblata, perinde inter furta injustitiasq; computat. Pro iustitia, pro virtute, pro Deo, pro cō-scientia, pro disciplina, pro veritate pati, & linguis morderi gloriosum putat, & inter beatitudines numerat.

Quartus effectus seu ususque Humilitatis magnanimitas & libertas, spiritus in rebus præsertim quæ Dei obsequium, & conscientia virtutisque integritatem, ac pro ætænam spestant. Nulla res, nulla ratio, nulla au-toritas, nullum periculum, nulla difficul-tas, nullum impe limentum, humili homi-ni ligat manus, præter solius Dei voluntatē, atq; dispositionem. Nihil animosus ve-ro humilis: nihil in spe obfirmatus, nihil in conatu constantius, nihil in bene ceptis perseverantius, nihil in difficilibus ani-mosius, nihil in periculis securus, nihil in B adversis quietius, nihil in prosperis soliti-us atque fidelis. Causa in promptu & ra-tio evidens promanat a notitia sui perfecti. Humilis enim dum se novit: novit suam virium nullum opus esse.

Deinde etiam dum se novit: novit ex se, etiam omnem aliam creaturam, perinde nihil sine Deo posse: sed omnes creature cuiuslibet conatus, esse à Dei voluntate co-cessionemque ponderatos & mensuratos, un-de humilis in lubitate scit omnes conatus, seu proprios, seu alienos, non plus valere, nec plus effecturos, nec plus impedituros, nec plus promoturos, rem negotiamve ali-quod esse, quā à Deo datum concessumq; fuerit. Quocirca omnia quæcunq; vel a se, vel à creatura quavis, circa rem, cau-sam, personamve aliquam iuvandam, impe-diendamve fiunt, nihili æstimat, nihil ti-met, nihil in eis confidit, potiùs etiam irri-det, sed totaliter ad Deum respicit, à Deo pendet, Deo remittit, Deo adscribit, con-tra spem creatam, in Spem increatam inni-titur, sciens tam se, quam creaturam nihil posse ex se, aut invito Deo, omnia autem Deum posse, contra quælibet impedimen-ta, adeo, ut quæ sint hominibus impedimen-ta & obstacula, hæc sint Deo media & in-strumenta ad effectum optatum.

Atque hæc humilis sciens, in se desperat plenè, in Deo confidit plenissimè, agitque omnia liberè, animosè, quietè, securè, con-fidenter, certus impediri non posse opera & virtutem

virtutem Dei, cui soli innixus agit, inde dicit cum Apostolo: Omnia possum in eo, qui me confortat: & apud quem non erit impossibile omne verbum, & cui subest cum voluerit, omnia posse, & in cujus ditione cuncta sunt posita, nec est qui possit resistere volunrati ejus.

Videat autem Tiro Religiosus, atq; Humilitatis candidatus, quod humilitas non pariat pusillanimitatem, nec faciat timidum humilem, sed potius animosissimum reddat: idq; per hoc, quia hominem tantò magis securum tutumque facit de Dei auxilio, viribusque, quanto illum certiores facit de sua propria insufficientia, & fragilitate. Unde homo humilis, quanto sibi minus, tantò Deo plus fidit: & quanto certior est de propriarum virium industriarumq; insufficientia & ineptia, tantò certior est de Dei omnipotentis auxilio & gratia: ad cuius implorationem, tantò ardentius & audentius convertitur, quanto exploratioe sui notitia instructus, quàm parum, imò quàm nihil ipse de se possit informatur. Hoc punctum in presenti de humilitatis materia, valdè notandum est: ne quis incaute procedens, pro humilitate, pusillanimitatem, pro sui diffidentia, diffidentiam in Deum discat, pusillanimitas enim & diffidentia in Deo, ex ignoratione tam sui, quam Dei, & ex superbia nascitur.

Quintus effectus atque fructus Humilitatis est tractabilitas, mansuetudo, modestia, & mollities cordis, flexibilitasq; voluntatis humanæ in Deum, ad ejusque voluntatis, etiam minutissimo signo nutu ostensum placitum. Quam virtualiter expressit in se David sæpissimè: maximè in illa maledictione pessima quam à Semei pertulit, cum fugeret à facie filii sui Absalonis. Sic enim David illam probrosam maledictionem, à vilissimo homine suscepit, quasi ab ore ipsius Dei egressa esset. *Sinite* (ait) *illum Dominus enim præcepit ei, ut malediceret David, & quis est, qui audeat dicere, quare sic fecerit?* Et rursus hac eadem fugæ suæ occasione dixit ad Sadoc Sacerdotem: *Reporta Arcam Dei in Urbem, Si invenero gratiam in oculis Domini, reducet me & ostendet mihi eam, & tabernaculum suum, Si autem dixerit mihi, Non places: præsto sum: faciat quod bonum est coram se:* Tale est & illud eiisdè, *Obmutui & filii à bonis, quoniam tu fecisti,* Talis fuit tractabilitas Iobi, illà laudatissima voce expressa: *Dominus dedit, Dominus abstulit: Sicut Domino placuit, ita factum est. sit nomen Domini benedictum.*

Sed maximè in universa Christi Domini vita, moribus, verbisq; eluxit hæc submissio cordis, ad omne beneplacitum Patris: hinc illa verba ejus: *Meus cibus est, ut faciam voluntatem Patris. Non mea voluntas: sed tua fiat. Non quod ego volo, sed quod Tu, fiat voluntas tua* Sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio. Ego quæ placita sunt ei, facio semper. Ita Pater, quoniam sic placitum est ante te. Calicem quem dedit mihi Pater, non vrs ut bibam illum. Ita, unum aut unus apex non præteribit à lege, donec omnia fiant. Atq; hæc genuina humilitas, ita esse cereum & mollem in manu Dei, ut quidquid placuerit Deo, formet, faciatq; ex homine, & de homine in omni circumstantia: non secus, ac figulus habet potestatem sui luti.

Neq; est ulla certior probatio veri humilis, quàm ista, Dei omnem manum, vultumq; posse sustinere cum æquabilitate, immutabilitate, dulcedineq; animi. Hoc enim est demum esse desponsatum voluntati Divinæ: hoc quoq; est transire in affectum Divini cordis. Sic affici, (ait S. Bernardus) *deificari est.* Sic autem affici discat & assuescat Tiro, in minutissimis occasionibus atq; circa se, vel vel circa alios eventibus, ut in omnibus illis, sive ad mentem, sive contra mentem, sive præter spem, sive contra spem sive juxta spem, sive honorificis, sive vilificandis, sive per hæc, sive per talia media, sive cum his sive cum illis conditionibus, condimentis, circumstantiisque accendant & accedant, ad Deum: & Dei voluntatem respiciat, hocq; unum illi ad omnem contentationem sufficiat, super omnes rationes sit. Ita Pater quoniam sic placitum est ante te. Sicut Domino placuit, ita factum. Voluntas Domini fuit & c. An non licet illi facere quod vult. An oculus meus erit nequam, quia ille bonus? Uno veluti passu, Sanctus perfectusque evadit: quisquis hanc tractabilitatem cordis sui, Deo ejusq; voluntati exhibere in omnibus novit.

Sextus effectus fructusq; Humilitatis est Charitas in Deum, omniumq; propter Deum seu in Deo. Etenim quanto se magis humilis deprimat, tantò altius Deum extollit: planè sicut in balance fieri videmus, si descendit una pars, ascendit altera in eadem mensura. Et tertè hoc unum perpetuo homines faciunt in omni vitæ sua, inque actionibus, maximè autem hoc negotium peragitur humanis intentionibus, quod se cum Deo, Deumque secum, velut in lance quadam ponderent, in una lance est

Me
est homo i
homo per
um per ex
hoc est p
per sui prop
per ejus cor
noram Dei
ptan & ne
us. Intend
hoc ipso co
rogat Divin
ipso in Deu
confidit ho
Hocq; est
mo ad cor al
xaltabitur
amores, dua
contemptum
Nimirum a
ti arbores
fructus ge
plantario,
proprii ar
prus & villi
In arbore a
tur poma
exaltationi
veræ ac ge
tempus, a
xhibitione
e contra fa
luntatem
sunt in illis
ptorisq; i
militate r
Sed de h
hæc sint di
non fiat, f
prehensi fi
presentis i
mitatis p
alis vitæ p
nulla pars
reneriq; p
tatiolæ f
ultenor es
humilitate
est, quare
perfectio
ut homin
virtutis e
multiplex
Qua
Tiro.

est homo ipse, in alterâ Deus: deprimit se homo per humilitatem, elevat apud se Deum per exaltationem atq; appretiationem; hoc est per charitatem. Elevat se homo, per sui proprium amorem? deprimit Deum, per ejus contemptum. Intendit homo honorem Dei soliùs? intendit hoc ipso contemptum & neglectum, oblivionemq; sui ipsius. Intendit commodum proprium suum? hoc ipso conculcat & negligit, imò sibi arrogat Divinum. Dissidit homo sibi? hoc ipso in Deum confidit: non confidit Deo? confidit hoc ipso sibi &c.

Hocq; est illud Davidicum: *Ascendet homo ad cor altum, (profundum, humile,) & exaltabitur Deus.* Et illud D. Augustini: *Duo amores, duas sibi fecere Civitates. unus usq; ad contemptum sui, alter usq; ad contemptum Dei.* Nimirum amor sui, & contemptus, sui veluti arbores fructiferæ, sed dispares extremæ fructus generant. In uno cordis humani plantario, hortuloq; plantatæ. In amoris proprii arbore nascuntur fructus contemptus & vilipensionis, offensionisq; Divinæ. In arbore autem contemptus proprii, nascuntur poma Divinæ charitatis, æstimationis, exaltationis. Estq; indubitatum signum, veræ ac genuinæ humilitatis, propriiq; contemptus, ardens in Deum charitas, ejusq; æstimatio & appretiatio magnifica. Sicut è contra faciles in Deum, ejusq; legem, voluntatem & honorem offensæ: certissimum sunt indicium superbiæ, & rebellis contemptorisq; in Deum animi: ac proinde ab humilitate remotissimi.

Sed de fructibus effectibusq; humilitatis hæc sint dicta satis: non quod longè plures non sint, sed quod in jam dictis alii comprehensi sint: & omnes speciatim persequi, præsentis instituti non sit. Quia verò humilitatis perfectæ possessio, tam est Spiritu alis vitæ perfectioni necessaria, ut sine illâ, nulla pars Spiritualis perfectionis, acquiri retineriq; possit: tam verò est ejus exercitatio latè fusa, ut in ea semper progressus ulterior esse possit: imò, cum maxime in humilitate laborandum, atq; desudandum est, quandò maximè in aliarum virtutum perfectionem perventum est. Quamobrè ut homini Religioso ad manum sit, ejus virtutis exercendæ, tum assidua praxis, tum multiplex occasio: appono hic puncta practica Tironum in gratiam.

Quartò vacabit. Exercitio practico humilitatis, humiliationibus in quo-

tidianis, in assiduâ occasionebus, per assiduas item quotidianasq; actiones, quæ rum, & actionum & occasionum farraginem sequens indiculus uberem in super illis.

Amator itaq; & studiosus humilitatis Tiro, imò quilibet Religiosus.

Primo, Silentij erit rigidissimus observator: ut loqui sibi ei in merâ necessitate, tacere autem in desiderio. Quia quando necessitas patitur loqui coget, loquitur paucissimis verbis, non sine voce, timide seu verecunde, festinans ad tacendum quam primum, reputans se omnino indignum, qui aliquem alloquatur, sciens etiam se loquendi caute ac sine lapsu aliquando ad rem prorsus ignarum. In institutum enim signum & opus superbiæ præsumptionisq; esse conitat: promptum esse ad loquendum, multiloquum, sonorum, imperiosum, ceptum, jocosum, ostentativum sive doctrinæ, sive pietatis, sive experientia, sive alicujus talis circumstantia, quæ in laudem propriam vergat. Verus quippe humilis tales sermones fugit, non ille originem & familiam, non officia & munia, non res a se gestas magnas, non negotia magni momenti tractata confectiq; non familiaritatem, notitiam, amicitias magnorum, non magnam apud magnos, doctos, pios, multos æstimationem sui, non perturbationem ad se, non se multorum consocium gravium negotiorum, secretorum, non quidquam tale ampullatum honorificumq; commemorat in sermonibus: sed omnia ista seputa, & obreta in profundo oblivionis silentijque continet. Præterea verus humilis humilitatis studiosus, abstinere in loquendo à iuribus, & acutis, & ingeniosis, & acutis, abstinere à proverbis, à superbiis, ab Hyperbolicis exaltationibus, à admirabilibus, & a nimis nimis dicentibus, à monitionibus, à consiliis ultro ingerendis, à documentis etiam præceptisq; dandis. Hæc enim loqui, vel a iustitiam arrogatam, vel ostentationem, videri cupidam redolet: proinde humilitatis Spiritui non consonat. Uno verbo: quo quis humilior est: eo loquendi parcior, tacendi studiosior esse solet.

Secundo, Verus humiliationis amator, creber est, atq; adeò continuus recapitulator nihil, vilitatis, infirmitatis, cæcatis ignorantia, insufficientia, peccaminositatis, stultitia, defectuum, errorumq; suorum. Mortem meditatur & vitæ finem. Iudicia Dei tremenda, profunda, occulta formidat. Pericula

icula cadendi, & à gratia excidendi, ob oculos habet: cum timore & tremore salutē operatur. Sciens quia *Insulix rex salvabitur*, & in Angelis reposita est pravitas: & *columnæ celi ceciderunt, confractæq; sunt*: nequē habet obsequium in bono perseverantiam.

Tertia, Verus humilis à curiositate interna, externaq; procul abest. Nihil cupit scire, quæ ad se non pertinent. & sine quibus esse potest. Non curat nosse illustres personas, nova sive Troia, insignia adificia, elaboratas picturas, magnificos apparatus, iniquæ similia pompam redolentia: sed nequē talia vidisse magnificat, nec aliis refert à se visa, nec miratur qui videntur. Interim tamen etiam ex harum curiositatum contemptu non gloriatur, neque ex eorum neglectu laudes venatur. Habet, necessitatis, urbanitatis, charitatis, obedientiæ, in omnibus rationem, quoniam virtus virtuti non nocet, nec alia aliam impedit vel tollit.

Quarta, Verus humilis, omnes honorat exiit: pro cuiusque gradu: imò honorat omnes plusquam debet: nec præsumit sedere coram Superiore, vel Sacerdote, vel aliquo grandi natu. Relinquit & cedit omnibus meliora commodioraq; eligens & præcipiens pro se postrema, viliora, incommodiora: in loco, officio, victu, potu, habitaculo, vestimento: perinde ac si non esset par aliis, neq; ex aliorum ordine: sed vilius quiddam, puta mancipium, jumentum, peripsema, mendiculus. Certum est enim, quòd Pater filiis prius, quàm mancipiis; prius familiæ, quàm mendicis providet. Talem ergo se humilis Religiosus apud se statuatur, ac si ex pura misericordia omnium qui in hac domo, vel Religione sunt, receptus admissusq; esset ad Religionem, & ad convivium aliorum. Cui propterea quidquid boni sit, ex mera miseratione fiat, fieri q; debeat. Persuadeat sibi, quòd quæ vilissima deterrimaq; erunt domi, hæc illi dantur, & danda sunt, propter ipsius vilitatem, & infra omnes postremitatem.

Persuadeat sibi cauti esse vel lege, vel ordinatione Superioris peculiari, ut illi omnes officiales, postrema quæq; & ultima vilissimaq; dent ad usum in cibo, potu, lecto, vestitu & aliis, utq; ea, quæ alijs sui esse non possunt, ipsi offerantur consumenda, ac finaliter deterenda. Quo scilicet fiat, ut alii omnes plus de bonis; minimum autem de malis Domus ac Religionis participant; ipse verò contra, minimum quidem de bonis, & commodis, & solatijs: plurimum autem de

malis & incommodis, & laboribus, molestijsq; participet, exhauriatque. Persuadeat sibi quoq; quòd sibi plura & meliora semper dentur, quàm mereatur, sive apud Deum, sive apud Religiosam communitatem; ita semper potius nimium quàm parum, potiusq; bona quàm mala habeat; & nunquam indigebit, nunquam invidet, nunquam murmurabit, nunquam plus alijs habere desiderabit; imò ne minimum fratrum suorum, in aliqua commoditate vel consolatione superet, semper laborabit.

Quinta, Verus humilis, semper seipsum, accusat, increpat, & manifestat, atq; castigat; nec sinit quenquam esse, vel celerior, rem ad accusandum se, vel severiorem ad se puniendum semetipso: imò si ab aliquo arguitur vel punitur, usq; adeo gratum habet, ut etiam pro arguente, puniente, accusante Deum oret, sibi autem amplius etiam de poena adjungat. Nimirum omnes alijs videntur illi esse erga se misericordes, multum indulgentes; propterea ille horum in se indulgentiam suam supplet severitate: atque id tunc maxime facit, quando sua errata vel ignorari, vel propter aliquem respectum impunita noscit relinquere.

Sexta, Verus humilis, nullam aliam imaginem sui habet, quam acervum sordium, & sentinam cloacamq; omni seditatum genere fatentem ac bullientem: ob quod & Deo, & Angelis, & fratribus, & proximis, & dæmonibus, & creaturis, & suæ ipsius Animæ, se intolerabiliter fatere credit, miraturq; patientiam Dei & creatorum in se sustinendo: contra quem iustissime omni rabie merito deservire deberent.

Septima, Verus humilis neminem judicat, neminem damnat: sed etsi quem videat aliquid agentem quod culpam possit: ita coram se, ita coram aliis occultat, excusat, rationesq; ad justificandum excogitat, prorsus, ac si patronus & advocatus esset illius: quod si aliquid sit inexcusabile prorsus, ille tamen potius vult de hoc vel nescire, vel non loqui, vel non cogitare, quàm damnare, sed averit mentem alio, vel compatitur, vel sibi ne cadat timet, vel vehementiam tentationis opponit.

Octava, Verus humilis, nulli contradicit, cum nullo animosè disputat, de sua sententia facile cedit, contradicente alio sibi protinus fileat, & quasi sardus ignarus, convictusq; foret, mansuetus obmutescit, nequē ullo signo nutuq; ostendit, habere se quæ obijciat si velit. Neminem etiam contri-

stat

stat non v
quid con
si mole
suo, achi
esser: quo
loco suo
Melior

Horiz: pr
centum li
fite videt
tamen co
obedient
vel necess
licati, mo
ni. Con
milis, no
& consci
quæ ut qu
trò ipse c
fatur, &
facit, ora
rit, achi
dentes, ac
nimicos
potius, si
ctores &
orare, la
est, com
gaudet,
meritis il
illorum
ita fit, v
quam, n
bono vi
ametur,
de nullo
cohabit
eis, quos
nomine,
quæ vene
amorem
liare exhi
si advers
villet.

Non, v
at benefi
di, com
ri benefi
accepit
deatur:
plevisse,
charitate

Decima
mnumq;
acerimon
planè ac

Non, v
at benefi
di, com
ri benefi
accepit
deatur:
plevisse,
charitate

Non, v
at benefi
di, com
ri benefi
accepit
deatur:
plevisse,
charitate

Non, v
at benefi
di, com
ri benefi
accepit
deatur:
plevisse,
charitate

Non, v
at benefi
di, com
ri benefi
accepit
deatur:
plevisse,
charitate

Non, v
at benefi
di, com
ri benefi
accepit
deatur:
plevisse,
charitate

stat non verbo, non signo, non factu, sed si quid contingit fieri directè à se, quod alteri molestiam generet, ita dolet in animo suo, ac si membrum aliquod sibi laxatum, esset: quod dolere non desinit, priusquam loco suo restitatur.

Melior est uncia pacis, quàm libra victoriæ: pretiosiorq; uncia charitatis, quàm centum libræ discordiæ. Christum sibi læsisse videtur, quando fratrem contristat: si tamen contristatio alterius accadat propter obedientiam, vel charitatem, vel officium vel necessitatem; hæc non repugnant humilitati, modò sit locus etiam tunc discretioni. Contristatus vel læsus ab aliquo humilis, non dolet se esse, sed potius Deum & conscientiam offendentis violatà esse: nequè ut quis veniat, petat, expectat; sed ultro ipse causam dedisse, plusq; reum se esse fatetur, & veniam poscit satisfactionemq; facit, orat pro lædente. Deniq; sic se gerit, ac si non læsus sit, sed ipse læserit. Lædentes, adversariosq; & obrectatores, & inimicos humilis nec habet, nec vocat: sed potius, si qui tales sunt ei, eos inter benefactores & amicos ponit, servire, benefacere, orare, laudare, demereriq; eos promptus est, compati & occurrere eorum adversis gaudet, & tanquam de suis contristatur, meritis illorum se apud Deum tuetur, perq; illorum interpositionem Deum precatur, ita fit, ut humilis à nemine lædatur unquam, nullum habeat inimicum, omnes in bono vincat, omnes plus amet in Deo, quàm ametur, vel non ametur - ab ullo: deniq; de nullo conquiritur, nullius convictum, cohabitationem, associationem refugit, sed eis, quos adversarios experitur, hoc ipso nomine, ut benefactoribus affectus est, eosq; veneratur, ut suos Patronos, illisq; & amorem & honorem, & obsequium peculiare exhibet, quod alias non exhiberet, nisi adversarios sibi injuriosq; in se cognovisset.

Nonò. Verus humilis, si ab aliquo accipiat beneficium, finem non facit, ejus reddendi, commemorandi, prædicandi. Si alteri benefaciat ipse, parvi hoc facit, ut potius accepisse, quàm dedisse beneficium sibi videatur: ostenditq; potius obligationem explevisse, pro qua sibi nihil debeatur: quàm charitatem & benevolentiam monstrasse.

Decimò. Verus humilis omnes portat, omniumq; sustinet mores & morositates, & acerimonias, & necessitates, & infirmitates, planè ac si baculus aut asinus omnium ipse

esset: suos porrò à nullo supportari vult, ideoquè nulli ulla re gravis, esse sustinet. In omnibus manibus & potestatibus, & voluntatibus, judicijq; esse, ponit omnia sua, etiam honorem, famam, & æstimationem: ita ut quantum ex ipso, liberè liciteq; omnes possint uti ejus fama, honore, & æstimatione, sine ulla, quantum in ipso sit restituenti illam obligatione: ipse tamen simile jus nullò modò usurpat aut permittit sibi in aliorum famam, sed potius eam tanquam rem sacram, tanquam Sacramentum, nullo modò tangere videreq; sibi fas ducit; usquè adeò nulli molestus onerosusq; esse curat humilis, ut libenter videat, si ignorent eum omnes secum domi esse, sic pacatus est, sic incurrit in memoriam, ac si non esset in hoc loco, ita nec oberrat angulos domus, non consistit in circulis colloquentium, vel stantium, non alloquitur obvios quosq; ac si eos non nosset, vel loqui nesciret, ac si ad solum cubiculum suum fas adeundi haberet, ab alijs autem sibi non necessarijs locis ac si proscripserit.

Undecimò. Verus humilis sicut se, ita & sua desiderat esse occulta, & omnibus abscondita, si aliquid facit boni, non canit tubam, ante se: si aliquid patitur mali in corpore vel anima, si famem, sitim, nuditatem, aliudvè gravamen, si dolorem, morbum aliquem, non omninò prostermentem: molestiam non ad mortem, præcipuum remedium patientia illi est. 2dò Silentium. 3tio Mansuetudo. 4to Paupertas præ omnibus autem, humilitas, qua judicat se compassionem & cura indignum esse. Et si secundam discretionem fatagit ad labores, vitæq; crucem obeundam conservare virtutinem, in ejus tamen cura, neq; scrupulosus, neq; superstitiosus, neq; pretiosus, neque onerosus, nec in satisfactibilis est, sed omnib; ostendit extra se contentum: intus etenim indignum sentit, vilisq; & postrema sibi exhibita ad usum, vel necessitatem, propter hoc solum avidè accipit, quia scilicet postrema & vilis, crassa & lacera, hoc est sibi propria condigna & debita sunt.

Duodecimò. Humilis verus, est perpetuus sui persecutor, implacabilisq; adversarius, in hoc semper unum intentus, quomodo sibi in omnibus ægrè faciat, molestiamquè & dolorem, & contemptum ingerat. Religio enim est perpetua naturæ violentia, & inversus quidam mundus. At hoc non præstat nisi humilis, & humilitatis discipulus, qui non attendit quid caro possit, sed quid

quid spiritus velit. Potissimum est autem hostis honoris, amoris, voluntatis, & iudicii proprii, omnisque singularitatis, & specificitatis, etiam bona non vult, si ad ea propria voluntate inclinatur, illam obedientiam suspectam habet, quæ illi condescendit, atque cum eo blandè affabiliterque procedit: mavult Superiorem atque imperium austerum, imperiosum, severumque: quia hoc à suo amore remotum novit, utilius autem suæ mortificationi experitur. Quod totum in eo fundatur, quia humilis nullum invenit sibi infideliorem, pestilentiorum, stolidiorumque, quam seipsum: propterea quidquid se velle aut sentire videt suspectum habet, perniciosum timet, erroneum cavet: & in suam perditionem, deceptionemque à diabolo per suam propriam voluntatem subordinatum suspicatur ac veretur. Unde fit quod humilis absque obedientiæ ductu, videatur sibi esse velut cæcus sine duce, velut puer sine Pædagogo, velut effrenis & indomitus equus sine perito fessore: denique, alienum consilium, ductumque hoc ipso quia alienum (modò peccato non conjunctum) præfert proprio sensui etiam meliori, propter solam proprietatem. Minimè dubius supplendum humilitate quod defuerit à prudentia in alieni consilij acceptatione.

Decimotertio. Verus humilis non potest difficultatem Superioribus facere in regimine sui: sed ita Superioribus est fidelis, ut ij minime dubitent factum iri, quod illi præceperint faciendum: cælum & terra transibunt, verba autem, nutus, signum, voluntatis Superioris apud humilem non præteribunt, donec omnia fiant. Non expectat imperium expressum, neque sub peccato, sufficit nutus, sufficit conjectura & opinio Superioris, hoc vel illud velle aut nolle. Non tanget, non aspiciet, rem ullam, quam tangi vel aspici à se credit Superiorem nolle vel non præbare. Etsi nemo illum videat, nemo factum ejus sciat, vel scire possit: abstinet tamen & cavet facere, quod scit vel opinatur Superiori non probari. Mentem ac voluntatem Superioris habet in suâ conscientia: sicque illam ubique formidat, ac si esset in reali Superioris vel etiam ipsius Dei præsentia: Intellectum suum in nulla re habet humilis: sed tota ejus Sapiencia est in obedientia. Summa ratio cujusque rei Imperatum esse, vel Superiorem sic velle. Citius & certius obedit Superiori quam Angelo, vel Christo apparenti: in his enim decipi sensu suo potest, in Superiore

non potest. Sicut nihil pulchrius & certius est in mundo Sole & ejus lumine: ita in mundo & corde Religiosi humilis nihil est securius certius & clarius, quam id quod obedientiæ, Superiori, Regulæque placuit imperare. Et sicut molarem lapidem oportet optimumque est deorsum tendere ac ibi esse, ita Religioso tutissimum est, naturalissimum, optatissimumque obedientiam facere, illudque præ omnibus sapientissimum, & maximi momenti hic & nunc quod obedientiæ placuit, ordinare.

Decimoquarto. Verus humilis. Omnes hujus mundi creaturas etiam irracionales amat ut sorores: & earum nomine Deum laudat, tanquam revera pro eis hoc præstare obligatus, & mercede obsequiorum suorum ad id ab eis omnibus conductus: ceterum homines & amat & reveretur ut Superiores suos. Porro Superiores honorat diligitque plus quam Superiores, nempe tanquam Deos suos, itaque ijs etiam malis servit, illos etiam odientes amat, illos etiam abjectos æstimat, etiam simplices non secus ac Dei sapientia ad se regendum plenos audit, contra illos etiam percutientes non murmurat: illis etiam conculcantibus se subternit, illos etiam injuriose secum agentes juste secum agere credit: illis obstrepere vel obmurmurare vel resistere, vel eos judicare non minus peccatum putat, quam vel in adulterium, vel in Idololatriam, vel in parricidium, vel denique in Deicidium labi: Scriptum est enim *Dei non detrahes*. Et *Qui vos spernit, me spernit*. Et *Non te abiecerunt sed me ne regnem super eos &c.* Non ita Infans ab ubere pendet Matris: sicut humilis à mente, voluntate, & directione sui Superioris, nec ita candidè simpliciterque conquiescunt infantuli in sinu & inter brachia parentum, quomodo humilis confidenter & simpliciter innocenterque concredit se conquiescitque in omnibus apud suæ animæ Patrem. Quantum de hac confidentia sinceritateque habet Religiosus, tantum possidet de securitate atque salute sua, tantum enim habet de obligata sibi omnipotentè Providentia Divina: quantum verò de hac deperdit, tantum se à Dei cura elongat, atque à corona gloriæ suæ se subtrahit.

Decimoquinto. Verus humilis, nullum peccatum parvum, nullum meritum vile, nullam regulam, minutam, nullam Dei inspirationem & gratiam abijciendam, nullam bene agendi, Deoque placendi occasionem negligendam putet. Sed potius in minimis

animis
scit se ad
opera i
lius grat
eum pecc
committ
extraord
commun
vore, con
fatagit es
singularis
minima,
esse, sitq
git, ut q
ex omni
Deo dign
in prælat
cur asinu
fructibus
ex ea fru
folia fran
ad sua re

Decimo
ta in suo
licet. Eg
in sermo
præandit
autem co
na in eju
& sermo
namquam
& plenit
l. 3 de p
fusa exp
superbia
se. & in r

Decimo
Spirituall
latiaque,
tit: quia
multo m
humilitas
mes quoq
humilitat
difficiles,
longe ad
etiones la

nimis maximus esse, vult laboratque, quia scit se ad magna & Heroica admirandaque opera idoneum & dignum non esse. Nullius gratia aut placito id tribuit, ut propter eum peccatum imperfectionemve minimam committat. Non vult magna, & mira & extraordinaria facere, sed in ordinariis & communibus exacta diligentia, insigni fervore, constanti assiduitate extraordinarius satagit esse. In hoc uno vult esse maxime singularis, quod nunquam in ulla re etiam minima, nec à communi usu recepta velit esse, sitque singularis. Quidquid agit, ita agit, ut quantum humanitus assequi potest, ex omni circumstantia opus perfectum & Deo dignum sit. In honore, in dignitate, in praelatione aliqua positus, ita se gerit, sicut aliquis sacra portans, aut sicut arbor fructibus onusta, quam omnes carpunt, & ex ea fructus baculis decutiunt, ramos & folia frangunt: decerpitis autem omnibus, ad sua redeunt illam relinquentes.

Decimosextò. Verus humilis tria vocabula in suo sermone atque sensu ignorat: videlicet, Ego, Meum, Me, nunquam enim hæc in sermone suo usurpat, nisi quando se reprehendit, & accusat, & vilificat, in aliis autem colloquiis nunquam hæc pronomina in ejus ore perstrepunt. Sicuti ab ore, & sermone superbi, amantiisque seipsum, nunquam eadem absunt, quæ de re exactius & plenius videatur Theophilus, Bernardus, l. 3. de præfidiis persever. c. 12. & sequ. ubi fuse explicat singillatim versutiam nostræ superbix, assiduitatemque in respiciendo ad se: & in repetendo Pronomine Ego &c.

Decimoseptimò. Verus obediens etiam in Spiritualibus rebus est humilis: favores, solatiaque, & visitationes, & gustus non appetit: quia se his indignum ex animo credit: multo minus mirabiles desiderat: quas humilitas, & vilitas sua non capit. Sublimes quoque materias non meditatur, nisi cum humilitate & abiectioe sui: libros quoque difficiles, & arcana Dei mysticæque viæ à longe adorat, contentus peccata & imperfectiones suas deslere, vilitatem nosse, vitam,

mores, doctrinam, passionem, labores, contemptus Christi Domini & Sanctorum ejus meditari & imitari. Virtutes exercere, Dei voluntatem implere, beneficia recolere, & semper plus proficere, ampliusque Deo placere. Votis, Regulis, Vocationique suæ per omnia satisfacere, in omnibus, & ad omnes, & apud se imprimis, abiectum, postremumque esse: & sic ad mortem persequere.

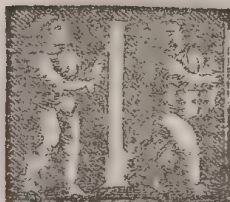
Satis opinor hæc erunt Tironi Religioso, atque humilitatis candidato, ex quibus humilitatis opera, materiam, occasiones, artesque condiscat: tum etiam ut quantum sibi ad ejus consummationes adhuc desit, dispiciat. Nunc quoniam huic Mense quatuor jam Exercitia circa solam Humilitatem assignavimus etiam quintum, circa eandem assignemus.

Quintò vacabit. Humilitati, e. jusque perfectioni & exercitationi à Deo postulanda: . Nemo enim potest evadere humilis spiritu, nisi Deus det. Tiro igitur adibit & deprecabitur Dominum pro ea: clamabitque semper, ut in se deponatur, augeatur, conservetur. Sapientissimus Pater Franciscus Suarez, aliquando à quodam familiariter interrogatus: uter Deo plus deberet: ipse Pater Franciscus cui Deus claves Sapientix dedisset: an Hispaniarum Rex, quem Deus tot Regnorum Dominum fecisset: respondit modeste, simulque verè: Ille plus debet Deo, cui Deus notitiam sui & Humilitatem dedit. Nimirum omnibus Sapientis præponderat Humilitatis possessio. Quare præter alias hujus argumenti obvias Orationes: Uti poterit qui volet Oratione Ecclesiastica, quæ ad idem propositum familiaris fuit Bellarmino Cardinali de nostra Societate. *Deus qui superbis resistis, humilibus autem dat gratiam, auge in nobis vere humilitatis virtutem, cuius in se formam, Unigenitus tuus, fidelibus exhibuit: ut nunquam indignationem tuam provocemus elati, sed potius pietatis tue capiamus dona subiecti, per Christum Dominum Nostrum.*



EXERCITIA

SEPTIMI MENSIS.



N Septimo Mense Tiro-
cinii sui Religiosus,

Primò vacabit

Exercitio Patientia, cō-
sedationi asperitatum, & earum rerum à
quibus experitur se abhorre, à quibus se
ad impatientiam & iram permoveri novit.
Item Amori Crucis Christi, eiusq; deside-
derio & quaestioni, amor quoq; eorum,
qui Crucis & Patientia materiam occasio-
nemque praeberint. Intellego autem Pa-
tientiam illam, quae facit hominem adver-
sa perferre, modestè primùm ac tacitè, & pa-
catè, deinde constanter & fortiter, tandem
etiam alacriter & libenter, insuper sponte,
& cum quaestione acceptioneque adver-
sarum & molestarum rerum, cum amore
& inter benefactores connumeratione eo-
rum qui molesti sunt, molestiasq; causant;
denique cum humilitate ac humiliatione
ex patientia: ut non superbiat homo ob pa-
tientiam, utq; non tantum non conquera-
tur, sed etiam non gloriatur apud se, vel al-
ios de patiando: sed potius humilietur &
abiectus modestusq; reddatur: sicut solet
reddi castigatione modestior, ille qui ob su-
um aliquod malum factum à Magistratu
plectitur. Sine Patientia in mūdo isto, vi-
taque ista non vivitur omnino: nec est pos-
sibilis ullus in hac vita status in quo non
sit quod patiatur homo, sed sicut non est
corpus sine umbra, sic etiam non est vita si-
ne patiendi materia, consequenterque ne-
cessitate,

Neq; id mirari debet quisquam. Con-
stamus & componimur contrariis. Corpo-
re & anima, materia & Spiritu experte ma-
teria. Calido, frigido, sicco, humido, levi,
gravi &c. Contrariis etiam nutrimur, ali-
mur, augemur, crescimus; contrariis cir-
cumdamur, & undiq; circum obsistimur.
Quomodo ergo fieri potest ut non perpetuò
alteremur, oppugnemur, immutemur, patia-
mur? quomodo non insanit qui sine Cruce
& patiendi materia esse cupit, quiq; irasci-

tur & inquietatur dum aliquid adversi ex-
peritur. Oporteret totum mundum à suo
statu prorsus dimoveri, & sursum deorsum
omnia perverti, ut possit dari momentum,
quo homo non sit inter adversa, nec patia-
tur aliquid adversi.

Quare, non est laborandum homini in
hoc, ut nihil patiendum habeat, quia hoc
naturae & hominis & mundi totius hujus
visibilis repugnat, sed in hoc tota industria
ponenda illi est, ut adversa omnia patien-
ter, id est, modestè, mansuete, quietè, liben-
ter, constanter ferat, semperq; ad alias & a-
lias molestias cruceq; se praearet.

Hanc linguam discat Tiro Religiosus: &
in totam vitam ea loquatur. Ac quemad-
modum omni vita panem à Deo postulat,
accipitq; eoq; se sustentat: ita patientia pa-
nem ab eodem Domino semper mendicet,
semper accipiat, semperq; se eo faginet.
Hoc enim pacto semper ei dulcior fiet pati-
entia: adeo ut etiam tedium sit passurus
si quando senserit se patiendi occasione ca-
rere.

Prodest hoc etiam Tironi cognoscere:
quod Impatientia, & inquietudo iraq; in-
adversis aut contra adversarios multiplicet
Crucem & patiendi materiam. Ita, ut hoc
differat impatiens à patiente, quod ille prae-
ter molestiam quam fert, habet aliam gra-
viores, ex eo ipso quod impatienter fert:
semper enim impatientia illius, & aggra-
vat malum, & est ipsa gravior illo ipso ma-
lo: & insuper repellit à se meritum gratiae
quod habebat paratum apud Deum, si mo-
destè malum pertulisset: & praeterea peccat
in Deum, quo volente & ordinante, evenit
adversitas omnis; peccatoq; illo meretur
pœnam temporalem, quandoq; etiam aeter-
nam, cum est impatientia gravis & impo-
tens: evadit homo incorrigibilis, rebellis
Deo, & desertus ab ipso: & novae majoriq;
adversitati obnoxius. Quocirca qui vult
omnem Crucem adversitatemque sibi esse
levem, optet illam, & amet, & pro ea Deo
se subdat, humiliet, gratias agat: sic faciet
ut Crux non sit illi Crux, sed gaudia; & mo-
lestia, non sit molestia, sed solatium.

Omit-

Omitto Exemplum Christi, Sanctorumque præsertim Martyrum. Omitto item exempla hominum, qui infinitis graviora patiuntur propter suas cupiditates, & propter alios homines: ut sunt milites, ut mercatores, ut Coloni, ut Mendici, ut Malefici. Omitto etiam præmia patientiæ, penas impatientiæ. Omitto peccata præterita & præsentis etiam vitæ, pro quibus satisfaciendum est tolerantia adversitatum. Omitto subsidium animarum purgatorij, efficaciam orationum ad Deum, patientiæ virtute augeri. Hæc similiaque omitto quibus ad patiendum excitari, incitarique debeat omnes quidem, & præcipue qui à sæculo ad Dei obsequium conversi, scire debent, quod in patientia sua possidere animas suas in hac vita debeant. Hæc igitur sit cura Tironis: quam maxime resolutum esse ad patiendam: Crucemque sufferendum: ad idque ab initio statim assuescere laborer, ut molestias instar panis quotidiani & expectet, & exoptet, & excipiat, & deglutiatur. B Divini beneplaciti & amoris gratia, & propter IESU Christi Crucifixi amorem ac imitationem, propter Sanctorum exempla, pro suis & alienis peccatis, peccatorumque pœnis: gnarus & certus, impossibilem esse vitam sine molestia & Cruce: fugiendoque & excutiendo Crucem, augeri & graviore reddi Crucem.

Habeat notas, notatas, prævisasque cruces & molestias, earumque occasiones loca, tempora, personas, causas, ad easque se invocato Deo præmuniat, præparet, offerat. Excitet in se crebro in dies, (assignatis ad id tum vicibus, tum temporibus, seu actionibus) desiderium propositumque patiendi, perferendi subeundi hanc illam, aliquam molestiam, adversitatem, crucem. Protestetur coram Domino se velle, se cupere, se paratum esse pati, petere tantum occasione auxiliumque in occasione, sine quo nihil posse se confiteatur ultro Deo.

Optet etiam & optationem sæpiusculæ, cum ardore, cum fiducia in Deum, repetat, & sibi ipsi vel invito huiusmodi optationes intrudat, imperetque, nec ob horrorem debilis mentis vel affectus, carnivse aut sensus aversantis cesser, sed vel ipsis duntaxat verbis, optationis, propositi, desiderii, amorisq; molestiarum, actus & proposita pronuntiet, Deoque offerat. His verò exercitijs examen particulare addat: atq; contra impatientiam, pro patientia, auxilio hujus examinis pugnet.

Præter hæc autem, duo quædam, in acquirendæ patientiæ studio, multum proficua, servet. Primum est, ut nullam molestiam, crucem, adversitatemve excipiat, & aspiciat, tamquam à creatura, ejulve malitia sibi oblata, irrogatamve: sed omnino tamquam à Dei manu voluntate, providentia, imperioque sibi ad sufferendum impositam, injunctamque: & quidem ex summo specialique valde amore Dei erga se, in signum amoris & pignoris, & stabilis fiducialisque affectus erga se Divini. Creaturas autem & earum quascunque tandem animos, affectus, & conatus, esse Dei mera instrumenta, meros famulos & administratos: quorum opera Deus utatur offeratque sibi pignora charitatis suæ, & materias merendi, occasioneiq; majorem, apud se gratiam, gloriamq; ineundi. Ex hac persuasione fiet, ut nulli creaturæ afflictionis causam attribuat, nulli irascatur, de nulla queratur, potius illam amabit, & tanquam Deo ministrantem observabit, aggetq; gratias, & pro illa Deo supplicabit, illi bene volet ac faciet. Sicq; dilectione inimicorum facili opera discet, sic etiam facili negotio: Resignationem in Dei voluntatem (cujus præcipua pars in adversorum placida tolerantia consistit) acquirat.

Secundum est, (quod etiam manat ex priore, ut consideranti patet) ut non faciat delectus in patiando: Non, inquam, hoc quidem pati velit illud autem non hic velit, ibi autem nolit, ab illo velit, ab alio autem nolit, tantum, tamdiu, toties velit, aliter autem nolit: Verum simpliciter absoluteq; ad omnem Crucem, Crucisq; circumstantiam æqualiter sit paratus, resignatus indifferens: certus, omnia esse à Deo provisæ, ordinata, imperataque sibi ad sufferendum, tam quoad substantiam, quam quoad circumstantias omnes & singulas: ita ut aliquam admittere, aliquam autem excipere, nihil credat esse aliud, quam Deum velle docere, aut etiam reprehendere, totumque patiendi fundamentum, ac omnem patientiæ dignitatem pervertere: quod est *Pati quia Deo placet, quidquid placet, ut placeam, & secundum & propter eius placitum atq; gustum.* Stabilire verò aliud fundamentum patiendi, nempe Idolum, & honorem propriæ suæ voluntatis: quod est. *Pati id solum quod volo, & quod iudico ego, quia volo, quia iudico ego.* Quo nihil perversius est in obsequio Divino, odibiliusq; Deo.

Secundò vacabit Exerctio Prudentia Christiana, usuiq; rationum æternarum, & quidem quoad fieri à Titone poterit etiam suum & excelsarum.

1. Prudentia & Sapientia Christiana est cognoscere se & Creaturas omnes: quod nimirum ex se ipsis nihil sint, nihil possint, nullum meritum, nullum pretium, nullam dignitatem, nullum robur habeant, sed quod sint ex Deo, & ab ipso habeant omnia quæ sunt, quæ habent, quæ possunt.

2. Deinde verò ejusdē Sapientia est Deum nosse: quod scilicet sit solus, summus, optimus, super omnia, nullius creaturæ indigens, omnium ex sua infinita effusaq; bonitate pater & parens.

3. Item Sapientia hujus est, se continere, & omnia creata parvi facere tum propter annatā vilitatem, tum propter infinitam à Dei perfectione distantiam.

4. Præterea ejusdē Christiana Prudentia, Sapientiaq; est Deum super omnia æstimare, amare, collocare, exaltare, se, & omnia Deo subdere, dignitati ejus augendæ servire & studere, voluntatem ejus omnem explere, eiq; se ad omnem usum, ad omne obsequium, ad omnem nutum tradere, & permittere, in ejus misericordia, liberalitatem potentiam, spem, fiduciamq; collocare: ejus solius iustitiam tenere, sapientiam mirari, charitatem amare, potestatem timere, atq; sic semper perseverare, neq; ob ullius creaturæ vel metum, vel spem, amorēq; ab hoc latum pilum recedere: sed prius faciliusq; promptiusq; & sui & mundi totius jacturam, ipsasque inferorum pænas æternaliter subire, quam in Dei minutissimam inimicitiam consentire.

5. Ejusdē Prudentia Sapientiaq; Christiana est leges, & vitam & mores Christi Domini, quos ille inter homines prædicavit, tenuitque nosse amare, æstimare, æmulari, & exprimere in suis moribus: nequē quidquam sapientiam mundi, aut prudentiam carnis morari: sed potius per omnia contrario modo moribus legibusque mundi & sapere, & loqui & vivere. Mundi namq; sapientia, verissima, est stultitia, mergens homines in interitum & perditionem, inimicum Dei constituens, & Christi adversarium Antichristumque faciens.

Hujusmodi Prudentiam Divinam, omnes quidem homines, potissimumque Christiani at præ omnibus maximè tenentur ediscere, & nosse, & tenere, tuerique homines Religiosi, qui ex professo cultui obsequioq;

Divino dedicantur: ac speciali quadam insuper ratione debent omnes Filii Societatis IESU ad eam prudentia Divinam, notitiam, observantiamq; perfectam eniti: utpote qui ipso suo & instituto & nomine mentem & Sapientiam IESU Christi profitentur confitenturq;: Ex quo sequitur Tironi Societatis, tam esse ediscendam, exercendamque ab initio suo statim ac strenuè hanc Scientiam IESU Christi prudentiamque, quam certum est, ad eum pertinere ut ediscat malitiam, vitam, imitationemq; morum IESU Christi: alioqui nulla ex parte Vocationi, imò nec nomini vocationis suæ respondere poterit. Igitur in id Tiro Religiosus, ac in primis Societatis incumberet, ut secundum illa 5. superius posita capita, vitam suam omnem dirigat, & eximat: Hac enim ratione Prudentiam Spiritus, & Sapientiam Dei, & scientiam supereminentem IESU Christi moribus ac vita quotidiana exercendo discet, & discendo exercebit.

Quam ad rem conducet multum Tironi perlegisse, ac meditando etiam perpensis omnem quidem Christi Domini vitam, ab Evangelistis descriptam, sed cum primis caput quintum, & sextum, & septimum Matthæi Evangelistæ, quibus potissima legis sapientiaq; suæ Capita Dominus complexus est.

Ad eandem rem conducet Tironi, & cognititas & profundè ad animum demissas, cordique insculptas habere rationes, ut vocant æternas, ad quas omnem suam vitæ partem, omnem actionem, omnem animi designationem, commotionemq; dirigat: quemadmodum etiam è contrario oportet ut cognititas quidem bene, verumtamen animo exosas detestatasque habeat, rationes humanas & carnales, & temporales, quibus prudentia carnis, & sensus, & mundi, diabolique præcipuè innititur, & gubernatur. Ut æternas quidem totis viribus, & perpetuo interni hominis, Superiorisque portionis oculo sequatur ac intueatur: humanas verò & caducas, totis quoq; animi viribus detestetur, inferioremque sui partem, ab earum cupiditate, & appetitu, & gustu, tota rationis & libertatis imperantis potestate, efficaciaq; abstrahat, & avellat.

Rationes porro æternæ, Divinæ, sublimes illæ sunt & vocantur: in quibus hæc aut similia his agendi motiva, rationisq; dictamina sunt. Hoc faciam, vel hoc non faciam, quia Deum amo, qui hoc jubet, cui hoc placet, qui prohibet hoc, cui displicet hoc

per hoc. Quia Deus hoc punit in hac aut altera vita. Quia per hoc merebor apud Deum gratiam, veniam, æternam vitam, profectum in virtute, vel alia spiritualia bona, naturaliaq; opportuna, juxta voluntatem Dei, & salutis meæ bonum. Quia hoc rationi, luminiq; naturali repugnat, vel congruit. Quia hoc ratio recta & honestas exigit, vel respicit. Quia hoc bono communi proximorumq; prodest, aut nocet. Quia hoc ipse mihi fieri vellem, vel nollem ab aliis. Quia hoc legibus humanis, publicis, justis, receptis. Ecclesiæ statutis, in Religione positis, meo statui præscriptis cautum, receptum, prohibitumq; est. Quia hoc me ducunt Leges Christi & mores, & vivendi exempla. Quia hoc exempla & instituta & consulta, Sanctorum prudentum, probatorum, honestorum, suadent, docent, damnant. Hæ similesq; ut dixi sunt rationes æternæ, quæ idèd æternæ dicuntur, quia sempiternæ veritatis, & primæ rationis sunt ex Æternæ Dei Sapientiæ arcanis fontibus manant, in immortalis ac spiritualis naturæ nostræ portione, æternaliter, ac indelebiter scriptæ sunt, nec eis ratio oblectari ullatenus potest, & deniquè ad æternam vitam deducunt, æternaliterq; recto & honesto inhaerent.

E contra rationes humanæ, Terrenæ, Carnales, mundanæ, belluinæ illæ sunt, quæ non Deum non legem ejus, non rationem, rectam, non honestum, non commune, ac cum alijs conjunctum bonum spectant, sed tantum temporalia commoda & propria cum injurijs Divinæ legis, Rationis rectæ, boniq; communis, & æquitatis. Tales sunt. Hoc faciam vel non faciam. Quia suave est, sapit, delectat, vel molestum & horridum est sensui, carni. Quia pulchrū splendidum, speciosum, gloriosum, ad famam nominis propagandam, ad excellentiam, ad nomen alijs illustrius, alijsvè par comparandum conducit. Quia ob hoc æstimabor, honorabor, timebor ab alijs, contemnar, despiciar, ridebor, abijciar. Quia judicabor, timidus, vilis, abiectus, parvus, sordidus, egenus, impar, simplex, agrestis, ignarus, rudis. Quia pulchrum est digito monstrari & dici, hic est. Quia hoc & hoc, de me dicent. Quia hoc mihi & meis commodis, meosvè spectantibus prodest, obest, conducit, impedit. Quia ita nunc eunt res, isti sunt nunc mores seculi, ita expedit, ita vulgo fit ab omnibus &c. Breviter, Rationes humanæ sunt, quæ respiciunt

vanitatem, curiositatem, speciositatem, voluptatem, jucunditatem, delicias, opes, honores, sensuum oblectamenta, otium, ludos, jocos, excellentias, glorias, laudes, opiniones humanas, præsentis, privatas, proprias, sensuum, transeuntes, cum morte vitæq; imò & ante vitam, mortemq; deficientes.

Item Rationes humanæ sunt: Metus damni temporalis, honorum, voluptatum, opinionum, molestiarum, propter quem metum æterna & divina & animæ bona negliguntur, amittunturq;.

Item Rationes humanæ sunt: Ratio & cura studium conservatioq; privati, proprii sui sensus, voluntatis, judicii, honoris, vitæ, famæ, opum corporis.

Item Rationes humanæ sunt: exempla aliorum prava, & exemplis Sanctorum. Deique legibus opposita, munita, dicteria, scommata, irrisiones, persuasiones minæ.

Deniq; Rationes humanæ sunt, quæ semper annexum habent unum aliquid ex his Ego, & Meum, & Me. Hæ rationes sunt dicunturq; humanæ & sensuales, & caducæ, & carnales, & temporales, & privæ, cum tempore & carne, & sensu, & mundo transeuntes, terminumq; accipiente. Imedi, æterni, honesti, supernaturales Divini æterni, vitæq; beatæ & grati Dei digni, nihil habentes, sed omnia vana, carnalia, voluptuosa, & iere cum peccato, conjuncta, aut vicina habentes.

Hæ Rationibus totus mundus vivit, & idèd totus perit. His rationibus ut Religiosus non vivat, Religiosus evadit, & Religionē init, mundo p. renunciat, paupertatem, carnis voluptates, commoditatesq; etiam licitas refecat per castitatem, sui amorem, suam voluntatem, libertatem, judicium, famam abnegat, abijcitq; per obedientiam, perq; Regularum, & ad exemplum vitæ doctrinæq; Christi ordinatam, restrictamq; disciplinam, idèd Religiosus perpetua naturæ inferioris & sensualis violentia appellatur. Etenim omnia sunt studia opposita in Religione studiis mundi: uti conferenti rationes æternas, humanasq; patet, quarum prioribus Religio posterioribus, mundus gubernatur. Quod ipsum ex infra positis oppositionibus mundanæ Religiosæq; vitæ evidenter cognosci potest, quantum enim cælum terræ, ignis aquæ, lux tenebris, Spiritus materiæ, veritas vanitati, contrariatur tantum hæc duo genera vivendi repugnant.

Mundani

50 *Mensis VII, Exer: de Exercitio Prudentiae Christianae*
LEGES MUNDANAE & RELIGIOSAE PRUDENTIAE

Mundani hominis est:

- 1 Corpus curare, animam negligere.
- 2 Sensum fovere, spiritum extinguere.
- 3 Rationi suae prudentiaeque inniti.
- 4 Voluntatem propriam libertatemque sequi.
- 5 Honori suo inhiare, studereque.
- 6 Mala agere, bona velle recipere.
- 7 Malum esse, bonum dici viderique velle.
- 8 Excusare se, alios accusare.
- 9 Deum, & divina negligere.
- 10 Seipsum in omnibus quaerere.
- 11 Sapientem, Magnum, Nobilem, doctum &c. videri velle.
- 12 Temporalium & praesentium spe ali.
- 13 Irresignatum esse, in seipso stare, se ipsum mensurare, omnes eventus ex bono suo atque desiderio aestimare.

Ex his legibus Mundanae Religiosaeque prudentiae discet Tiro, quibus vivere debeat, quas fugere. Oportet autem, ut eas bene insculpat animo: perpetuoque in id ab ipso sui Tirocinij initio invigilet: ut ad rationes humanas, legesque mundanas nunquam oculum cordis convertat, nunquam concupiscentia abripi se sinat, sed tanquam a facie colubri & aspidis, perniciosissimo cursu fugiat, omnemque earum titillationem igne citius excutiat: omnes autem cogitationes & actiones suas ad normam divinarum aeternarumque ac Religiosarum Rationum exigat & conformet.

Ad quam rem perficiendam magnopere juvabitur, si in meditationibus atque examinationibus suis quotidianis contra humanas rationes, pro divinis aeternisque in seipso depugnaverit tamdiu, donec humanarum rationum sensum & gustum amittat, odium vero horroremque, imò & oblivionem concipiat. Aeternarum contra, sensum, gustum, amorem, usum, habitumque contrahat, inque omnibus suis actionibus & commotionibus, ad eas respicere, & ijs convinci in officioque contineri consuescat, naturalemque sibi faciat. Tunc enim experietur atque experimento comprehendet: *quae sit longitudo & latitudo, & sublimitas, & profundum, & quae sit supereminens scientia Christi: quod tamen mirum Apostolus tantopere fidelibus optare.*

Tertio vacabit Exercitio Timoris Divini: Sapientiae, Prudentiaeque ac omnis

Religiosi hominis est:

- 1 Animam curare, corpus affligere.
- 2 Spiritum fovere & augere, sensum mortificare.
- 3 Alieno arbitrio stare fidereque, potius quam suum.
- 4 Alienam voluntatem imperiumque expectare, exequi.
- 5 Honorem suum conculcare, contemni velle.
- 6 Bona agere, mala (pro eis etiam factis) pati.
- 7 Bonum esse: malum videri dicique velle.
- 8 Se accusare, alios excusare, queri. (Aestimare)
- 9 Deum & divinum beneplacitum pro omnibus aestimare.
- 10 Deum solum eiusque gloriam in omnibus quaerere: se nihil curare.
- 11 Velle stultum, ignobile, indoctum, ineptum, inutile, vilem, haberi, & existimari.
- 12 Alternis tantum inhiare: praesentia non curare.
- 13 Totaliter & per omnia se Dei voluntati resignare: in Deumque tendere & referre, & se lae unamque Dei voluntate, contentum esse.

pietatis Religionisque in Deum est cognatus maximè Timor Domini: adeo ut etiam Initium Sapientiae dicatur à Spiritu Sancto. Est autem in Timoris Divini exercitio usu advertendus & vitandus error sanè tam pestilens quam non infrequens. Persuasio quaedam, quod non sit ex timore Deo servendum, quod citò sit transeundum à Timore ad Amorem Dei, quod imperfectum sit timere, & timore duci in Dei obsequio, quod perfecta charitas mittat foras timorem &c. Adeoque haec persuasio nonnunquam invalescit apud incautos, ut etiam Tirones pudori sibi ducanti, Timore Dei & non charitate gubernari in Dei obsequio existimantes omnem Timorem charitati repugnare: cum tamen oppositum sit: cum inquam nusquam sit perfectus, magis, magisque tener ac delicatus Timor quam in perfecta & consummata charitate. Adeo, ut non tantum non sit fugiendus Tironibus Timor Dei, sed potius sit etiam Sanctis ac Perfectis hominibus retinendus ac assidue exercendus. Non enim sine causa monet Spiritus Sanctus: *Timete Dominum omnes Sancti eius*: quod utique non de Tironibus intelligendum est, Apostolus etiam absolutè monet omnes, *ut cum timore & tremore operentur salutem suam*: quam certè non soli Tirones, sed etiam Sanctissimi quique operantur. Alludere autem videtur his verbis Apostolus ad illam Davidicam admonitionem maximè perfectis servientem. *Servite Domino in timore, & exultate ei cum tremore.*
Exultate

Exultare enim Deo non est incipientium, sed Proficientium, imò Perfectorum.

Sciendum ergo est, triplicem esse Timorem Dei bonum: Unus est Servilis, alter Mercenarij, Filialis tertius, qui etiam Castus vocatur: primus timet supplicium æternum, secundus timet damnum cœlestis patriæ, tertius timet iram & privationem patriæ amicitiaq; Divinæ. Nostri salus, & ad Deum conversio, ordinariè à timore primo nempe gehennæ damnationisq; æternæ: tum verò in progressu transit ad ædum quo timet amittere gloriam cœlestem, at demum ascendit ad tertium, quo nec pœnam nec damnum, sed iram metuit. Non pœnâ, inquam, Domini, ut malus servus; nec damnum mercedis, ut negligens operarius; sed iram patris ac Amici & sponsi amabilissimi, ut optimus filius, ut sincerus Amicus, ut sponsa castissima, & fidelissima, quæ nihil æquè metuit quàm displicere, aut minus placere, sponso amantissimo: Atq; hic timor non mittitur foras à charitate perfecta, sed potius est ipsa charitas: certè sine illo non est charitas, & nunquam est illo carendum, sicut & charitate: imò semper est in illo morandum, sicuti & in charitate. Tironibus ergo, secundum mensuram profectus sui in Timore semper est manendum, & etiam exacto Spiritualis vitæ Tirocinio, in eo perdurandum. Si enim absq; timore esse voluerint, non poterunt justificari, & iusticiam conservare.

Estq; hæc una causa ex præcipuis (quod diligenter pro omni vitâ & statu graduque perfectionis notari debet) ob quas quandoque solidi perfecti, antiqui Religiosi post laudabiliter decursam in Iuventute Religiosam vitam, in gravi & matura ætate, in graves turpesq; lapsus incidunt: à quibus iuvenes longè aberant. Nimirum in prioribus conversationis Religiosæ annis stabant in Timore Dei, cauti circa semetipsos, non fidentesq; sibi, tentationes cum Patribus Spiritualibus communicabât, consilijsq; eorum inhærebant, mediâ ab illis & à Religione præscripta servabant: Maturiores verò facti, & perfectionem possidere se rati confidunt sibi & præteritæ vitæ annis pluribus sine offensa traductis, remissius agût, occasiones non evitant, in occasionibus tã imprudenter, quàm confidenter versantur, moranturq; à gratiâ, quàm non sollicitè tractant & servant, imò ejus perdendæ periculo se ingèrunt, relinquuntur sibi ipsis à Deo quem non invocant, & in ejus timore

non sunt, sicq; capiuntur, cadunt, ruunt, & tanquam columnæ cœli collapsæ confringuntur, & tanquam fulgur cum Sathana decidunt in terram: impleturq; illud in eis: Si non in timore Domini tenueris te instanter, citò subvertetur Domus tua: Et illud: qui sine timore est non poterit iustificari.

Quocirca Tiro Religiosus, ab initio conversionis suæ fundabit se in timore Divino ita, ut ejus augmentum in seipso semper conquirit: semper Dei abyssalia judicia, suamq; fragilitatem & indignitatem recogitando, sibi virtutiq; suæ præteritæ nihil omnino confidendo, nè à Deo derelinquatur, nè à facie Dei projiciatur, nè Spiritus Sanctus Dei auferatur ab ipso humillimè postulando. Sic enim Deum timebit semper: timendo autem in ejus servitio & cultu diligens erit: quia qui timet, nihil negligit. Sic etiam nullam omnino creaturam formidabit: quia timor Domini ejus est virtutis & efficaciz, ut omnem alium timorè pellat. Quemadmodum per contrarium, qui Deum non timet, omnia timere debet. Verus autem Sanctus Dei timor ex hoc cognoscitur, quod creaturas non timeat, sed tantum timere illas timeat: atq; ita timor Domini facit verè fortem, verè magnanimum, verè generosum, verè diligentem, verè fidelem, verè securum. Etenim qui timet Dominum nihil trepidabit: & non pavebit, quoniam ipse est spes eius.

Atq; hoc est illud, quod Sanctus Bernardus à suo proprio experimento confirmans dicit. In veritate didici nihil æquè efficax esse ad Dei gratiam promerendam, retinendam, & recuperandam, si amissa sit: quàm si omni tempore coram Deo inveniaris, non altum sapere, sed timere, secundum illud Salomonis: Beatus homo qui semper est pavidus.

Timeat ergo perpetuo aut quam creberrimè & ex usu propositoq; singulis diebus stans vicibus repetitis actibus quilibet homo Deum suum. Timeat propter dignitatem & maiestatem & potentiam ejus, timeat propter tremenda & inscrutabilia judicia consiliaq; ejus, timeat propter absolutum abyssaleq; Dominium ejus, timeat propter Iusticiam rigorosam inflexibilemque æquitatem ejus, timeat propter suam propriam vilitatem quam exuere non potest, etiam si in Seraphinum commutetur, timeat propter peccata præterita præsentiaque, timeat propter peccata in quæ cadere potest, aut fortè cadit, si iram Dei provocaverit, & à gratia Dei desertus fuerit: timeat propter ingra-

ingratitude suam, timeat propter bona omiſſa, propter bona minus bene facta, propter gratias, auxiliaq; Dei & inspirationes neglectas, timeat propter malitiam, timeat propter inconstantiam, timeat propter aliena peccata, quibus vel causam dedit, vel se immiscuit, timeat propter infinitas tentationes cadendiq; pericula, timeat propter infinitos crudelissimos, assiduq; suæ proditioni inhiantes hostes infernales.

Hoc timore ex his causis orto assidue humiliet castigetq; animam suam, excitet negligentiam suam, exacuat diligentiam suam, excutiat securitatem periculosa, expellat fiduciam sui præsumptuosam, provocet se ad Dei reverentiam, quam profundissimam, conservet in se & derivet ad se Dei gratiam copiosam: deniq; disponat se ad constantem in bono perseverantiam.

Quarta vacabit. Exercitio Simplicitatis & candoris Religiosi. Est autem Simplicitas omnium quidem Christianorum, ita propria, sicut omnes Christiani in ipso Baptismo renunciant mundo & pompis fallacisq; ejus: & sicut Christianismus est oppositus à Christo Domino Pharisææ hypocrisisimulationiq;: attamen potiori jure ad Religiosos spectat: ut pote speciali ratione vitam mundo contrariam profitentes. Ulterius autem peculiari ratione Tirionibus Religiosis ea virtus quadrat, quippe quia hac Virtute ab initio tanquam lacte infantes nutrir, & à secularis duplicitationis fallaciæq; intoxicato nutrimento liberari atq; veluti ab lactari opus habeant.

Simplicitas itaq; est Virtus opposita omni duplicitati, astutiae, curvitati, fallaciæ simulationi, hypocrisi, mutabilitati, vafritiei, fictioni, fraudulentiae, dolositati.

Simplicitas ista, potest, imò mavult decipi & falli, quam ipsa fallere & decipere. Simplicitas hæc facit hominem Deo valde similem, & consequenter valde gratiosum ac familiarem. Etenim cum simplicibus sermocinatio eius: qui mos est proprius amicorum, familiarium, domesticorum, intimorumque.

Simplicitas hæc, alienos mores sermonesq; non perversit, non suspicatur de alij's malum, hoc quod in mente habet etiam ore profert, de nullius malo exultat, de nullius bono tristatur, nulli invidet, neminem carpit, nulli adulatur, mentitur nunquam, moribus antiquis & prisca probitate

vivit: omnia bona de omnibus & loquitur & credit: omnibus bene vult, de omnibus meliora, quam de se opinatur polliceturq;. Ideoq; ut scriptura loquitur, qui ambulat simpliciter, ambulat confidenter: ex sua enim innocentia, & conscientia, omnes alios metiendo, nullum & nihil metuit.

A Simplicitas quoq; ista Deum in simplicitate timer & colit, & reveretur, neq; erubescit obedientiam legibus, voluntatiq; ejus perinde palam, atq; clam omnibus præstare. Non erubescit Evangelium, non deteretur sermonibus linguisq; à bono & recto, debito virtutis, statû munerisq; sui, officio & cursu.

Hæc eadem simplicitas Deo confidit, eique tanquam infantulus maternæ curæ se permittit, & providentiæ innititur, securè & sine metu in Dei protectione habitat, atque prorsus in bonitate de Deo sentit; Eadem simplicitas obedientiae est comes vel mater: à simplicitate namq; habet obedientiam, quod non examinet cui, in quo, quatenus, quomodo imperanti obediat, sed agnoscens imperatum aliquid esse, simplicissime perficit.

Eandem simplicitatem, Fides Christiana in omnibus difficillimis quamvis mysterijs comitem habet, ejusq; opera captivat omnem intellectum in obsequium.

Hæc simplicitas, suos defectus, errores, insufficiencias, insipientias, aliasq; his similes imperfectiones cum humilitate aperit, ac manifestat, doceri, corrigi, moneri, dirigi, emendari facilis, confusionis non metuens, sed veritati insistens.

Hæc simplicitas, est inimica & odiosa mundo: qui totus est in malignitate & versutia fallacisq; ac vanitatibus constitutus. Unde Iob ingenium mundi bene prænoscens ait *Deridetur (à mundo) Insti simplicitas:* quæ verba perpendens S. Gregorius mores mundi per omnia simplicitati Christianæ contrarios depingit hoc modo. *Huius mundi sapientia est, Cor machinationibus regere, sensum verbis velare: quæ falsa sunt, vere ostendere: quæ vera sunt falsa demonstrare.* Hæc nimirum prudentia usu à iuvenibus scitur: hæc à pueris pretio discitur: hanc qui sciunt, ceteros despicendo superbiunt: hanc qui nesciunt, subiecta & timidi in aliis mirantur, quia ab eis hæc eadem duplicitationis iniquitas nomine palliata diligendum mentis perversitas, urbanitas vocatur. Hæc sibi obsequiis præcipit honorum culmina querere: adeptâ temporalis gloria vanitate gaudere: irro-

re: irro-

ce: Irrogata ab aliis mala multipliciter reddere: cum vires suppetunt nullis resistantibus cedere: cum virtutis possibilitas deest, quidquid explere per malitiam non valent: hoc in pacifica bonitate simulare. Hæc Gregorius de moribus & indole mundi, mundanæq; sapientiæ, seu veriùs fraudulentia; quàm Religiosus Tiro in totâ suâ vitâ manibus pedibusq; remis, velisquæ defugiet, ore autem & corde & opere detestabitur ac execrabitur, sectabitur autem pleno corde animoque eâ omnia quæ superius de indole simplicitatis exposita sunt: & quæ idem S. Gregorius ibidem ad idem propositum subiungit dicens: At contra, Sapiëntia iustorum est, nil per ostensionem fugere, sensum verbis aperire, verum sunt diligere, falsa devitare, bona gratis exhibere, mala libentiùs tolerare quàm facere, nullam iniuriæ ultionem querere, pro veritate contumeliam lucrum putare. Hæc & plura Gregorius. Hæc ab initio ipso cõversionis suæ discat, & totâ vitâ exerceat omnis Religiosus Tiro, minimè dubitans sibi inculcari illud à S. Apostolo. Quasi modo geniti infantes rationabiles, sine dolo, lac concupiscentes. Et illud quod alius Scriptor Divinus monet. In simplicitate cordis Deum quærite.

Quintò vacabit, Exercitio Veritatis & amplectendæ, & confitendæ. Coniuncta est hæc virtus simplicitati: & vulgò amor veritatis, atq; veracitas vocatur: quia nimirum veritatem & amplectimur si dicatur, & fatemur si requiratur, nec habet locum illud, Veritas odium parit: vel illud: Di minute sunt veritates à filiis hominum ponentium spem suam mendacium.

Est autem Veritas, mentis cum re, verborum cum mente, operum cum verbis conformitas: quando cognoscitur, res prout est in se, est Veritas mentis: quando dicitur ore hoc quod est in mente, est Veritas oris: quando fiet opere quod assertum est ore, est veritas operis. Et quia Deus est Veritas, inde qui amat vel odit veritatem, is amat, vel odit Deum, qui confitetur vel negat veritatem, confitetur, vel negat Deum. Et sicut os quod mentitur occidit animam, quia scilicet cordi ac menti (quæ est animæ uedulla & vita) violentiam facit: ita quoque os, quod veritatem amat, fateturquæ, vivificat animam, quia concordat menti, ejusq; vitam scilicet notitiam, propagat per linguam aut operationem. Veritatem cognitam negare, vel sufficienter propositam

agnoscere nolle, oppugnare, obscurare, obvelare: est in Spiritum Sanctum peccare, & quidem peccato tam in hoc, quàm in futuro sæculo, irremissibili, prout ipsa Veritas Christi Domini affirmavit.

Proinde nulla res periculosius & ignoratur, & odio habetur, & impugnatur & negatur quàm veritas. Ignorata enim. Veritate autem missa, nihil super est quod sciatur, vel ametur, vel habeatur, nisi nihil, falsum, & malum. Quare etiam nulla est honestas, nulla virtus, nullus pudor, nulla fides, nulla benevolentia inimicis Veritatis, sed exosus est omnibus, quisquis male affectus esse noscitur veritati: adeò ut ipsi illi, qui mendacium faciunt vel falsum dicunt: & volunt videri veraces, erubescuntq; deprehendi aut credi mendaces, & alios mentientes reprehendant atq; devitent: quod maximum est signum: nihil esse magis connaturale homini, quàm veritatem, & amorè Veritatis: odium autem fugamq; falsitatis.

B Quamobrem Religiosus Tiro, assuescat amare, audire, dicere, confiteri veri Veritatem: odisse autem & fugere falsum ac mendacium. Amabit Religiosus Tiro Veritatem, plus quàm animam suam: quippe amabit illam sicut Deum ipsum. Amabit Veritatem ita, ut propter nullum detrimentum vitandum, propter nullum commodum assequendum dicat tenuissimum mendaciū, quia major est jactura veritatis, & major est perniciēs mendacij, quàm jactura cujuslibet alterius boni, aut perniciēs alicujus alterius mali. Ex hoc evidenter satis cognosci potest malitia & damnoitas Mendacij: quod nunquæ pro totius generis humani, neq; pro omnium spirituum damnatorum salute jocosum levequæ mendacium dici debeat. Plus enim odit & horret Deus tantillam injuriam veritatis, quàm ut pro eâ velit emere omnium salutem, quæ ergo fronte poterit homo repugnare Veritati, & eam mentiendi violare, quàm usq; adeò cordi esse Deo novit & videt. Dixit Christus & non semel quidem. Cælum & terra transibunt: verba autem mea non pertransibunt: quod est dicere, tam sibi caram & tam Curæ, & tam pretiosam esse verborum suorum Veritatem, ut pro veritate unius Iota, & unius Apicis conservanda, cæli terræq; facile subiturus sit jacturam. Unus Sanctus coram Deo pretiosior est, quàm totum hoc visibile Universum cum omnibus in se contentis: & tamen videmus in Ecclesiâ Christi,

sti, innumeros Martyres numerari: quos omnes propter veritatis suæ cognitionem, confessionem, defensionem, iussit animam vitamque suam, per extrema tormenta ponere potius, quam tantillum vel ad momentum in veritate titubare.

Ex quorum consideratione si homines maxime Religiosi non discant amare Veritatem, & fugere mendacium: equidem nescio unde discant. Exercitium amandæ dicendæque Veritatis fugiendique mendacij ideo Tironibus debet esse commendatissimum, ab initio suæ conversionis à sæculo, ut quamprimum ponant in suis animabus solidum fundamentum ædificio cœlesti & habitaculo Divino, eijciant autem ex cordibus suis usum mentiendi, quem forsitan contraxerunt in sæculo, & propter quem non possunt (nisi sublatus pœnè sit) securè constanterque inhabitari à Deo. Etenim anima mentiri non erubescens nec metuens, uxor est diaboli: qui & mendax est, & pater, omnis tam mendacis quam mendacij: ergo qui mentitur, diaboli partum parit, & qui amat, fovet, tuetur mendacium, is diaboli filios educat, & enutrit.

Religiosus ergo tam esse curabit amicus & custos, & servus Veritatis, quam esse curat amicus & servus Dei. Contra autem adeo erit inimicus omni mendacio, quam est inimicus diabolo. Et sicut in nullâ occasione atque conditione veller, (certè velle deberet) Deum vendere aut perdere, diabolum verò emere & acquirere: ita in nullâ causa, occasione, circumstantiâ, conditione debet in veritatem peccare, aut mendacium quantillumcunque dicere. Qui facilis est ad mentiendum, ita ut vel ob metum, vel ob damnum: vel ob jocum mentiri audeat, is ostendit se ineptum esse ad moriendum, pro Christi fide, & Dei Veritate, si enim ob tantillas causas negat Veritatem, quæ Deus est: quomodo ob jacturam Vitæ honorumque, ob Cruciatum immanes sibi propositos, aut inflicto non negaret Deum, & ejus fidem?

Concludo punctum hoc: Amet & super omnia æstimet Religiosus Veritatem & Veracitatem, turpissimumque credat mentiri

quomodocunque. Proponat sæpè & tantò sæpius, quanto se novit in hoc passu infirmiore, omne mendacium in omni occasione, circumstantiaque fugere, & libere, ingenuèque Veritatem fateri semper. Oret Deum pro amore & servitute Veritatis: opterque sibi maximè titulum hunc ut sit dicaturque servus Veritatis, sive audita, sive lecta, sive cognita, sive promissa, sive exprobrata, sive aliter proposita: à quocunque demum intimata, & ad noticiam deducta. Oret Deum simulque curet diligenter & constanter nosse veritatem amare, desiderare, inquirere, facere, pati veritatem, & propter veritatem. Docere quoque eandem & dicere ac profiteri: sequi, defendere, enucleare, ac illustrare Veritatem. Servire veritati, liberari per Veritatem, perfrui & gaudere Veritate, possidere Veritatē, & possideri à Veritate. Hoc si quis impetravit, si quis obtinuit: obtinuit omnia bona, & omnis boni medullam. Sine veritate enim nihil bonum est, quia illud solum est bonum, quod est verum, & vere bonum. Itaque omnia bona sine Veritate non sunt bona, sed mala, quia sunt falsa bona: Unicum autem verum bonum, etiam minimū: prævalet omnibus non veris bonis, etiam maximis. Imò bonum maximum non verum: est maximum & verum malum.

Quocirca cuilibet certum esse debet: nullam esse majorem possessionem veritate: nullum exercitium pretiosius exercitiō veritatis. Exercetur illa, amando & dicendo. Amor ejus exercetur, dum acceptatur in omni occasione: sive inspiretur, sive legatur, sive audiat, sive videatur, sive aliter proponatur: idque amicè, inimicè, obiter, serō, objurgatoriè, suavoriè, blandè, acerbè. A majori, à pari, à minori.

Confessio ejus exercetur: dum de peccatis confitemur sacramentaliter, dum rationem conscientie reddimus, dum in periculis animæ, dubijsque ad spirituales Magistros recurrimus. dum sponte culpas errataque fatemur, dum accusati non negamus: dum moniti doctique acquiescimus. Hic abundè occasionum est Exercenda Veritatis.

EXER.

EXERCITIA

OCTAVI MENSIS.



N. Octavo Tirocinij sui
Mense Religiosus.

Primò vacabit.

Exercitio Misericordiae, atq; Compassionis super proximum. Et Misericordia quidem consistit in benefaciendo egentibus, & in condonando injurias lædentibus propter Deum: quod utrumq; quantò promptius & liberalius fit, tantò est major perfectiorq; Misericordia: Coniungenda autem sunt hæc duo, quia sine ijs ambobus non est plena misericordia. Nam conferre beneficia in indigentes, odio autem habere injuriantes: non est misericordia, sed inimicitia. Cum major sit longè misericordia juvare proximum in malo spirituali, quale est esse injuriosum, in alium) quàm in afflictione temporali: quare magis est misericors, qui proximo condonat offensam, eumq; ab hoc animæ damno, quantum in se est absolvit, quàm qui temporalibus ejus necessitatibus subvenit.

Ille verò est prompte ac libenter misericors, qui & facit benè, & prompte & sponte, & etiam non rogatus ac ne expectatus quidem: & tamdiu, quamdiu vel potest, vel opus est, consulendo rubori indigentis benefacit. Similiter ille est liberaliter misericors, qui & condonat: nec ultionem in occasione vel in aliam aliquam personam rejicit: neque deprecationem injuriatoris requirit aut expectat, sed sponte ac non rogatus veniam offert: satisfactionemq; condonatione prævenit, & magis dolet de lædētis culpa, quàm de læsione sua, neq; de malo ejus eventu gaudet: imò avertit ab illo malum quod potest: eumq; suis orationibus apud Deum sublevat: & insuper bonū pro malo reddit, malumq; in bono vincit. Deniq; totum hoc non ita, nec ideo facit, quia se à Deo vindicari sperat, optat, aut mavult: (id enim longè major esset crudelitas ac immisericordia, quàm ulla alia vin-

dictæ species) vel quia alias novit sibi à Deo non esse remittenda sua peccata: vel quia modum vindicandi se non habet, sed merè ac purè, quia charitati Dei donat offensam suam, voluntatemq; ejus circa hanc materiam sibi ex Christi doctrina satis notam implete cupit: & insuper, quia proximo suo in animam suam peccati compatitur, eumque ab injuriæ illatæ peccato quantum in se est eliberare, quàm primum desiderat. Hæc est vera Misericordia, quam Deus super sacrificia & holocausta pluris facit.

Iam verò Compassio quatenus aliquomodo à misericordia differt, & latius se extendit: & non solis proximis impenditur. Etenim cōpassio potest fieri supra Deum, supra Christum, supra proximum: supra animas purgatorij.

B Compatitur quis Deo, qui sincere amaro & amoroso corde perpetuò deflet injurias contemptusq; Divinæ majestatis, quæ illi perpetuò irrogantur, & olim irrogatæ sunt, & insuper olim etiam irrogabuntur ab hominibus, & à dæmonibus: cum infinita jactura gloriæ ipsius, creaturarumq; (hominum scilicet & Angelorum) ad ejus amorē & honorem, obsequium, fructuonēq; ab ipso conditarum.

C Compatitur etiam Christo Domino ille, qui omnes illius quas in hac mortali vitā subiit injurias, contemptus, dolores, egestates, misérias, fatigationes, contumelias, cruciatus, plagas, Cruces, persecutiones ab hominibus, & pro hominibus, ita credit, ita deflet, ita sentit cordialiter, ac si verè nunc in præsentī hæc omnia Christum sustinentem ex summā in nos charitate, Patremq; obedientiā; ex summā hostium iniquitate ac rabie intueretur.

D Adhuc etiam Christo compatitur, qui sincero corde deplorat ingratitude hominum erga Christum, cujus pro se tantorū laborum dolorumq; susceptorum, usque adeò sunt ingrati, ut eligant passim animas Christi sanguine redemptas, ablutasque, potius Diaboli obsequio, consortio supplicioq; in æternum addicere, quam Deo & Christo

Christo, pro ejus beneficiis servire, quasi operibus ipsis protestentur ingratisissimi mortales: plus sibi placere diabolus cum sua æterna damnatione, quam Deum Christum cum suis beneficiis, cum sua charitate, cum sua beatitudine. Quam injuriā, cum nulla possit cogitari enormior: habet quisquis oculos & sensum mentis habet, unde cordialissimè Deo & Christo compatiatur.

Compatitur quis proximo: afflictionem, miseriamque patienti, sive in corpore, sive in famā, sive in anima, qui omnem proximi molestiam reputat & sentit, tanquam propriam suam: non attendens, sit ne proximus notus, an ignotus, vicinus, an remotus, junctus, an abjunctus, sanguine, amicus, an inimicus: sed tantummodo intuetur quod sit proximus, & quidem afflictus: cui & fert opem re ipsā, si potest, & saltem corde compatiatur, ore consolatur, oratione apud Deum suffragatur, cum aliter non potest. Maxime verò proximo compatiatur, qui de animæ illius malis, damnis, periculisque ex corde cruciatur, & ad eius auxilium, qualecunque illi, afferre pro suo statu potest, efficaciter excitatur.

Compatitur etiam animabus Purgatorij ille, qui ex animo condolet animabus illis, quod in illo sæculo acerbissimas pœnas sustinent, quod omnis miserationis Divinæ sint incapaces, quantum ex seipsis: soli, rigorosæ justitiæ obnoxii sint: quod à desideratissimo Dei conspectu, fruitioneque arceantur: quod sibi met. nullam omnino in miseriis illis opem ferre, non precibus, non lacrymis, non crucialibus, non ipsa charitate apud Deum possint. His autem omnibus, verè illis compatiens, excitatur ad opem illis ferendam, Sacrificiis, Sacramentis, Orationibus, injuriis, afflictionibus corporis, Eleemosynis, Indulgentiis, & aliis in Christi Ecclesia receptis, consuetisque modis: estque in hac pia pro animabus istis sollicitudine assidue liberalis, & liberaliter assiduus, tam per se ipsum, quam per alios, quos ad eandem compassionem, sollicitudinemque, ratione quā potest induci.

Hoc omne tam miserationis, quam compassionis genus potest Religiosus exercere: imò si primam aliquomodo misericordiæ partem, quæ in succursu rerum temporalium atque largitione consistit, cuius commoditatem non ita Religiosi habent, ut ij qui propria non possident, (quā commoditatem tamen omnium perfectā obrenun-

tiatione, votoque paupertatis abundè compensant & evincunt) imò inquam, in suo Religioso statu summam commoditatem, illorum exercendorum habet. Proinde illorum exercitio assuescet à primis Religiosæ vitæ incunabulis.

1. Orando singulis diebus statisque vicibus, ac temporibus, pro omnibus omnium hominum, totiusque adeo Universi necessitatibus naturalibus, & personalibus, Spiritualibus, & corporalibus, Temporalibus, & Officialibus, sive ad officium, munusque cujuslibet spectantibus.

2. Condonando etiam ex corde, omnes, magnas juxta atque parvas, offensiunculas, peculiarique benevolentia & officio prosequendo eos, qui molestiæ, alicujus causa forte fuerint. Ignorando nomen inimici & ultionis: nesciendo linguam querulosam: sed omnes tanquam benefactores, (uti revera sunt, modo nos malefactoris, aliorum bene uti, sciamus velimusque) reputando: amore, beneficiis, oratione pro ipsis, commendatione ad alios prosequendo. Afflictos ab alijs vel aliunde adjuvando. (sine censura & insultatione illius) consolando, erigendo, quantum necessitas, charitas, salusque communis, aut privata permittit afflictioni obstando, & medicinam faciendū, aut fieri procurando.

3. Dolendo & lugendo nomine totius mundi, de offensis injuriisque Divinæ majestatis, & charitatis, & voluntatis: de ingratitudine quoque erga Deum, ac potissimū Christum.

4. Detestando etiam, & deslendo, tum impedire ne fiant, expiare autem quæ jam facta sunt, tam propria, quam aliorum omnium hominum peccata laborando, pro salute, conversione, perseverantia hominum, in via de statu salutis orando, agendo, laborando, patiendo, omnesque præsentis labores, tum futuros Deo pro gloria ejus, proque salute proximorum offerendo, appetendo, seseque illis idoneum juxta statum suum reddendo, & re ipsa applicando, impendendoque.

Animabus purgatorij de tenerissimo corde compatiendo, atque omnem quæ commodè fieri possit opem illis ferendo. Hæc faciendo Religiosus assequetur illas comprecationes optatissimas, quarum una est Prophetæ Davidis: *Beatus qui intelligit super egenum & pauperem: in die mala liberabit eum Dominus.* altera est ipsiusmet Christi Domini,

Domini. Beati misericordes: quoniam & ipsi misericordiam consequentur.

Secundò vacabit. Exercitio Iustitiæ, non illius generalis, quæ sicut omne Virtutem, bonitatemq; complectitur, ita etiam in omni Virtute exercetur: sed specialis, cujus nimirum officium, est reddere unicuique quod suum est, reddere quæ sunt Dei Deo: quæ Cæsaris Cæsari, cujuslibet proximi cuilibet proximo.

Iustitia ad Deum exercetur, cum Deus ut super omnia est, super omnia diligitur, æstimatur, & colitur: cum voluntas ejus omnis plenè adimpletur: cum gloria ejus ubiq; promovetur, defenditur, quæritur: cū omnia quæ ex beneficio & auxilio illius habentur perficiuntur ejusdem Gratia & bonitati candidè attribuuntur. Cum omnia adversa, modeste, humiliter, ac patienter veluti de paterna illius manu venientia recipiuntur. Cum peccata in charitatem, voluntatem, dignitatem ejus commissa, penitendo, retractando, emendando, expiantur, ac corriguntur. Cum omnia, neglecta, neglectim facta in ejus obsequio & cultu, & causa facta, fervore, diligentia, incremento compensantur & exquantur: denique cum in cultu Divino, nihil aliud præter unum solumque cultum Dei attenditur & spectatur: non lucrum aut commodum, non supplicium aut detrimentum: sed præcise Divinum debitum, & quidem propter dignitatem Dei, superq; omnia emittens Dominium, propter subjectionem, autem creaturæ omnimodam ad Deum debitam. Hæc est Iustitia ad Deum: cujus omnia puncta: (ait hominibus Christus:) Cum omnia feceritis, dicite: Servi inutiles sumus, quod debuimus facere fecimus. Atq; talibus hostiis promeretur Deus.

Iam Iustitia ad proximum exercetur, cū ex toto servatur illa una lex: Quodcunque vultis, ut faciant vobis homines: & vos facite illis. Itemq; quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris. Hæc est enim lex & prophetarum ait Dominus. Igitur Iustitia ad proximū est, reddere unicuique quod suum est: hoc est autē proximi, quod & tuum in iisdem circumstantiis & juxta rectæ rationis arbitrium. Non est opus multis sermonibus: nec prolixis legibus, aut variâ doctrina. Voluntas tua, o homo sit tibi lex. Vis beneficia capere? confer beneficia alteri: Vis misericordiam consequi? miserebere proximi. Vis laudari? lauda alium. Vis a-

maritama. Vis partibus primis potiri? cede prius alteri. Tu sis Index, tu sis legis tue legislator. (Chrysost: hom: 13. ad populum Antiocha)

Ista lex est toti mundo, toti inquam humano generi lata: in visceribus animæ rationalis insculpta & signata characteribus indelebilibus. Et quanto magis Christianis cum Stigmate Christi in Baptismo impressa? Deniq; quanto magis Religiosis & speciali jure, rationeq; ad sui cultum: id est: ad suæ legis observationem perfectam ex seculi Ægypto in Religionis desertum, aut potius terram promissionis evocatis & introductis, intra viscera cordium, conscientiarumq; radicata censerī debet: erga omnes quidem, at maxime ad domesticos fidei & ad consortes ejusdem vocationis atque gratiæ. Cum his, namq; prout auctiori quodam nexu stringitur quilibet Religiosus: ita etiam majori obligatione ijs hoc teneretur præstare, quod sibi præstari ab aliis vult: hoc tenetur ijs non facere, quod ipse sibi non vult fieri.

Arctiori porro vinculo stringi Religiosos inter se, quàm vel Christianos, vel homines inter se, illud argumentum est sane evidentissimum: quod homo homini proximus est tantum naturæ similitudine & communicatione: Christianus verò tantum fidei Christianæ & Vocationis ad eam participatione: Religiosus verò Religioso nequitur præter supra dictos nexos, insuper alio strictiori, nobiliori, altiori, pressiori vinculo: Cujus gratia omnia vincula naturæ, etiam maxima, qualia sunt parentum, filiorum, fratrum, sororum &c. negliguntur, imò rumpuntur, & deponuntur: juxta illud Christi Domini edictum. Qui non odit Patrem, Matrem, fratrem &c. non est me dignus, non potest esse meus discipulus. Christianis autem communia vincula, vinculis Religiosis arctantur insuper, & abjectis omnibus ijs, quæ inter etiam Christianos inimica esse solent conjunctioni & Iustitiæ, charitatiq; qualia sunt: Meum & Tuum: in unum cor, & in Animam unam omnes coadunantur, coalescuntq;: ita ut sint omnes, tam nomine, quàm re, servi Iustitiæ, omnes ad alterutrū fratres in gratia, non in natura: in Spiritu Sancto, non in carne & sanguine: in visceribus charitatis Christi, non in falsa propagationis, vel similitudinis humanæ.

Itaq; Firo Religiosus ab ipso sui Tirocinij primordio, per totum deinceps vitæ Religiosæ progressum, agnoscat attendatq; ne-

xum

xum hunc suum, quo fratribus, domesticis, ejusdemque Religionis secum consortibus in Christi charitate adstringitur: ex eoque vitam suam omnem, ad omnes quibus cum vivit ordinet ac transigat: ut neminē omnino, non majorem, non parem, non minore lædat unquam, non animo, non verbo, non signo, non facto, non consilio, non proposito, non voto; impendat autem ea omnia, quæ sibi ipsi rationabiliter ab aliis optet. Applicando; hanc Christi Regulam, in omni occasione in qua cum fratribus suis quocunq; modo concurrat: ex eiusque norma omnem suam actionem alios quomodo concernentem dirigat & peragat. Sic enim adimplebit omnem Iustitiā Deo, & propter Deum omni proximo.

Dum verò eam quam proximis fratribus quæ suis debet Iustitiā impēdet: meminerit etiam inter proximos fratresquē imò inter Parentes ac Superiores numerare Communitatem ipsam atq; Matrem Religionē. in qua sic vivere semper discet studebitque ut ei omnimodis quidem subsidio & auxilio: nullatenus autem gravamini & dedecori sit, ut eam oratione ad Deum, sermone ad proximum vitæ probatissimæ disciplinatissimæq; exemplo, salvam & incolumem conservet, atq; posteris ad eandem accedentibus, eam quam maxime florentē, ordinatam, urgentem, juxta Regularum literam, juxta Præscorum Patrum Ideam transmittat. Magna enim est injustitia, ne dicam impietas Religionem Matrem, quā in tuis maioribus integerrimam acceperis, corruptam, laxatam, indisciplinatamq; per tuos mores redditam posteris tradere.

Huic proposito serviet etiam, ut Religiosus & à Tirocinio & semper omnia quæ sibi à Religione concedētur munia qualiacunq; illa tandem erunt, quā perfectissime semper obeat, & expleat omnibus numeris: secundum integritatem Religionis: secundum Antiquorum Patrum normam: secundum boni exempli odorem, tam ad domesticos, quā ad externos propagatum secundum suum in Spiritu & virtute progressum: secundum Superiorum mentem: ita ut in ejus cura, fide, prudentiā, diligentia, securē conquirere possit & audeat Religio. Est enim etiam hæc non postrema, imò præcipua atq; prima pars Iustitiæ, quæ impendi debet proximo.

Quemadmodum etiam illud ex Iustitiæ

debitio curandum cuius Religioso incumbit: ne in communitate Religiosa, aliis laborantibus ipse magna parte otiosus sit vel adeo modicum laboret, ut suo quotidiano labore sumptum quotidiani sui victus, commodorumq; aliorum quæ à Religione percipit, vix, ac ne vix quidem fortassis adæquet. Sanè, tales etiam in sæculo exosi, intolerabilesq; sunt, vel si filii sint apud parentes, hac conditione onerosi, ijs & molesti sunt. Quantò magis hoc in domo Dei inq; patrimonio Christi, in labore & sudore Sanctorum, in Eleemosynis & meritis Piorum Benefactorumq; intolerabile, probrosumq; videri debet. Quocirca Tiro Religiosus in hoc etiam justus esse studebit: ut in omni vita sua, tantum laboris industriaq; in commune juxta muneris, ætatis, conditionisq; qualitatem conferat: quantum illi sit satis, ut sine probro, sine exprobratione otij, (à Deo & conscientia) quotidianas impensas à communitate Religiosa, cū humilitate ac modestiā, exspectet atq; recipiat: non autē cum acerbitate extorqueat.

Tertiò vacabit. Exercitio Fortitudinis, magnanimitatisquē Christianæ. Eius officium est continere in officio, (hoc est sub rectæ rationis, Divinæq; legis obsequio ac dominio) semetipsum, gubernareque se libero suo arbitrio, tunc, quando in hominem consurgunt teutationes, sive ad superbiam & elationem super alios, sive ad complacendum & confidendum, arrogandumve aliquid sibi: sive ad iram & impatientiam, & impotentiam, sive ad invidiam, sive ad delectationes ac voluptates, indulgentiasq; sensus, & carnis, sive ad vanam gloriam, & placendi innotescendiq; aliis studium: sive ad timorem, maiorem, diffidentiam, pusillanimitatem, tristitiam, ac tedium; sive ad vanitates & curiositates, superfluitatesq; in cognoscendo, in videndo, in habendo, in colloquendo: sive ad quascunq; alias imperfectiones, inordinationes, malitiasq; rationi Virtuti, conscientiæ, statui Religioso, perfectioni, & Deo displicentes, repugnantessquē. His enim omnibus fortitudo Christiana, seu animus illius studiosus, strenuè fortiterq; resistit, & sui dominatur; eosq; rebellantes, ac effervescentes cupiditates, & commotiones comprimit, calcat, abjicit, detestatur, ulciscitur.

Atque in hisce operibus fortitudinis Christianæ exercitium consistit: quā tantū æsti-

et æstimat Spiritus Sanctus ut æstet. Melior esse eum qui dominatur animo suo, quam expugnator urbium, debellator exercituum, occupator regnorum, jugulator leonum &c. Etenim talia fortitudinis opera in speciem miranda & insignia perfecerunt Davides, Samsones, aliiq; complures, qui tamen cupiditatibus suis frenos non semper iniecerunt, sed ijs sædè succubuerunt, imbellesq; fuisse comprobati sunt. Quamobrem Tiro Religiosus magnopere accendetur studio acquirendæ per Exercitium Fortitudinis hujus, quâ dominetur cupiditatibus, passionibus, consuetudinibusq; suis pravis, cujus exercitij tot habebit occasiones, quot tentationes à diabolo, à mundo, à carne, à seipso, ab alicujus verbo vel exemplo, ab aliqua creatura experietur. Tot item habebit occasiones exercendi fortitudinem, quot in se, in animo, in corpore, in sensibus, in intellectu, in voluntate, in libertate, in amore proprio sentiet commotiones, impulsusq; inordinatos contra rationem, contra Dei voluntatem, contra Regulas & instructiones, contra proposita sua, contra virtutem quancunque.

Ceterum fortitudinem hanc maximè acquirere solent, consequenter & debent homines, per ardentem, strenuam, saporosamq; ac cordialem Dei dilectionem, itemq; per sincerum & castum, filialemq; ejusdem Timorem ac venerationem. Nam qui Deum ex corde amat & timet, honorique & voluntati ejus impensè studet: huic nulla tentatio gravis, nullus terror terrori, nulla difficultas difficilis, nulla delectatio mundana, carnalis, sensualis, vana, curiosa, in pretio & desiderio est aut esse potest: sed omnia hæc absorbentur ab amore Dei, omnia hæc expugnantur, expungunturq; à Timore Divino.

Fortem ergo facit & magnanimum amor & timor Dei: hæc enim duo confirmant hominis intellectum in cognitione & æstimatione Dei, ejusq; voluntatis ac dignitatis & bonitatis Sapientiæ quoq; ac justitiæ, & potentia: voluntatem verò ejusdem hominis inflammant ad Deum, & ad proximum, & ad placendi Deo studium, ad salutisq; suæ operationem & curam. A corde verò hominis eadem illa duo (scilicet amor & timor Dei) auferunt amorem & timorem creaturæ, imò contemptum ejus inducunt, adeò ut homo Deum amans & timens indignum reputet creaturæ amore vel

timore separari à Deo, vel ad momentum, vel ad latum pilum.

Inde est quod verus amator Dei, verè sit etiam fortis & magnanimus. Nullam creaturam æstimat aut miratur, aut amat aut cupit. Nullam item timeret: sed tantum amare & timere creaturam timeret. Cum è contra qui sunt frigidi in amore, timoreque Dei: ij facillimè incidunt in amorem & timorem creaturarum, avocanturq; vel absterrentur à Dei cultu & voluntate, quolibet timore amoreq; etiam vilissimarum, vanissimarumque cupiditatum & creaturarum. Qui enim Deum non amat, necesse est, ut aliquid aliud quod non est Deus, amet eiusq; servus sit contempto Deo. Itè qui Deum non timet castè ac filialiter, necessario cogitur omnem creaturam timere, & ubi non est timor, formidabit, trepidabitque à timore: atq; omnibus rebus, cupiditatibus, tentationibus, cogitur succumbere, servusq; esse ac mancipium tot dominorum quot tentationum, quot cupiditatum, quot vitiorum, quot creaturarum. Licet autem videatur talis homo sibi animosus, audax, generosus, potès ad faciendum scilicet malum, ad offendendumque Deum, ad transgrediendum ejus mandatum, ad prostituendam suam salutem, ad lædendam propriam conscientiam: in veritate tamen est timidissimus & imbecillissimus, ignavissimusq; sicut in veritate est infirmissimus ille homo, qui ex infirmitatis febrisque vehementia phreneticus est ac insanit: supraq; suas vires conando, casu subito concidit & interit. Talis est omnis ille, qui in peccando strenuus & fortis esse vult: quiq; in nulla re mala, frenum cupiditatibus suis ponit.

Tiro itaq; Religiosus ex timore ac amore Dei strenuo, casto, ardenti, desumet suam fortitudinem; qua sese armabit contra omnes extraneas tentationes, contra omnes internas cupiditates, contra omnes veteres consuetudines, contra omnia prava, exempla aliorum, contra linguas censorum, irrisorum, detractorum; contra difficultates in virtute, inq; operibus bonis & in victoria sui, contra terrores demonum, contra illecebras sensuum, contra vanitates mundanas, contra opiniones hominum, contra proprii amoris, libertatis, judicii, honoris, famæq; dulcedinem, contra diuturnitatem, temporum, laborum, molestiarum, contra dolores, infirmitatesq; corporis, Contra iras, minas, injurias, contumelias, penas, crucelq; inimicorum & tyrannorum.

Hæc omnia Religioſus non tātum timere non debet, ſed potius ridere, atq; tantquam puerilia terriculamenta exſufflare, & veluti merendi, coronamque & gratiam augendi, & in Deum fidelitatem atq; charitatem conteſtandi, & omnes diaboli vires ope quidem Divinā, ſuam infirmiſſimam cōfortante, conculcandi materiam, ſegetemq; expetere, excipere, & in uſum convertere.

Efficiet autem hoc Religioſus Tiro ſine magna imo ſine ulla difficultate, ſi armatus divina ope & gratia; inq; divinam opem, fiduciā, & ad illam per orationem reſuſu, in minutis quibuſq; quotidie & affiduē ſe offerentibus occaſiunculis ſe ſe animoſe gerere, fortiterq; vincere ſtuduerit, & inſueverit. Ex minimarum enim victoriarum ſui uſu, & ex conſuetudine minimas tentationes, cupiditateſq; ſuas vincendi ac frangendi, inſenſibiliter quidem, & infallibiliter diſponet ſe ſe ad vincendas quoq; maximas tentationes, cupiditateſque, ac terrores.

E contra autem ſi ex ſtultitia vel ignavia non conabitur ſibi ſuiſq; cupiditatibus reſiſtere in minimis: is non tantum nunquam poterit eſſe victor in maximis: ſed etiam, quotidie fiet infirmior ad ſuperandas etiam minimas difficultates, ac appetitiones. Uſu enim ſuccumbendi illis, ac cedendi & indulgendi, fiet illarum ſervus, ab eiſque tanquam jumentum vile raptabitur: & omnis etiam minima alicui tentatio, erit illi maxima & robuſtiſſima: ut pote quæ illi calcare vincereq; jam aſſuevit, & cui ille ſuccumbere didicit, ſuccumbendoq; mancipium eiſ factus eſt. Utinam hoc capiant corda Tironum.

Quartò vacabit. Exercitio Temperantiæ, & Abſtinentiæ, atq; Sobrietatis. Quam latè pateat: quàm neceſſarium ſit hoc iſtius Virtutis exercitium, patebit ex illius ſubieſta explicatione. Eſt igitur officium & exercitium Temperantiæ, moderatē, & tantum ſecundum neceſſitatis exigentiam uti rebus ad cibum & potum, ceterūque victum neceſſariis, in veſtitu quoque, in lecto, in habitatione, in ſuppelleſtili, in omnibus denique rebus, quas hæc vita requirit, reſecando omnem ſuperfluitatem, curioſitatem, vanitatem, pretioſitatem, elegantiamque indēbitam: habitare ratione valetudinis atq; ſtatuſ aliarumq; circumſtantiarum, quæ cum honeſtæ ſunt, inter neceſſarias computari poſſunt.

Sciendum autem eſt, Temperantiā Religioſam arctiorem eſſe debere, quàm aliorum ſtatuum. Non tantum enim ſuperflua reſecare debet, verum etiam neceſſariorum aliquem defectum modeſtè ſuſtinet, aut ſponte quærit & ſubit. Eligat potius viliora quàm pretioſa, minus ſapida præfert delicatis, aſpera mollibus præponit. Temperatiā quoque vitat ſumptus quos poteſt: vitat & reſecat non neceſſarias occupationes, curas, converſationes, colloquutiones, apparatus & apparentias, viſus & jocos, & ſpectacula nova curioſaq; pompas, item & concuſus, amicitias & viſitationes merè politicas & Spirituali fructui non cōmodatas, & ad ſolam temporis pretioſi, Spiritualiſq; pacis & fervoris, jacturam opportunas.

Temperantiā hæc (ut ex dictis utcuq; iam colligi poteſt) maximam mortificationis internæ, externæq; partem in ſe continet, ac proinde ad Religioſam Virtutem perfectionemq; valde utilis, imò neceſſaria eſt. Illa ſervat puritatem, tam mentis, quàm corporis. Illa bonis doniſq; Dei utitur prudenter, hoc eſt in Dei gloriam, in ſuam verò & proximī ſalutem. Illa orationibus ſubſidium & efficaciam impetrandi largitur, utpote quæ eſt Vigiliarum & Jejunii & Eleemoſynarum parens: & ſobrios aptoſq; homines ad orandum reddit. Illa valetudini & vitæ multum conducit. Illa Religioſam Pauertatem, Patientiam, modeſtiam, mediocritatem, Puritatem quoq; ut ſupra dixi cuſtodit, propagat, conſervat. Sine Temperantiā, verò omnia ſecus eveniunt, omnia prædicta bona concidunt, oppoſitaq; damna incurruntur.

Itaq; Tiro Religioſus: addiſtiſſimus erit Temperantiæ. Studebit curabitq; quàm pauciſſima habere: eaq; minimi pretii, & tantum neceſſaria omnino: & de licentia Superiorum. Studebit res ſibi ad uſum conſeſſas quàm diligentiffime conſervare, ut quàm diutiſſime durent: ſciens pro certo, omnia quæ ſibi ad uſum in domo Religioſa datur, eſſe Patrimonium Chriſti pretiumque eiſ ſanguinis, & Divinæ Providentiæ effectum atq; fructum. Studebit ſemper eſſe contentus communibus in victu & veſtitu, & in aliis rebus, occupationibus officiis, oneribus, neque exceptiones aut immunitates privilegiaque ſpecialia deſiderabit, vel admittet. Studebit eſſe parcus ſomni vitabitq; molliem lecti. Studebit eſſe

efſe parcus ſermonis etiam neceſſarii: tardus ad loquendum: & non niſi invitatus fere loquetur, idque cum præmeditatione: nec loquetur ad ſatietatem, ſed feſtinabit ad ſilentium. Studebit eſſe parcus cibi & potus: nunquam comedet ad ſatietatem: multo minus ad gravedinem: ſed ſemper à mèſa ſeiunus ſurget: hoc eſt talis ut ſe ſentiat plus adhuc comedere poſſe: poſt menſam enim talem, diſcet experimento, ſatis ſumptum eſſe: & illam famem quam aliquatenus in fine ſenſit non fuiſſe à neceſſitate, ſed à cupiditate ac voluptate comestionis. In comedendo non erit feſtinus, nam feſtinitas intemperantiæ arguit. Non inhibet cibis potibusque, delicatis vel pretioſis, neque delectum ciborum faciet, neque condimenta per ſe adiiciet, quibus ſaporem, gulamque, oblectet. Patiatur aliquid ſibi deefſe, vel incommodè eſſe. Certo ſibi perſuadeat, ut plurimum omnes morbos hominum eſſe ab intemperantia, nimietateque victus: proinde & ſemper in ediam amabit, jejuniūque: & malet declinare in parvā quam in plenā comestionem: inò dum male ſe ſentiet in valetudine diſponi, omnium primum medicamentum experietur, aſſumetque ab inedia. Extra tēpora ſolita, neque comedet, neque bibit unquam: cavebitque conſuetudinem contrahere bibendi inter prandium & cœnam, aut veſperi poſt cœnam. Si ſitim ſentiet aliquando, eam per breve tempus ſuſtineat: & experietur mora illa omnem elangiſſe atque abiiſſe, quod ſignum illi erit nequaquam ſeriam ſitim fuiſſe. Omnis cibus ac potus extra tempora ſumptus, abſurdus eſt in Religioſo: ac maxime ſi apud externos extra domum fiat. Non ſibi illudat illa excuſatione non infrequenti: quod cum facultate aliquid bibat, vel comedat: nam illa facultas impedit quidem peccatum in obedientiā, ac paupertatem Religioſam: ſed non tollit peccatum in Temperantiā. Etenim facultas illa ſupponit neceſſitatem, & in neceſſitate hac ſuppoſita concedit uſum, ſi ergo ſi neceſſitas ſit, facultas illa gulæ non obſiſtit. Studebit amator Temperantiæ Religioſus: vitam, moresque ſuos potius in aſtinitatem virilem declinare, quam in molliem mulieres decentem. Turpe eſt, nimis comprum, nimis mundum, nimis compoſitum eſſe Religioſum: decet enim, cum aliquantula ſui negligentia: dummodo caveatur ſingularitas, & offenſio aliorum.

Hæc aſtinitas maximè in tactu exercenda eſt Religioſo. Nam mollibus veſtiri, mollibus inſidere, mollia molliterque tangere, faciem, manum alienam, vel veſtem leviusculè tangere, luxuriam ſapit, vix certè honeſtum eſt. Odambulare Civitatem ad videntia Palatia, ſumptuoſa ædificia, elegantias, Nobiles, vel perſonas, pompas, ſpectacula: hæc quidem me ſuaſore Religioſus omnis, ac maxime a ſaculo noviter digreſſus, non tantum devitabit, ſed etiam deſpectet, & tempus talibus inſumendum, in meliora collocabit. Insuper ſtudebit temperantiæ cultor, temperare ſibi, & ſuo proſuſo affectui, in res quaslibet, quas illum facere, tractareque delectat, eſto ad ejus officium, eas tractare pertineat. Iſta delectatio in ſtudento, in converſando, in conloquendo, in concionando, in colludendo, in diſputando, in operando, refrenanda eſt: & non ex delectationis, quæ ſentitur inde motiva, ſed ex Divini amoris, ex obedientiæ, ex charitatis proximi intuitu, exercenda ac peragenda erit.

Atque hæc temperantiæ exercitatio multo magis adhibenda eſt a Religioſo in mercede ſenſuali exigenda, paſcenda, ſperanda pro laboribus ſuis ordinariis, aut extra ordinem ſuſceptis. Eſt enim revera miſerum, ac etiam probroſum, nihil agere, aut velle agere Religioſum, ex obedientia liberali atque ſupererogatoria: ſine ſpe, aut pacto compenſationis cujuſpiam, quæ tanquam merces omnino exigatur. Nam cur iniuſ modi Religioſus non accenſetur illis, quibus Dominus dicit: *Receperunt mercedem ſuam*: equidem non video. Hic enim non tantum recepit, ſed etiam exegit, etiam extorſit, etiam murmuratione, etiam indignatione ruſtica, puerilique, explevit, opulſum quod Deus ſeipſo remuneraturus erat pro valiſſimo poculo, ſordide divendit, atque proſtituit. Nimirum ad eas ſordes deſiciuntur mancipia gulæ, & ſervi intemperantiæ, hoſtes autem ſobrietatis, mortificationis, & abſtinentiæ. Horum autem germani fratres, aut etiam his deteriores, majoreque cenſura & nota in Religioſis digni ſunt illi, qui prandia & convivia externorum non reſugiunt, inò exambiunt, aut etiam ſine fronte ſe ſe iis offerunt inferuntque: tam verò in iis temperantiæ, abſtinentiæ, ſobrietatis, modetiæ obliiti, diu, effuſe, ſpontè immorantur.

Quintò vacabit. Exercitio Pietatis, Religionis, ac Vitæ Spiritualis. Consultò & convenienter hoc exercitium, priori Exercitio temperantiæ subjungo, ut nimium majus pondus, roburq; & à priori habeat, & eidem rursus addat hæc vitæ Spiritualis, pietatisque Religiosæ exercitatio. Neque opinor opus esse immorari in hujus Exercitij commendatione: cum ipsorum nominum mentio personis Religiosis eam abundè per se se faciat & ingerat. Tantù ergo vitæ Spiritualis istius officium & munera proponenda sunt Tironibus, ut ad eorum exercitationem plenè cordium affectibus accingantur.

Igitur vitæ Spiritualis illa est, quæ contraria Vitæ carnali, sicut Spiritus contrarius est carni, de qua contrarietate rotundè affirmavit Apostolus: *Caro concupiscit adversus Spiritum, & Spiritus adversus carnem: hæc enim sibi invicem adversantur.* Et quia caro, mundus, diabolus, unius ejusdèq; sunt farina, ideo etiam uniformes cum spiritu, spiritusq; cum ijs inimicitias assiduò exercent: adeò ut dum spiritui repugnat caro: subito & mundus & diabolus repugnet: & dum repugnat spiritus, mundus mox repugnat cum carne & diabolo: & dum spiritui repugnat diabolus in comitatu suo habet carnem & mundum: ita vicissim, dum spiritus repugnat uni horum adversariòrum, repugnat omnibus tribus. Quare qui spiritualiter vivit, seu vivere vult, & carni, & mundo, & diabolo repugnet, oportet: alioquin qui parum intererit uni horum repugnasse, si contigerit in alicujus ex reliquis duobus: casset manusve incidisse.

Quibus interpositis, iam dico cum Apostolo, Iacobo: quod *Religio munda, & spiritualis vita sit, abundare operibus bonis, & immaculatum se custodire ab hoc sæculo, & à carne, hujus sæculi iniquitate, & à diabolo hujus sæculi Domino.* *Religio munda, & spiritualis vera Vita est, evitare & abhorre- re diligentissimè ab operibus mortuis sæculi hujus, & à peccatis tam carnalibus, quàm spiritualibus, hoc est, carne & mente patra- ri solitis, compressas habere omnes terre- nas, carnales, naturalesq; cupiditates, ac affectiones, pasci autem & nutrirì celesti- bus & æternis.* Item *Religio munda, & Spi- ritualis Vita est, amare & sectari patienter fortiter, libenter, prudenter vitam corpori & sensui & amorì, & honorì, & arbitrio*

proprio amaram, ingratam, oppositam. Etenim afflictio carnis, est consolatio spiri- tûs, & unde corpus infirmius, inde spiritus robustior redditur. Item *Religio munda & Spiritualis vita est, desperare de seipso, spe- rare in Deo, fugere perinde præsumptione ac desperationem: stare semper in agnitio- ne, & expectatione potentia virtutis Dei, propriam autem vilitatem, fragilitatem, mutabilitatem ob oculos jugiter habere.* Item *Religio munda & Spiritualis vita est, lu- dicia Dei timere & revereri: quoniam ter- ribilis est Deus, in consiliis super filios ho- minum, & judicia Dei abyssus multa, & horrendum est incidere in manus Dei vi- ventis.* Ex hoc autem iudiciorum Divino- rum metu, debet emanare omnis peccati di- ligens fuga, pro omni peccato seria & cita, & gravis satisfactio, omnium bonorum o- perum diligens consecratio, omnium do- norum, gratiarumq; Dei, tam sibi privatim quam cum toto simul mundo collatarum, avara & ambitiosa acquisitio, magna æ- stimatio, adæquata usurpatio, sollicita con- servatio, humilis & fidelis pro eis Deo gra- tiarum actio, earumq; in Deum refusio: ut nullam inveniantur in vacuum accepisse, nullam Deo suffragatus esse, nullius ratione reddere inveniantur non paratos esse.

Item *Religio munda, & Spiritualis vita est, omnia adversa, omnia infortunia, om- nes molestias, qualitercunq; sibi evenien- tes excipere tanquam sibi à Deo ex summa charitate, bonitateq; provisæ & liberalita- te paterna donatas, ac propterea non cum murmuratione & tædio, sed cum gratiarum actione, & gaudio recipiendas, interq; gra- tias & thesauros reponendas.* Item *Religio munda ac Spiritualis vita est, carnem & sen- sum spiritui, rationi, voluntatiq; Divinae subjugare: vitam non tantum animæ, sed etiam corporis, obsequio Dei totaliter impen- dere.* Lucra & commodà spiritus & ani- mæ, ita sentire, æstimare, quærere, corra- dere, sicut mundani temporalibus commo- dis bonisque solent inhiare. Damna, vul- nera, impedimenta, pericula spiritus & ani- mæ sic propulsare, sic vitare, sic sanare, ac sarcire, quomodo mūdani homines damna & pericula vulneraq; corporis noscuntur repellere, refugere, restaurare, ac sanare. Inimicos spirituales ita capitaliter odisse, sicut homines vulgo inimicis suis solent infensu & irreconciliabiles esse. Auxilia & media, incrementa & nutrimenta, & or- namēta,

amenta spiritualia sic captare & amare: sicut homines temporalium corporaliumq; bonorum & deliciarum, vias, occasiones, spes, augmenta, solent aucupari & arripere

Item Religio munda & spiritualis vita est: ita se ad labores animæ Spiritusq; salutis ac profectui utiles cogere, ita ad mediocritatis Spiritui promovendo, inflammando, conservando idoneorum, præscriptorumve exercitationem usurpationemq; sese adigere & impellere, omnemq; repugnantiam ad eorum usum vincere & exequere; sicut Medici & amici solent infirmos adigere ad usum medicamentorum, & subsidiorum corporalium, quantumlibet illi respuant, nauseant, & moleste ferant. Item Religio munda est spiritualisq; vita: sic se totum dare & permittere regendum, tractandumq; Medicis & Magistris, ac Ducibus Spiritualibus in cura animæ, inq; profectu & exercitio Spiritualis; sicut totum credit aliquis corporaliter infirmus, totumq; se manifestat & aperit, ac sine morâ ad consulendum recurrit consiliisq; acquiescit Medicorum corporalium.

Deniq; Religio munda & spiritualis vita est, per omnia carni, & mundo, & diabolo contrarium esse: In carne non secundum carnem militare, ipsam carnem carnalitate suâ exuere, & eam spiritui, desiderisq; spiritualibus insuefacere; imbuerè, ac planè spirituales reddere, spirituiq; ipsi non tantum obediens, sed etiam præeuntem ad spiritualia studia, & opera facere: ad eum ipsi modum, quo carnales etiam ipsam suam animam carnalem & bestialem, brutamq; nimio amore, & assiduo usu appetituque & gustu carnalium solent reddere: ita ut Divinorum fiat hostis, & incapax, & ad mentionem memoriamq; eorum, sit non solum stupida, sed etiam exhorrescat.

Hæc Religio, hæc pietas, hæc Vita spiritualis, à primo prorsus limine domus Religiosæ Tironibus, sicut est proponenda, & diligenter explicanda per eos, à quibus recipiuntur: ita quoq; ab ipsis Tironibus est toto pectore haurienda, ebibenda, & nunquam ab animo dimittenda, sed potius amabatur manibus tenenda, quærenda, curanda, vivendaq; Sanctus Bernardus Tironibus Religionem suam intrantibus inclamare solebat: Relinquitte corpora, soli Spiritus ingrediantur. Non imaginentur sibi Tirones, neque se decipiant illâ persuasionem, quod non à principio vitæ Religiosæ huic

ita descriptæ spirituali vitæ exercendæ maximum admove, sed nescio quos annos quæve tempora debeant expectare. Utq; dum ad Religionem admitti postulat, dumque ad eam pedem, inferunt: animosè profitentur, se paratos ad hanc vitam carni, & mundo, & proprio amori contrariam, Christoq; Crucifixo, pauperi, stulto, contempto, conformem, eam quærere, ejus causa ex sæculo ad Religionem convolare. Ecce ergo non statim ab hujus vitæ cōsecratione, praxi, studio, usu, fame, exercitio, incipiant? quandoquidem ad eam paratos se esse cum Dei gratia, & professi sunt; & promiserunt, & ejus causa mundum, & omnia in mundo reliquerunt? Imò verò dum ferum ignitum est, cudendum est: dum molle utrumq; lutum est, fingendum est. Si Tiro dum primitiis gratiæ fervet, dum Spiritus Sancti unctione emollitus est, ab initio conversionis suæ, statim animosè quæ desideravit experiatur, carnis vitam dedicat, se se exuat. Spiritualem vitam arripit, ex ejusq; norma se fingat, Christum Crucifixum induat, & totus transmutetur in virum alterum: & sicut mutat statum, ita & naturam mutet: sicut ex seculari Religiosus efficitur, ita ex carnali fiat Spiritualis.

Proderit ad hujus rei plenioris intellectum, videre ea, quæ sunt superius Mense 7 Exercitio 2: allata, tum ea quæ de diversis motibus naturæ & gratiæ habet piissimus Thomas de Kempis, lib. 3: c. 54. Ego huic Exercitio, atq; adeo & Mense huic Octavo finem impono verbis Sancti Augustini, quibus carnalem vitam aliquatenus describit, ut ex contrariis juxta se positis melius cognoscant Tirones, qualem vitam fugere & exuere, qualem contra vitam induere & tenere in Religioso habitu, statuq; debent. igitur S. ait Doctor: Ille secundum carnem vivit, qui pergit quo vult: dormit quando vult & quamdiu vult, loquitur quæ vult, cui vult, & ubi vult. Manducat & bibit quando vult & quantum vult. Ridet, ioculatur turpiter, inter quos vult, & quando vult. Postremo quidquid naribus suave est quærit, quidquid tactui blandum, quidquid oculis delectabile, quidquid corpori suo iucundum exercet & sequitur qualiter vult, & quando vult, quia omnia licita & illicita carnalia vult. Deinde delectatur pulcherrimis vestimentis, & equis, & armis, quando vult & sicut vult. Et sic non secundum Deum, sed carnaliter vivit & delectatur,

4 *Menſis IX. Exer: de Exercitio Fidei Chriſtiana Theol:*

itur, & omnia deſideria carnis ſua perficit, ſicut vult & quando vult. Hæc Sanctus Auguſtus: Quibus nihil aliud addo, quàm hoc. Si hoc eſt carnaliter vivere, oppoſitum hujus, per omnia erit ſpiritualiter vivere; atque hoc modo tenetur omnis Religioſus ſemper vivere: & per hoc illud monitum Spiritûs Sancti. *Vi non quæcunq; vultis, illa faciatis:* vivendo adimplere. Neque exiſtimet id officiũ tantum initio ſtatus Religioſi ſuſcepti

ſibi incumbere, ſed potiùs certiffimus ſit ſe quidem in Tirocinio fundamenta tantũ jacere, in toto autem vivendi aduſq; mortem decurſu, reliquum vitæ ſpiritualis, jam explicata ædificium, uſq; ad extremam coronidẽ, debere ſine intermiſſione ſuperedificare, alioqui cõputabitur inter cõfuſibiles operarios, (verba ſunt Richardi Victorini) qui cùm in auro inchoaverint, conſumant in luto.

EXERCITIA

NONI MENSIS.



N Menſe Nono Tirocinij ſui Religioſus.

Primò vacabit.

Exercitio Fidei Chriſtiane Theologicæ. Eſſi enim omnes quotquot ad Religionem veniunt, ſupponuntur eſſe fideles & Chriſtiani, hoc eſt, Divinã Fide præditi, quæ credunt omnia myſteria & dogmata fidei Religionisq; Chriſtiane: alioquin nunquã in eis vocatio Religioſa locum habere potuiſſet, niſi ex compluribus fidei Articulis enata fuiſſet: permagni tamen refert perfectam, vivam, robuſtamq; fidem in corde ſuo habere de omnibus à Deo revelatis. Quod quidem exercitatione actuum fidei crebra peragitur: ut prainde expediat valde horum actuum exercitio frequẽti inſueſcere, vivacitatem aſſentiendi omnibus quæ à Deo per Eccleſiam nobis revelata habemus, uſu comparare. Maximẽ cum non raro contingat dormire fidem in nobis & languere: ita ut ex modo actionum noſtrarum, quas Dei ſcilicet cauſa peragimus, liquido appareat eas ex debili languidaque fide ſuſcipi atq; provenire.

Nam v. g. unde eſt quod tam crebro ſignis crucis nos munientes, Orationem Dominicam recitantes, Confessionis & Communionis Sacramenta obeuntes, Sacramentales vel audientes: in templis commorantes, Dei mentionem in ore habentes: aliãq; plurima aſſiduò peragentes, quæ ſine fide fi-

eri nequeunt: tam parum tamen inter hæc piẽ commovemur, tam inſuſceptuſe hæc peragimus: tam perfunctoriẽ iſta facimus? Nulla certe magis radicalis cauſa hujus rei assignari poteſt, præter hanc, quod fides noſtra in talibus actionibus langueat, dormiat, & efficacem vivacitatem non habeat, neq; exeat in prædicta opera, quo fit ut frequenter efficiantur fructu ſuo caſſa. Ad infinitas ergo & quotidie inter oculos, manus, aures, phantaſiam, imaginationem, memoriam, intellectum, voluntatem quæ poſitas occaſiones, exercendæ fidei: hoc præterea adhibendum eſt induſtria, ut actus fidei exerceantur cum reflexione hac, quod actus fidei ſint, & exerceantur præterea cum ipſa interioris fidei vivacitate: quàm vivacitatem energiamq; repetitione illius, & exercitationeq; cordiali, & applicatione deinde ad actus omnes ſpeciali comparari, docent Magiſtri Spirituales. Eſſi enim fidei donum à Deo poſtulare bonum eſt: eſſi actus ex fide manantes exercere melius eſt. Eſſi gratias agere pro dono & lumine fidei, proq; vocatione ad fidem gratias agere: pro conſervatione in fide, pro augmento fidei ſupplicare, etiam laudabile ac utile eſt. Tamen ipſos expreſſos, explicitoſq; actus fidei, quatenus fidei ipſius ſunt, exercere cum diligentia & fervore, longẽ melius, longẽ, inquam, ad vivacitatem fidei obtinendam, efficacius eſt.

Tale eſt: profiteri fidem, expreſſẽ credendo, & quod credas, omnia & ſingula proſteſtando: quodq; omnia propter unam & ſolam

solam Dei veri ac veracis; fallere & falli nescij revelationem; assertionem; autoritatemq; credas contestando, & protestando, quæ icilicet in symbolo Apostolorum, aut symbolo Nycæno, aut symbolo Athanasij continentur: aut quæ à Sanctâ Catholica Romanâ Ecclesiâ, ad credendum tanquam à Deo, qui est prima & Summa Veritas revelata proponuntur.

Tale est etiam speciales articulos fidei, seu ex proposito, seu oblata occasione fide firma, robusta, vivâ, expressa, gaudente corde profiteri, confiteri, repetere, Dei in ejus revelatione veritatem agnoscere & venerari. Veritati eidem inhærere, omniaq; in animo & corde suo radicare confirmando, & confirmare radicans. sive quod idē est, animum ad assensum vivum, stabilemque assuetuendo. Talis fides in cujus corde est, non exigit probationes & discursus subtiles, non requirit miracula: non terretur minis & tormentis; non languescit tempore. Talis fides fuit in S. Ludovico Rege, cui cum esset nunciatum, in vicino apparere miraculosè visibiliter Christum, in Eucharistia, non se loco movit ad videndum, sed affirmavit se hoc firmitus credere non videndo, quam si videret: eo quod Verba Domini sui plus haberent apud se fidei, quàm quævis miracula. Talis fides fuit in Martyribus Sanctis. Talis fides est fundamentum omnis Virtutis, est irrigatrix omnis fervoris in Dei obsequio. Talis fides est vita omnis diligentia, & perfectionis ac perseverantia in bono. Etenim tantum quisq; credit articulos fidei, quantum credit Deum veracem esse, tantum fidei Deo, quantum credit fidelem, & in promissis constantem, tantum timet, quantum credit justum, tantum amat, quantum credit bonum, tantum præsentem reveretur, colit & honorat, quantum dignum credit & immensum, tantum reveretur & humiliter orat, quantum adesse præsentem, & se illo indigentem credit. Verbo dico: ad mensuram fidei est mensura in nobis omnis Virtutis & perfectionis. Quod expressū voluit Apostolus cum dixit: *Iustus autem ex fide vivit.* Hoc & S. Hieronymus cum ita scripsit: *Ad orationem assisto: Non orarem, si non crederem: sed si verè crederem, illud cor quo Deus videtur, mundarem: tunderem pectus, manibus, genas lachrymis rigarem, corpore horrescerem, ore pallerem, iacerem ad Domini mei pedes &c.* Nimirum vivam fides face-

ret orationem. & orantem me vivum, & sibi proportionatum.

Neq; tamen volo, ut quis ad omnem suam actionem præmittat actum expressum fidei: hoc enim etsi bonum, non tamen necessarium, aut possibile multis imperitisq; est, sed hoc tantum suadeo, ut aliquanti temporis diligentia, studiumq; in eoponatur exercitio, quo mens nostra, intellectusq; noster fidei soliditatem, strenuitatē credendi ac vivacitati assuescat, ita ut data quavis occasione implicitè, sive explicitè credendi ex fide de vè operandi, ex fide robur strenuitatēque accedat operationi: non secus ut accedit diligentia agendi, dum constat nobis præsentem esse Regem, vel Superiorem &c.

Illustrabo documentum hoc exemplo uno, quod ad alios articulos fidei, imò & ad alias plerasq; actiones applicare non erit difficile. Desiderat quis sumptionem Venerationemve Sanctissimi Eucharistia Sacramenti, in se, & à se peragi, cum magna utilitate, pietate, religione, devotione, attentione: is se in fide hujus mysterij exercet atq; confirmet: hoc modo: recogitet, nimirum quid Sacra Scriptura, quæve Ecclesia de hoc Sacramento affirmet & fidelibus credendum proponat, hæc omnia firmiter & indubiè credat, credere se contestetur tam se hoc credere, aut saltem credere cupere pronuntiet, quàm crediderunt Sancti, quicunq; singuli, vel omnes Apostoli. B. Virgo, quæ credit universa Ecclesia. C. vocet ad se omnem eam fidem quæ fuit, est, erit, in ullo hominum, in ullo Sanctorum, in tota Ecclesia de hoc mysterio: eamque corde suo animoq; velut complectens & exerens coram Deo, se omni illa mysterii hujus veritatem credere, tenereq; protestetur, repetat, enuntiet. Paratum se, imò prorsus cupere se asserat mori & vivere, in hac fide, pro hac fide: cupere se potius omnia tormenta & genera mortis subire, quàm hæsitare in hoc articulo, cupere se pro ejus articuli fide propaganda inter homines, omnes labores, molestias, poenas, mortes subire, detestari omnes errores qui sunt circa hunc articulum: ex corde condolare se omnibus errantibus, omnibus ignorantibus, omnibus debilitè credentibus hunc articulum. Hoc & simili exercitio circa veritatem Eucharistici Sacramenti stabilitur roboraturq; fides in corde hominis, efficiturq; vivax: & ex hac vivacitate confurgit reverentia, spes, amor, devotio, desiderium,

rium, tedium amorphum, ad hoc recipiendum, visitandumq; &c. Par modus & praxis, cum pari profectu fructuq; fieri potest, circa articulos Sanctissimæ Trinitatis, Incarnationis, Passionis & Mortis Christi. Item Beatissimæ Virginis, Patriæ celestis, Animarum Purgatorii, Iudicii Divini particularis, aut universalis, pœnarum inferni.

Secundò vacabit. Exercitio Spei

Theologica, fiduciæq; in Deum. Cujus Exercitium in duobus consistit, sicut & ipsa spes Christiana duo potissimum spectat. Spectat, seu sperat, spes Theologica Primò & Primariò Deum tanquam summum bonum, vitamq; æternam hominib; possidentem scilicet ab homine, ex gratia donoq; Dei, ex meritis Christi Domini, ex bonis operibus, propriis quidem hominib; sed tam ex gratia, & in gratia Dei factis, & Christi Domini sanguine meritoq; dignificatis. Omnes enim ad vitam æternam, seu Dei possessionem conditi, vocati, redempti sumus: sed ad eam obtinendam tribus his (i. Gratia Dei 2. Meritis Christi. 3. Operibus nostris bonis) mediis pervenire debemus, addè necessario, ut sine aliquo ex tribus his, nullus hominum ratione utentium æternam vitam consecuturus sit. Quocirca quo ad hanc Spei partem: ejus Exercitatio in hoc consistit. Semper bona opera exercere, & frequentare: non tamen his operibus suis confidere, de quibus an placeant Deo, sicuti & de semetipso, nullus hominum naturaliter potest scire; sed in abundantissima Dei misericordia, verissimâq; ac fidelissimâ ejus promissione, & in meritorum Christi Domini efficacitate, atq; communicatione sperare, vitamq; æternam sibi promittere.

Eadem spes, & Spei Exercitatio, in hoc etiam consistit, ut media ad salutem nobis à Deo in Ecclesia suâ, & in statu Religioso ordinata, diligenter exequamur; Dei auxilium imploremus ut detur, exerceamus cooperando dato, cooperatione disponamur ad ulterius dandum augendumq; Ne què difficultate, aut labore, aut impedimentis, aut tentationibus, aut longitudine temporis frangamur in procuranda salute nostra, in proficiendo in Virtutibus, in repugnando difficultatibus, in exequenda Dei Voluntate. Spes ista non timet, sed timere timet difficultates, neq; cedit, sed timere cedere molestiis, laboribus, ac tentationibus, in via Dei occurrentibus. Sumit ex

difficultatibus animos, tanquam ex certissimis signis, tam voluntatis Dei, nos ea agere quæ Dei salutisq; causa agimus, quoniam diabolus & ejus instrumeta nobis repugnare sentimus, quam auxilii Divini certissimò nobis affuturi, quoniam ideò nos oppugnari sinit, & auxiliari nobis, per nostram què infirmitatem, diaboli nequitiam expugnare, suam autem potentiam, demonstrare possit.

A Inde etiam ulterius. Spes, quando certa est voluntatis, gloriæq; Dei, salutisq; ac utilitatis suæ, vel proximi: non tantum non timet ulla creatas impeditiões, difficultatesq; sed potius eas optat, & ex eis gaudet conjecturamq; de certo ac felici exitu facit: & pro certo difficultates inter auxilia, subsidiaq; & boni successus incrementiq; prosperi causas & media recenset. Inde ulterius Spes contra spem surgit: tum maxime sperat in Deo, quando omnia desperata & deplorata, & collapsa auxilia videntur: quia nimirum ea, quæ hominibus desperatione injiciunt boni successus, Deo & ejus potentia, atq; sapientia serviunt ad bonum successum, suntq; illi media consecutionis optata, quæ hominibus, eorumq; judiciis ac sensibus esse videbantur media deplorationis & desperationis causæ. Ita venditio Iosephi à fratribus suis, quæ illis erat medium impediendi dominatus ejus super se, Deo fuit medium deducendi Iosephi ad Dominatum super fratres: unde dicebat Ioseph fratribus. *Vos cogitastis de me malum: Deus autem vertit illud in bonum.* Ac talium exemplorum infinitus & quotidianus est in mundo numerus sed oculi nobis defunt, quibus videamus. Essentq; etiam plura ejusmodi experimenta & exempla: si plures essent qui Deo fidere auderent: & difficultates non ut tales, sed ut media providentiæ Divinæ subservientia agnoscere, acceptare, quæ vellent.

Eadem Spes Theologica, secundo atque secundario innititur Deo, Deiq; auxilio & Providentiæ, non jam respectu afflictionis vitæ æternæ, auxiliorumq; ad ipsam consequendam per Dei gratiam, & Christi meritorum influxum, quæ respicit spes primariò ut dixi, sed respectu rerum, in hac vita homini occurrentium: quas omnes in omni circumstantia earum, Deo permittit homines curandas, ordinandas, immutandas, differendas, accelerandas, cum plena & omni moda sui rerumque suarum in Deum, pro-

viden-

videntiamq; & opem illius, protectione iactatione, resignatione, & penè dicam neglectu. Ex cuius spei mente dicebat David: Iacta cogitatum tuum in Domino, & & ipse te enutriet. Item Dominus regit me & nihil mihi deerit. Item Apostolus: omnem sollicitudinem projicietes in eum, quoniam ipsi est cura de vobis. Ad hujus spei exercitiū Divina prorsus sua eloquētia, Christus Dominus exhortatur nos exemplis volatiliū cœli, & fani, seu liliorum agri, quæ nec ferunt, nec metunt, nec in horrea congregant neque nent: & tamen Pater noster cœlestis pascit & vestit ea.

Ad hujus rei exercitiū idem Dominus nos invitat, cum assiduitatem orationis ad Deum toties tanto cum conatu nobis suadet, adeo ut in oratione omnem impossibilitatem desideriorum nostrorum assequēdorum collocet. Ad hujus spei exercitiū Deus specialiter Religiosos omnes eligit & advocat: soliq; suæ providentiæ de omnibus necessitatibus animi corporisq; præsentis & futuræ vitæ securos, adeo nunti juberet & vult: ut velit eos voto, perpetuò hanc fiduciam suam in Deum firmare, quod faciunt, dum tribus Substantialibus Religionis votis, Paupertatis, castitatis, obedientiæ, eos facit sibi nancupare. Illa enim vota, si revocantur ad primas causas suas: in Providentiam Dei, & in fiduciā humanā, de illa certitudinem necessario resolvi debent. Quare omnes Religiosi meritò appellati, censeri possunt Filij providentiæ Divinæ: & filij excusorum ab omni & proprietatis possessione, & sui suarumq; rerum procuratore. Merito etiam Religiosi omnes, tanquam in propria specialiter sibi virtute se se exercere, perpetuòq; perficere tenentur. Merito etiam Tirones Religiosi, ab hujus virtutis exercitio, Rudimenta suæ vitæ auspicari debent. Quare etiam maximus pudor esse debet Religioso, cogitare de se, deq; suis rebus, de cibo, de potu, de vestitu, de lecto, de loco habitationis, de officio, de socio, de tempore, de quacunque demum circumstantiā & conditione, aut necessitate. Sed omnem harum rerū curam in Deum remittere, rejicereq; debet: sibiq; perpetuò illud Christi Domini monitum, imò præceptum ob mentis oculos ponere. Nolite solliciti esse de Crastino. Nolite solliciti esse anime vestre, quid manducetis, neq; corpori vestro, quid induamini. Scit enim Pater vester cœlestis, quia his omnibus indigetis. Qui

secus facit Religiosus, qui cogitat de se, qui providet sibi, qui contentus providentiā non est, hic mentitur se Religiosum, & excidit à Dei pro se cura, & non meminit quid Deo voverit: & injuriam Dei Sapientiæ, bonitati, ac providentiæ facit, & est infidelis Deo, infidelemq; Deum apud se facit: & se Deo prudentiorem, amantioremque sui ostendit. Quam improbitate, & plusquam improbiſſimam, quia trahit Deo probrosiſſimam ulcisci solet, Deus punireq; in Religiosis gravissime, deterendo illos, atq; providentiā suā tam supernaturāli, quā naturali exequendo, atq; suæ ipsorum curæ, provisioniq; infelici relinquendo.

Quotidianum ergo sit hoc Religiosi exercitiū, omnem sollicitudinem, a se amoliri, & in Deum projicere, omneque cogitationem in eundem jectare, & de providentiā ejus suavissima gratanter cuncta acceptare: atq; hoc Deo semper protestari, & contestari, & omnem omnium creaturarum naturalem, supernaturalemq; spem, in cor suum cogere: eamq; in Deum assidue totis viribus effundere. Egi de hac fiducia speiq; in providentiā Divinam parte supra Mense 2. Exercio 5. ideo hoc loco amplius non immoror, duo tantum puncta nō parvi momenti suggero ad præsentem materiam spectantia.

Unum est, ut Religiosus, ita per omnia Deo fidat, omnesq; eventus sibi incidentes, ita de solius Dei manu acceptet, ut ipsos etiam defectus, ipsas quantumlibet molestas indigentias, tanquam providentiæ Divinæ ejusq; curæ paternæ effectus ac affectus recipiat: quemadmodum infirmi omnia medicationum genera sive amara, suavia: sive subtrahentia, sive applicativa Medici directioni, diligentiaq; attribuant & grato animo recipiunt.

Alterum est: ut Religiosus inter maxima Dei beneficia computet, (prout revera summū beneficium est) hoc quod Deus dignetur hominis, utiq; putredinis ac vermis, canisq; mortui, curam gerere, eique ex pacto providentiā suam, & cum hac sapientiā bonitatem, potentiam, charitatemq; obligare, ad hoc, ut de minimis, ejus maximisq; necessitatibus, quin & commoditatibus sollicita esse obligetur illa majestas. Quæ ut vel cogitet de nobis, vel de se cogitari sinat à nobis, nos omnino indignissimi sumus, ita ut meritò obstupescere debeamus deficiente.

reque admiratione cum illo Sancto, qui deficiens dicebat Deo. Et tu dignum duci opere oculos super huiusmodi. & cum illo altero simili in causa dicente ad Deum. Quid est homo, quod memores eius: aut filius hominis quoniam reputas eum?

Tertiò vacabit. Exercitio postu-

landi atq; emendicandi à Deo bona, dona, auxilia, media, remedia, necessariaq; omnia Spei & Fiduciae convenienter hoc exercitium nectitur: Est enim oratio praesertim postulatoria, Spei in Deum filia: nam fieri non potest, ut quis aliquid ab alio petat, si impetrare vel obtinere non sperat. Prius ergo sperat, antequam orat. Porro huic Exercitio, nequaquam omne orationis genus assigno, sed illud solum quod servit impetrationi, & emendicationi necessariorum. à Deo, quia hoc Exercitium est homini cuilibet summè necessarium, summè utile, summè honorificum, summè facile, summè deniq; (quod ex his confurgit) suave. Necessarium est: quia pauperrimi sumus: nequè aliud medium supplèdæ paupertatis huius est, quàm mendicare à Deo: Omnes sumus mendici, quotidie astamus ad januam magni Patris familias, dicentes ei: Pater noster: &c. Utile est, quia quidquid cogitari potest in rem nostram opportunum, oratione obtinetur. Domini dictum est: *Petite & accipietis.* Honorificum: nam, quid est honorificentius vilissimis nobis, quàm quod omni hora, omni loco, omni situ & ita adire alloqui, orare Deum possumus, absq; repulsa, absq; mora interposita, absq; impediri vel occupati Principis causatione, quasi essemus plus quàm amici, plus quàm domestici, plus quàm filij, plus quàm sponsæ Dei nostri. Facile: nam, hic labore, sumptu, apparatu, nullo opus est: ne verbis quidem, sola mente, sola voluntate, etiam in momento perficitur negotium omne, & effectum habet. Suave deniq;: partim propter jam dicta, partim, quia quid cogitari potest inveniriq; suavis cōversatione confabulationeq; amicissima ac fiducissima hominis cum Deo, creaturæ cum Creatore, subditi cum Rege, discipuli cum Magistro, infirmi cum medico, egentis cum liberalissimo divite, filij cum patre, infantuli cum matre, aut nutrice, amici cum amico, sponsæ cum sponso, animæ cum Verbo? Hic homo, si est ve-

nitq; pauper, ditatur, si afflictus, recreatur,

si fatigatus reficitur, si frigidus calefit, si abiectus honoratur: si ignarus eruditur, si reus absolvitur, si infirmus sanatur, si in periculo eruitur, si mortuus vivificatur. Quid in his ad suavitatem requiras? Nequè immorari, in his necesse est: ad experimentum remitto, in promptu cum sit, experiatur quilibet.

Sed cogitat aliquis: cum sint infinitæ panè hominum necessitates, eaq; non solum communes cum omnibus, aut pluribus, verumetiam cuilibet propriæ: Ecquis sufficiet ad omnes Deo proponendas, ad quas non sufficit cognoscendas? Ecquis modus erit, ad eas per orationem apud Deum sublevandas, quibus impar est, vel enumerandis?

Optimè Salvator hunc modum expedivit dicens: *Cum oratis, nolite multum loqui.* Et certè cum formulam orandi præscriberet, proposuit brevissimam: cui nihil demmi, nihil addi possit, in qua nihil desit, re-redundet nihil, in qua una & sola, est quidquid sub materiam postulationis cadere potest. His tamen non obstantibus brevior oratione ipsum usum esse constat in Horto. *Pater non mea voluntas, sed tua fiat. Non quod ego volo, sed quod tu.*

Ergo omnibus nostris necessitatibus coram Deo proponendis abundantissimum, compendium est oratio Dominica: omnium orationum, supplicationum, emendicationumq; epitome, quam solam usurpare omnibus Dei misericordiam requirentibus, mendicantibusq; sufficit.

Est tamen reperire & alios compendiosos mendicandi modos, quibus Sancti usi sunt. In Vitis Patrum l. j. libello 12, n. 10. legitur: Abbatem Macarium, rogatum à fratribus, quomodo orandum esset: respondisse verbis Dominicis: Non est opus multum loqui in oratione: sed frequenter dicere, *Domine sicut scis & vis miserere mei.* Si autem bellum instat in animo: dicere. *Adiva me.* quia enim Deus scit, quæ nobis expediant, facit misericordiam nobiscum. Alia quædam Sancta: sic Dominum legitur orasse. *Domine IESU, sicut vis, & sicut scis miserere mei.* Isaac Abbas apud Cassianum Coll. 10 c. 10. mirus & multus est in commendatione orationis, medicationisq; apud Deum perpetuæ: cujus perficiendæ causa asserit inventum, institutum, usurpatumq; à patris illis Sanctis orandi modum valde methodicum, sed simul valde universalem, & ad omni-

omni modas necessitates Deo proponendas appositum, illum scilicet versiculum Psalmi. Deus in adiutorium meum intende. Domine ad adiuvandum me festina. Nescias quid prius mirere in Verbis Isaaci Abbatis lococitato adductis. Multiplicemne necessitatem humanam, an unius ejusdemq; versiculi ad omnes illas Deo proponendas accommodationem? compendiumne mendicandi, an utilitatem mendicationis? frequentiamne & assiduitatem, an commoditatem, facilitatemq; Orationis perpetuam, & quodammodo nunquam intermissam cum Deo conversationis, colloquutionis, & ejus presentiam, tum contemplationis, tum venerationis?

Sed verbis Isaaci aut Cassiani præstat specimen ejus rei proponere. Hæc igitur ille: Tradenda vobis est Spiritualis Theoria formula, ad quam semper tenacissime vestrum intuitum dirigentes, vel eandem salubriter volvere indurata iugitate discatis, vel sublimiores intuitus scandere illius usu ac meditatione possitis. Hæc igitur vobis huius quam queritis (Spiritualis) disciplina, atq; orationis formula proponitur, quam unusquisq; Monachus ad iugem Dei memoriam tendens incessabili cordis volutatione meditari, expulsa omnium cogitationum varietate, consuecat. Erit itaq; ad perpetuam Dei memoriam possidendam, hæc inseparabiliter proposita vobis formula pietatis. Deus in adiutorium meum intende: Domine ad adiuvandum me festina. Hic namq; versiculus non immerito de toto scripturarum excerptus est instrumento: Recipit enim omnes affectus, quicunq; humana inferri possunt natura: & ad omnem statum, atq; universos incursus propriè satis, & competenter aptatur. Habet siquidem adversus universa discrimina invocationem Dei, habet humilitatem piæ confessionis: habet sollicitudinem ac tumoris perpetui vigilantiam, habet considerationem fragilitatis suæ, exauditionis fiduciam, confidentiam presentis semperq; assistentis præsidii. Qui invocat iugiter suum protectorem, certus est eum esse semper presentem. Habet amoris & charitatis ardorem, habet insidiarum contemplationem, inimicorumq; formidinem, quibus perspicuus semetipsum die nocteq; vallatum, conficitur se non posse sine sui defensoris auxilio liberari. Hic versiculus omnibus infestatione demonum laborantibus, inexpugnabilis murus est, impenetrabilis torica ac munitissimus Clypeus. Iste in acedia & anxietate animi collocatus, seu tristitia, vel cogitationibus quibuscunq; depressos salutis remedia de sperare non patitur, ostendens illam, quem

innocat, inspicere iugiter nostra certamina, atq; à suis supplicibus non abesse. Iste nos in spiritualibus, cordisque letitia constitutos, admonet, extolli penitus non debere, nec inflari de prospero statu, quem sine protectione Dei retineri non posse testatur, dum eum non solum semper, sed etiam velociter, ut sibi auxilietur, implorat. Iste inquam versiculus unicuiq; nostrum in qualibet qualitate degendi necessarius, & utilis invenitur. Nam qui semper se & in omnibus desiderat adiuvari, manifestat, quod non tantum in rebus duris ac tristibus, sed etiam in secundis ac lætis pari modo Deo egeat adiutore: ut quemadmodum ex illis erui, ita in istis eum faciat immorari: in neutro sciens humanam fragilitatem, sine illius opitulatione subsistere.

Enumeratis deinde plurimis occasionibus, in quibus omnibus uturpandus est hic idem Versiculus, deniq; ita concludit. Huius igitur versiculi meditatio in tuo peccato re interrupta volvatur: Hunc in opere quolibet, seu ministerio, vel in itinere constitutus decantare non desinas. Hunc & dormiens & resiciens, & in ultimis naturæ necessitatibus meditare. Hæc volutio cordis velut formula tibi salutaris effecta, non solum te illæsum ab omni demonum incurfione custodiet, sed etiam cunctis te vitii terrena contagionis expurgans, ad illos invisibiles Theorias (contemplationes), calefescere perducet, atq; ad illum ineffabilem ac perpaucae expertum provehet orationis ardorem. Hunc versiculum tibi meditati somnus obrepas, donec ineffabili exercitatione formatus etiam per soporem eum decantare perpetuo consuecas. Hic tibi expersæcto primo occurrat, is te evigilante cogitationes anticipet universas, iste te de tuo surgentem cubili curvationi genuum tradat, atq; illinc deinceps ad omne opus actusq; deducat, hic te omni tempore prosequatur, hunc meditaberis secundum præcepta legislatoris sedens in domo, ambulans in itinere, dormiens atq; consurgens: hunc scribes in limine & ianuiæ oru tui: hunc in parietibus domus tuæ, ac penetralibus tui pectoris collocabis, ita ut hæc ad orationem procumbenti sit tibi acclivis decantatio, & ex inde consurgenti, atq; ad omnes usus vitæ necessarios incendenti fiat erecta, & iugis Oratio. Hucusque Cassianus. In cuius sententia habet Religiosus veteranus juxta ac Novitius & causam seu materiam, id est necessitatem, occasionemque mendicandi à Deo, & praxim simul formulamq; mendicationis. Habet utilitates proinde maximas ac plurimas. Habet in summo compendio facilitatem, simulq; ad usum tam nobili exercitio efficacem.

atque exstimulationem: superest, ut manus admoveatur operi; quilibet Religiosus, & hoc exercitium sibi perpetuo faciat usu familiare, & se huic Exercitio, magis autem per exercitium Deo reddat exhibeatq; domesticum ac familiarem.

Quarto vacabit. Exercitio Gratitude, seu Gratiarum actionis pro beneficiis, benefactoribus suis, sive ij sint homines, sive Calites ac ipse Deus. Er erga Deum quidem gratitudo posita est in eo. Ut is qui accepit beneficia, magni illa aestimet, se se iis indignum reputet, ac propterea Deum intime revereatur amet, repetitisque gratiis & laudibus Deum exaltet. Etenim ita videtur, vel ipsa natura duce, docenteq; institutum: ut cum homo considerat diligentem Excellentiam Dei beneficientis, vilitatem autem sui ipsius, & indignitatem, & indigentiam, & invisibilitatem, & insuper antegressam ingratitude ac in benefactorem malitiam, beneficiorumque abusum: cum considerat assiduitatem, varietatem, provisionem, & veluti obstinatam prodigamq; beneficentiam. Cum attendit cor animum voluntatemque dantis Dei, quam sincero scilicet quam toto, quam benevolo, quam gratuito corde faciat bene. Cum item attendit excellentiam dignitatem, utilitatemque ac magnitudinem beneficiorum, in quorum scilicet omnibus & singulis etiam minimis, præter alia inclusa bona etiam seipsum, suam entitatem, Sapientiam, bonitatem, pulchritudinem, suavitatem, omnipotentiam: immensitatem includit ac elargitur. Cum attendit usum utilitatemque beneficiorum: quod videlicet sint utilia ad cognitionem, ad amorem, ad laudationem, ad affectionem, ad fruitionem Dei beatitudinisq; ipsius, nec non ad innumeras alias commoditates vitæ humanæ, ejusq; tam naturalis, quam supernaturalis. Cum attendit motiva, Deum ad benefaciendum inducentia, aut spe aliqua propria non metu aut coactione, sed purissima & solidissima sua charitate. Cum deniq; attendit æquitatem, obligationem, honestatem, utilitatem gratitude: iniquitatem verò & probrositatem, ac damnositatem ingratitude: quam ipsas belluas efferatasque animantes natura docuit, gratitudinem autem & beneficiorum cognitionem memoriamq; cultum autem & amorem benefactorum docuit. Cum inquam hæc con-

siderat & attendit homo, nullo modo fieri potest, ut non ad gratitudinem & gratiarum actionem adstringatur erga Deum.

Quodsi homo aliquando id in se non experitur, (non experitur verò frequentissime) id ex defectu considerationis jam expositæ evenit: accipit enim homo beneficia, & ad benefactorem non respicit, & sic officium gratitude non rependit: Similis porcello qui glandem ex arbore cadentem colligit & cum gustu, ac satietate devorat, sed sursum ad arborem arborisq; ramos non suspicit, neq; beneficam arborem ullo affectu bono prosequitur.

A quo ingratitude: vitio, præter immane & belluis ipsis exoso scelere, manant in hominem à Deo plurima mala. Manat: subtractio datorum beneficiorum, manat denegatio novorum. Manat reprobis sensus, quo beneficia vertuntur homini in venenum & ruinam, & peccatum: manat oblivio Dei, manat superbia, & exaltatio, præsumptioq; cordis. Manat derelictio à Deo, & gratiarum ejus exsiccatio.

Quamobrem omnibus viribus suis Religiosus quilibet, & maxime Religionis, beneficiorumq; cum Religione à Deo acceptorum candidatus, exhorrescet vitium ingratitude, amplectetur autem studium quotidianæ, ejusq; quam creberrimæ sincerissimæq; gratiarum actionis Deo, pro beneficiis, tam communibus sibi cum aliis, quam privatim & propriè sibi à Deo collatis conferri, capitis, conferendisq; per omnem etiam æternitatem. Aget gratias non tantum corde vel affectu, non tantum ore aut verbis, sed etiam operibus, & ipsis rebus actibusque, faciendo, & offerendo eos in gratiarum actionem Deo, pro beneficentia & gratiis ejus. Ita ut quidquid susceperit agendum laborandumve, quidquid se obtulerit perferendum: sive pugnabit cum vitis, sive resister tentationibus, sive se vincere volet, in aliqua rebellionem naturæ, sive virtutes, conquirit, exercebit, sive pro Dei gloria, aut proximi salute, aut communi bono ædificationeq; laborabit, sive alicui obligationi naturæ, charitatis, justitiæ, obedientiæ, libertatisve satisfaciet, id totum etiam gratiis agendis Divinæ bonitati destinat ac applicet. Sic enim sibi præter alia bona plurima, sinum Divinæ pietatis aperiet, fontiumq; Divinorum effluxus dilabit: sic beneficia accepta confirmabit sibi fecundaq; reddet: sic novis donis se idone-

um & dignum exhibebit. Sic in sui cognitione & abiectione profundas radices mittet: sic fidelitatem suam in Deum sinceritatemque; mentis ac soliditatem testabitur: sic ignem inextinguibilem fervoris devotionisque; in Dei obsequium semper conservabit, fovebitque; sic illi Deum amandi, æstimandi, laudandi, extollendi, reverendi, admirandi, degustandi, tum materia semper suppetet, tum stimuli semper, infixi, admotique; adhærebunt.

Magni ergo faciendum sibi putet Religiosus, Exercitium gratæ mentis in Deum; ut se faciat beneficiorum Dei dignum: & ut Deum eò modò tractet, quomodo benefactorem tantum & talem tractari, à tam miseræ inæqualisque; cum Deo sortis homine beneficiario est condignum. Porro cum Deus non tantum tunc benefaciat homini, quando ad mentem & voluntatem facit hominis, faciendo ut prosperè cuncta fluant: sed etiam tunc (immo sæpè maximè tunc) quando adversis exercet hominem. Ideo verus & perfectus gratitudinis cultor, non solum in prosperis, sed etiam (imò maximè) in adversis agat cordiales Deo gratias. Sicut ægroti non tantum dubia, sed etiam amarâ propinanti, & sectiones adhibenti Medico manus osculantur, gratiasque agunt. Elucetque multò solidior Virtus, quando in adversis gratia Deo aguntur, vel semel, quàm quando millies in prosperis offeruntur. In prosperis enim non tam est virtus gratias agere, quàm vitium turpè gratias non agere. In adversis verò non tantum non conqueri sed insuper etiam grates dicere: hoc est, Deum, heroica, constanti, solida virtute colere & exaltare.

Dum autem Religiosus Tiro in gratitudine Deo debita se se exercebit: simul etià in debita hominibus benefactoribus suis gratitudine exercere sese meminerit. Et gratitudo, namque hominibus debita, virtus est homine dignissima, & est portio bene magna gratitudinis Deo debita: quoniam sicut beneficia plurima homini per homines præstat Deus, ita etiam ad gratiarum actionem sibi in hominibus præstandam obligat nos Deus; quamobrem non potest homo satis plenè gratus esse in Deum ipsū, nisi sit etiam gratus in homines, per quos effundit beneficia Deus in ipsum. Tantò autem cupio diligentius efficaciusque; Tironibus Religiosis commendatum hoc gratitudinis erga homines, sibi benefacientes

exercitium, quantò vulgariùs est frequentiusque; hoc ingratitude etiam inter Communitates personasque; Religiosas, vitium. Id quod eò est tum mirabilius, tum ad dolorem inferendum ærius: quod nusquam videatur esse major usus beneficiorum in alios, quàm inter personas Religiosas mutuò inter se beneficiis & beneficentia comunicantes imò etiam plane viventes.

Expendere hoc fufius non est hujus propositi: hoc tantum vel breviter dicere & oculis spectandum manibusque; palpandum objicere possum, quod quælibet persona Religiosa tot semper benefactores (& hoc assero, minimum quidquam tantum asserendo, nam revera longe plures) habet: quot sunt ij, cum quibus in eadem domo manet: Etenim si rectè attendit omnium, cohabitatorum suorum occupationes, munera, actiones, labores, curas, cum ille unus omnium sit particeps, cum omnes illæ in unum ipsum redundant, utique fateri debet, se tot habere semper benefactores, quot collegas, totque beneficia, quot collegarum opera. Quod in aliis statibus actibusque hominum non ita est. Nam alibi multi sunt, qui necessitare, qui mercede, qui natura serviunt aliis, & in Religiosis domibus omnes uni, unus omnibus, juxta ordinem, suum obsequitur merito charitatis, Obedientiæ, Religionisque; in Deum & proximum ductu, ac proinde beneficentiæ in alios virtute, nec alia, quam præ iij apud Deum, gratitudinis apud alios mercede. Quod cum ita sit: sane evidens est, Religiosum quemlibet, ac etiam omnes simul, beneficiis, beneficentiisque; aliorum vivere: consequenterque; ad mutuam gratitudinem exhibendam, plus quam aliorum statuum homines inter se obligatos esse.

Omissis ergo interea aliis considerationibus & ad gratiarum actionem, gratæque; mentis exercitium suadendum stimulis, repetito probrum hoc ingratitude usitate expellendum esse ex domibus cordiorumque Religiosorum: quod fiet, si cum lacte Religiosæ vitæ discant assuescentque omnes Religiosi mutuò sese tanquam benefactores agnoscere & amare & gratiarum actione (mentis, oris, operisque) prosequi, si omnem cujuslibet domestici, fratrisque actionem, tanquam suam (uti revera est) agnoscat acceptet, æstimetque; beneficium.

Quàm multi Religiosarum communitarum navi hac via, hocque, unò remedio adhibito

hibito emaculabuntur consideranti facile pater. Cessabunt sanè vilipensiones tum personarum, tum officiorum, tum laborū: cessabunt murmuraciones, querelæ, cavilli, derisiones, tadia, invidia, æmulationes, pusillanimitates, excusationes, ac recusationes, seu detractiones laborum, officiorumque: statim, inquam, cessabunt hæc, hisque similia, si unusquisque laborem suum aliis, tam utilem quam gratum esse experietur. Si & subditis superiorum curæ, ac vigilis, & Superioribus subditorum conatus, laboresque: & parium impariumque multa obsequia, & in rem communem studia cordi, amoris, æstimationi, gratiarum actioni esse comperta experimento. quotidiano & crebro fuerint, & quando par pari, Impar Superiori, Superior inferiori obstrepat, & obgannit, & obmurmurat, & obtrectat, & cōtemnit, & elevat, & despectat, & inter beneficia non reputat, sed indignis modis, acerbis verbis, amaris, dictis, surdis oblivionibus, ingratis moribus ac silentiis, & ignorantionibus sepelit & obruit. Quomodo sapere possunt officia, & quomodo dulcescere labores, quomodo gratiores, levioresque curæ reddi? Tantum nimirum est, vel mali vel commodi, in cœtibus Religiosis ab unius gratitudinis mutua, vel neglectu, vel exercitio.

Ergo Tirocinium suum quilibet Religiosus ab exercitatione gratæ mentis, tam in Deum, quàm in homines auspicabitur: totiusque sequētis vitæ decursu, eodem exercitii cultu, ac usu occupabitur. Non existimet autem Religiosus, me, gratitudinis in homines alios omnes, qui quomodocūque sunt, (& plurimi si attenti sunt) in eum etiam intra domum aut Religionem, suam benefici sint, idè hic non fecisse mentionem: quasi Religiosus non sit eis quoque hoc gratitudinis officio obligatus. Absit hoc: omni enim beneficio, & omni benefactori debetur gratitudo, ab eo qui beneficii est particeps: sed idè id dicere nō lui, quia ex iam dictis, hoc quoque innotescere nō dubitavi. Maximè cum in Religiosis domibus ab ipsa cōmuni disciplina, majorumque providentia, soleant erga benefactores, tam domorum quàm personarum, tam antiquos quàm quotidianos, gratitudo, & gratitudinis obsequia imperari: ut me minimè hac in re commendanda, opus fuerit immorari.

Quintò vacabit Exercitio dilata-

tionis, liberalisq; affectus in servitio Divino. Ad hoc genus Exercitij S. Pater noster Ignatius hortatur omnes filios suos: adjiciens adhortationi, etiam pretiū operæ quod habetur ex hac liberalitate cordis in Deū, & in ejus obsequium. ait enim *Magnopere conferet, devotè, (quod est ferventer, strenuè, liberaliter) quoad fieri poterit, ea munia obire* **A** *in quibus magis exercetur Humilitas & Charitas. Et in universam loquendo, quāto aliquis se arctius Deo adstrinxerit, & liberaliorem erga summam maiestatem se præstiterit, tantò eum in se liberaliorem etiam experietur, & ipse in dies magis idoneus, erit ad gratias & dona spiritualia uberius recipienda.* Abundè Sanctus Fundator, & hortatur ad liberalitatem in Deum, & materiam in qua exerceri possit, scilicet in humilitatis, charitatisq; operibus, explicat, & insuper fructus liberalitatis hujus, mox adfuturos ostendit, nempe vicariam Dei in hominem liberalitatem, nec non dispositionis & capacitatis acquisitionem, ad uberrima gratiarum divinarum dona.

Nec est quod quis obijciat eam liberalitatem, arctamq; adstrictionem in Deum, Tironum non esse. Nam præterquam quod Sanctus Fundator omnibus omnino (æquè novis ac veteranis) hanc Regulam, adhortationemque præscribit, nullo prorsus discrimine: speciali quadam ratione Tironibus, hæc in Deum liberalitas convenit: **C** primo quidem propter illas, quibus ordinariè præditi esse solent Spiritus ferventissimas, & ad omnia aggredienda pares paratasque Primitias: ut eis conveniat campum aperiri, in quo æstus ille recentis gratiæ, exundantisque spiritus spatium, & magno cum lucro exerceri ab ijs possit: quāq; iam non absque moderatione necessaria majorum, quorum est frenos ut laxare, ita & adducere: Ita siquidem nautæ dum secundi spirant venti cursum accelerant, & oportunitate utuntur navigandi: gnari quod subsidentibus ventis difficilius futura sit navigatio: sic etiam dum spiritus primitiæ fervent, & exundant in Tironibus, dilatare debent ijs affectus suos, animosq; & ad magnasque resolutiones festinare, easque experiri, moderantibus tantum dirigentibus cursum & imperum ijs, qui ad clavum sedent.

In quo magna opus est animadversione Spiritualium Magistrorum, qui Tirones cu-

rant:

rant. Primò quidem ut eum, quem adferunt, à Deo cum gratiæ vocationis haustu, fervorem non sinant in eis torpore quodâ, & cessatione ignarâ, an ignava obrui: statimq; ab initio in tepiditatem & lentitudinem degenerare: sic enim fermè irreparabile damnum primævi fervoris sui Tirones incurrunt, quia scilicet ferrum dum ignescebat, tractatum à fabro & formatum, scoriaquè mundatum non est: ubi amisso calore rediit ad frigus, naturæ consueto pondere, ac etiam nonnullo languidè in Religione vivendi & agendi usu: magno quam vis & diuturno labore, pænè tamen frustra tunditur, & ad incudem revocatur. Deinde verò ut magnâ curâ eis attendatur, ne primævi sui fervoris æstu intemperantius acti præpropere currentes, ultraq; vires adnitescentes frangantur, viresq; amittant, ac planè in ipso ad cursum egressu, tum desinant posse, quando maximè debuerant ipso usu fervoris sui, majores fervoris vires acquirere, inveterato & robusto fervore, totam deinceps vitam constanti & crescente semper fervore producere. Experimento enim constat, ad Religionem Tirones fervorem adferre, lumen autem prudentiæ desiderare. Hoc illis Religiosa moderatio suppeditat: fervorem autem illorum discreta stimulatione suscitando confirmat. Verùm his omisiss, ad propositum redeundo, id quod dixi: repeto, Tironibus liberalitatem in Deum ab ipsa primigenia Gratia quæ fervens esse assolet: & concedi, & facilem reddi, proinde illis minimè negandam esse.

Addo autem non solum facilem & concessam, verùm etiam necessariam esse Tironibus hanc cordis latitudinem, liberalitatè, adeo ut ad eam exercendam, exercendoquè acquirendam & ampliandam manu duci debeant. Cujus ratio illa est, quia Tirones, fervent illi quidem, sed cæci sunt: atq; ideo plerumq; fervent, quia cæci sunt. Ardua enim Religionis opera & munera, quia ignorant, quia experti rebus ipsis non sunt, ut plurimum facilia & prona sibi futura existimant, ac promittunt: maximè quia vires Gratia Divinæ in rumpendis laqueis catenisquè sæculi, experimento probantur, unde non absimiles sibi ab eadem in reliquo progressu, hoc est in superandis vitæ novæ, seu Religiosæ difficultatibus (sane non absre) promittunt. At enim ubi sensim experimento difficultates aperire se, horridamq;

faciem ostentare Tironibus incipiunt: Ubi experimento sentire incipiunt, quid sit ex alieno nutu in minimis & maximis vivere: omnia ad Regulam agere pro arbitrio nihil posse: omnem motum suum observationi subesse: item ubi natura & consuetudo pristina incipit ures suas attollere, ubi in memoriam & imaginationem vel sponte sua, vel fraude diaboli veniunt pristina sæculi desideria & studia: tum verò his similibusq; objectis, terriculamentis novitiorum, fervores restringi, ardores frigescere, impetus cohiberi, ferocia Spiritualis terreri, constringi, & in dissidentia de viribus, de possibilitate, trahi arctariq; incipiunt: in quo passu post Divinam gratiam opus est Spiritualis Ducis prudentia, ut terriculamenta illa, doceat ostendatq; esse aliud nihil, quam terriculamenta: ostendat autem, sensim animum addendo, sensim animum, ad vincendas illas difficultates inducendo, & veluti immittendo: dum experimento discant inonstrata illa esse tantum monstra, nihil, ob quod timeantur, in se habere, videndo & ludendo calcari posse: ubi calcata sint maximam animo pacem, voluptatemq; inde nasci, eamq; tantò certiore ac majorem, quantò animosius resolutiusq; contra difficultates insurgitur. Ita fit ut animus Tironis dilatetur, dilatatione, major seipso reddatur, feraturq; ad vincendum se, & sua desideria, & diaboli tentamenta, & labores difficultatesq; majori in dies æstu, impetu, & profectu. Atq; ita dilatando augetur, auctus plus audet, audèdo proficit, proficiendo avarior, redditur victoriarum, Meritorum, coronarumq; spiritualium: ergo plus fervet, ergo redditur liberalis in Deum, vicissimq; Deus in ipsum, & efficitur idoneus, ut S. Pater promittebat, magis ac magis ad gratias & dona spiritualia, in dies uberiora recipienda.

Atq; ex his, quæ dixi, ostenditur luculentè Tironibus, facilem & necessariam esse liberalitatem in Deum, & cum Deo, ut hac sua, qualiquali, qualem, nempe initia ipsorum dare possunt, resolutione, audacia, liberalitate, reddant & suos animos magis dilatatos animosq; usu, & Deum in se liberaliorem vicissim experiantur, sicquè victi evadunt hoc ipso liberaliores, magnoq; favore, & puchro certamine, Deum veluti irritent sua liberalitate, ad majorem effundendam in ipsos: quàm dum excipiunt, evadunt dilatatiores, liberalioresq; rursus, & sic redeunte in orbem, & pugna, & victoria,

ria, Deus homines vincat, victi autem eo ipso robustiores quod victi sunt evadant.

Satis hæc sunt ad suadendum Tironibus exercitiū liberalitatis in Deum: sed tamen duo adhuc mihi in eorum commodum præstanda video: primum quibus in rebus liberales esse possint in Deum; secundo, quibus modis ad eandem liberalitatem extimulari, in eaq; promoveri ac conservari?

Quod ad Primum attinet: id quidem uno pæne verbo expediri posset, si dicatur hominem in omnibus affectibus operibusq; suis debere esse quàm liberalissimum in Deum: ita ut, & quàm plurima, & quàm excellentissima, & quàm profusissimo affectu voluntatis operetur serviatq; Deo, & quidē sine cessatione quantum ad affectum: talis enim decet plenitudo eos omnes, qui Domino infinitæ Majestatis atq; bonitatis serviunt, proderit tamen Tironibus alia assignare & proponere particularia, in quibus liberalitatem animorum suorum erga Deum, quàm poterunt sæpissimè in omni vitæ exacuere, exercere, exerere.

Primum sit. In hoc Religiosi liberales profusiq; in Deum sint, ut omnem perfectionem, omnesq; gradus perfectionis, virtutis atq; sanctitatis, affectu, desiderio, propositoque animi sui comprehendant: certumque ac destinatum in corde suo habeant, omnem illam cum Divina gratia quærere, & curare, juxta modulum, mensuramq; instituti sui: Hanc vastissimam capacitatem, & ad procurandam omnem perfectionem nostri animi destinationem filij Societatis omnes imperatam habent à suo S. Fundatore, ita præscribente. *Omnes constanti animo incumbamus, ut nihil perfectionis, quod Divina gratia consequi possimus, in absoluta omnium constitutionum observatione, nostrisq; instituti peculiari ratione adimplenda prætermittamus.* Afferri & conservari hanc aviditatem perfectionis omnimodæ à Religiosis, adeo magni momenti est, ut ferè ab hoc principio posito, vel neglecto dimanet omnis vel diligentia atq; fervor: vel socordia atq; tepor, qui demum in quolibet Religioso invenitur.

Secundum sit. In hoc Religiosi etiam liberales sint in Deum, ut quotidiana ordinariaq; opera sua omnia, cum omni perfectionis exactione semper faciant, Divinisque oculis ea absq; ulla imperfectione, & maculâ, cum omni autem perfectione & sublimitate repræsentent. Sitq; hæc eorū

quotidiana inter primas sollicitudo exquisire ac discere rationes ac modos quibus ordinaria, familiaria, communiaq; sua opera perfectius, sublimius, Deoq; gratius possint perficere. Hanc curam in operibus ordinariis, & vulgatis, omnibusq; qui cōtemnunt aut negligunt, aut tanquam puerilem ridēnt: perfecto ipsi ridiculi sunt, immodò in Dei dignitatē & charitatem, statusq; sui perfectionem profitentis, naturam & eminentiam injurii sunt, tepidorum haud dubie tepidissimi, & quantumlibet sibi in Religione veterani ac seneciones videntur, revera tamen coram Deo centum annorum pueri, nec Tironibus ipsis annuerandi. Etenim ut docet D. Thomas Perfectionis & perfectorum est proprium, omnia perfectè elaborare: quod si ita est: utiq; etiam ad perfectionem tendentium proprium erit, omnia perfectè elaborare conari.

Quocirca sciendum est, communem quidem, sed enormem errorem esse amatorum vel potius professorum perfectionis: exercitium & praxim perfectionis ponere in eo, ut bona, optima, grandia, rara, exotica, specialia operentur, non autem in eo ut omnia (sive parva, sive magna, sive omnia, sive singularia) operentur, quàm optimè. Errant hi toto cælo: & tam perfectioni, quàm perfectionis Magistro Censoriq; exactissimo contradicunt Christo Domino: qui inter profusores pecuniæ in Gazophylacium, mulierem pauperulam, duo minuta jacentem, plus omnibus dedisse affirmavit: quia scilicet, etsi minus omnibus proiecerat. Minimum bonum optimè factum, prævaleret maximis & optimis & honorificentissimis, non optimè peractis, imò unum illud pluribus istis prævalet. Quare perfectionis cupidi in eo vim suam exerant, conatumq; ut ordinaria communia, familiaria, pauca, faciant, quàm optimè, & in perfectione quàm elaboratissimè.

Neque hoc in damnis ponent, quod pauciora, & vulgaria operentur, nec illustrioribus operibus distineantur, quia paucorum operum perfectio, evincit multitudinem illustriorum, sed non ita perfectè factorum: sicut unum aureum vas, multa stannea, vel lutea superat: & unus sol multis faculis aut stellis præstat &c. Ita studiosi perfectionis, & Deo placere, inq; Deum divites esse cupidi, ante omnia, discant operari omnia (esto pauca & vilia & communia) benè, perfectè, optimè. Deinde procedant huc, ut operantur

peratur plur
prima ratio
pluralitatis
benè: libera

Tertium
sint erga De
peraspiren
ritur præce
conventibus
in facere. E
imò cupidi
gantur, face
munia, sive
potius quæ
cti & igna
tū, ea qu
Oportet ut
ad prætin
onem exce
charitas, v
luntas, (est

Et hoc
deceret: C
rietas, mul
mi, quàm
cilia perso
do necessi
absentiam
diolum pe
ferre oper
fratrum vel
munere.
Ita fuit
ut unus
promana
it, ut nem
aut mune

in quam p
privata cu
p. esse p
dno est
artu
erga Deu
enam p
pera. m
merced
expect
guis de
tium, e
interpre
tium, ni
laboris &
mnis per
vel aggre
aliquid o

peratur plura, sed tamen elaboratè, ita ut prima ratio habeatur elaborationis non pluralitatis. Si operabuntur & multa & benè: liberales in Deum erunt maximè.

Tertium fit in hoc Religiosi liberales sint erga Deum: ut ad supererogationis operà aspirent (non neglectis tamen ordinariis ac præceptis, vel ex officio per se incumbentibus: scriptum est enim. *Hec oportet facere, & illa non omittere*) paratq; sint imò cupidi etiam ea, ad quæ minimè obligantur, facere: sive ea sint privata, sive communia, sive speciosa, sive abiecta: imò hæc potius quam illa, utpote securiora. Abiecti & ignavi est animi Religiosus: qui tantum, ea quæ tenetur facere contentus est. Oportet ut etiam facilis sit, & spontaneus ad præstantia ea, quæ officium aut obligationem excedunt, si ita vel casus, vel res, vel charitas, vel necessitas, vel majorum voluntas (esto non imperans) ferat.

Et hoc quidem maxime filios Societatis decet: Cum enim in Societate tanta sit varietas, multitudoq; occupationum, tam domi, quam foris: Non semper autem domicilia personis abundant, incidatq; aliquando necessitas supplendi defectum, morbum, absentiam alicujus ex domesticis: ad studiosum perfectionis spe stat in tali casu offerre operam suam ultrò vel Superiori, vel fratri vel communitati, ad fungendum ejus munere, una cum sua propria occupatione: Ita fuit sane in Societate olim usitatissimū: ut unus multorum instar esset. Id autem promanabat ab eo, quia etiam usitatum fuit, ut nemo se uni tantum alicujus officio, aut muneri aptaret: sed in omni aut certe in quam plurimis se exerceret spontanea & privata cura, ut olim ad plura ministeria aptus esse posset. Atq; hic Spiritus ardor sine dubio est eorum, qui sunt Divites in Deum.

Quantum fit: In hoc etiam Religiosi sint erga Deum liberales: ut parati sint ad patiendum propter justitiam: propter bona opera: propter strenuos conatus: nec aliam mercedem expectent, imò hanc sine dubio expectent, materiam nempe patiendi à linguis detrahentium, irridentium, sugillantium, elevantium, impediendum, finistrè interpretantium, mala pro bonis retribuendum, nihili æstimantium, nullam rationē laboris & fatigationum habentium. Omnis perfectionis studiosus, quotiescunque vel aggredi statuit vel defacto aggreditur aliquid operandum, statim cum proposito

operandi, faciat propositum aliud præter illud bonum opus, patiendi: Bona agere, & mala pati servorum Dei est; separari hæc non debent ab operario Dei: unum sit illi meritum & opus; aliud, merces operis & præmium. Adeoq; non deterreatur ab operando, seu difficultate, seu impedimentis, seu ingratitudine, seu celsuris, seu malo successu: ut hæc potius reputet sui laboris auxilia, & subsidia, præmia quoq; & stipendia: evidentiissima quoq; quod conatus sui Deo quidē placeant, diabolus autem urant, indicia. Etenim opus omne, quod crucis signatur accipiet à Deo: malum esse nequit, sed signum est, gratū esse illi: ideoq; ut fiat gratius & pretiosius, & majore certioreq; in cælo præmio dignius: amaritudinibus & afflictionibus expolitur, & illustratur à Deo. Ament ergo hanc partem liberalitatis in Deum Religiosi & Divini operarii, tunc erunt sine dubio in Deum divites: sed & Deum experientur in se se divitem.

Quantum fit: In hoc etiam Religiosi sint in Deum divites: ut propositis, ipsiq; arduis ac Heroicis abundant: aspirent scilicet ad magna & vix hominibus possibilia, aspirent & imaginentur sibi labores Apostolorum, Cruciatum Martyrum: Doctorum & Pastorum Ecclesiæ, Vigiliis ac sollicitudinibus pro domo Dei. Religiosorum in desertis, in cenobijs, disciplina Religiosa observantia, mortificationes, orationes, paupertas, obedientiam, omnis virtutis studium. Antiquorum suæ religionis Patrum exempla perfectionis atq; sanctitatis, sudores quoq; & pro Deo, pro Ecclesia, pro Religione conatus, hosq; omnes secturi, & assequi cupiant, desiderant, contentur, petant. Multa etiam ardua in quotidiana conversatione vitæque sibi permitti à Superioribus postulent: quæ etsi negabuntur: nequaquam desideria, & postulata, & proposita erunt sine ingenti fructu. Nam postulatione ac præparatione animi parabitur meritum: dilatabitur animus, gratiæ & inspirationi divinæ, quantum in homine, locus dabitur, ad novam etiam majoremque homo disponetur. Ita non frustra petitur, quod non concedendum petebatur.

Addo, esto etiam desideria, proposita sterilia esse videantur, nec simpliciter in animo sentiantur ob pusillanimitatem: hoc tamen non obstante, fiant proposita vel solis verbis, vel debilibus sterilibusque desideriis: quod modo solis verbis optatur, quod debili-

debiliter desideratur, ipsa repetitione operationum, & propositorum, quamvis sterili, disponitur tamen animus ad hoc, ut, quod languidè volebat, velit robustius, quod steriliter proponebat, proponat efficacitate fecundius: incutitur pudor menti non facere aliquando, quod toties voluit, non velle aliquando, quod toties ore protulit, aut proposuit, aut conscio Deo, Superiore, ipso suo corde cogitavit, postulavit. Plurimam in hac re utilitatem esse experientia docebit volentem experiri.

Sextum & ultimum addo, alijs prætermis. Religiosi etiam liberales in Deum sint: in postulando à Deo, & in orando Deo. Liberalis in Deum qui esse vult, aut est: ostendat liberalitatem hanc in petendo à Deo, quam plurima, quam maxima, quam difficillima: cum omni in Dei voluntatem resignatione: (quæ resignatio etiam liberalitas in Deum est.) Ostendat liberalitatem eandem in petendi frequentia, instantia, ardore, reverentia, humilitate, modestia, labore, patientia, fiducia. Etsi nihil omnino ne unum terræ pulverem impetrasse sibi videatur homo: innumera tamen rêvera impetrabit, obtinebitq; bona. Hoc ipsum erit summum bonum, orationisq; præmiū: quod ad Divinum admittetur homo & colloqui, & conspectum, at præterea innumera alia obtinebit bona: quæ secundum Dei sapientiam, providentiam, bonitatemque sunt homini meliora, quam quæ ipse excogitare aut exoptare potuisset. Certet ergo Religiosus cum Deo liberalitate postulandi & orandi: & Deus cum illo certabit liberalitate concedendi & donandi, vel ipsa postulata, vel ea quæ meliora postulatis erunt postulanti.

Inter maximas causas, cur Deum parcū experimur in dando: est hæc, quia Deus nos parcos experitur in postulando: tepidosque ac segnes in orando. Sed de his hæcenus sit satis. Secundum ex propositis caput erat, quibus modis exstimulari possimus ad liberalitatem in Deum.

Primus modus, consideratio & æstimatio Dei; Etenim, propter suā dignitatem, bonitatem, charitatem, in nos liberalitatem, nobiscumq; jugem præsentiam, dignus est sine dubitatione ullâ, Deus, ut cum eo, & propter eum, & in eum quam liberalissimifimus. Certè nullum est evidentius signum exiguæ, nostræ, in Deum charitatis, Revelatiæq; quam parcitas, morositas, inurbani-

tas, sterilitasq; Divina obsequia peragendi: quis enim dubitet ita agentem non diligere Deum ex tota mente, neq; ex toto corde, neq; ex tota anima, virtute, fortitudineq; sua?

Secundus modus, consideratio, quod homo, sicut ex se nihil habet, aut est: sed totum Dei & ex Deo: inde consequens est, ut Deo debeat omnia, & quantumlibet profuderit se totum Dei causa, nihil suum profunder, neq; ullius atomi sumptum, jacturamve de proprio faciet: sed totus sumptus, totus conatus, tota jactura erit Dei & ex divino penu desumpta, ac proinde non est quod ad calculum revocet, aut mensuris angustis includat suos pro Deo labores.

Accedit tertius modus, ex vicina priori consideratione haustus, quod cum totus homo, cum suis omnibus operibus, viribus & capacitatibus, & Dei sit, & ex Deo, & quidem minutissima portio, seu participatio Deitatis: quantumlibet se totum profuderit, tamen id quod profunder, & alienum & minutissimum quid erit: proinde non habebit homo causam, ob quam parcos sit in Deū. Etenim in Deum parcum esse, est prorsus idem, quod suum illi negare, & insuper atomum partiri.

Quartus modus, consideratio, quod esto per impossibile, esset homo non ex Deo, sed ex sese aliquid: tamen respectu Divinæ magnitudinis comparatus, erit aliud nihil, quam folium crepitans in aliquo surdissimo seu vastissimo nemore. Comparatus porrò suo debito, quo revera est obligatus Deo, item præmio, quod illi Deus promittit in totam æternitatem, quomodo poterit existimare se aliquando nimium esse, in impendendo se Deo, aut propter Deum? Sane: amat Charitas, amat Immensitas, ipsa scilicet Deus hominem, homo autem reppendit vicem cum mensurâ, eaq; valde tenui.

Quintus modus, consideratio illa, quam S. Pater exposuit, quod quando se quis liberaliorem erga Deum præstiterit, tanto eum expectetur in se liberaliorem, efficieturq; magis capax donorum & gratiarum Dei. Quibus verbis duos in Deum liberalitatis fructus effectusq; explicat.

Unum extrinsecum: qui est provocare sua liberalitate Deum ad liberalitatem, & quidem majorem. Neq; enim Deus vincit se patitur à creatura: qui est infinities melior, consequenter magis communicativus

effusi-

effusivusq; sui, quàm illa. Ergò liberalis in Deum obruitur à Deo liberalitate Dei. sicut facula accensa soli opposita obruitur à solis lumine. Quare qui vult inexhaustam Dei liberalitatem sibi obnoxiam facere, & ejus cataractas aperire ac derivare in se, suam omnem in Deum liberalitatem exerat: sic enim prægnantem beneficiis Dei naturam, & manum, totam ad se defluere fecundissimo effluxu faciet.

Alter fructus effectusq; naturæ in Deum liberalitatis à S. Patre explicatus est intrinsecus: qui est, animum ipsum liberalem in Deum, ipsa liberalitate dilatare & amplia-

re, idoneumq; ac vastum & capacem donorum Divinorum reddere. Sicut enim fontes quò plus manant, plus aquæ acquirunt: si autem manare cessent, pereunt & siccantur, ita naturæ potentia in actus, præsertim Dei causa, profusæ dilatantur, sæcundantur, tum ad amplius propter Deum operandum, tum ad amplius à Deo capiendum: si autem parca ac steriles sunt in operando: hebetantur, & veterascunt, & inutiles redduntur, tam ipsæ quàm earum animæ, atq; homines. Hæc de stimulis ad liberalitatem in Deum, atquæ de ipsa liberalitate sint satis.

EXERCITIA DECIMI MENSIS.



IN Mense Decimo Tironij sui Religiosus, circa curam minimorum: quam in 5 partes partiatur, prout etiam 5 genera reperiri possant minimorum, Igitur.

Primò vacabit. Exercitio fugiendi minima peccata atq; imperfectiones: De fuga gravium peccatorum non est hic sermo, nam his non tantum in ingressu, sed etiam ante ingressum Religionis valedicendum est. Quia enim in Religione servaturi consilia sumus, æquum est ut in sæculo prius præcepta servare discamus: alioquin si hoc fiat, continget ingredientibus non raro, ut innocentiam Religiosam peccatis gravibus maculent: ideò cum gravium peccatorum consuetudine ad Religionem venerunt, quod non fieret, si aliquantò siletem tempore ante ingressum suum, à gravibus peccatis abstinere, atq; ut dixi, præcepta Dominica servare aliquantulum insuevissent. Verum hoc, tanquam ad aliorum prudentiam (qui Religionis ingressu consuluntur, aliosq; in re tanti momenti dirigunt,) spectans remittentes, ad propositum nostrum accedamus.

Dico igitur Religioso Tironi fugienda

esse minima quæq; peccata, in eaq; re diligentiam esse magnam illi ponendam. Exigit hoc ipsa peccati natura: imò nomen, quid enim fugiet homo, si peccatum non fugiet? cum peccatum id dicatur, quod refugit, & horrent omnes. Neq; verò militat excusatio sumpta à levitate peccati: nam si quis ideo parvi facit & facile committit, quia leve est: cur non etiam magni facit valdeq; timer committere, quia peccatum est. Num aliquis ideo gustat venenum, quia leve est, & non potius fugit ideò quia venenū est. Numquis ideo excipit puncturam acūs, quia exiguum foramen facit, & non ideo fugit ac repellit, quia puncturam & dolorem facit? Accedit, quod levitas ista peccati esto sit, nescio unde levitas: ex hoc tamen non est vere levitas, quia dispositio est ad grave peccatum. quis enim dicet leve malum, quo disponitur ad maximum, quis dicat levem morbum, quo disponitur ad mortem, quis dicat levem ruinam, qua hostis ingredi & occupare, diripere, necareq; potest omnes.

Discernendum est bene quidnam & quare, & quando peccatum dicitur leve: tunc enim leve dicitur, quado invitè, involuntariè, obreptitiè, ex fragilitate committitur, commissum verò statim deletur, retractatur, punitur, vitatur, emendatur. Tale enim peccatum commissum plus serè prodest quam

quàm nocet hominì: excitat enim hominē ad curam sui ad circumspeditionem, ad humiliter de se sentiendum: & hoc sensu diligenter Deum etiam peccata cooperantur in bonum; at verò peccatum quod dicitur leve, sponte, voluntariè, ex negligentia ac tepore; vel quod peius omnibus est, ex motivo levitatis contemptusq; commissum: hoc leve nemo sanus dicit, ne dum perfectionis studiosus, hoc enim leve jam non est, nisi secundum nomen leve, re ipsa autem est grave: leve fuisset, si involuntariè, factum fuisset: at quia scienter & sponte factum est, leve non est. Sicut premere pedem Regis, vel aspergere sorde aliqua vestis ejus casu, & nolenter leve est, sponte & scienter crimen est.

Errant ergo qui levia idèò patrant, quia sunt levia; hoc enim ipso ex tali persuasione patrata non sunt levia, sed gravia. Et talia sunt quæ disponunt (ut dixi) ad gravia. Imò ostendunt talem hominem esse in animo dispositum jam ad gravia, hancq; dispositionem in actum prodire per levia. Omnia enim peccata mortalia, à levibus venialibus incipiunt: sicut omnis mors à levibus morbis venit, & omnis ruina domus à parvulis rimulis exorditur. Deniq; in pigritijs manuum stillabit domus: stillicidia verò expellunt domo, ut ait Scriptura.

Omitto adducere ad persuadendam fugam minimorum peccatorum, puritatem conscientiae & munditiam cordis, sine qua nemo videbit Deum, nemo enim placebit Deo: quæ non potest habere locum, ubi voluntaria peccata habent locum. Quomodo enim mundus corde sit, aut esse velit, qui sponte sordibus cor & animam maculat? Omitto etiam adducere ad idem persuadendum charitatis Divinae fervorem, quem est impossibile in animo esse, ubi voluntaria peccata sunt. Charitate fervere, ac peccata parva non fugere, sunt opposita: & qui hæc stare simul putat in suo corde posse, non is errat, sed insanit. Sicut charitas cum peccato mortali, ita charitas fervens cum peccato veniali voluntario pugnat.

Ergo nemo reputet parva, quamlibet parva, si scienter delinquere vincatur, ait S. Bernardus: Ipsum enim hoc quod voluntariè & deliberatè committitur aliquid mali, leve esse non potest, respectu malitiae committentis, esto non sit grave respectu ipsius mali commissi. Nam hac ratione commit-

tens parva mala, si se benè examinaverit, inveniet in se voluntatem, nec in charitate Dei fundatam ferventemq; nec à peccatis simpliciter, sed potius tantum à panis peccatorum, oneribus ad ea sequentibus (confusionis, jacturæ boni nominis &c.) averfam, ita ut non peccare metuat, sed ardere. Nam si plenè aversa esset mens à peccato, magis millies optaret ardere, quàm vel levissimè semel peccare. Cujus rei notabile habemus exemplum in optimo fratre nostro Alphonso Rodriguez: cujus illa fuit jugis ad Deum interpositis etiam Sanctorum in horas singulas aliorum intercessionibus: ut potius permetteretur millies mori, ipsaque inferorum pænas (salvo gratiæ statu) ad diem judicii sustinere, quàm vel semel minimum aliquid veniale peccatum committere.

Hoc igitur curabit Religiosus Tiro, ut se se in hoc quàm firmissimum obstinatissimumq; faciat, in hocq; Dei gratiam adjuvtricem sibi semper in promptu esse demereatur, ne peccet deliberatè, voluntariè, scienter unquam. Item ut involuntariè, aut indeliberatè, si quando cadat, non cadat in graviora venialia, non in multa, seu pluries repetita, non etiam in varia, seu variorum generum aut specierum, ut ea in se quo ad frequentiam & pondus admittendi, diminui sentiat, & curet, ut ad commissum ex obreptione aliquid malum sit in sentiendo teneri, in expellendo diligens, in puniendo securus, in cavendo cautus, in occasionibus providus, & circumspectus: ita ut etiam umbram, speciemq; peccati non parvifaciat: sed ab omni specie mali (uti monet Apostolus) absteineat: Ubi per speciem mali, intelligit Apostolus, etiam imperfectiones quæ peccata non sunt, reprehensibiles tamen sunt, quia cum sunt, non advertuntur, si autem adverterentur fieri, recta ratio ostenderet inconvenienter fieri.

Ad hoc porro exequendum proderit Tironi nosse & notatos habere vel legisse defectus, qui in quacunq; ordinaria actione solent, ac possunt committi, ac reprehendi. Non est autem hujus loci catalogos horum texere defectuum: & possunt non difficulter cognosci, tum ex Regulis instructionibusq;, ac uno quoq; officio, ac opere præscriptis, tum ex aliorum præsertim Superiorum admonitione. Proinde illuc interim Tirones remittimus.

Secundò vacabit: Exercitio minimas Regulas, ordinationes, instructionesq; observandi: Ideò enim præscriptæ habentur, ut omnia (juxta Apostoli præceptum) in nobis, hoc est, in Religiosis caribus, honestè & ordinatè fiant. Non autem fierent, si uniformes Regulæ & instructiones de uno quoq; opere, ac munere obeundo præscriptæ non essent. Quoniam unusquisq; in suo sensu abundaret, & innumeræ essent dissensionum, aversionum, querelarum, materiæ ac occasiones: plurimi etiam defectus & errores, plurima inconvenientia, & impedimenta mutua in actionibus ac officiis. Quibus, omnibus similibusq; malis obviatur prudenter præscriptione & simul observatione Regularum, instructionumq; unde non sunt ea parvi faciendæ, sed potius exactè ab omnibus observandæ: nequè ob minutiarum specimè, aut nomen, negligendæ: Etsi enim minutæ sint in se, attamè plurimis magnisq; malis medentur, cum servantur, viam autem aperiunt, cum negliguntur: ut vel hoc solo nomine, curam, diligentiamq; nostram mereantur.

Ac, quàm inconveniens sit eas non servari, etiam ab uno, ex hoc faciliè conjici potest, si imaginemur eas servari à nullo: si enim hoc esset, valdè turpè negligi ab omnibus, non potest etiam turpè non esse non servari: ab uno: multitudo enim peccantium nihil suffragatur, uni ad excusationem: sed aggravat turpitudinem.

Accedit, hæc regulas, quamlibet parvas, esse rectæ rationis partus, desumptas ab experientiâ & prudentiâ Sapientissimorum, & Religiosissimorum Patrum, usu ipso antiquitus receptas, probatas, firmatas: quas à Tironum vel posterorum aliquo negligi, hoc utiq; aliud non est, quàm Magistros à discipulis argui & confundi.

Sed nihil ampliùs hanc observationem, minimarum Regularum, debet Tironibus, sicut & omnibus commendare, quàm hoc, quod sint Effectus Divinæ voluntatis, imò ipsamet Divina voluntas, nobis ad servandum, esto in minimis occasionibus materijsq; proposita: ita ut Regulæ ipsæ non sint revera minimæ, sed tantum ordinatæ circa res minimas: alioqui ipsæ per se, & in se, sunt maximæ, quia Prudentiæ Rationisq; Primæ seu Divinæ. Non secus ac formæ quædam operum artefactorum, ipsæ quidè sunt per se elegantes: licet earum materia

auri vel plumbi sit, non perinde æqualis pretij.

Hic autem diligentia, in observandis Regulis, de quâ in præsentī sermo est, debet amans perfectionis Tiro subijcere, non tantum Regulas publicè omnibus ad observandum propositas: sed etiam alias omnes instructiones privatas, sive à Superioribus, sive à Confessarijs, sive à prudentibus amicis ac sociis, sive à libris Spiritualibus, sive à bonorum exemplis, sive à Divinis internis instinctibus acceptas, & à communi usu nequaquam recedentes. Etenim etiam istæ, hunc in finem à Dei Sapientiâ voluntateque nobis providentur, ut à nobis ferventur, servatæ autem, ut nostra opera faciant, Deo gratiora & perfectiora: consequenterq; & nos ipsos coram Deo magis acceptos, atq; in virtute perfectos. Eam ob rem, nequaquam Tiro consuetudines suas (quos sponse suæ, Magistro Spiritu Sancto servandas assumpserit,) facile negliget, sed aut semper retinebit, aut non nisi cum melioribus perfectionibus commutabit. Etenim etiam vitæ consuetudines, sunt quædam Regulæ privatæ, privatim homini à Dei bonitate indultæ: ut eas sine piaculo & nota inconstantiæ, aut teporis, negligere non possit.

Concludens hoc præsens exercitium illud Tironibus in memoriam revoco: quod ad observationem hanc urgendam retinendamq; magnopere potest excitare: nimirum hanc observationem minimarum Regularum, instructionum, observationum, praxium, ideo à Tironibus esse magnificiendam, quia in omni vitâ suâ Religiosâ deinceps observanda, retinendaque erit. Hoc enim debet esse illis inter omnia persuasissimum, se ideo exerceri in Tirocinio, ut ea, quæ hic discunt, semper sciant, quæ hic faciunt, semper faciant, quæ hic fundamenta perfectionis & virtutum, & mortificationis, tam internæ, quàm externæ faciunt, ea deinceps perficiant in sequenti totâ vitâ, ad culmenque perfectionis absolutæ deducant: nisi ergo hic inceperint, nisi lineamenta duxerint, nisi fundamenta posuerint, non video quomodo sint perfecturi, siquidem perfici non possunt, nisi inchoata. Ut verò post Tirocinium sperent se inchoaturos, hoc tam difficile, ne dicam impossibile, quàm serum est.

Porro existimare ac persuasum habere apud se, quod finito Tirocinii tempore, licebit

cebit sibi vel omnia, vel pleraq; vel aliqua Tirocinij exercitia deferere, certius, manifestiusq; futura Tironis, post Tirocinium, defectionis ac ruinæ indicium, atq; prognosticon, imo principium, nec opus est queri, nec potest inveniri. Certè si hoc ita esset in Religiosa institutione, & rudimentis perfectionis, ut exacto Tirocinij tempore fas sit ac spes de abiectione cogitare eorum, quæ sunt hausta in Tirocinio: dicendum est nullam esse infeliciorem artem in humanis, quàm hanc Spiritualem ac Religiosam: Etenim in omnibus facultatibus, tam mechanicis, quàm literariis: quæcunque in Tirocinij suis à candidatis ediscuntur: ea deinceps in consequentibus, gravioribus artis, ejusdem præceptis, tanquam notissima, & plenissimè possessa supponuntur: tanquàm fundamenta necessaria prærequiruntur: neq; quidquam absurdius est in arte omni, quàm artis principia non edidisse, vel cognita oblivioni tradidisse. Quæ ergo fronte potest Tiro sibi polliceri ac persuadere, quòd exacto Tirocinij tempore, licebit illi omnia Tirocinij exercitamenta, quæ sunt tanquam perfectionis & vitæ Religiosæ rudimenta abijcere, & in neglectu oblivioneq; sepelire. Profectò quicumque Tironum ita, vel tenuissimè sperant, persuasumq; habent: ij certissimam ruinam minantur, ac proinde indubitatè illam expectent.

Exerceant ergo Tirones sese in minimarum quarumq; regularum, præceptionumque observatione: & exercent hoc animo, ut nunquam deposituri sint eam exercitationem, sed vel eandem ad perfectionem, ultimamq; ætatem deducturi, vel quod idè est, cum perfectioribus commutaturi: scientes ex S. Bonaventuræ doctrina, Tirocinium aliud esse ad Professionem & vota, aliud esse ad perfectionem, illud finiri anno, vel biennio: hoc finiri perfectionis, assécutione, vel vitæ termino. Tirocinium prius esse fundamentum alterius: illius finem esse, alterius inchoationem: & emissionem professionis dari initium Tirocinio perfectionis. Sed hæc alibi plenius, in gratiam Tironum tractata reperies, Tractatu scilicet vitam novellorum Religiosorum, inferius ponendo. nunc alia.

Tertiò vacabit. Exercitio usurpationis minimarum occasionum ad profectum, ad mercedumq; gratiam & gloriam

caelestem, idq; potissimum per Virtutum exercitationem. Ut intelligatur, quanam sint partes hujus exercitij, & quis scopus: advertendum est in Religiosa vita, & domo reperiri, quædam tum opera, tum officia per se notabiliora, & in oculos seu communis, seu Superiorum certius incurrentia, diligentiamq; & requirementia, & habentia: alia verò ex se, vel ex quodam usu haberi obscuriora & minutoria, quorum executione neglecta minus sentitur, notaturvè, ita executio non usq; quaq; rigorosè & acutè urgetur: & tamen non parum est revera, seu incommodi inconvenientiæq; si passim neglecta jaceant, neglectimve fiant, seu commoditatis, si in executionem veniant. In idem recidit advertere, in Religiosis domibus esse quasdam occasiones virtutum. & consequenter meritum, quæ ut temerè & non ex ullius proposito intentovè offeruntur, ita etiam passim, & absq; censura ac notâ prætereuntur, negligunturq; sine usu sui, ad quas tamen diligens negotiator Spiritualium lacrorum lynceos habet mentis oculos, neq; eas effluere finit vacuas: sed vel tanquam sibi à Deo oblatas, vel tanquàm reservatas, ac sepositas à providentia Divina arripit, colligit, & in fructum spirituale lucrumque convertit. Ad eum modum, quo Matrona illa Sancta Ruth, Moabitis pauperula, & ex alienigenis nata, veniens in agrum, in quo Messores ditissimi Patriarchæ Booz metebant fruges, illa vestigia messorum sequebatur, & spicas quæ fugiebant manus messorum, colligebat in cumulum, quod studium adeò gratum fuit Patrifamilias, ut præceperit operariis suis, ne illi Matronæ molesti essent, imò ut ultro spicas post se præterirent, quò illa plures sine verecundia, majoreq; cum suo commodo colligere posset, insuperq; etiam cum iisdem operariis suis, eam cibum & potum capere jussit.

Hæc est illustris figura hujus exercitij, de quo loquimur: In magna enim Dei nostri domo, agro, ac messe magni servi Dei, & perfecti permittendi sunt gravia munia, & magnos labores circa proximos, vel circa Religionis commune bonum, sustinere ac obire, & veluti plenis manibus messum facere: at pauperula Tironis anima, sed tamen profectus Spiritualis cupida, nequæ adhuc ad grandes labores idonea, colligat spicas, messorum manus, effugientes: nec dubitet industriam suam Deo Patrifamilias

M
miliars cor
ligentiam
di famen
um merito
operantur
non minor
arum; & g
illis major
pro mensu
præmia sol
veritas in
Tracbat.
P. Iacobus
etiam S. B
instantis
spicarum,
hic assero,
tualibus:
mendicant
ut tibi sum
rentibus de
ones, quæ
ga in finem
em vitæ tu
innumerab
di. Signi
& tu in le
ut te ad ju
Ecce unan
ses ample
tem vici
laboribus
at cum
femiace
mentis re
corporis
& intern
cum oran
vis causa
tur, pu
tum offert
in saltem
invis.
pauperve
cultura
ne int
Cum a
occafio
am de
lamq; i
vine in
vocanti
ve nihil
corone
adie esse

miliis cordi fore: acceptabit enim ejus diligentiam, & ad explendam ejus proficiendi famem, providebit illi occasiones, talium meritorum amplas, & ad mensam operariorum, eandem admittet, dando illi non minores consolationes internas, gratiarumq; & gloriæ cælestis merita: quàm suis illis majoribus operariis: quoniam Deus pro mensurâ fervoris & studij in operando præmia solet distribuere, esto sit magna diversitas in operibus ipsis.

Tractat, atq; ad hoc propositum adducit P. Iacobus Alvarez, to: 1. l. 5. c. 24. adductum S. Ruth exemplum, illudq; illustrat instantiis sive exemplis: talium spiritualium spicarum, seu occasionum, quas summarie hic affero, ut ex his conjectura fiat de spiritualibus: sic ergo ille: *Considera Religiose mendicantem, & expende famem tuam, quam ut tibi sumptione compestas, collige spicas à merentibus derelictas, & modicas proficiendi occasiones, quas magni in oculis suis spernunt, congrega in sinum tuum. Rogo te unum tantum diem vite tue attentè considera, & videbis in eo innumerabiles proficiendi occasiones, quas perdis. Signum est datum ad surgendum è lecto: & tu in lecto aliquantùm moraris, ac si non Deum te ad surgendum orandumq; signo illo vocaret? Ecce unam spicam seu occasionem, quam si suisfises amplexus, societatem & diabolam te retinentem vicisses, & bonum fervidum diei initium, laboribus assignasses. Ad orationem accedis, ac cum posses genustexu, non ita, sed sedens aut semiacens assistis. Ecce aliam: nam si debitam mentis reverentiam, erga divinam maiestatem, corporis situ monstrares: te ipsum ad devotionem, & internam suavitatem disponeres, & alios tecum orantes edificares. Triclinium refectiois causa ingrediens, panis tibi durus, niger apponitur, pulmentum insulsum, & malè apparatus offertur, cuius tu causa tristaris, & interius saltem coqui oscitantiam, & prælatis duritiâ incusas. Ecce aliam, debuisses enim ut Christi pauper verus, illâ penuriâ & incommoditate exultare, panem pulmentumq; in Christi sanguine intingere, & Regum deliciis præferre. Cùm aliâ colloquens remissionis gratiâ, oblata occasione, te ipsum laudasti, aut sententiam tuam defendere contendisti, aut historiam fabellamq; inutilem narraisti. Ecce aliam, quia si Divine inspirationi te interius ad mortificationem vocanti paruisses: nec te ipsum laudasses, nec pro re nihili contendisses, nec secularia narraisses, corone gloriæ in calice expectanti gemmam adiecisses. Defectus aliqui parvi momenti, tibi*

innocenti occultè vel publicè ab aliis obiicitur, & tu statim miraris, milleq; modis id ipsum excusas. Ecce aliam, quia non magni momenti ignominia admittenda esset, & pœna à Prælato imposita acceptanda. Domo aliquâ causâ egressus, aliqua pulchra quæ videas, curiosa quæ audias, iocosa quæ dicas, passim occurrunt, quibus tu ac si secularium unus esses, implicaris & sedaris. Ecce aliam, oportebat enim oculos vanitatis claudere, aures adversus curiositatem munnire, & linguam indomitam bestiam continere. Ita Pater Alvarez.

His addi possunt alia, v. g. 1. Supplemente libenter (& quoad fieri potest, absq; censurâ & notâ alienæ negligentia) pro aliis ex charitate in serviendo sacro, mensæ primæ vel secundæ, in legendo ad mensam, in lavandis lancibus. 2. Offerre se ad talia supplementa Superiorum alicui, ut operâ tuâ liberè uti possit, cum eguerit, nec alium quærat. 3. Perficere & curare ea, quorû curâ, nulli in particulari commissa sit, ut lavacrum commune curare, mundam aquâ afferre. Lumen si quò opus sit, necdum verò illatum sit, inferre. Primo pulsu campanæ obedire in puncto, etiamsi nemo adsit qui videat. Res ex Mense colligere: atq; in purgandis ijs aliquantùm juvare. Conversationes, confessionesq; nobilium alij cedere, pauperibus operam propriam, adjicere. Dum res ad usum distribuuntur, ultimò ad accipiendum accedere, atq; ultimas accipere. Officiali etiam infimo in ejus officio deferre, & subesse, atq; ab eo dependere. Non tantùm fratres, verùm etiâ res quibus illi usi sunt æstimare, osculari ex spiritu illo, quo fratres nobis præponimus. Non facere discrimina, neq; delectû in fratribus, in sociis, cum quibus manens exeas, colloquaris.

In his similibusq; latent virtutum maximarum occasiones: & commoditates, simulq; virtutes maximæ, quæ passim & occurrunt, & à plerisq; negliguntur, non tamen absq; summo profectu observantur: continent enim hominem mirificè in disciplinâ: non sunt exposita vanæ gloriæ, & admirationi: invidiam non excitant: non frangunt vires, non absument tempus: corroborant virtutum habitum, atq; usum in animo, familiaremq; reddunt virtutem. Unum tantùm ad hanc praxim est necessarium, eâ volenti uti; nempe, ut sciât atque in promptu habeat virtutes, quæ in unaquaq; occasione exerceri possint: quas quidem,

dem ipsarum occasionum natura suppeditat, vel sponte propria, quis assignare potest. Neq; opus est exoticas & difficiles querere, sed optimum est communes & quotidiano usui necessarias designare. Quales sunt ferme hæ. Charitas in Deum, charitas in proximum, reverentia majorum, parium, minorum. Humilitas & humiliatio, sui contemptus, ac submissio, fervor spiritus: studium proficiendi, merendi, placendi Deo, amor Regularum & disciplinæ, Obedientia, Resignatio, Indifferentia, simplicitas & candor. Studium puritatis conscientie, &c. Has Virtutes inveniet in his occasionibus, quicumq; erit pauper ac fervens spiritu: tepidis verò ac superbis, & in suo sensu abundantibus, nunquam ista satis probabuntur, & laudabuntur: absconsa enim hæc sunt sapientibus, & prudentibus, revelata autem parvulis à Patre celesti.

Quartò vacabit Exercitio min:

marum mortificationum, tam in rebus externis, quàm in internis. Convenit hoc exercitium cum precedente, ideoq; paucioribus expediri poterit. ejus propositio verbis differt tamen in eo, quod illud virtutum, hoc mortificationum exercitiū commendat: deinde in eo, quod illud magnas virtutes, in parvis occasionibus: hoc etiam minimas mortificationes, in quibuslibet occasionibus suadeat. Cum enim non omnium, ac præcipuè non incipientium sit. Magnas mortificationes aggredi & sustinere: sanum & sobrium consilium est, ut in parvis se exerceant, qui ad magnas idonei non sunt. Sic enim omnia à minimis sumunt initium: donec ad magna convallescant, capita maximorum fluviorum, exigua sunt.

Præterea docet: experiëntia minimas mortificationes, non tantum sternere viam ad majores, sed etiam quandoq; æquivalere, imò & prævalere magnis. Magnæ enim, in usum raro venire possunt: parvæ perpetuæ esse possunt. Magnæ, ipsa raritate parvæ sunt, magnitudine autem suspectæ sunt: utroq; autem periculosa sunt: contra, minutæ, & debet & possunt esse assiduæ, vix notabiles sunt, sapissimè non sunt, ob exiguitatem; grandes sunt & difficiles, ob continuationem; nullum periculum creant corpori, propter suam ad vires proportionem; nullam animo suggerunt superbiam,

quia non trahunt secum admirationem. Insuper autem semper hominem continent in disciplinâ, semper in sui dominio ac potestate. Et quia innumera sunt, ideo semper commoditatem habent: Deniq; & contra indiscretionem, & contra vanitatem, regulis cautelisq; non egent, aut vix egent.

Eam ob rem, exiguæ mortificationes Tironi debent esse commendatissimæ, & usitatissimæ: adeo quidem, ut si fieri possit nusquam & nunquam se absq; mortificationis alicujus experimento, usq; inveniat & commoveat, sed semper aliquid in præsens habeat, quo sibi tam intus, quàm extra molestiam & disciplinam ingerat. Et ad internas quidem maximè invigilabit & inhibebit, quia hæc magis necessaria, magis utiles, magis perfectioni & cordis puritati atque charitati subservientes. Nihilominus & externas semper complectetur, & in minutissimis, sive sponte inflictis à se, sive aliunde advenientibus, & non quaesitis se se exercebit.

Non est autem opus sollicitudinem ponere magnam in occasionibus habendis: quoniam facilius ferme est hominem, aliquid ad patiendum adversi habere, quàm vivere. Vita quippe ipsa ex contrariis constat: proinde & sine patiendi occasionibus non stat.

Quod si etiam insuper homo industriam ponet, & à sua voluntate, quod patitur habeat, conspirante natura cum voluntate, impossibile est, ut homo patientiæ, mortificationisq; materiâ careat. Modica duntaxat, est opus vigilantia, ut homo advertat, in quo, vel sibi contrarius esse valeat, vel quomodo contrarium se sibi aliqua ex causa, modeste, cumq; virtute sustineat. Non est enim creatura, quæ homini molestiam parere non possit; non est particula corporis in homine, quæ molestia non possit esse subjecta: non est potentia in anima, quæ suâ inordinatione non soleat esse animæ, rationive onerosa: non est actio, quæ operatur homo, in qua ne vel per excessum, vel per defectum impingat, regimen, vigilantia, moderatioq; non sit illi necessaria.

A quibus omnibus oneribus usq; adeo sese homo expedire nullo modo prævalet, ut hoc ipso quod expedire attentet, magis etiam malum & miseriam cumulet ac aggravet. Etenim fugere molestiam, & pati nolle, est multiplicato fanore, molestia uni, & minori multas & graviores superappone-

re. Usq; adeo, ut ad diminuendas allevi-
andasq; (nam amoveri hac in vita non pos-
sunt) tribulationum & mortificationum
occasiones vix ulla sit commodior ratio,
quam modesta, & mitis suimet ad illas sub-
jectio. Sed de hac ipsa re, quoniam aliquid
actum est Mense 7. Exer: 1. ad ea Tironem
remitto: ad amorem autem, usumq; mini-
marum mortificationum verbis illis S. A-
postoli exhortor: *Momentaneum & leve tri-
bulationis nostrae, supra modum in sibi mitate a-
ternam glorie pondus operatur in nobis.* Non
ergo horreat assiduum, non etiam conte-
minat mortificationem: ex qua aeternae glo-
riae pondus sibi enasci & promitti ore
Apostolico cognoscit.

Quinto vacabit. Exercitio oc-
cupatorum minorum temporum. Huc
nos ducit monitio Sapientis, particula boni
diei non te praterat. Non est autem ser-
mo praesens, de Temporis universum sum-
pti nobis à Creatoris bonitate ad operam
salutem nostram induti appretiatione & æ-
stimatione, bonoq; usu: hoc enim per Dei
bonitatem in vita Religiosi, ita usu venit:
ut monitione vix sit opus: cum omnes diei
noctisq; horæ ita distributæ sint, ut cujuscunq;
pars suæ occupationis ab obedientia dome-
sticæq; ordine assignata sit: sed loquor in-
praesenti de observatione minimarum tem-
poris particularum, ac veluti micarum,
quæ compures reperiri possunt, in ordina-
ria vita, & à diligentibus sine fructu Spiritu-
ali amitti non debent.

Ejusmodi sunt tempora illa quæ fluunt
nobis inter eundem redeundamq; huc aut
illuc de loco in locum pro exigentia occu-
pationum ac necessitatum. Hæc minuta
tempora, si in unum colligantur, justum
facient tempus: si verò bene impendantur:
maximos spirituales conferant thesauros.
Hicemas in Vita SS. Patrum narrationem
de quodam Anachoreta, qui remotiusculè
castri sui habebat à puteo, necesse quæ-
erat hominem, aquatum ire & redire non
absq; labore tam viæ, quam portandæ aquæ.
fenuin tædere illum cepit laboris illius: eo-
quæ demum tædio inductus est, ut statueret
casam suam propius aquam transferre,
se; labore illo levare: antequam autem
id perficeret, interim aquatum eunte
se, persensit nescio quem, quasi post se eun-
tem, & aliquid numerantem, conversus re-
trorsum vidit Angelum Dei omnes illos su-

os passus, quos ad puteum faciebat nume-
rantem, metientemque. Quo ille animad-
verso: correxit errorem, & promota etiam
remotius casa laborem, quem Dei Ange-
lis, ipsiq; Deo ita curæ esse cognovit, auxit.

Hoc exemplo edocemur, non perire tem-
pora minuta quamvis, si ea Deo impendi-
mus: at ex hoc etiam amplius confirma-
mur, tanto amplius Deo placere, apudquæ
Deum mereri nos, quanto melius temporū
similes minutias expendimus. Nullus est
dies, quo non ex nostræ mansionis loco, in
templum sacri dicendi audiendive causa,
in triclinium cibi sumendi gratia progre-
dimur, atq; rursus regredimur: tempus il-
lud eundi, redeundi; si non tantum boni
operis aut ab obedientia, aut à charitate im-
perati causa infumamus, sed insuper acti-
bus quibusdam piis, actibus inquam, virtu-
rum aliquarum siue continuationis, siue repe-
rito exercitiis occupemus: quis potest dubi-
tare cum maxima spirituali utilitate, eaquæ
multiplici nos id facturos. Etenim si quis
attendat ad hæc vel uno die: & talibus tem-
poribus actus (charitatis Divinæ, v. g.) per-
breves eliciat: actus illi charitatis omnes ad
millenarium, & amplius numerum exerce-
scent, uti sua quilibet experientia probare
potest. Et putat aliquis Spiritualis vitæ stu-
diosos, parum esse mille charitatis Divinæ
actuum, vel facturam, vel lucrum facere:
meritumq; gratiæ & gloriæ cœlestis, ipsdem
respondens amittere vel obtinere? Quid?
quod talibus temporibus, si eo quo dico
modo non occupentur: mens nostra, otiosa
soleat cogitare, oculi vagi esse, imaginatio-
nes spurias &c: quibus omnibus incommotis
remediari sit, per hoc unum, si illis tempo-
ribus assignata sint certæ & statæ sanctæ
cogitationes, virtutum actiones internæ,
etiam ore murmurata.

Hoc igitur Tironibus debet esse commē-
datum pro omni vitæ & mansionis loco, ut
ita vivere assuescant semper, & ubi p; à Ti-
rocinio inchoando, ut hæc temporum re-
liquias observatas notatasq; habeant, juxta
officium suum quod obeunt, obibuntve a-
liquando: ipsq; temporum micis certas, sta-
tas pro suo placito, vel pro convenientia
temporum, occupationumq; ipsarum, in-
ternas piæq; virtutum variarum exercita-
tiones assignent, quas labente tempore sua-
viter exercent: tempusq; utilissimè ac san-
ctissimè infumant. Neq; unquam hoc e-
xercitium, aut ob contemptum parvitatatis,
aut

aut ob tepiditatē fugamq; laboris negligat. Revera enim non est parva res: & labor non tollitur, sed mutatur duntaxat: nam. sine dubio licet mens. eorum, sub ista tempora. nihil Sanctum. versabit. versabit tamen aliquid aliud, vel otiosum, & leve, vel saltē non spirituale, ac proinde idem erit menti, in cogitando labor, sed nequaquam. idem. respondebit labori fructus.

Quod autem dixi Tironibus servandum esse in usu bono. temporum parvorum otiosē pendē transvolantium: idem. velim. censē. pendē me sibi proponi, suaderiq; in usu aliorum. temporum, quæ non quidem ita vacua sunt, ut ista. de quibus modo dixi, sunt tamen occupata. & destinata operibus potius exterioribus quàm interioribus, quapropter in eis fere homo solo corpore, corporisquē potentiis, ac membris. occupatur,

mens porro interea sine fructu est: hoc ne fiat, danda est opera, ut inter exteriora ista, nec mentis attentionem ex se poscentia opera, mente & corde exerceantur. citra. fatigationem. capitis actus aliqui sancti, orationes ejaculatoriæ, cogitationes de rebus cœlestibus, de mysterijs, exemplis, dictis Christi Domini aut Sanctorum. Sic enim fiet, ut illa opera exteriora, tum ex se propter obedientiam, charitatem, intentionē, aliaq; accidentia placeant Deo, tum insuper propter mentis devotam exercitationem gratiora reddantur, cumuloq; novorum meritorum comitata, ad Deum deferantur: efficianturq; ferē magis. interna ac spiritualia, quàm corporalia. & externa gradiente scilicet per ea spirituali & sublimi operatione divinæq; gratiæ efficacitate.

EXERCITIA UNDECIMI MENSIS.



I N Mense Undecimo Tironij sui Religiosus.

Primò vacabit.

Exercitio amoris & sustinentiæ Delationum suū ad Superiorem, poenitentiarumq; sibi pro defectibus injunctarum. Peculiariter eam rem S. Pater Ignatius Fundator voluit omnium Sociorum animis esse, tum commendatam, tum infixam. Ea propter ab ipso statim ingressu Religionis. hujus. in Primā probatione voluit S. Pater Tironem expressē hac de re præmoneri, edoceri, interrogari. An contentus sit futurus, ut omnes errores. ac defectus ipsius, & res quæcunq; quæ notatæ in eo & observatæ fuerint, Superioribus per quemvis, qui extra confessionem eas acceperit, manifestentur. Num etiam boni consulturus sit. (quod & ipse & quivis alius facere debet) ab aliis corrigi, & ad aliorum correctionem iuvare. Ac num manifestare sese invicem sint parati, debito cum amore & charitate, ad maiorem Spiritus profectum. Præsertim ubi à Superiore, qui illorum curam gerit, fuerit ita præscriptum, aut interrogatū ad maiorem Dei gloriam. (Exam: c. 4. n. 8.) Et rursus eodem ipso Examinis capite sic habet S. Pater. Ad maiorem firmitatem omnium. (quæ sic narrata, & Tironi proposita sunt in examine) & ad maiorem spiritualem profectum eius qui examinatur, interrogetur, an omnino obedientem se exhibere in omnibus, (quæ hic dicta & declarata in Examine,) velit, subeundo & implendo quasvis poenitentias, quæ propter defectus & negligentiam suam, vel quodvis aliud, fuerint iniunctæ. Poenitentias verò (additur in Summario cōstitut. (Reg. 37.) huiusmodi promptā voluntate quisq; admittere debet, cum vero emendationis proposito, & profectus spiritualis desiderio, etiam si propter defectum inculpabilem iniungerentur præterea hoc loco id quod idem S. Pater, omnibus præcipit, ut singulis annis omnes aliquoties à Superiore sibi poenitentias iniungi, propter defectum observationis regularum petant, ut hæc cura indicium sit illius, quàm de suo profectu spirituali in viâ Dei quisq; habet.

Hoc addo, quod in congregatione Generali Societatis, jta. decreto 58. decretum, decla-

declaratum
tatis esse
debere, que
fuerint, per
sione et acco
tur. 2. P
se invicem
& charit
Ex quib
momenti,
in Societate
gentes q; op
Exercitij v
quam neces
sus hinc Ex
capite hoc
prædictis n
1. Capu
in Societate
studemus i
ri nostros
omnes res
lem. cogni
quocunq; u
2. Capu
aliorum
cum. ita v
Communi
vel aliqu
ferit: excl
nato asse
3. C
pro defe
sto illi d
minuti, &
deile adim
bus exerce
quidem, a
le innitut
hanc ne
Non est
hinc cap
ro dacti
procedat
taiq; vel
mna cu
dissequ
etiam p
storum
Magistr
no verit
Nolle del
quonia u
aliorum
scit delat
nitentiar

declaratumque sit substantialia Instituti Societatis esse hæc duo. 1. Contentum, esse debere, quemque ut omnia quæ in eo notata fuerint, per quemvis. (qui extra confessionem ea acceperit) Superioribus manifestetur. 2. Paratos esse omnes debere, ut se se invicem manifestent debito cum amore, & charitate.

Ex quibus omnibus, tum constat, quanti momenti, quovè loco sit præsens materia in Societate nostra, tum quàm serio diligenterque oporteat nos omnes in hoc genere Exercitij versatos atque perfectos esse, tum quam necesse sit Tirones ab initio sui ingressus huic Exercitio insuescere. Tria porro capitula hoc exercitium complectitur, ut ex prædictis manifestum est.

1. Caput est, ut quilibet nostrum, qui in Societate vivimus, atque serio proficere studemus in Spiritu: contenti simus deferri nostris omnes defectus, errores, aliasque omnes res extra confessionem Sacramentalem cognitatas, Superioribus manifestari à quocunque.

2. Caput est, ut ipsi vicissim parati simus aliorum defectus Superiori manifestare: cum ita vel Superior censuerit, vel charitas Communitatis, aut fraterna requisiverit, vel aliqua alia necessitas rationabilis suaserit: excluso odio, vindicta, aliove inordinato affectu.

3. Caput est, ut pœnas seu penitentias, pro defectibus nostris, nobis injunctas, (esto illi defectus sint inculpabiles ac valde minuti, & excusabiles) simpliciter & modestè adimpleamus. In his tribus Capitulis exercebit se Tiro Societatis: & primùm quidem, ac secundum tanquam substantiale instituti æstimabit: tertium verò tanquam summe necessarium suæ paci & quieti.

Non est quidem propositi præsentis, de hisce capitulis disputare: attamen, ut tanto alacrius in horum capitulum exercitio procedatur: eorum necessitas rationabilitatque vel brevissimè declaranda est. Omnia culpa semper ita comest, tanquam pedisequa pœna, ideo in omni communitate etiam pessime coalita, est tamen aliqua delictorum castigatio: quæ necesse est, ut fiat per Magistratum: nec verò opus est, ut delicta noverit, discernat, pœnas assignet & exigat. Nosse delicta, Magistratus omnia nō potest, quonia ubique præsens non est, ideo cognosce aliorum relatione ea oportet. Inde elucescit delationis ad Superiores necessitas penitentiæque. Cum verò nemo sit à cul-

pa immunis in hac vita, nemo etiam à pœna, à correctione nemo, à delatione consequenter ad Magistratum nemo. Peculiariter Religiosi cæti, sunt emendandorum delictorum detectumque & penitentia locus, non tantum pro præsentibus erratis, sed etiam pro præteritis, in sæculo commissis, pro quibus ut satisfiat Deo, status Religiosus, tanquam status, locusque penitentia agenda initur.

A Ad hæc in Religiosis cætib; nullum est delictum gravius, quam incorrigibilitas, ob hoc enim unum tandem ad extrema remedia venit: in cætib; Religiosis: quando quis talis reperitur, qui peccare quidem solet puniri autem nolit, vel punitus non resipiscat. Vigor & disciplina omnis Religionis, & domus Religiosæ non est in eo sita, ut defectus nulli in ea inveniatur: hoc enim inter hujus vitæ mortales optari potest, sperari non potest, sed in hoc quod nulli defectus, quicunque, & in quocunque reperiantur, impuniti transmittantur: sed qua mōnitione, qua pœna corrigantur.

B Ita sumus omnes, ut plurimum constituti, ut defectus nostros, vel non agnoscamus, vel leves putemus, vel dissimulemus: unde non corrigimus eosdem, atque ita in eis ætatem trahimus, cum nostro & communi damno, cui nulla ratione commotus occurrere potest, quàm si nostri defectus ab aliis ad Superiores referantur, qui eos pro natura eorum discernant, ac remedium correctionis adhibentes, nos sanent, scandalum tollant: & disciplinam conservent, inque Spiritu & Dei servitio ac perfectionis viâ promoveant. Ex quo sequitur plus utilitatis redundare in ipsum peccantem, quando ejus peccatum ab alio noveritur, corrigiturque, quàm si ipse illud norit aut corrigat: Efficacius enim hoc peragitur, & in bonum commune melius.

C Ex quibus omnibus colligitur manifestè quàm utile, quàm rationabile, quam necessarium sit & deferri & deinde defectus ad Superiores notitiam, & deinde corrigi. Sine hoc enim nulla esset communitas, sed bellina vita: & peior quam prædonum aut dæmonum congregatio: quoniam & inter hos est pœna peccantibus constituta. Quare vix potest inveniri nomen, quod exprimat malitiam hominis, peccantis quidè, de peccato autem deferri, moneri, puniri, non sustinentis. Hic enim tevera pejor ipso dæmone: quia etsi illi sit par in incorrigibilitate, in eo tamen est nequior, quia

puniri non vult, cum tamen constet damonones inferiores, à suis majoribus puniri & castigari. Viderit ergo quis sit, ille qui pro dilectis suis, nec moneri, nec puniri vult, qui odit delationem sui ad majores: qui insensus est delatori &c.

Colligitur etiam ex supradictis, quàm iustè prudenter, & candide procedat Societas cum suis filiis, quos ab ipso Tirotinio in hoc informat, ut & deferri suos, & deferre alienos defectus, & puniri pro omnibus erratis suis parati sint. Hac enim via, & suæ integritati, & suorum omnium salutis, profectuiq; providet Societas. Quocirca Tirones debent intelligere, se una cum ingressu suo ad societatem, cedere juri suo, quoad hoc punctum delationis, dareq; omnibus omnino jus deferendi suos quoscunque defectus & errores ad Superiorem suum, modò ij extra confessionem Sacramentalem, aut extra suam propriam consilii remedijs causa, sub naturali secreto revelationem factam cogniti fuerint, adeoque molestè ferre nec debent nec possunt, si deferatur ad Superiorem in aliquo defectu, sed meminisse juris à se dati, & cessionis factæ.

Simili modo debent iidem Tirones intelligere, debere se Superioribus, siue id requirentibus, siue non requirentibus denunciare defectum alienum: neq; posse se frivolis rationibus tueri, si hanc delationem negligat facere. Sic enim fiunt, & pravaricatores suæ promissionis initio Tirotinij factæ, & Regulæ de hac re præscriptæ, & complices fiunt alienorum peccatorum: & quantum in ipsis est nolunt fratrem suum ab errore & peccato sanari, cui remedium non curat adhiberi, imò etiam curant (per silentium suum) non adhiberi, sunt etiam perfidi in Religionis bonum commune, bonumque nomē, & proditores, prostitutoresq; ipsius: Unde etiam meritò hujusmodi tacentes gravius puniuntur, quàm ipsi qui noxæ alicujus per illos calatæ rei fuerunt: quoniam sæpè fit, ut illorum silentio reddatur malum insanabile, quod facillimè paternam Superiorum curam, salvo & sanato delinquirentem sanari potuisset, si isti maliciosè tacentes discreti & secreti, nequiter non fuissent.

In Ordine S. Benedicti decretum est hujusmodi. *Si quis in quacunque parte viderit illicitum quid operari, & distulerit Priori publicare, cognoscat se esse nutritorem peccati, & per omnia aequalem peccanti, quia & anima sua,*

& illius quem tegit est durissimus inimicus. In Ordine etiam S. Francisci, opinionem hanc de non denunciandis aliorum delictis apud superiores: decretum est tum à S. Bonaventurâ, tum ab aliis Magistris Generalibus Ordinis, *periculosum esse, & in destructionem ordinis, & Regularis disciplina excogitatum, cum Prælatos nosse oporteat subditorum excessus, non solum ut puniant, sed etiam ut opportuna præcavere possint.*

A Maneat ergo fixum & ratum in omnium Religiosorum cordibus, præparatio hæc. 1. ad modestè sufferendum cum sui defectus superiori manifestantur. 2. ad modestè item & submisse subeundas penitentias, cum ab iisdem injunguntur. 3. ad deferendos alienos defectus Superioribus, cum cognoscuntur, & in prioribus quidem ut dixi, modestia cum humilitate, servanda est: in tertio autem charitas, tam in fratre, quàm in commune bonum, deinde candor ac veritas adhibenda est, ut non ex odio & rancore fiat delatio, & nihil per exaggerationem exasperetur in denuntiatione: sed quemadmodum quis suum defectum denunciari cuperet, sic vicissim alienum & ipse, cum commiseratione & moderatione denunciaret, neq; unquam ad denunciandum, nisi præmissa ad Deum oratione, affectusq; & intentionis purificatione accedat. Sic enim fiet ut denuntiatio sua juxta mentem Regulæ fiat.

Quod verò ad perferendas delationes sustinendasq; penitentias attinet: sequentia commodè observari poterunt, qui in hoc Exercitio proficere cupiet.

Primum ita vivere curet quisq; ut quod de eo deferri possit ad Superiorem, non sit: quod ut plurimum fiet, si quis silentij & cubiculi sui egregius custos fuerit, & occupationi suæ intentus immersusq; se se alienis rebus, & conversationibus ad se non pertinentibus non immiscuerit.

2. Universaliter suos defectus omnes, & ipse deferat & deferri cupiat, non gravatè feret se deferri is, qui non gravatè se ipsum solet deferre.

3. Bonum est, ut opportunis temporibus se quisq; obarmet, ad sustinendum patienter, hilariterq; delationem aut penitentiam, ad eamq; se prævidente & conjecturante animo præparet: ita ut dicat secum ipse. *Nihil quidem mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum: etenim qui me iudicat, Dominus est.*

4. Nunquam se putare innocenter delatum aut punitum: sed etsi quis vere se in hoc uno innocentem sciat: meminerit multorum aliorum se se reum esse ac fuisse ob quæ delatus, punitusq; non fuit: ergo hac immerita poenâ eluat, tot illas meritas.

5. Nunquam esse, nunquam velle esse, nunquam putare esse se extra disciplinam, extra correctionem ac penitentiam, recorderetur illius Apostolici dicti. *Quodsi extra disciplinam estis: ergo non filii: sed adulteri*, quis enim filius quem non corripit Pater? quare quicunque in Religione: Major est, tanto magis debet esse disciplinatus & disciplinæ subiectus, & penarum tolerandarum modestè tolerans.

6. Non putare infamiam esse, quod delatus, quodve etiam punitus sis. Nam & cessasse te meminisse debes juri famæ quoad hoc, & delatio ad patrem sit: & esto de qua tur pæna, remediabilis est: & major ignominia infamiæq; penitentiam pati noluisse, aut non potuisse, aut de ea querulum murmuratoremq; fuisse, quam punitum fuisse.

7. Cognita delatione: vel punitione: sui facta: pro ea Deo gratias agere: & non parare linguam excusationi aut pernegationi, aut altercationi, aut alicui perturbato, affectuosoq; sermōni, sed, si res ordinaria sit, etiam si non vera quæ obijcitur: non admodum negetur factum, sed dicatur fieri potuisse, ut à se commissa sit. Si verò gravius sit: peti potest, ut reddere rationem liceat, reddaturq; modestè, & totum iudicio Superioris permittatur, Dei q; voluntati acquiescat. &c.

8. Impleatur penitentia quælibet: juxta mentem imponentis, & morem Religionis. Ea q; impleta, addatur etiam aliquid ex superabundanti, tum in cumulum expiationis, tum in gratiarum actionem Deo, qui te hic corrigi vult, nec alteri vitæ reservat: tum pro Superiore, tum pro patientiæ autore seu delatore.

9. Non loqui, non conqueri, ulli de penitentia data cum ullo: multoq; minus expostulabitur cum Prælato, sed quietus, sedatusq; animus conservabitur, & ac si nihil tale intervenisset amaro corde sermo quispian bonus, utilisq; à penitentia dispar inchoabitur. Si quis sociorum sermonem de penitentia incipiat, qui amaritudinem sapiat abruptatur.

10. De delatore neq; sermo, neq; conjectura, neq; tale quidpiam ullo modo fieri:

imò etiam si sciatur, tanquam usus suo jure, & functus boni Religiosi officio commendetur, & in corde ametur, & aliqua ratione Deo commendetur, beneficentiaque devinciatur: Aliis non propaleatur, neq; ut fugiendus in odium, invidiamve apud alios vocetur.

His similibusq; artibus, & Exercitiis huic præsentis Exercitio fiet satis, & magnum humilitati, modestiæ, patientiæ, charitati fraternæ, communi disciplinæ, Spirituali profectui, Superiorum in gubernatione facilitati incrementum accedet; alias, si oppositum fuerit, infinita mala in communitatē invehentur, peccatorumq; præsertim linguæ, charitati & paci, & disciplinæ; & superiorum reverentiæ inimicantium, perpetuam messem habebit, is qui est omnis pacis osor, omnis perturbationis autor Diabolus.

Secundo vacabit. Exercitio Vitæ solitariæ abstractæ, & recollectæ. Non est mihi sermo de eo, ut Tiro faciat annuas aut semestres recollectiones quales in Societate fieri consueverunt: neq; de mensuris aut Hebdomadariis, quales etiā non pauci ex sua de Spirituali profectu solitudine peragere aliquanto tempore (puta unius, aut saltem mediæ diei assolent) verum loquor de assidua quadam sollicitudine vivendiq; abstractâ ratione: quàm à Religioso potissimum Tirone servari semper, neq; se ab eâ unquam extrahi sinere convenit, Hæc de quâ loquor solitudo, principaliter in eo consistit: ut Religiosus, cor & mentem suam abstrahat, & eliberet, quàm maxime potest à solitudine, & curis, ab occupationibus actionibusq; à colloquiis & conversationibus, à delectationibus, & cogitationibus exterioribus & creatis, & cum creaturis: omnes verò affectiones, desideria intentiones, curasq; suas, semper directas & collectas teneat penes Deum, ac in Deum, ac propter Deum: nunquam se elongans, nunquam abstrahi sinens à Deo aliis consolationibus, conversationibusq; creatis, quæ non sint propter Deum.

Ex hac solitudinis explicatione non excluditur necessaria à charitate ab obedientia, à vocatione præscripta conversatio & occupatio cum creaturis, & circa creaturas: quia talis conversatio est à Deo, & propter Deum, & ex Deo: ac proinde per eam non tantum non receditur à Deo, sed potius inhæretur Deo, quaritur Deus, & crea-

creatura reducitur ad Deum. Quod addo propter sapientulos quosdam, qui dum audiunt commendari solitudinem, vel vident aliquem inhære vitæ recollectæ: illicò carpere & sugillare non verentur ejusmodi, dicentes id esse ab Instituto Societatis IESU alienum, quæ scilicet tota sit ad homines, ad zelum animarum. Ex quo putant inferri, Societatis homines, & ita institutos, & tales esse debere, ut omne solitudinis ac recollectionis genus fugiant, ut perpetuò sint effusi in conversationes, confabulationesq; immersi negotiis, toti extra. &c. Ejusq; modi vitæ insuescendum esse Societatis filiis etiam à juventute,

At enim hujusmodi sapientuli in multis falluntur. Neq; norunt discernere, inter zelum animarum purum, & inter conversationes cum creaturis, propter oblectamenta propria assumptas: contra, quas hic sermo est. Zelus Divinæ gloriæ, & animarum salutis, non tantum non excludit, sed potius requirit & prærequirit solitudinem: acuitur in solitudine, vires instaurat solitudine. Quam ideo ipse Christus Dominus non ad necessitatem suam, sed ad instructionem nostram sectatus est, & discipulos suos, sectari docuit. Quæ solitudo tantum abest, ut impediatur aut excludatur zelum, ut potius sit instructio & schola zelantium, & zelo se se parantium, quod est videre vel maxime in ipsa Societate, quæ filios suos multis annis erudit & excolit intra privatos parietes, & in solitaria vitâ, cum aliquantulâ interdum degustatione, & experimento, atq; prolusione zeli animarum, ut discant milites Christi in otio, quales olim debebunt esse in multiplici, propter zelandis lucrandisq; animas prælio. Quod non fieret in Societate, si solitudo & abstractio incommodaret vocationi suæ, & animarum zelo.

Quare, hæc de quâ loquimur solitudo, debet esse valde commendata omnibus Societatis filiis, sive ijs, qui etiam nunc ad eam disponuntur præparanturq; illis quidem ideo, ut quod curando alienæ salutis comoda de suis deterunt, hæc quotidianâ solitudine cordis instaurent: his vero ideo, ut prius impleantur ipsi, quam effundant in alios, exhibeantq; se conchas, non canales: illæ enim non prius effundunt, quam superfluunt: isti autem tam cito dimittunt, quam citò recipiunt aquam, quo nihil perniciosius zelatoribus animarum, etenim tales, cum alijs

prædicaverint, ipsi reprobi efficiuntur! Quod maxime evenit illis, qui non tam in zelum alieni boni effunduntur, quam in suæ sensualitatis, otiositatisque commoda conquirenda, in varias curas disperguntur, simul ac disperduntur.

Ea propter Tirones Religiosi assuescant, servabuntq; hoc semper, (si boni æmulatores Spiritualis sui profectus esse volent:) ut corporalem solitudinem ament; ut dum licet, soli aut quasi soli semper sint: extra cubiculum, extra locum suum, vix unquam conspiciantur, nisi cogente rationabili causa, puta officij, obedientiæ, communis vitæ, charitatisque. Sicut enim pisces extra aquam, ita Religioso extra suum locum, aut cubiculum morari nocet.

Deinde servabunt hoc: ut nulli sint familiares, cum nullo intricati. Ut, quam paucissima ex his, quæ domi, nihil ex his, quæ foris sunt, sciant, scireq; velint, scire admittant. Non velint, non curent scire, quis venerit, quis discesserit, quò jerit, unde venerit, quâ causa. Non divinent, neque conjecturas faciant de futuris, dispositionibus, eventibus, discessionibus, mutationibus. Non designent, non disponant, non afferant, hoc illud ita fore, ita esse debere, ita futurum esse, idcirco ad id factum ordinatum, mutatum, esse. Non agant multa: sed minorentur actu, & sibi tantum, suisq; officijs ac obedientiæ, & communi disciplinæ tantum intenti sint. Non velint neq; curent noti esse externis, ac ne domesticis quidem, neq; eosdem curent cognitos habere. Decet juvenem Religiosum secum tantum esse: paucos & quidem tantum eos, cum quibus agere necessario debet nosse. Cubicula aliorum ignorare. Turpissimum & probrosissimum est, quando juvenulus omnes novit, omnium ætates, munita, qualitates, conditiones, gesta, eventus, Religionis annos, talenta in numero habet, discutit, discernitq; quando omnium novorum, rumorumq; casuum, secretorum, ordinationum, presentium, futurorum, possibilium, receptaculum, vehiculum, seminarium, spongia, & sentina est: quando ut novitates, rumosculos, dispositiones, ordinationes, arcana cognoscat, senioribus se adjungit, blanditur, arridet, immiscet; quando primus ille, vel inter primos omnia novit, omnia narrat, omnia spargit, omnia indagar, omnia discutit, omnia vulgat, quando nihil auditum silere potest, nihil

nihil diffin
star pleni
perfluit
omnium &
horum iere
vulgo dici
mal &c.

Et autem
ac effica
tere libenter
in curriori
ter, audita,
ac ne tener

Non quare
familiarum

Hæc talis
mala ab ani

te Religiofo

producit in

perat omnem

& intell-gen

tales perfec

tantum in

proventu

Sapiens. Q

itero: Ede

temere anti

in manum

lento, soli

conjugata

Sicut aut

secum ne

nam vir

diant Re

nime Rel

topho. i

innocentib

Terti

interia, cu

decan ou

unt, asse

tant, A

bonum, su

Deo, & cu

turis a u

pauhim o

quam in

pacem i

luncatur

cem un

luntati r

ad Deum

cit volun

Pax multa

nihil dissimulare: sed instar pertusi, dolij, instar pleni rimarum, vasis, totus hac illac perfluit. Hæc probra Religiosorum sunt omnium, & maximè juvenum: & tamen horum, ferè sunt hi morbi proprii: undè vulgò dici solet Novitius, curiosum, animal &c.

Est autem his omnibus remedium facile ac efficax. Attendere sibi, & suis rebus: latere libenter: extra cubiculum non morari, in curritoriis non subsistere, tacere libenter, audita, visa, cognitaq; apud se tenere, ac ne tenere quidem, sed mox oblivisci. Non quærere plausum, ex notitia novitatu. familiarem sodalem intimum esse nulli. Hæc talis, vivendi ratio infinita proscribit mala ab animo Religiosi, & à communitate Religiosorum, infinita verò commoda, producit in ipsidem. Etenim Pax quæ exspirat omnem, sensum inhabitat & occupat cor, & intelligentiæ, & voluntates talium. Apud tales perfectio Spiritualis, in omni virtute tanquam in suo loco, latissimo excrescit proventus. Neque enim sine causa dixit Sapiens: Qui minoratur actus: hic Sapiens. Et iterum: Fili mi: ne in multis sint actus tui. neq; temerè antiqui Patres Spirituales dederunt in manum claves perfectionis Orationi, silentio, solitudini, quæ tria sunt inter se, ita colligata: ut ab invicem separari nequeant: Sicut autem ista, sine se esse nequeunt: ita secum necessario, ubicunq; sunt perfectiorem virtutum introducunt. Deniq; audiant Religiosi dictum religiosè, etsi à minimè Religioso, à Seneca inquam Philosopho. (solitudinem querit, qui vult cum innocentibus vivere. Sen. lib. de moribus.

Tertiò vacabit. Exercitio. Pacis internæ, cum Deo quidem in primis: deinde cum omnibus: quam etsi omnes ambiunt, assequi tamen & servare paucissimi sciunt. Ambiunt quidem, quia est summè bonum, summè jucundum habitare cum Deo, & cum omnibus fratribus, imò creaturis in unum. rarissimi tamè sciunt: quia passim omnes in omnibus alijs rebus pacem, quam in quibus deberent ponunt. Ponunt pacem in expletione cupiditatum, & voluntatum suarum: cum tamen nemo pacem unquam habuit, qui Deo ejusve voluntati resistit. Pax enim vera est, Pax ad Deum: quam ille habet, qui diligit & facit voluntatem Dei, juxta illud Prophetæ: Pax multa diligentibus legem tuam. Pax etiam

vera est concordare cum virtutibus & bonis moribus, litigare autem cum vitijs & proprijs cupiditatibus: Hæ sunt quæ omnè inquietudinem, & perturbationem in hominibus faciunt, quando unusquisq; requirit quæ sua sunt, non autem quæ aliorum aut quæ Dei. Ideo, homines superbi, elati, invidi, æmulatores, seipsos amantes, voluntatis & libertatis, & judicij proprii, sectatores: neq; ipsi unquam pacem habent, neque alios habere sinunt.

Et quoniam hæc mala inquietudinis semina, pacisq; inimica maximè in vividis ætatibus solent etiam vivere ac regnare, idcirco talibus maximè incumbit pacis, amatores esse, & ea quæ sunt pacis sectari, cupiditatibus suis resistere, passiones frenare, voluntates frangere, non abundare in sensu suo, non inflari adversus quenquam non æmulari, non invidere, facile cedere, facile, acquiescere, facile obedire: facile omnium potius rerum, quàm pacis, unionis, charitatisq; damnū pati & subire. Hoc utiq; voluit Dominus cum monebat: ut percutiēti mazillam unam, præbeamus & alteram, ut tollenti pallium, demus & tunicam, trahenti ad unum militare comites simus. & ad alia duo, ne scilicet repugnando & oblectando, ad contentiones dissidiaq; & pacis damna veniatur. Quod carnalium, immortificatasq; passiones habentium, esse proprium, ostendit Apostolus, cum dixit: Si zelus & contentio sunt adhuc inter vos, nonne carnales estis, & secundum hominem ambulatis? cum item inter opera manifesta carnis, contentiones, emulationes, rixas, dissidia recensuit, & homicidiū adulteriūq; æquavit.

Dabit igitur operam Tiro, ut pacis sit amantissimus: quod quidem efficiet. Si se Deo tractabilem, & voluntati ejus subiectū semper in omnibus exhibuerit. Si à Deo æqualiter adversa, ac prospera receperit: si peccata omnia & singula, minima ut maxima vitaverit. si operibus boni & virtutum studiis, si divinis obsequiis totus & semper, & omni conatu, exclusis etiam minimi, Deo tamè ingratis imperfectionibus vacaverit. Si proximis omnibus (superioribus, paribus, minoribus) juxta Dei voluntatem, juxta charitatis legem convenierit, nulli se æquaverit, omnibus submisserit, omnes honore prævenierit, omnium onera portaverit, omnia quæ alij in eo portare debeant, à se proscripserit, idem cum omnibus (salva Dei & veritatis lege)

ge) senserit dixerit, feceritq; . Neminem scandalizaverit: neq; infirmis ullo facto dictove suo (quod facere, ac non facere dicere, ac non dicere perinde licitum sit.) occasionem tristitiæ, ruinæ, periculi, scandalive præbuerit.

Si præterea carnem, sensus, affectus, appetitus suos Spiritui & rationi, hanc verò fidei & virtuti, & Divinæ legi, & IESU Christi crucifixi imitationi subjugaverit. Si omnes actus, sermones, cogitatus suos, ratione, fide, perfectione, æternisq; rationibus, charitatis Dei & proximi legibus fermentaverit & direxerit. Si neglectis alienis, & ad se non pertinentibus, curis studisq; sibi & Deo, & obedientiæ attenderit: Si nihil singularitatem redolens in vita, & moribus, & opinionibus habuerit: si omnē actionem, omnem locum, omnem hominem, omnem occasionem, ex qua pax aliena turbari, aut sermonibus locus dari possit, vitaverit. Si nunquam quenquam lædere, potius autem lædi, & injuriam pati elegerit: si non se vinci à malo permiserit, sed malum in bono vincere studuerit, si aliena mala & mores, quibus obviare non potest cum mansuetudine & compassione toleraverit, si virtutem, quietem, pacemq; suam in Deo & in se ipso, suaq; patientia & perfectione, non autem in aliena potestate collocatam habuerit: Si factus ad alienos mores & ad aliena opera, surdus, cæcus, & mutus, quid illi agant, quid audeant, quid studeant, quid loquantur, quid laudent, quid culpent, quid habeant, quo in statu sint aut esse cupiant, non magis quam surdi, cæci, muti, insensibiles, mortuiq; solent attenderit, curaverit, discusserit. Si animo super omnes creatos, eventus, abstractus, elevatusq; Deo singula & omnia remiserit ac permiserit. Hæc si fecerit, si sectatus fuerit, hic erit *filius pacis*: super hunc requiescet pax Dei, in hoc erit locus pacis & requietionis Divinæ, ad eumq; Pater cum filio & Spiritu Sancto venient, & mansionem apud eum facient: in eum quasi flumen pax Divina descendet.

Contra quisquis fecerit; pacem nunquā non dico habere, sed neq; sperare in corde suo poterit: quia fontes inquietudinis, & semina amaritudinis, intra se habebit. Et quantumvis aliquando pacatus esse videbitur, eò quod nihil præter mentem, nihil contra volūtatē acciderit: tamen ubi aliquid etiam minimum, sensui & affectui, e-

jus repugnans evenierit, vel ut eveniat ab aliquo tentatum cogitatumve etiam leviter fuerit: pax illa omnis subito evolabit, & omnia erunt plena tristitiā, dolore amaritudine, inquietudine, odijs, minis, vindictis. alijsq; turbata mentis monstrosis fatibus, Quia nempe pax illa non fuit interna, sed externa, in alienā virtute ac potestate, non autem in propria virtute, nec in propriarū passionum mortificatione, nec in debitā, propriæ voluntatis: ad Divinam voluntatē subiectione fuerat constituta. Vnde turbatis exterioribus turbari necesse fuit etiam hujus interiora. Sicut sentina immota non fæteret, at si extrinsecus commota sit, protinus gravi odore omnibus onerosa est. Sic iste quiescentibus alijs quietus fuit: commotis alijs turbatus est, pacemq; ut non suam ita alieno ex arbitrio perdidit. At talem esse: aliud nihil, quā prima virtutis & patientiæ, multoq; magis perfectionis & perfectæ internæ pacis ignorare.

Quartò vacabit. Exercitio Abrenunciationis & exspoliationis sui ab omnibus creaturis. Est hoc monitum: imò hoc est requisitum ab ipso Christo ad discipulum suum, perfectumq; sui imitationem *Nisi quis* (ait ille *abrenunciaverit omnibus, quæ possidet*, (affectu vel effectu, re vel spe) *non poterit esse meus discipulus.* Estq; hæc abrenunciatio, sumptus necessarius omnino ad Evangelicæ perfectionis turrim ex toto edificandam atq; complendam, sine quo sumptu qui edificandi consilium suscipit, is teste iudiceq; Christo Domino *sanctus non computavit*: ac proinde quantum libet posuerit fundamentum, perficere tamen non poterit, sed ridiculus omnibus erit, qui de eo dicet: *quia hic homo cepit edificare & non potuit consummare.* Quo ex Dominico sensu facile est colligere quanti momenti sit hæc abrenunciatio in studio religiosæ præsertim perfectionis: quamobrem absq; hoc Exercitio Tirocinium Religiosæ vitæ, nequaquam decurrendum erit, sed omnino perfectissimæ absolutæq; Abrenunciationis sumptus ad hoc studium adferendus est, ut totius vitæ sequuturæ molem exedificare, complere, omnibusq; partibus absolvere possit. Alioqui frustra ad perfectam IESV Christi imitationem connititur: si hunc conatum à labore abrenunciationis non aggreditur. Quamobrem Tironi Religioso in abrenunciationis labore primum erit seriò constanterq;

terq; defudandum, atq; in eo his veluti pas-
sibus magna cum diligentia, sinceritateque
procedendum.

Primo abrenuntiabit omnibus peccatis
atq; vitiis tam magnis quàm parvis, non-
faciens ullum, (quo ad fugam detestatione-
quē) discrimen inter magna & parva pec-
cata, sed omnia reputans magna ex eo, quod
sint coram Deo displicita, & ad innocentissi-
mam IESU Christi vitam imitandam im-
pedimēta. Averter ergo ab ijs omnibus to-
tum cor suum, neq; ullum in corde, in affe-
ctu, in consuetudine in cogitatione pecca-
tum residere ullatenus patietur.

Secundò abrenuntiabit omnibus omni-
no creaturis, in quantum creaturæ sunt, de
nulla earum quoad hæc vita patitur cogi-
tans, de nulla sollicitus, nullius cupidus,
nullius amans: esto sint illæ maxime homi-
ni conjunctæ, necessariae, gratae, utiles: esto
sint amici, familiares, sodales: esto sint ho-
nores, magistratus, tituli, dignitates, mag-
ni nominis existimationes, esto sit sauitas,
valetudo, vita propria, esto sint omnia his
adjuncta, hisq; conservandis ac tutandis
necessaria. Exuet se affectu ad hæc omnia
eumq; in ipsarum creatorem, tanq; feret: di-
cens cum Davide: *Quid enim mihi est in celo,
& à te quid volui super terram? Deus cordis
mei, & pars mea Deus in aeternum,* paratus i-
mò & cupidus sic exspoliatus, sic affectu &
effectu nudatus, & hic vivere, & in futuro
saeculo Tribunali Christi apparere.

Tertiò abrenuntiabit plene omnibus, u-
sibus, commoditatibus, solatijsq; creatis,
non tantum prohibitis & illicitis, sed etiā
licitis & concessis: cupiens & optans quan-
tum ex se absq; illis & absq; experimento,
usuq; illorum esse, quod quoniam mortalis
hujus vitæ fragilitas non fert, nequē actu
compleri finit: nihilominus omne solatium
omnemq; creaturæ usum sine quo esse non
poterit, admitter non ex suâ inclinatione,
neq; tanquam solatium vitæ suæ, sed tanquā
voluntatis Divinae exequendæ materiam,
tanquam Dei glorificandæ eiq; obtemperan-
di occasionem.

Quartò abrenuntiabit ipsi sibi, suæq; cre-
atæ substantiæ omni naturæ, personæ, ani-
mæ, corpori, potentijs, facultatibus, passio-
nibus, actionibus, desideriis, inclinationi-
bus, capacitatibus omnibus. Ita ut vivat,
non sibi, imò vivat, non quasi ipse, sed Deo
& quasi in ipso Christus. Vivat, nunquā

& nusquam se, suumvè bonum privatum,
proprium creatum quærens: vivat nullam
curam, rationemvè sui propter se habens,
sed semper Deum & bonum Dei, (quod est
amor & honor & beneplacitum ejus) quæ-
rens ac intuens. Vivat non suum uspiam
bonum attendens, sed in omnibus, etiam
in suis bonis & solatijs, hoc præcipue quod
communi bono, quod aliorum sensui, quod
Christo IESU patienti & afflicto similis,
vicinius, accommodatus, quantum verò
ad se ipsum, id quod propriæ voluntati &
voluptati & honori ingratus, ac inimicus
eligens, amplectens, & tenens.

Quintò abrenuntiabit adhuc sibi suoq;
esse ac suæ entitati: eam omnem, quantum
in se est, in nihilum redigendo, seu annihili-
lando, & tanquam nihilum, (si utiverè ni-
hilum & nihili est) reputando æst mandoq;
Ex semet namq; ipso, homo revera nihil est,
nihil habet, nihil potest, nihil valet, nisi so-
lum purumq; nihil & peccatum. Hæc e-
nim duæ sunt, proprietas & possessio, & di-
vitiæ, & substantia, & pretium hominis.
Extra quæ duo, si quid est in homine, non
est ex homine, neq; est hominis, sed Dei,
& ex Deo, donumq; Divinum gratuito &
liberaliter concessum. Huic ergo quod
ex Deo est, & quod à Deo habet, renuncia-
bit, illudq; Deo, tanquam Domino, & fonti
refunder & restituet: suum autem nihilum
cum omnibus ejus proprietatibus ac doti-
bus, (peccato, cæcitate, malitiâ, infirmitate,
& his similibus) sibi reservabit, & in eo ta-
quam in nidulo suo, tanquam in patrimo-
nio suo, tanquam in natali solo, tanquam
in nativis plumulis suis, conquiescet.

Sextò abrenuntiabit omnibus beneficijs,
gratijs donisq; Dei, tam naturalibus quàm
supernaturalibus, datis & dandis, in præsen-
ti & futuro, in tempore & æternitate, non
ita quasi absq; iis esse possit, aut quasi ijs ca-
rere velit: sed ita quia illis per omnia indi-
gnus, impar, ingratus est. Fateatur se o-
mnibus creaturis coram Deo & inferiore,
& miseriorem, & malitiosorem, & detesta-
biliorem: fateatur, nullam creaturam esse
magis indignam, magisq; simul ingratham
bonis Divinis, quàm ipse sit. Fateatur
nullam creaturam pejus, indigniusq; Deo
servire, Deiq; voluntati subjacere, Dei ho-
norem promovere, quàm se. Fateatur se
omnino scelerum, quæ & actu commisit,
& quæ non commisit, sed committere, nisi
Deus.

Deus præsuerasset) quantum ex se aptus paratusque fuit, & quæ ab alijs committuntur reum esse coram Deo. Fateatur se omnium scelerum & cladum humani generis esse causam: ut qui peccatis suis Deum ad iram provocet totique mundo infensum reddat, ut qui gratis Divinis nullatenus respondeat, quas si Deus alijs omnibus daret, omnes illi melius illis uterentur, Deoque obsequerentur, ut qui denique nec penitentiam pro suis alienisque peccatis condignam agat, nec misericordiam Dei flectere, iramve avertere, prout tenetur contendat: ut proinde merito sibi omnia mala, omnes mundi calamitates imputare debeat, merito totius humani generis omnis creaturæ, totiusque mundi odium, & nausea, & execratio esse, censeat; debeat, merito omnes tam huius vitæ calamitates, quam futuri sæculi infernales pænas, pro omnibus & præ omnibus sustinere, merito nullam Dei, nullam ullius creaturæ, commiserationem experiri, sed purum rigorem iustitiæ Divinæ, tam in hac, quam in illa vita perpeti mereatur.

Septimò abrenuntiabit omni juri accessuique ac potestati suæ ad bonum, & successum, prosperitatemque: sed propter pleniorē sui abjectionem, abnegationem, annihilationem, persecutionem, atque secundum æquitatis sibi debitæ condignæ satisfactionem accipiet pro se contemptum potius quam honorem, odium potius, quam amorem, neglectum potius sui, quam curam, contumeliā potius, quam venerationem, reprehensionem potius, quam laudationem, contradictionem potius, quam assensum, egestatem potius quam sufficientiam, acculationem, quam excusationem, afflictionem potius, quam solatium, insultationem potius, quam commiserationem, probrum potius, quam decus, dolorem potius, quam voluptatem, laborem potius, quam quietem, ingratitude potius, quam gratiarum actionem, oppressionem potius quam sublevationem, adversa potius quam prospera, contraria potius omnia voluntati, quam servientia votis & voluntati, servitutem potius quam libertatem, infirmitatem potius, quam sanitatem, mortem potius, quam vitam, idque etiam si par utrinque Dei gloriæ, par meritum gratiæ atque gloriæ, par Dei voluntas & placitum foret tantum quia hoc quod est, amariū est, & IESU Christi Crucifixi imitationi

propius, & propriæ vilitati, malitiæque & indignitati digne tractandæ accommodatius & perfectè abrenuntiationi, amorisque ac voluntatis & voluptatis propriæ abnegationi, & summe exspoliationi congruentius.

Hanc abrenuntiationem Tiro sectetur in suo Tirocinio, ad eamque omnibus viribus & ut ajunt manibus pedibusque velis remissè ascendere connitatur. Ne verò putet, plus à se requiri per me quam Tironum gradus ferre videatur, recolat mecum quod in ipso sui ingressus ad Societatem initio in examine generali sibi propositum legit, quodque in summarij Regula habet: *Vnusquisque eorum, qui Societatem ingrediuntur, consilium illud Christi Domini sequendo: Qui dimiserit Patrem, Matrem, Fratres, & sorores &c. existimet sibi Patrem, Matrem, & quidquid in mundo habebat, relinquendum.* Imò sibi dictū existimet verbum illud: *Qui non odit Patrem & Matrem, insuper & animam suam, non potest meus esse discipulus.* Et ita curandum ei est, ut omnem carnis affectum erga sanguinem unctos exuat, ac illum in spiritualem convertat, eosque diligat eo solū amore quem ordinata charitas exigit: Ut qui mundo ac proprio amorē mortuus Christo Domino soli vivit, eumque loco parentum, fratrum, & rerum omnium habet. Hæc Sanctissimi Fundatoris verba, aliud nihil fontantur quam ea omnia, quæ de hoc abrenuntiationis exercitio à me fusius proposita in compendium redacta. Ad quod compendium etiam revocari possunt verba illa ejusdem Sancti Patriarchæ, quæ humilitatis tertium modum explicans habet: *Etiā si laus Dei par foret, ad maiorem tamen imitationem Christi, eligam potius cum eo pauperem, spreto & illuso, pauperiem, contemptum, & insipientia titulum amplecti, quam opes, honores & sapientia estimationem.*

Quintò vacabit. Exercitio Unionis & Conformitatis cum Dei voluntate ejusdemque amoris. Omnes præceptiones Magistrorum perfectionis, omnia Divina, humanaque (iusta) præcepta & monita, omnes nostri in vita sanctiore sectanda, inque vita æternā consequenda conatus in hoc unum colliment, ut Divina voluntas sicut in celo & in terra fiat & adimpleatur. Huc si non itur, si non pervenitur: frustra labor omnis susceptus est, imò verò labor omnis peccatum est. Huc si perventum est, satis est: nec virtus altius ire, nec Deus amplius à cre-

creatura requirere potest. Quid enim amplius velit Deus præter suam voluntatē? aut quò aliū ascendat virtus quàm ad Dei placitum?

Est hoc igitur Exercitium Exercitiorum, est, inquam, initium, medium, finis, summa, compendium, vertex, complexio Exercitiorum omnium. A quo incipiendum Tirionibus, in quò decurrendum consummationis, in quò coniescendum singulis & omnibus tam hic perfectis, quàm in celo Beatis. Quid quis discet, quid docebitur Tiro, si non agnoscere, amare, facere, pati, induere, imbibere Dei voluntatem? quo cōtendet proficiens, nisi ad Dei voluntatem? ubi quiescet perfectus, nisi in Dei voluntate? quo beatus efficietur beatus, nisi Dei voluntate? Primum omnium quod in Deo amari potest, quodq; solum debet, quodquē unum Deus vult, est Dei voluntas. Ama in Deo imò & habe ex Deo quidquid vis: si id voluntas Dei non est, si præter Dei voluntatem est, frustra est, pernicios est, damnatio est. Ama unam solam voluntatem ejus: hoc, ad omnia satis est.

Compendiū omnis iustitiæ, omnis officij humani, omnis sanctitatis, omnis virtutis, omnis legis, omnis consilij, omnis perfectionis, omnis præmij, omnis beatitudinis, velle quod vult Deus, quia vult Deus. Non hoc frustra appono. (Quia vult Deus,) nam plurimi sunt, qui volunt hoc quod etiam vult Deus, sed quia non ideo volunt quia vult Deus, vel quia sciunt Deum velle: verum quia volunt suæ propriæ voluntati, & non Divinæ obsequi: non verè volunt quod vult Deus. Volebant enim Iudæi Christum occidi, poscebant ad mortem & Crucem, quod etiam volebat Deus, & optabat Christus, sed quia non ideo volebant, quia volebat Deus, aut Christus, nequaquam volebant quod volebat Deus. Amare ergo & velle non rem hanc, quam Deus vult, sed quia Deus vult, seu voluntatē, qua Deus vult, hoc propriè est velle, quod vult Deus, hoc est conformem habere voluntatem suam, cum voluntate Dei, hoc est resignatum esse in voluntatem Dei. Propterea Dominus IESUS cum nos doceret orare: non præcepit dici à nobis, Fiat quod tu vis: sed Fiat voluntas tua: ut doceret voluntatem Dei esse amandam & faciendam. Nam quod vult Deus, multi, imò omnes faciunt: sed quia non propter amorem volun-

tatis Dei, sed potius propter amorem voluntatis suæ propriæ faciunt: ideo non faciunt voluntatem Dei, sed potius contra voluntatem Dei. Voluntas ergo Dei amanda est, ante omnia, & propter amorem ejus amanda volendaq; reliqua omnia.

Et hic est unus ac solus Deum honorandi supremus modus, sine quo nullus alius Deo placet, nobisve prodest Deum honorandi modus: toto corde amplecti voluntatem Dei: in ejusq; beneplacito se totaliter depocere & inconcussè requiescere, in omni circumstantia & occasione, in quacunq; deum se Dei voluntas ostendet specie, colore ac ueste, & conditione eam, fideliter agnoscere, reverenter amplecti, tota substantiæ fortitudine exequi, tota plenitudine virium diligere & exaltare, semperq; ingeminare: *Fiat voluntas tua sicut in celo & in terra. Non mea voluntas, sed tua fiat Domine. Ita Pater, fiat, quoniam sic placitum est ante te.*

Propono irrefragabile, omniq; majus exceptione tum argumentum, tum exemplū: Christi nimirum Domini nostri, qui cum sit Sapientia increata & æterna, novit utiq; omnes delicias, divitias, medullasq; Divinitatis, dedit etiam ei Pater omnia in manus: omnes Thesauros, Sapientiæ & scientiæ, aliorumq; bonorum Dei, in se depositos habet: hic tamen Christus, ex omnibus deliciis Divinis ad se sustentandum, nutriendum, saginandumq; nihil accommodatius reperit hætenus, reperietve in æternitates omnes: quàm hunc unum: *Meus cibus est, ut faciam voluntatem Patris.* Obsecro, Mortales: obsecro Spiritualis vitæ sectatores: quò consilio in consulto, quàm amente mente, queritis alios cibos, sive in Deo, sive in creaturis, hoc uno Divinæ voluntatis Cibo, qui solus Sapientiæ æternæ sapit, neglecto? Sed ad Tirones sermo meus sit. Voluntatem Dei amare & pati, facere & indagare, discant, ea suginari, nutririq; gaudere. Hæc sit eorum lac, dum parvuli sunt, hæc sit eorum solidior cibus, dum proficient in Christo, & dum pervenient ad mensuram ætatis plenitudinis Christi. Hæc enim est mensa lactescens lactentibus, hæc est panis juvenescentibus, hæc est substantia robustorū, hæc est beatitudo consummatorum.

Itaq; hoc sit eis persuasissimum, nulli se exercitio prius, nulli continuatius, nulli finalius vacare debere, quàm huic conformitati cum Divina voluntate. In hoc omne

deat collocentq; operam, hunc ex omnibus his, aliis exercitiis colligant ultimarie fructum ut sint melius, plenius, totalius conjuncti, subditi, conformes, inhærentesq; Divinæ voluntati. Si quo exercitio Spirituali ad hanc conjunctionem se non sentiunt, non vident duci, certi sint, non esse Spiritus sed carnis & superbiæ exercitium. Quæ admodum vident, experiunturq; farinam à fermento, mel à dulcedine, spongiam ab aqua penetrari: ita ipsi, curent, satagantque à Dei voluntate possideri. Ferrum ab igne ita ignescit, ut penè magis sit ignis quam ferrum. Aquæ gutta multo vino infusa absorberetur transiq; tota in vinum: Aer iste luce solis, sic penetratur ut non aer sed lux ipsa esse videatur: hac prorsus ratione servi Dei, totos se dare, subdere, permittere Dei voluntati debent, ut ab ea ita possideantur, ita penetrentur, ita transformentur, ut penè voluntas eorum creata transisse videri possit in Divinam, absorptaq; in eam. & unum idemq; facta cum ipsa, adeo ut idem velint, nolintq; quod Deus: ideò quia vult vel non vult Deus, adeo ut sic transeat voluntas creata, in increatam, ut nec illa possit (ob plenam conformitatem, non ob sublatam libertatem) aliud velle, quam quod Deus vult: nec ita nempe Divina, dedigne- tur, indignumq; se reputet hoc velle quod creata voluntas vult. Sic affici, quid aliud quam Deificari est? Sic servire Deo non tam servire, quam regnare cum Deo: imò & ipsi Deo, est. *S. Bern: ser: ad Fratres de monte Dei.*

Si possibile est, quoties homo spirat, respiratq; quoties sive oculum, siue aliquam sui partem, potentiamve corporis aut animæ movet, toties, non aliud mente, ore, corde, sensu, affectu volvat, & sonet, & somniet nisi hoc: *Fiat Domine voluntas tua.* Totà substantia corporis & animæ, totaq; capacitate illius semper sentiendo dicat, dicendo sentiat. *Fiat Dne: voluntas tua in me, per me, circa me, in tempore & æternitate.* *Fiat voluntas tua Domine cum vita & morte mea.* Vis me vivere? fiat voluntas tua, vis mori? fiat voluntas tua. Volo mori, volo vivere, si hæc est, & quia hæc est, & ut fiat de me, à me voluntas tua. *Fiat voluntas tuà cum vita, cum valetudine, cum sanitate, cum statu, cum occupatione, cum omni conditione & circūstantia meā.* Vis Domine me infirmum, debilem esse diu,

morosè, acerbè, fiat voluntas tuar. Vis hic esse, vis tam diu esse? fiat voluntas. Vis hinc abire, hinc mutari, fiat voluntas tua. Vis ad hoc applicari, vis ab hoc amoveri loco, officio, fiat voluntas tua. Vis me recreari lætitia, solatio, successu, bono nomine fiat voluntas tua. Vis me affligere, vis me linguis, aculeis, censuris, sarcasmis, infamiis, tristitiis, malis, adversisq; successibus involvere, & sic diu, sic ubiq; sic semper esse? fiat voluntas tua. Vis mundum, vis omnem creaturam, vis omne genus humanum, vis illos homines, illos meos, illū meum prospere, vel adversè agere, vivereq; fiat voluntas tua. Vis aeris talem vel talem esse temperiem, vis æstus, aut frigus, vis serenum, aut pluvium cælum, vis fertiles, aut steriles agros? fiat voluntas tua. Vis pacem aut bella: cladem aut victoriā, pestilentiam, aut salubritatem, famem aut abundantiam, orbi, Regno, Regioni Civitati, loco esse? fiat voluntas tua. Vis mihi spiritualia exercitia ex voto meo, ex gustu & sapore fluere: vis Exilio cordis, & sterilitate me damnare, fiat voluntas tua. In omnibus Domine & singulis creaturis, fiat voluntas tua: in tempore & æternitate, in miseratione, & iustitia; in damnatione & beatitudine: in omni circumstantia & conditione, fiat Sanctissima, Adoranda, suavisissima omnipotentissima voluntas tua. Sicut calculus computatorius, omnia est & nihil, secundum voluntatem calculoris & modo mille aureos, modo semioبول, modo ne id quidem valet aut signat, sed totus nutum calculatoris adorat. ita Domine in me, de me, per me, & in omni & de omni creaturā fiat voluntas tua, propter hoc solum & unum, ut fiat voluntas tua. & quia placet voluntas tua, & quia digna est fieri voluntas tua, & quia tu vis fieri voluntatem tuam. Unum est Domine: in quo nolo ut fiat voluntas tua: ut scilicet peccem, ego vel nulla creatura in voluntatem tuam, mereaturq; iram tuam. Quia hoc nunquam vult, nunquam velle potest voluntas tua.

Hic est, talis est, talis esse debet spiritus atq; succus amantium voluntatem Dei, & exercentium se in amore, cultu, gustu, voluntatis Dei, & ambientium desponationē vitam, possessionem, unionemq; cum voluntate Dei. Hæc sapientia est, hoc quisquis non sapit, omnino desipit. Hæc est vita & sine hac alia quævis, mors est potius quam vita.

Mensis XI. de Exercitio conformitatis cum volun: Dei 85

vita. Hæc est omnis creaturæ, potissimum rationalis, natura, hæc essentia, hæc constitutio, hæc quidditas, hæc salus, hæc vita. Hæc est omnis & tota, & sola virtus, perfectio, sanctitas, hæc est tota sola summa felicitas, beatitas, dignitas, hoc totum solum, omne pretium, valor, pondus, decus creaturæ, hoc omnium causarum, rationum, questionum, silentium & clausula: nosse nimirum Dei voluntatem, amare Dei voluntatem, facere Dei voluntatem, subesse Dei voluntati, transire in Dei voluntatem, desponsari Dei voluntati, plenarie perfecte, finaliter, æternaliter, propter saginandum, exsatiandum, oblectandum guttum, ejusdem Sanctissimæ, dignissimæ, laudabilissimæ, Beatissimæ, suavissimæ, Æternæ, Dominatricis Dei voluntatis.

Vix effugiam, indiscretionis notam, hæc tam, alta, perfecta, absolutaq; Tironibus præscribens: quemadmodum hæc esse videatur; at, utiq; ille qui, in hoc me reprehendendum putabit sine me, hoc Tironibus Religiosis, perfectionisq; candidatis, hoc ad pertentandum, præscribere, eqsq; adhuc ad rependum stimulare, quò naturalis luminis ducta ethnici, conscendere. Legatur quod hanc in rem Epictetus Philosophus in suo Enchiridio, scribit, & fallar. si non ruborem incusserit. Et, uno quidem in loco: conjunctioni, conformitatiq; cum Dei voluntate desiderat immori: Epictetus Ench: l. 3. cap 5. *Vi loqui cum Deo possim, num tua (Dei) præcepta prætergressus sum? Num appe-*

titionibus, quas à te habeo, ad alia obtinenda fui usus? Num sensibus aliter? Num anticipatis notionibus? Aliquando accusavi te, aut reprehendi tuam dispensationem? Egrotavi, quando tibi visum fuit, sed Galii, & ego patienter. Inops factus sum, cum tu ita velles, sed gaudebam. non præfui gubernando aut gessi magistratum, quia nolisti, ideo ne expectavi quidem, nec vidi: hanc ob causam metristiorem. An occurri tibi aliquando parum lato vultu, semper paratus si quid mihi manderes, si quid significes. Nunc ex conventu illo, si vis me decedere, decedam. Gratias ago verò tibi quod me tuum, conventum celebrare permiseris, atq; inspicere opera tua, ac voluntati tue in omnibus obedientem feceris. O ut nam hæc cogitantem, hæc scribentem, hæc legentem mors opprimit. Videm c. 26. Hucusque Ethnicus, cujus sunt etiam illa Quæ Deo se adiunxerit, tuò transurus est huius vite iter, latrociniis infectum. Quid verò est quod appellas se se Deo adiungere? ut quod ipse velit ipse quoq; velit, & quod velit (Deus) ab eodem ipse (Homo) abhorreat. Obsecro liceat ad hæc Christianos exhortari, ad quæ pervenire aspirare certè potuerunt Ethnici. Liceat candidatis perfectionis Christianæ ista vel tentare vel gustare, in quibus Ethnicis desinere ac immori (voto saltem) licuit. Liceat: (amplius dico:) teneatur huc Religiosorum filij, vel Ethnicos sequi: quò alioqui tanquam siti æstuant, cervi ad fontem, contento cursu rapi debeant ad Dei scilicet voluntatem amandam, noscendam, exequendam. Clim. gr. 25.



EXERCITIA

DUODECIMI MENSIS.



In Mense Duodecimo
Tirocinij sui, Religiosus.

Primo vacabit

Exercitio Charitatis, dilectionisq; Divinae. Ad hoc Exercitium inflammare, nullum Dei servum est opus. Apparet quod non amet, qui inflammari indiget. Quanquam verum est, quod nemo satis ardens, in amore, nemo satis exercitatus sit in charitate. Deus charitas est: & hoc est totum quod dici potuit in commendationem charitatis. Deus charitas est. Quidquid ergo charitas est, Deus est; quidquid charitas non est, Deus non est. quisquis ergo charitati, & charitate non vivit, Deo non vivit: quisquis manet in charitate, in Deo manet, & Deus manet in eo: quisquis non manet in charitate, nec in Deo manet, sed manet in morte, & mors in eo. Tiro Religiosus; charitati se natum sciat tota ejus vita, omnes ejus actus, omnia ejus Exercitia, charitate terminari & coronari debent, quia etiam charitati militare & laborare tenentur. Omnia Dei praecepta, unum praeceptum sunt, quia omnia de charitate Dei sunt. Unum charitatis praeceptum, omnia praecepta complectitur, quia charitas omnia praecipit, & imperat, & svader.

Hoc praeceptum servabit Tiro, quantum poterit, ad literam: charitas enim, glossam & exceptionem non recipit. Charitas, aut ex toto constat, aut charitas non est. Itaq; Diliget Dominum Deum ex toto corde suo, praefendo, & aestimando Deum, super omnia creata, super omnia dona & bona ejus; imò nullam creaturam nullum bonum, donumve Dei amabit, nisi secundum, nisi propter voluntatem, honorem, & amorem Dei. Diliget Deum ex tota anima sua: reddendo, voluntati, amori, honori, obsequio Dei totam vitam, omnes actiones, omnes potentias suas. Diliget Deum ex tota mente sua, consecrando mentem suam Deo in templum

& habitaculum, expurgando illam ab omni abominatione & immunditia, & omni negotiatione, & inquietudine, occupando autem illam solius Orationis & Contemplationis, solius Dilectionis, & ex dilectione Divinae operationis negotio. Diliget Deum ex totis viribus suis: ad nihil aliud convertendo, & in nihil aliud impendendo, exercendoque vires omnes, viriumq; capacitates, & efficacias omnes, sive corporis, sive animae, sive sensuum, sive membrorum, sive passionum, sive phantasiae, sive memoriae, sive intellectus, sive libertatis, sive voluntatis: nisi in amorem & amicitiam, in honorem & gloriam, in voluntatem & voluptatem solius Dei, & propter solum Deum. Diliget Deum ex tota virtute sua, omnes operationes suas, (quae aliae non erunt, praeter voluntates Divinas, minimas, maximasq; occultas, manifestasq; spontaneas, consultas, praeceptasq; agendo cum omni diligentia, applicatione, fervore, integritate, constantia sicut dignum est Deo. Diliget Deum ex tota fortitudine sua: contemnendo & abijciendo seipsum, omniaq; creata secum propter Deum: contemnendo etiam omnes metus & favores, & respectus humanos, & linguas & censuras, & impedimenta omnia per vincendo, propter explendum obsequium, gustumq; cordis Divini.

Praeter haec autem, enitetur ad ascensum graduum charitatis Divinae: habet enim haec virtus ascensus suos, gradusq; prope modum infinitos: quoniam charitas excessum & nimium non habet, siquidem nemo diligere Deum nimium, & plus justò aut ex quo potest: quippe qui infinitè amabilis est.

Amabit igitur Deum amore puro, & mundo, & nulli, non dico peccato, sed nec umbræ peccati, nec ulli creaturae, nec ulli affectioni creaturae immisto: ita ut oderit peccatum, omne, excludat imperfectiorem omnem, contemnat creaturam, quantumlibet conjunctam omnem, execretur delectationem sensualem, vanitatem mundanam, curam, tempo-

temporalem, occupationem creatam, cupiditatem privatam omnem: sitq; totus semper liber Deo, patens Deo, plenus Deo.

Amabit Deum *amore infatigabili*: ita ut non fatigetur unquam labore mundandi cor suum Deo, querendi & vestigandi ubiq; Deum, inveniendi, comprehendendi & tenendi Deum, admirandi, laudandi, gustandi, fruendi Deum, Sanctis operibus perfectisque virtutum actibus recreandi & satiandi Deum, desiderandi, appetendi, anhelandi, festinandi ad Deum.

Amabit Deum *amore indissolubili*: quo semper cogitatione, desiderio, memoria, corde inhareat & adhæreat Deo, teneat amplectaturq; Deum, moretur, colloquatur, conversetur cum Deo: maneat in Deo, & manentem habeat in se Deum, neq; ad momentum unum (quoad hæc vita patitur) à memoria à cognitione à desiderio, à gustatione dimittat Deum.

Amabit Deum *amore invicto*, quo adinstar Apolloli Certus sit, quod neq; mors, neq; vita, neq; tribulatio neq; angustia, neq; fames neq; gladius, neq; persecutio, neque superna, neq; inferna, neq; Angeli, neq; prorsus ulla alia creatura separare illum possit à charitate Dei: quin imò quod his ipsis trahendus & adstringendus sit, arctius & amplius ad Deum.

Amabit Deum *amore inexplebili*: ita ut nulla re satiari velit possit, nisi Deo & in Deo: & ne in Deo quidem quomodo libet: sed quoniam in hac vita perfecte & assidue, plenè ac securè, inseparabiliter & intuitivè, amare Deum, fruiq; illo non potest: nullo hujus vitæ amandi Deum, gradu contentus sit, omnis præses dilectio scintilla & guttula ei sit, omnis hujus temporis charitas, initium & imitatio provocatioq; charitatis sit.

Amabit Deum *amore vulnerante, & sauciante*: quo scilicet vulneratus sit ipse, & vulneratus sit ipse, & vulneret etiam Deum: ut quemadmodum is qui gravi vulnere sauciatus est, nihil cogitat, nihil sentit, nihil meminit, nisi vulnus, sic ille omnium aliorum oblitus & nauseabundus: solum vulnus amoris spiret, solum vulnus amoris Deo pandat, solum vulnus dilatet, ac non medicamentum, sed incrementum vulneris exposcat, nec doleat vulneratum à se Deum, vel se à Deo: sed crudeliter amore sæviens, majus & majus vulnus, cordi Divino faciat, seq; immensis vulneribus vicissim exponat.

Amabit Deum *amore vincente, & expugante*, quo expugnet se ipsum tradatque

totum Deo, expugnet etiam Deum, rapiatq; sibi: quo vincatur & debilitetur ad omnia prorsus creata, vana, sensualia amanda & curanda, & querenda, & tenenda. Validus autem & valens efficiatur ad hæc quidem penitus contemnenda, & conculcanda & obliviscenda, ad Deum verò querendum, inveniendum, comprehendendum, tenendum, fruendum, possidendum: ad se quoq; in Deo demergendum, comburendum, annihilandum, transformandumque.

Amabit Deum *amore vincente, captivante, incarcerante*: ita ex ut vinculis, compedibus carceribusq; charitatis, nec velit, nec possit unquam egredi, sed efficiatur captivus & servus, & mancipium, & jumentum dilectionis. Nunquam & nusquam se commovens, quin illico inveniat Deum præsentem, quin continuo in vincula charitatis rapiatur, & catenis amoris in Deum trahatur, inibi arctius teneatur, siue sint creaturæ, siue creator ipse, siue sint prospera, siue adversa hujus vitæ, siue sint præsentia, siue futura, siue æternitas ipsa.

Amabit Deum *amore consumente*, qui scilicet tanquam ignis devorat, paleas & stipulas, & nulla illi materia satis est, sed ad quodlibet pabuli augmentum, vehementius rapit & absorbit, omnia: sic amor Dei avaritiamagneam, nactus, omnem laborem parvum, omnem fatigationem modicam, omnem diligentiam exiguam: omnem crucem levem, omnem dolorem puerilem, omnem adversitatem ridiculam, omne jugum suave, omnem fervorem frigidum reputas, semper clamat: *Affer, affer! amplius, amplius!* nunquam autem dicat *sufficit*.

Amabit Deum *amore vivo & inquieto*: qui eum quiescere nunquam sinat, sed amplius & arctius & altius in Deum trahat, Deo adstringat, in Deum mergat, in Deum transmutet: ad creaturam, nisi forte Deo lucrandam, & jungendam dimittat.

Amabit Deum *amore infixito*, hoc est finem, mensuram, modum, præmium, non habente, non querente, non cogitante. Causa enim diligendi Deum, Deus est, & modus sine modo diligere. Nec ad præmium diligit, qui Deum verè diligit, quia & causa, & præterit & præmium amoris, dignum est nullum aliud præter Deum & amorem ipsum, amat quia amat, & amat, ut amet & ideo semper diligit, quia amicus est: semper diligit, quia in omni conditione diligit, quia in & pro

pro omni aeternitate diligit, quia brevis illi est, vel ipsa aeternitas ad amandum qui diligit.

Amabit Deum *amore liquefaciente*: ita, ut toto corde, tota animâ, totâ, si fas sit, etiam substantia, liquefiat & diffusetur in ignito mari Charitatis Dei, non secus ac liquefcit & fluit cera à facie ignis: sic autem in Deo liquefiat ipse, ut nihilominus virtutem liquefaciendi omnia alia ex Deo nanciscatur: ut quidquid contigerit, quidquid afflaverit, liquefaciat: siue sit peccator frigidior glacie siue sit obstinatus durior lapide, siue sit tepidus vomitum tepore provocans, siue sit parvulus in Christo: omnes istos liquefaciat ab odore, ab ardore ignis sui, amoris scilicet Divini.

Amabit denique Deum *amore transformante*: quo sibi quidem quàm maximè pereat, obliviscaturque sui, & mortuus sit à corde, sepultusque sibi in Deum verò transeat, transfundatur, transformetur, unusque etiam cū Deo, & veluti Deus ipse fiat, non quidem identitate substantiæ (cū hoc sit impossibile) identitate tamen ac unitate voluntatis suæ cum Divinâ, Divinæ cum suâ: Communicatione etiam votorum, desideriorum operum, studiorum, cogitationum: insuper similitudine affectionum atque morum, ita, ut sicut in ferro ignito, plus patet, plus lucescit, plus ardet, plus urit, plus fervet, plus firmè est ignis quàm ferrum: ita homo amans Deum, ipse quidem sit in oblivione, in neglectu, in sepultura, in nihilo suo & sibi & apud se: totus autem in Deo, & solus. Deus in ipso, omnia Deus, in toto Deus, pro omnibus, & pro omnibus Deus, super omnia Deus, Deus amabilis, Deus amatus, Deus amans, Deus amor.

Talem amorem discet in Deum Religiosus, etiam Tiro: atque ad eum quantum poterit, aspirabit, proruperitque, & linguam charitatis cognoscere, maturè contendet. Neque enim est abbreviata manus Domini, neque exinanita liberalitas ejus, ut non admittat & propinet aliquando aliquem gustum, haustumque de melioribus absconditisque cellariis ac vinis suis, quibus inebriat amicos, quibus tractat familiares, ad quæ introducit sponsas suas.

Porrò suum in amorem Dei profectum experietur & explorabit, metietur, & promovebit ex sequentibus officiis affectibusque charitatis, quos Apostolus sapienter juxta, ac plenè exponit.

Charitas ergo patiens est: ideo quisque propter charitatem Dei libenter patitur adversa omnia, tam corporis, quàm animi, quàm famæ, quàm fortunæ: si quis hæc etiam optat: in his gaudet, & Deum laudat, & benigno est ad omnes, quorum ministerio utitur Deus animo atque affectu; quisque talis est, habet officium & effectum charitatis.

Charitas benigna est, quisque ergo omni creaturæ, omni potissimum proximo, propter Deum exhibet se benignum, affabilem, amabilem, liberalem re, manu, voce sermone, corde, affectu, consilio, exemplo, desiderio, & ad Deum supplicatione; non secus ac si vel ipse omnium esset mater, vel omnes à Deo tanquam filios suscepisset nutriendos, habet officium & effectum charitatis.

Charitas non emulatur. Quisquis ergo nulli insultat de malo, quod sustinet: quisquis congaudet bonis proximi, condolet malis ejusdem tanquam propriis: quisquis optat proximū à Deo repleti, conservari augeri; bonis naturæ & gratiæ. liberari autem eripique malis omnibus corporis & animæ: non secus atque eadem optat sibi: idque propter voluntatem & gloriam, & charitatem Dei: habet is officium & effectum charitatis Dei.

Charitas non agit perperam, quisquis ergo omnia, quæ facit, agit cum consilio & prudentia: quisquis bonum inchoatum constanter perficit: quisquis mala fortè cogitata, vel incerta maturè rescindit, neque obstinatè excusat aut tueretur, sed semper Divinæ charitatis voluntatis & gloriæ, salutis autem propriæ, & ædificationis alienæ rationem habet: habet is quoque officium & effectum charitatis.

Charitas non inflatur. Quisquis ergo ex Donis Dei putatis vel habitis in se non redditur superbus, nec in Deum ingratus, nec super alios elatus: si se non comparat aliis, sed potius supponit ac submittit, tanquam melioribus se, & gravioribus Deo, & magis repletis donis, siue naturalibus, siue Spiritualibus à Deo: si omnia Deo attribuit, in omnibus Deum laudat, in omnibus Deo fidelis est: habet officium effectumque charitatis.

Charitas non est ambitiosa. quisquis ergo nulli vult præesse, omnibus autem studet, & gaudet subesse: fugit honores & dignitates, & laudes oblatas: impositas autem metuit, & quàm primum salva Dei voluntate exuere

exuere appetit. simplicia humilia, postrema, vilissima, tanquam sibi competentissima, tanquam suae fragilitati, securissima, tanquam suae vilitati ex iustitia debita sectatur, in hisque cum quiete delectatur: hic quoque habet officium & effectum charitatis.

Charitas non querit quae suae sunt. Quisquis ergo in nulla re seipsum quaerit, neque quod sibi soli: sed quod omnibus, prodest, quod reo placitum & gloriosum sit, qui suo potius iure decedit, quam vel de alieno decerpit, vel alieno bono obstitit, qui laudes suas, in alios derivari patitur, hic quoque habet officium & effectum charitatis.

Charitas non irascitur. Quisquis ergo nec iniuriatus foveat, nec iniuria affectus laeditur, nec vindictam inimico meditatur, sed potius male facienti, bene vult & facit, & conservat in corde amorem, & in voluntate benevolentiam, & in memoria iniuriae oblivionem, hic habet officium & effectum charitatis.

Charitas non cogitat malum. Quisquis ergo neminem judicat, neminem condemnat, nemini fraudem facit: sed bene sentit & benigne loquitur, de omnibus & bene accipit interpretaturque omnia, hic habet officium & effectum charitatis.

Charitas non gaudet super iniquitate, congaudet autem veritati. Quisquis ergo dolet cum alicui male fit, vel alicujus aequitas innoventiaque premitur, quisquis gaudet, cum iustitia & veritas, & innocentia regnat, cum virtus premio & honore afficitur, cum malitia & iniquitas castigatur, quisquis ne suis quidem erratis impunitatem quaerit, sed poenam irrogat ipse, vel imponi aequanimiter patitur, hic habet officium & effectum charitatis.

Charitas omnia credit, sperat, sustinet. Quisquis ergo & revelata à Deo per Ecclesiam credit, & imperata à majoribus obediens implet, & promissa à Dei liberalitate fiducia sperat, devotus exoptat, securus exspectat: & adversis non frangitur, & prosperis non mutatur, & dilatis non cruciatur, hic habet officium & effectum charitatis.

Charitas nunquam excidit. nam & in hoc & in altero saeculo necessaria est, Deo nos jungens, in Deo nos conservans, Deum nobis donans, Deo nos in aeternitate frui faciens, ac beatificans. Quisquis ergo semper in caritate vivit, & crescit, hic officiis & fructibus charitatis abundat.

Ad horum omnium quae de charitate Dei allata sunt complementum assero ex

duobus Societatis nostrae Patribus, Viri sanctitate, notitiaque rerum spiritualium orbi Christiano notissimis, praclata, & sanctae executioneque dignissima sensa.

Primus sit P. Ludovicus de Pöte, ex quo desumo haec tria quae sequuntur. Ex vita P. Ludovici de Ponte, relata à P. Lancicio Opusculo de Profectu c. 17. gr. 16.

Primum de quatuor proprietatibus amoris Divini, quibus ille à falso distinguatur. Prima est. Amor verus infinite amat, & pluris aestimat gloriam Dei, quam propriam, imò nec oculos habet ad videndam propriam, nec eam aestimat. Secunda est. Verus amor Dei, magis vult amare, quam cognoscere, & pluris facit obedientiam quam scientiam. Et si quaerit scientiam, quaerit pure ut amet, & obediat. Tertia est. Verus amor, magis vult hic pati, quam gaudere, magis vult bibere Calicem amaritudinis quam dulcedinis. Quarta est. Verus amor Dei magis vult dare, quam recipere. Et si desiderat recipere dona Dei, est ut illis det Deo honorem & gloriam, & ut edat magis heroica obsequia.

Alterum est, ejusmodi amor Dei, inclinat ad honores fugiendos, officia speciosa, personas à quibus honoraris & laudaris. Et qui sic amat: si contingat esse inter honores, manet tanquam inter spinas sentiens puncturas: quod si eas non possit effugere, amor ille inclinat ad contemnendum illos honores, nec pluris faciendos quam ventum, detegendo suam lucem, nihil esse quod mundus amat, honorat: & quod sit delectari umbra relicto corpore vel imagine, relicta re representata. Qui amat Deum manet inter honores & laudes tanquam idolum vel statuam cui deferuntur tales honores, quos tantum facit, quomodo faceret laudes, auditas à psittaco. Qui amat Deum, habet gloriam Dei pro propria, adeo, ut nihil aliud reputet, pro gloria sua quam gloriam & honorem Dei, & si delectatur honore qui sibi à subditis defertur, est, quia illo honoratur Deus, & ipsi proficiunt.

Tertium, quod amor Dei desiderat mortificationem: eaque utitur ad perficiendas inclinationes suas: non aliter quam fluvius magnus, qui in rivos divisus impetu suo, facit sibi vias, & obstacula perrumpit, ut fluat.

Prima Inclinatorio Amoris, est, destruere majores Dei inimicos, quos habet, scilicet peccata, & satisfacere Deo pro illis castigando suam voluntatem, sensus & carnem: tanquam authores tanti mali, dignissimo,

Omnium

omni pœnâ, & fugere in posterum talia, & ad hoc uti mortificatione.

Secunda inclinatio Amoris est, crescere infinitè, desiderando magis ac magis cognoscere & amare suum Deum, idè rumpit obstacula quæ habet ad crescendum, scilicet affectiones terrenas quia diminutio cupiditatis, est augmentum charitatis, & hoc facit per mortificationem.

Tertia inclinatio amoris est, recognoscere cum debita gratitudine authorem sui esse, qui Deus est, qui nos creavit, sustinet, auget, perficit infinitis beneficijs, idèque desiderat, illa facere obsequia, usq; ad sanguinis effusionem quod facit abnegatione sui.

Quarta inclinatio amoris est, assimilare se amato, quia ita magis amabitur, & quia similitudo est causa amoris. Et quia vita Christi tota fuit mortificatio in paupertate contemptu, dolore, labore: idè mortificatio amat hæc.

Quinta inclinatio amoris est: benefacere amatis ab amato, qui sunt proximi, procurando lucrari animas eorum, ad augendum Patrimonium amati: & serviendo illis corporaliter, quia in illis est suus dilectus: & hoc non potest præstare, quin perdat multa commoda sua, idè amat mortificationem.

Sexta Inclinatio est, desiderare conspectum sui dilecti, & gaudere ejus præsentia. Et præsumit duas res esse impedimento. Primo, non complevisse numerum meritorum, quem Deus vult illum habere. Secundò post completa merita, non satisfacisse pro pœnis peccato debitæ. idè ut acceleret primum, & auferat secundum, exercet se in abnegatione & mortificatione: quia scit, eum qui vivit & moritur in Cruce valdè currere & volare sine impedimento ad gloriam. Siquidem bonus latro. audit in Cruce. *Hodie mecum eris in Parad. s.*

Septima Inclinatio amoris est, & hæc super omnes. Implere voluntatem dilecti, anteponendo eam omnibus suis utilitatibus & commodis, etiam visioni Dei. Idè delectatur mortificatione propriæ voluntatis: & acceptat omnem abnegationem, quia ita vult ejus dilectus.

Deniq; sicut homo. satiatus. cibis. pretiosis fastidit alios: ita amor solò Deo contentus, nihili facit omne creatum. Et ita facilis est illi omnis mortificatio in non viden-

do eo (creato) nec gustando, nec possidendo. *Hæc ex P. Ludovico.*

Altèr sit P. Iacobus Alvarez. *Tomo 1 de Natura perfectionis. l. 3. p. 3. c. 38:* qui duodecim documenta. consequendæ perfectionis charitatis in Deum. assignat in hunc modum. quæ tamen fusiùs apud eum legere licebit.

Primum omnium insipientium opinionum, & tepidorum murmuraciones contemne. Non contemne illos, sed eorum dicta, sensus, definitionesq; pro nihilo habere, quoniam de talibus dixit Dominus. *Sinite illos: cæci sunt, & duces cæcorum: Secundum.* Fuge non dico magna peccata, (quis enim putet te in Religiosa vita positum lætalibus peccatis sordere?) sed peccata levissima, minimos defectus devita: nec unquam scienter fac, aut dic quod imperfectionem esse cognoscas. *Tertium.* Quotidie bis te ipsum discute, & tuam conscientiam examina, mala quæ in cogitatione aut in locutione aut opere inveneris luge, bona circûspice, & quod in eis aut ineptum, aut minus fervidum fuerit. reprehende. *Quartum.* Mortificationem sensuum, tam externorû quàm internorum assume: nec non passionum tuarum cohibitionem diligentissimâ cura sectare. *Quintum.* Nimium affectum & amorem erga rem creatam strenuè devita, & cor à desiderio rerum visibilium purum, illibatumq; custodi. *Sextum.* Humilitatem & obedientiam, fidelissimum assilium tuarum comitem adhibe. *Septimum.* Ne sis in operibus, aut exercitijs tuis singularis: sed ea efficaciora ad perfectionem capeffendam judica, quæ communis usus Congregationis approbat, & Patrum instituta præscribunt. *Octavum.* Conversatio tua cum hominibus admodum moderata sit: nec puta te hujusmodi conversatione sed potiùs Angelorum, & Sanctorum colloquio ad perfectionem juvari. *Nonum.* Externas occupationes, quæ tibi ab obedientia aut à Charitate demandatæ fuerint, magnâ libertate spiritus incipe, sine spiritus anxietate perage, magna spiritus tranquillitate perfice. *Decimum.* Negotiorum multitudinem, quæ vires corporis & Spiritus excedunt ne admittas, sed solerti meditatione considera quid possis, quid non possis sine detrimento spirituali: & illud assumes hoc prudenti excusatione devita. *Undecimum.* Orationi & contemplationi Divinorum semper insiste. *Duodecimum.* Hanc

solam

solam in o
rim, jugen
ut extra
rissimis de
ignitis amo
incomprehe
res Hucul
claus exerci
ni ad s. Brig
ma dicit: q
quæ, sed ad
se dilatat

Secun

animarum
Hæc est ipse
qui ad Soci
dant: ut o
vadant ad l
dis autem
tost unicu
libet, asse
marum age
ferendam a
sto. Quare
omnes q
gubnatq; z
buendi am
Quam
arvarum
claus ep
men ded
iam an
marum
deo in T
mris Re
ram, ut se
gant, cap
arum, qu
op eccles
quæ inter
cattam, n
claus d
amam
qui labor
mum v
deo in d
borant.

Neq
in Tiron
venter,
nimium
versione
canciter

solam in omnibus quæ egeris sollicitam curam, jugemque occupationem habere Deum, ut extra teipsum intuearis præsentem, & purissimis desideriis, sanctissimis colloquiis, & ignitis amoris, affectibus ad Divinam & incomprehensibilem ejus bonitatem aspires. Hucusque ex P. Iacobo Alvarez. Concludo exercitium hoc, verbis Christi Domini ad S. Brigittam. *Perfecta charitas ad Deum illa est: quando homo sibi de se nihil relinquit, sed ad omnem virtutem ac perfectionem se dilatat.*

Secundò vacabit: Exercitio zeli animarum, & sibi salutis proximorum. Hæc est spes vocationis omnium eorum, qui ad Societatem IESU potissimum accedunt: ut olim laquei Evangelii operarii evadant ad lucrandas animas Deo, eripundas autem diabolo. *Ad prædam filii:* (potest unicuique Tironi suo dicere. Societas IESU, *aspice*, ad prædam inquam animarum agendam ex mundo & inferno, inferendam autem cælo, & offerendam Christo. Quare ab ipsis incunabulis Societatis omnes ejus Tirones avaro spiritu, inextinguibiliq; zelo ad convertendas animas imbuendi sunt, imbuereq; seipsos debent.

Quamvis autem aliter exercent zelum animarum Tirones, aliter verò jam Tirocinium egressi & idoneè instructi: idem tamen debet esse in omnibus zelus, idem ardor, idem altus. Tirones zelum exercent animarum maxime per hoc, quando ita, & indeo in Tirocinio virtutis perfectionisq; omnis Religiosæ Societati propriæ dant operam, ut se se quam maxime Deo conjungant, capacissimiq; evadant eorum Dei donorum, quibus viros Apostolicos operariosq; Ecclesiæ enitere & abundare oportet, quare inter alios ad omnem virtutem sanctitatem, maximos stimulos Tironibus hic esse unus debet, quia olim circa salutem animarum, Deiq; gloriam laboraturi sunt, qui labor cum insignem perfectionem omnium virtutem prærequirit: hanc illi indeo in diebus Tirocinij sui comparare adlaborant.

Neq; hic stat exercitium zeli animarum in Tironibus. Zelus eorum est, orare ferventer, & crebrò, tam pro conversione animarum, quam pro laborantibus in conversionem earum, ut & illæ convertantur efficaciter ad Deum, & isti sine impedimen-

to, sine periculo, sine fatigatione & tepore, cum magna Dei gloria, cum multo animarum protectu, cum plurimo suo merito, cum efficaci, multipliciq; Divinæ gratiæ auxilio, laborent in conversione earum. Dum ergo in hunc finem Tirones conferunt, & offerunt Deo meditationes suas, desideria sua, orationes, sacrificia, communiones, coronas suas, Pœnitentias suas privatas juxta & publicas, jejunia, vigiliis, mortificationes, labores, lacrymas, omnes deniq; actiones suas, per hæc omnia zelant & zelum exercent circa animas.

Neq; hoc exercitium suum, zeli existiment sterile esse, & apud Deum nullius momenti aut in conversione animarum, nullius efficaciæ. Non, inquam, hoc existimare debent: sed potius certi sint, multarum se animarum, olim in Iudicii & Retributionis die conversores apud Deum invenientes, licet eum eis verbum nūquam fecerint sed satis laboratum ab illis circa eas erit, quando precibus illorum, conversio illorū, impetrata apud Deum erit. Qui quidem zelus Tironum illud præ alijs commodi habet, quod non sit obnoxius vanitati, neque expositus zelantis periculo sitati.

Et Tirones quidem ante facta in Societate vota: hac ferme, ratione zelum suum exercent: at verò ij qui biennio Novitiatus expleto, factisq; votis in Collegiis degentes studiis dant operam, hi jam laxiorem ad zelum exercendum habeant januam: Etenim præter eum zelandi modum, quem propriū Novitiorum dixi, quem etiam ipsi perinde exercere possunt, imò debet, habet præterea suum modum proprium, qui est studiis literarum dare operam in hunc ipsū finem, ut literis quā optimè exculti, virtutibusq; perfecti, non tantum perfectione virtutis, sed etiam perfectione adminiculoque doctrinæ, olim post peracta studia, idoneè securèq; animas proximorum erudire, in rectitudine & veritate, & justitia confutare errores & hæreses, sana consilia suggerere: conscientias in foro conscientiæ & extra illud, dirigere, extricare, sanare, solidare, permovere, tueri: catechesibus, concionibus, colloquiis, scriptis, doctrinam fidei & morum, officiaq; Christiana, pericula, & adjumenta salutis promulgare disseminare, propugnare, elucidare commodè, solidè, potenterq; sciant ac possint. Hunc in finem si in Collegiis student: abundantissimè

mè pro suo gradu zelum jam tunc exercent.

Quà de re abundè in suis in Regulis habent; potissimumq; in ea, in qua dicitur hūc in modum: *Animi puritatem custodire, & rectam intentionem habere Scholastici nostri continentur, nihil aliud in his, quam Divinam gloriam; & animarum fructum querentes: ad hunc enim scopum studia Societatis diriguntur, Reg. 1. Scholast.* Et paulò inferius. mox subditur, in hunc modum. *Sibi persuadeant, nihil gratius se Deo facturos in Collegiis, quam si cum eā intentione, de qua dictum est, studiis se diligenter impendant. Et licet nunquam ad exercenda ea, quæ didicerint perveniant, illum. tamen studendi laborem, ex obedientia & charitate, ut par est, susceptum, opus esse magni meriti in conspectu Divinæ & summæ maiestatis, apud se statuunt. Ibid. Reg. 2.* Plura in hunc ipsum finem habent iidem filij Societatis, in Epistola S. Patris Ignatii, in qua disputat ille, quomodo ij, qui in Societate dant literis operam, possint interea temporis, exercere se in zelo animarum.

Porrò ij, qui peractis studiis probationibusq; omnibus, tandem ab umbra & palæstra, in arenam & lucem prodeunt, zelo animarum admōvent manus, juxta impositū unicuiq; à Superioribus officium: quibus & qualibus rationibus ac occasionibus zelum possint debeantvè exercere; hic tractatus jam extra sphæram propositumq; meum præfens est, quem etiam ideò in præfens pretermitto, contentus afferre, quod Tironibus, cum quibus mihi negotium est, deservire potest.

Primum quidem ex Christi Domini nostri exemplo petitum: cujus teste Bernardo: *Tantum Reconciliationis humane studium fuit: ut ad sua stipēdia non attenderet, dummodò errorem lucraretur. O quanta dignitas Animarum: & quantus zelus ad animas: pro quarum Redemptione pretiosum sanguinem suum totum obtulit Dei Filius, Deo Patri: cum tamen suffecisset una guttula tam pretiosi sanguinis, ad redimendum totum genus humanum: maxime cum sibi nihil inde beatitudinis accresceret, vel decrederet.*

Deinde ex Sanctis Patribus: ex quibus Gregorius Magnus celebre illud dictum habere noscitur. *Nullum omnipotenti Deo tale est Sacrificium, quale est zelus animarum.* Nec abludit Beda, qui ait: *Quenam sublimior, & Deo gratior conversatio esse potest, quam eorum qui quotidiano exercitio, alios ad sui Auctoris*

gratiam student convertere, & crebrâ animarū fidelium acquisitione, gaudium cœlestis Patriæ, semper augere?

Tertio ab exemplis Patrum Societatis nostræ: de quorum zelo, illud est omni exceptione majus testimonium ipsius, Sanctæ Sedis Apostolicæ Romanæ Capitis, sic enim Pius V. in Bulla. *Conf. Inst. quæ habet 1571.* Dum indefesse considerationis intuitu perscrutamur: quantam Christianæ Reipublicæ utilitatem attulerint dilecti Filij Presbyteri Societatis IESV, ac planè conspicimus. eos verè mundi huius relictū, illecebrū, idèd. Servatori suo se dedicasse, ut conculcat is thesaurū, quos erugo & tineæ comedit, lumbisq; paupertate & humilitate præcinctū, non contenti terrarum finibus, usq; ad Orientales, Occidentalesq; Indias, penetraverint: ac eorum aliquos, ita Domini amor perstrinxit ut etiam proprii sanguinis prodigo, ut verbum Domini efficacius plantarent. Martyrio voluntario, se supposuerint.

Neq; id mirum esse cuiquam debet. Societatis namq; IESU, substantia & essentia est zelus animarum. Constat enim Societatis huius finis, ex zelo perfectionis, tam propriarū, quam proximorū omniū animarum; adeò, ut si homo Societatis suam quidem salutem & perfectionem zelet, proximorum autem non, is dici & esse non possit, homo Societatis, neq; è contra, si aliorū quidem zelet, suam autem non: sed verus Spiritus Societatis est, zelando suam salutem & perfectionem, proficere, ac disponi ad zelum alienæ salutis perfectionisq; & vicissim zelando alienam salutem, in suā hoc ipso proficere. Unde meritò filij Societatis ab ipso Tirocinio innutriti debent zelo salutis alienæ: suamq; perfectionem ad aliorum profectum, olim saltem procurandum, jam nunc ordinare. Merito etiam de hominibus Societatis dici potest; id quod Ambrosius de Angelis dixit: *Angeli sine zelo nihil sunt, & substantiæ suæ amittunt prærogativam, nisi eam zeli ardore sustentent. In Psal. 118: ser. 18.*

Concludo tractatū hunc insigni sensu gravissimè Patris nostri Iacobi Lainii: qui datus ad universam Societatem literis, eam cohortatus est, ut quotidie omniumq; frequentissimè, animarum quæ in Purgatorio igne cruciantur, studiosè meminisset. *Historia Societatis* tomo 2. l. 2. n. 89. Rationem addens ex zelo Societatis petitam: ut scilicet Societas nullum non genus Animarum zelo suo cō-

ple-

placatur. A cuius zeli Exercitio Tirones neq; debent, neq; possunt excludi.

Tertiò vacabit. Exercitio Præsentia Dei: in quo uno exercitio, si strenuè se exerceat, si multum proficiat Religiosus, seu Tiro, seu quicumq; sectator: satis excellenter in omni prorsus perfectione profecisse se noverit. Est enim hoc Exercitium omni opinione major thesaurus. Quodcunque malum sanare, quis in anima velit, quodcunque expellere peccatum, quodcunque eradicare vitium, quancunque infrenare passionem, quancunque debellare tentationem, quancunque comparare virtutem, quemcunque conscendere perfectionis gradum, quancunque cordis & mentis comparare puritatem, quancunque in se inflammare Spiritus fervorem: quancunque obtinere cum Deo Unionem, familiaritatem, convolandiq; libertatem: præsentem sibi Deum ubiq; habeat, noverit, meminerit semper: opinione facilius, celerius, abundantius consequutus est omnia. Et enim quid in Deo non est? quid cum Deo præsentem non est? quid cum Deo & in Deo habito prætere, præsens non habetur? Quomodo lux desit: ubi sol adsit? quomodo aqua careat, qui mare habet? quid ibi desit, ubi universum, imò universi fabricator præsens est?

Verum magnoperè interest, qualis hæc debeat esse præsentia Dei: Imensus est Deus, & immensitas ipsa: ubiq; est per Essentiam, existentiamq; ubiq; per operationem & potentiam: ubiq; per Sapientiam & cognitionem: hoc modo nemo illum non habet præsentem. In solis iustis est per amorem, atq; gratiam, sed nihil horum sufficit ad hanc, cuius exercitium suadetur Tironibus, Dei præsentiam. Non tantum habere Deum præsentem oportet: sed etiã nosse, scire, & meminisse ejus præsentia necesse est, omnes enim habet Deum præsentem: non omnes tamen norunt esse præsentem. Multi etiam norunt: & non semper meminerunt, imò sæpè non meminerunt. Cæterum neq; ipsum meminisse præsentis Dei satis est, requiritur adhuc amor, æstimatio, reverentia, timor, gustus Dei: Itaq; memoria Dei, præsentis & æstimati, amatiq; impense, hoc nimirum est illud exercitium, nunquam satis laudatum: Præsentia Dei nisi enim accesserit ad præsentiam Dei no-

titia, memoria & æstimatio præsentis Dei, non erit magnus effectus in cordibus humanis præsentia Dei

Est tamen fatendum non esse tantum laboris in amore & æstimatione Dei conquirenda, quantum in ejus præsentia memoria jugiter habenda. Bonis enim animabus ac mentibus, ut plurimum est facile Dei reverentia vel timore, vel amore tangi: si modo in memoriam veniat præsentis & cuncta cernentis Dei: quod quia non tam facile nec tam obvium est, præsertim assiduo & veluti perpetuo idcirco Spirituales Magistri, dum hoc exercitium studiosis virtutum & profectus commendant, memoriam, jugem præsentis Dei maximè inculcât: de Reverentia verò aut æstimatione aut amore verbum non faciunt, quia id tanquam per se notum atq; in promptu cuiq; positum supponunt. Quis est enim adeo hebes vel impius: ut meminerit quidem assiduo vel crebro præsentis sibi Dei: nec tamen continuo tangatur intimâ veneratione majestatis ac dignitatis Dei? Quamobrem usque adeo certi sunt Spirituales Magistri, cum memoriâ præsentia Divina simul conjungi reverentiam vel amorem ejus: ut propterea affirmant omnes quidem virtutes cum præsentia Dei memoria comitari omnia verò vitia ad oblivionem præsentia Dei consequi.

Quod quidem tum ex Scriptura Sacra evidenter discimus, tum ex Ratione, reique ipsius natura concludimus. Scriptura est quæ dicit: *Providebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi, ne commovear in ullam vel levissimam noxam, aut imperfectionem: promovear vero in omnem virtutem, sanctitatem & perfectionem.* Scriptura item est, quæ dicit: *Non est Deus in conspectu eius: ideo inquinata sunt via illius in omni tempore.* Et iterum: *Non est Deus in conspectu eorum: nunc interibunt.* Ad Rationis lumen quod attinet. Quis oculo in conspectu suo habens Deum: non abstineat ab omni peccato? non sit fortis in resistendo tentationibus; non sit strenuus in bonis operibus, non sit exactus fervens, diligens, in omni actione? Ubiq; experimur, quantam vim habeat in cohibendis nobis à malo, vel in excitandis ad bonum, oblata subito præsentia alicuius personæ, quam reveremur. Quam citò omnes puerorum petulantias, una Præceptoris præsentia

sentia compescit: quantas insanias famulo-
rum conspectus Domini componit? Ebri-
osos ac furiosos homines ad conspectum.
Religiosæ personæ componi, mitescere, &
aliquatenus ad mentem redire videmus.
Potest hoc in homine hominis præsentia;
quid enim poterit in hominis, nisi præsertim
animo, Divinæ præsentia memoria? omnia
sanè poterit, & cohibere componereq; ma-
la ac inordinata: & persuadere, atq; promo-
vere ad bona & Dei dignitate, bonitateq; di-
gna.

Ex hoc ergo fonte, tantæ laudes. Exercitij
præsentia Dei manant: ex hoc tantæ, tamq;
graves & assidue ad ejus usum cohortatio-
nes, ex hoc tot & tantæ inventiones, pro-
positionesq; modorum ac mediolorum, qui-
bus in acquisitionem perpetuæ præsentis
Dei memoriæ, inducantur piæ mentes. Alij
quidem annulis aut signis aliquibus, quæ
inter manus sint, memoriæ Dei præsentis
excitari suadent, alij ad sonitum aliquem
horæ scilicet, aut tintinnabuli, alij ad initi-
um cujusq; occupationis gravioris, alij ad
conspectum aliquorum, in hunc finem di-
spositorum signorum, imaginum &c. Rur-
sum, Deum alij proponunt, tanquam Re-
gem in solio excelso, & elevato: quomodo
Isaias, quomodo Daniel vidit. Alij tan-
quam Christum, coram se in Cruce pen-
dentem. Alij tanquam mare vastum, in-
quo tanquā pisciculi & spongiæ natamus,
& quocunq; nos moverimus, in ipso tamen
vivimus, movemur, & sumus. David San-
ctus ita se Deumq; suum sibi præsentem de-
pingit: *Si ascendero in cælum, tu illic es: Si
descendero in infernum, ades: Si sumpsero pen-
nas meas, diluculo, & habitavero, in extremitatibus
maris, etenim illuc manus tua deducet me, &
tenebit me dextera tua.* Psal: 138. 8. Hæc
similiaq; his, ad hoc exercitium utilia sunt:
etsi aliqui non frustra admonent, sic aliqui-
bus horum utendum, ut vitetur læsio ima-
ginatricis facultatis, multa assiduitate.

Laudatissima & probatissima est ratio
hujus Exercitij, per solam memoriæ: quā
Sanctorum non nemo sic docuit. Cogita
Deum tibi præsentem, & coram illo stare,
quem exercuit David. *Memor sui Dei.* Et,
Providebam Dominum in conspectu meo; quam
ipsa compellatio hujus exercitij designat:
dicitur enim memoriæ præsentia Dei. sed
enim hic quæritur: Quomodo efficiemus,
ut memoriæ assiduam præsentis Dei habe-

amus? quis erit memoriæ monitor? quis e-
jus aurem vellet? quis illi insurrabit assi-
duo, Deus me videt, Deus adest, coram
Deo sum? Cogita Deum tibi præsentem,
memento Creatoris tui, &c. Circa hoc
eas cautelas, posuerim Tironibus.

Prima sit, ne aggredientes, hoc Exerciti-
um, curent statim ab initio assiduam &
non interruptam memoriæ præsentis
Dei fovere, neque etiam valde frequentem
curent. Omnia naturæ opera à par-
vis incipiunt, sensim propagantur. Ergo
ab initio, aliquoties in diem memorabun-
tur Dei præsentis: idq; juxta vires suas, &
juxta Patris sui consilium: qui uniuscujusq;
facultates dimensas habebit. Cum assue-
verint concessis, placitisve vicibus, augebunt
numerum: & sic progrediendo pervenient
ad crebram, creberrimamq; Dei præsentis
memoriæ, sine periculo, sine fatigatione,
ab assuetis enim non sit passio. Huic pro-
gressivo exercitio plurimum momenti affe-
ret usus Examinis particularis. si nempe
juxta praxim hujus examinis dispiciat quis-
que, *an toties*, (quoties nempe designavit)
memor Dei præsentis fuerit: *an præterea* a-
liquas occasiones præsentia Dei habuerit:
an occasionebus ijs usus sit, Deiq; præsentis
meminerit: *an memoriâ* præsentis Dei mo-
tus sit efficaciter ad eos affectus, quorum
gratia hoc Exercitium assumitur: puta ad
reverentiam, ad diligentiam, ad fervorem,
ad fugam imperfectionum, &c. Hoc enim
examine, nihil erit validius ad profectum
in isto Exercitio.

Alterâ sit cautela. Ne Tirones persuasū
habeant, hoc Exercitium præsentia Dei, in
hoc consistere, ut omnino tanquam conce-
ptis verbis hisce (Memini Dei præsentis, vel
Deus mihi præsens est, vel similibus) præ-
sens Deus habeatur, esseq; sciatur: & memo-
riâ teneatur perpetuo. Id enim, licet (si fi-
eretur) fortasse malum non esset, sublato pe-
riculo actuationis, seu fatigationis noxiæ:
tamen non est necessarium, sed intelligant
Tirones posse exercitium præsentia Dei ex-
coli, posseq; præsentem Deum haberi in a-
nimo & memoriâ, sine illis expressis, con-
ceptis verbis, sed aliis quibuscumque, quibus
mediantibus fiat Deus præsens: & varietate
actuum vitetur fatigatio, & capiti vitium,
creans crebra actuatō, & obtineatur, si non
continuitas, certè utilissima, & suavissima
frequentia. Sunt enim exercitia non pau-
ca,

ca, quæ conjunctam Dei præsentiam cum habeant vel supponant: ita ut quoties exercentur, toties Deus præsens in animo sit. Hæc si Tirones singula aliquoties in die n. exercentur, ex usu singulorum pene assidua Dei præsentiam habebunt. & quidem ut dixi sine ullo fatigationis periculo: cum multa suavitatis, ex actu varietate resultante, cum multiplicium præstantissimorum actuum habitumq; incremento cum omnibus memoria præsentis Dei commodis.

Declaro rem nisi fallor evidenter: Certum est omnibus: Intentionem renovari non posse sine Dei memoria. Adorari Deum, in eum, invocari, actualiter amari, non posse sine Dei memoria. Agi gratias pro beneficiis Dei, Resignationem sui in voluntati Dei fieri. & id ratione conscientie sue gætorum propter Deum. Emendicari aliquid a Deo. Offerri aliquid Deo non posse, sine Dei memoria. Denique ejaculatorias ut vocant Aspirationes, in Deum fieri non posse sine Dei memoria. Exercentur illius modi actus quinque minimam aut decies summum in die: habebatur memoria præsentis Dei centies & amplius in diem: non tantum cum omnibus præsentis Dei commodis: sed etiam cum propriis ipsorum illorum actuum emolumentis, animæ invirtutibus protectu, apud Deum meritis. &c. Ita nro, sed vero modo: dum augeatur, minuitur labor: & dum videtur memoria præsentis Dei reddi intricatior, efficiatur expeditior, fructuq; cumulatior. Neq; amplius in hac re incutanda immoror, ad experimentum remissile, quemlibet contentus.

Quartò vacabit. Exercitio Deum laudandi, amandi, magnificandi, &c. In hac enim finem omnia confirmare, ac tandem desinere etiam debent, quæcunq; in hac vita aguntur a nobis omnibus & singulis, hæc enim merces nostra pro omnibus quæ agimus, & merces inquam, tam hujus quam eorum, & eadem potissimum illius tutare vitæ. Disertissime id David explanat dicens: *Beati qui habitant in domo tua Domine. in secula seculorum laudabunt te*: de hac vero præsentis vitæ loquens: tibi quidem ipsi hunc finem omnium actuum præscribit dicens. *Et exaltetur Deus saluti meæ.* Ac iterum. *Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo.* Neq; conten-

tus id solus agere, omnes etiam alios ad idem agendum invitat dicens: *Magnificate Dominum mecum: & exaltemus nomen eius in id ipsum.* Ita sive hujus, sive illius vitæ incolæ sumus, opus nostrum esse debet, finisq; operum, & eorundem summa, ultimaq; merces Deum laudare, exaltare, benedicere, magnificare.

A Quamvis autem quisque bene agit, omnino laudat Deum: alioqui non bene agere convincitur, si quidem est laus cordis, est & oris, est insuper & operis: nihilominus ad imatores, amicosq; Dei pertinet, certis, itatq; cum vicibus, tum rationibus ac modis in omni vitæ die, laudes Dei expressas, explicitasq; tam corde, quam ore effundere. Exemplo est David, qui licet Regio munere occupatissimus tamen, *septies in die laudes dixit Deo*: neq; noctibus pepercit: sed vel media nocte consurgens ad confitendum Deo, hortariq; non desinebat alios ad id studij dicens: *In noctibus extollite manus vestras in sancta: & tendite Dominum.* Davidem imitatur universa Ecclesia Catholica. Cujus filios, ac potissimum Religiosos, qui sunt specialior portio ipsius juxta cumq; statum & vocationem moribus Ecclesie, id est, Divinis laudibus invadere par est, Sed mihi in præsentis non hoc propositum ut Tirones ad Dei laudem assiduam ex mente Ecclesie, rituq; Religionis cohorter, nam ego hoc magis præsuppono, quam hæc suadeo, vel moneo: verum præter hoc quod ab altiore potestate ordinatum, præscriptumq; habent ad amplius aliquid in laudibus Divinis conandum excito, modumq; suggero: temporum spatia ipsorum fervori ac diligentie invenienda relinquens.

B *Præter ergo Deum laudandi modus,* talis esse poterit. Collectos habere titulos Dei, dignos Deo, eorq; affectu intimo & tenero, & amoroso recensere Deo, compellareque illis Deum, & per eos, laudare, magnificare, &c. v g, Deus meus, tu es Deus, tu es, qui es, tu es Deus, in unitate Trinus, in Trinitate Unus. Tu es Sapientissimus, Omnipotentissimus, Optimus, Misericordissimus, Amabilissimus, Beneficentissimus, Verissimus, Veracissimus, Rectissimus, Simplicissimus, Infinitus, Immensus, Aternus, Incomprehensibilis, Iustissimus, Pulcherri-mus, Dulcissimus, Laudabilissimus, Dignissimus, Admirabilis, Omnia faciens, Omnia sciens, omnia videns, omnia gubernans, omnia

omnia continens, omnia replens, omnia excedens, omnia diligens, &c. hoc es tu Deus meus, talis es tu: similem non habes, alium nesciens, & non apponetur alius ad te, &c.

Secundus modus. Denuntiare atq; confiteri, quod omnes creaturæ obligatæ sint: amare, laudare, magnificare Deum, invitareq; illas ad id præstandum v. g. Audite omnes creaturæ, sive quæ in cælo, sive quæ sub cælo, sive quæ in terra, sive quæ in aquis sive quæ ubicunq; demum estis: spirituales, corporeæ, rationales, creatæ viventes, vita carentes audite & ad magnificandum Deum Creatorem omnium, à quo estis quidquid estis, convenite. Ipse fecit vos, & non ipsæ vos, laudate ergo Dominum de cælis, laudate Dominum in excelsis, &c. Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & super exaltate eum in sæcula, &c. Idem modus peragi sic potest: ut homo nominatim recensendo singulas creaturas, vel imperet illis, & earum cuilibet laudem creatoris, vel miretur segnitiam ejus in laudando Creatore, vel arguat accusetq; coram Deo, ejus moram, vel ejus impotentiam excusando, ipse pro qualibet suppleat.

Tertius modus. Confiteri quod neq; tu, neq; creatura ulla, neq; omnes simul dignæ sufficientesve sint dignè Deū laudare, agere nihilominus grātiās Deo, quod dignetur, quod velit, quod imperet, (idq; proposita mercede aut pænā æternā) laudari à nobis, recipiatq; laudem hanc, tanquam summū quid, &c. Orare illum ut doceat te & omnem creaturam, quomodo laudandus sit, Orare illum ut in se sit laus & gloria sua adæquata sibi & digna se. Laudare illum ex hoc, gratulariq; illi, quod sit laus & laudator suus, quod tanta fecerit in laudem suam, &c.

Quartus modus. Sumere semetipsum, & imitari exhortariq; se ad laudem Dei: sumere autem se vel totum simul, vel per particulas, potentias, atomos omnes sui, imitando Davidem dicentem: *Benedic anima mea Domino, & omnia quæ intra me sunt, nomini sancto eius:* Benedic caro mea Domino, & omnia quæ intra me sunt, magnum nomen ejus. Benedic Ratio & Intellectus, & Iudicium meum Domino. Benedic voluntas & libertas mea Domino &c. Sicq; à planta pedis usq; ad verticem capitis, extremumq; capillorum, per omnes atomos suos

faciat se homo laudem, laudatoremq; Dei, faciat se librum laudis Divinæ, faciat se populum laudantem Deum: eumq; Deo præsentet, v. g. dicens: Deus meus, ecce laudat anima mea, &c.

Quintus modus. Invitare omnes incolas, Civesq; cælorum: seu simul omnes, seu per partes, seu aliquos eorum ad laudandum Deum propter ipsius eminentiam, dignitatem, majestatem, Sapientiam, bonitatem, profusionem, beatitudinem, pulchritudinem &c. ordiendo, vel ab infimo Sanctorum ordine, procedendoq; usq; ad IESU Christi Humanitatem, vel ab hac ordiendo & descendendo per Beatissimam Virginem, ad Seraphinos, &c. usq; infimum ordinem Beatorum.

Sextus modus. Colligere Titulos seu perfectiones Dei, (juxta modum primum) & vel singulas, vel simul omnes assumere: atque propter eas Deum amare, mirari, venerari, laudare, exaltare. Congratulari Deo hæc bona ejus, gaudereq; de illis Enarrare illa, tum ipsi Deo, tum omni creaturæ, tum omnibus particulis suis: explicando earum magnitudinem, plenitudinem, immensitatem, incomprehensibilitatem, pulchritudinem, æternitatem, efficacitatem, effusionem in creaturas. Gaudere Deo, quod in eo futura sint hæc bona in æternum: Ita David narrat terræ quod Dominus regnavit: jubetq; eam exultare, jubet lætari insulas multas, id est omnes, quæ multæ sunt. Narrat idem, quod Deus induerit decorem pulchritudinemq; quod se præcinxerit virtute. Narrat idem quod Deus sit Magnus Dominus, & Rex Magnus super omnes Deos, quod in manu ejus sint omnes fines terræ, altitudines montium ipse conspicit, quod nos simus populi ejus, & oves pascuæ ejus &c.

Septimus modus. Conferre vel potius contraponere sese Deo: ita ut ejus perfectionibus imperfectiones suas, & cuilibet perfectioni ejus infinitæ suam vicissim infinitam in eodem genere imperfectionem opponat: sicq; se mirò modò exæquando Deo infinitè à Deo submoveat, qua ratione & se ipsum infinitè humiliabit coram Deo, & Deum infinitè exaltabit super se. V. g. Iesus es tu, & ego tuus sum. Tu es Deus, ego autem sum non Deus, tu es, ego non sum, sicut tu es per essentiam, ita ego non sum per essentiam, sicut tibi est Essentiale & essentia esse ac existere: ita mihi est Essentiale &

le & Essentia non esse & non-existere. Si-
cut tu es totum: ita ego sum nihil. Sicut
tu es Ens à te, ita ego nihil & non-ens à me.
Tu esse tuum & omnia bona tua: nulli de-
bes, nisi tibi ipsi: ita ego meum, non-esse &
omnia mea non entia seu mala, nulli debeo,
nisi mihi ipsi. Sicut tibi tuum esse nemo au-
ferre praevaleret, ne tu quidem ipse. Tu es in-
finitus in esse: ego infinitus in non-esse, tu
es infinitus in Sapientia, iustitia, bonita-
te, dignitate, Veritate, perfectione, ego sum
infinitus in insipientia, in erroribus, igno-
rantia, in iniustitia, in malicia, in menda-
citate, in indignitate. Tu Domine es Æ-
ternus in Esse, & in omni perfectione, ego i-
tem sum æternus in non-esse, & in imperfe-
ctione, ac defectu. Quatum tu Domine es,
sive in Esse, sive in omni perfectione, puta
in Sapientia bonitate, rectitudine, &c. tan-
tum ego sum in non-esse, & in non-Sapientia,
non potentia, non bonitate, non rectitudo-
ne, immensus, interminatus, inexhaustus. B
Quantum tu Domine nihil de tuo Esse de-
bes, tantum ego nihil tibi debeo de meo
non-esse, &c. Hic modus ut patet mistus
est ex Dei exaltatione, & sui annihilatione:
in quo tantum Deus exaltatur super creatu-
ram: quantum vel se illi comparat creatu-
ra, vel ille comparatur creaturæ & licet
videatur esse aliquantum difficile & obscu-
rus, lumine tamen naturæ est novissimus.
In hoc modo Deum laudandi videtur im-
pleri aliud Davidicum dictum *Mirabile fa-
cta est Scientia tua ex me, confortata est: &
non terreo ad eam.* Verè enim mirabiliter
Deus noscitur, quod est ex eo, quod homo
non est. & homo noscitur vicissim, quod
non est ex eo, quod Deus est, vel noscitur ho-
mo, quod est ex eo quod Deus non est. Nec
tamen homo potest ad eam quia exaltatur
tota immensitate Divini Esse in sursum,
tota autem immensitate humani non esse in
profundum. Mirabilis etiam est ista sci-
entia per hoc Deum laudandi & exaltandi, se-
ipsum autem abijciendi & exinaniendi: quia
ex una parte videtur poni Deus ex æquo cū
homine, & tamè infinitè ponitur supra illū,
& ex altera parte videtur homo æquari Deo:
& tamè infinitè deiicitur infra Deum. At
enim hæcenus satis sit indultum affectui
vel impetui.

Octavus modus laudandi Deum esse potest
mixtus ex pluribus, vel paucioribus, modis
sex superius positis. Hi omnes modi lau-
dandi Deum (excepto fortè septimo) pos-
sunt esse usui Tironibus, sive sapè, sive in-

terdum, sive temporibus longioribus, sive
brevioribus: ut per eos discant tenerius af-
fici ad Deum: & de ejus dulcedinis plenitu-
dine aliquando gustare: & habeant modos
utilitatis juxta, ac suavitatis plenos, quibus
vacua tempora occupent: reisos animos la-
ctent, ingredianturq; in potentias Domini:
incipiantq; consuecere hoc agere nunc in
terris quod acturi sunt æternaliter in caelis:
& ad quod unum solumq; faciendum, &
ab æterno electi, & in tempore creati sunt,
ex munificencia Dei creatoris. Cui etiam
usui deservire poterunt Exercitia, quibus
concluditur præsens hic, ultimusq; anni
Mensis, atq; adeo, totus Annus.

Quinto vacabit. Exercitio san-
ctæ in bono Perseverantiæ. Dico, in Bono:
nam hoc nomine complector .i. Bonum
Vocationis Religiosæ & perseverantiæ in
statu vitæ Religiosæ. 1. Bonum vitæ San-
ctæ & in Gratia Dei amicitiaq; non enim
sufficit status vitæ sanctus, nisi addit ipsa vi-
ta, Sancta: sicut non est satis obligari ad bo-
nam vitam, nisi re ipsa exequaris bonam
vitam, benè sanctèq; vivendo. 2. Bonum
perpetuæ ad perfectam vitam per opera
virtutum solidam tendentis usq; ad mor-
tem. In his omnibus triplicibus bonis per-
severandum est omni Religioso, & perseve-
rantia jugiter est exercenda: ejusq; exerci-
tium, vel maxime Tironibus tenendum, fo-
vendumq; usq; ad finem, atq; a fortiori e-
discendum ab initio vitæ Religiosæ. Quā-
vis autem Donum finalis perseverantiæ in
Gratia Dei, sit mera & pura gratia Dei: us-
què adeo ut in meritum non cadat: non
excluditur tamen humana cooperatio &
dispositio, ad hoc ut quis perseveret in
finem in bono: imò hic conatus requi-
ritur: & excitamur in sacris literis ad e-
um habendum. Cur enim toties ipse Do-
minus IESUS repetit in suis sermonibus il-
lud. *Qui autem perseveraverit usq; in finem
hic salvus erit.* Et rursus in Apocalypsi: *Ego
fidelis usq; ad mortem, & dabo tibi coronam vi-
tæ.* Et ibidem malum denuntiatur cuidam:
*quod non invenirentur eius opera plena coram
Deo, quæ idè confirmare jubetur, ne mo-
riantur.* Similiter alibi Spiritus Sanctus
denuntiatur: *Hec est, qui emiserunt sustentiam.*
Licet ergo Perseverantia seu continuatio
boni, usq; ad vitæ finem non cadat in meri-
tum, sed est purum Dei donum, ut dixi, ta-
men habemus in manibus media ac modos
P quibus

quibus hanc continuationem boni obtineamus à Deo. Inter quos modos est Oratio ad Deum pro perseverantiae dono. Cum enim homo etiam in Gratia ac amicitia Dei constitutus, imò etiam valde Sanctus & perfectus, & diu in amicitia Dei versatus: per hoc tamen non desinat esse infirmus & labilis pronusque; ad lapsus & instabilis, sed de eo potest dici *Omnia homo mendax*: id est mutabilis & incostans: item *Homo nunquam in eodem statu permanet*. proinde posita in homine, quantumlibet magna habituali gratia & amicitia Dei, indiget adhuc homo auxiliis actualium gratiarum, illuminationum, permotionum, aliorumque similium per quas à Deo homo vel praeservetur à tentationibus peccandi; occasionibus, vel dirigatur in tentationibus occasionibusque; labendi, vel illuminetur in ignorantibus dubiis, erroneisque, vel corroboretur in fatigatione & labore, & molestiis & diuturnitate tam operandi quam resistendi, vel oblectetur in amaritudinibus & tristitiis ac tædiis tam internis quam externis, tam in mente quam in carne affligentibus ut eas libenter propter amorem Dei suamque salutem supportet &c., vel etiam exclusis his omnibus hominem ad lapsum impellentibus, tamen ipsum hominis quantumvis sanctissimi liberum arbitrium, ex sese veribile, de bono in malum, & peccare etiam absque tentatione aptum, conservetur immobiliter in amore, complexu, prosecutioneque boni atque continuatione illius, usque ad mortem. Quod totum non fit à gratia habituali huius vitae: sed fit per specialia actualia auxilia Dei gratiae. Quae consistunt in piis opportunisque cogitationibus intellectus, affectibus voluntatis, tam inflammantibus quam delectantibus eam, opportunè à Deo &c., suggestis, datisque, in cuius potestate sunt corda nostra, & cogitationes nostrae & volitiones nostrae. Non enim sumus sufficientes cogitare aliquid (pium) ex nobis tanquam ex nobis, sed omnis sufficientia nostra ex Deo est. Ad has ergo actuales gratias, ad has pias cogitationes & affectiones, ad has directiones in tentationibus praesentibus, ad has praeservationes ab absentibus nos disponimus Deo, varijs modis.

Ac 1. Cognitione & confessione cordiali, insufficientiae nostrae ad omne bonum, & opus supernaturale inchoandum & volen-

dum consequenter, & ad continuandum perseverandumque in eo.

2. *Cognitione & confessione Indigentiae, Gratiae Dei auxiliantis, ejusque exaltatione, & omnium in eam resolutione.*

3. *Emendatione, & postulatione ejusdem Gratiae auxiliantis à Deo, ad omnia & singula, maxima & minima, prima & ultima bona salutis nostrae servientia, tam inchoanda, quam agenda, quam etiam in finem deducenda, continuandaque, quod est orare ut perseveres in bono.*

4. *Cooperatione voluntaria & libera cum gratijs Dei, quae cooperatio sit per agnitionem & susceptionem, executionemque inspirationum bonarum à Deo quibuslibet occasionibus, locis, temporibus, juxta ejus placitum dari solitarum. Item per vitationem peccatorum, etiam venialium, etiam minorum, etiam imperfectionum. Item per frequentationem & susceptionem bonorum operum, praesertim unicuique ex vi status ipsius praescriptorum incumbentiumque praeter in operum pietatis, ut sunt Orationes, Meditationes, Lectiones Spirituales, usus Sacramentorum, Penitentiae, Eucharistiae, usus Reflexionum, Examinum, Recollectionumque; Consilia item & colloquia Spiritualium Patrum. Item per mortificationem carnis & sensuum, sed maxime passionum, voluntatis quoque & iudicii item per usum Elevationum mentis ad Deum, Orationumque ejaculatoriarum: &c.*

5. *Gratitudine, & gratiarum actione, pro beneficijs Dei eorumque meditatione: ex qua nascatur fervor & promptitudo animi ad libenter serviendum Deo, faciendaque opera bona, strenua, heroica, humiliantia & mortificantia hominem, potissimum in honore & amore proprio.*

6. *Timore Dei casto filiali, quo homo nihil negligat: non sit securus, non se exponat occasionibus, non negligenter agat, non sibi fidat, sed potius fatagat, ut per bona opera, certam & firmam vocationem, & electionem suam faciat. Haec enim faciens non peccabit aliquando: sed abundanter ministrabitur illi introitus in Regnum aeternum Domini Nostri & Salvatoris IESU Christi: uti loquitur imò promittit Apostolus Petrus, cujus haec verba sunt.*

7. *Curâ cordis sui, praesertim ab Imaginationibus, & phantasijs, cogitationibus etiam*

etiam inu
ab Evagari
à garrulitat
collocution
dulgentia c
curiositate.
tionibus
ne cararum
magis verò
inquisitione
rum: quã
solent a De
in eisq; dese
nos servos,
gilitatem n
8 Confi
nis & sanct
omni parte
nimatum
ne. His ta
is, modis,
let à Deo,
bono: Ete
petrar sibi
per ad aux
necessitate
perseveran
per haec qu
impedit
supelamq
suz natur
riam, &
turque fa
& gratum
am gere
ipsam, tu
quod nequ
tibus suam
gerentibus
Sunt enim
colloquia,
eorum aux
fectus com
parvi facit
imò parv
& licet
peccator
numq; i
labique
nit, & h
is parum
ac melior
rata gra vi
deserunt

etiam inutilibus, & indifferentibus. Item ab Evagatione sensuum & libertate. Item à garrulitate & inutili conversatione atque colloquutione. Item à gulositate, & ab indulgentia carnis in cibo potu, somno, otio, curiositate. Item ab Inordinatâ vitâ in actionibus ordinarijs. Item à multitudi-
ne curarum & occupationum, etiam utiliū, magis verò superfluarum. Item à censuris inquisitione, discussioneq; alienorum morum: quâ vel maximè homines pij, mereri solent à Deo abjici, & tentationibus objici in eisq; deferri, ut discant non judicare alienos servos, sed attendere sibi, & suam fragilitatem nosse, timere, experiri.

8 Constantia & fervore in operibus bonis & sanctis, studioq; excellentium, & ex omni parte perfectorum operum, cum minimarum etiam perfectionum obscuratio-
ne. His talibus, similibusq; studiis, medijs, modis, conatibusq; obtineri debet, & solet à Deo, gratia perseverantiz finalis in bono. Etenim supradictis studiis homo im-
petrat sibi, disponitq; se valdè & ferè semper ad auxilia Divina actualia, in omni necessitate habenda à Deo, cum quibus perseverantia in bono advenit. Siquidem, per hæc quantum, per hominem fieri potest, impedit illè in se illam mutabilitatem, cor-
ruptelamq; tam carnalis, quàm spiritualis suæ naturæ: exhibetq; se Deo aptam mate-
riam, & paratam tanquam artifici, effici-
turque facilè mobilis tactui Spiritus Sancti, & gratum habet Deus peculiarem & assidu-
am gerere curam talis animæ, tum per se ipsum, tum per Angelos Sanctosque suos, quod nequaquam facit Deus cum negligenti-
bus suam voluntatem, fraudulenterque se gerentibus in suo, id est, Divino ob equio. Sicut enim isti negligenter tractant Divina obsequia, ita etiam Deus negligens est, ad eorum auxilia, & sicut illi parvi faciunt defectus committere in cultu Dei, sic Deus parvi facit illorum obsequia & cultum, imò parvi facit illorum, ruinas & pericula, & sicut illi facilè se exponunt occasionibus peccatorum, imperfectionum, distractio-
numq; ita Deus illos facilè in eis deserit, labi-
que & in eis, & post eas in graviora si-
nit, & sicut illi facilè de se multum, de alijs parum, præsumunt, illisque se præponunt, ac meliores judicant, eorumq; facta & errata graviter censurant: ita facilè à Deo deseruntur in sua superbia, efficiunturque

deteriores his, quos damnare, & infra se po-
nere auli erant, talibusq; vijs occultis, sed justis à perseverantia in bono excidunt.

Ex dictis manifestum evadit, & quam-
necesse sit, ut se omnes Dei famuli, ac non tantum Tirones, sed etiam summè vetera-
ni atq; perfectissimi (imò, si rectè dicta ex-
pendantur, hi maximè) exerceant in perseve-
rantia, propositoq; non deficiendi à bonis inchoatis, & quibus id modis tum præstare, tum à Deo postulare, tum ad obtinendum se idoneos coram Deo reddere possint. Ti-
ro quidem Religiosus semper & desidera-
bit, & proponet, & à Deo supplex postulabit assiduo, assiduam constantem finalemq; in-
statu Religioso, in perfecta vitâ, in gratia & amicitia Dei, in operibus Sanctis, perfe-
ctisq; continuationem, per mansionem, perseverantiam. Inchoatum semel Dei ob-
sequium, bonorumq; ac perfectorum ope-
rum exercitium: semper continuabit, sem-
per etiam augere curabit: & si non poterit perfectiora, saltem perfectius operari stude-
bit. Fugiet peccata omnia omnino: im-
perfectionesq; diligenter, tam minimas, quàm maximas. Nunquam, & nihil suis viribus confidet: sed intelliget se nihil per se posse, à Deo sibi non auxilium aliquod, sed abjectionem deberi propter suam vili-
tatem & malitiam, tepiditatem &c. proinde semper ne projiciatur à facie Domini ti-
mebit, postulabitque. Ab ubere Nutricis omnium (ut eam sapiens vocat) gratia tanquam infantulus lactens pende-
bit, sine eâ nihil poterit, sine ejus auxilio nihil tenta-
bit, eam semper invocabit: in ejus sinu, & curâ tanquam infantulus apud Nutricem. Matremvè conquiescet, illi omnia adscri-
bet, pro omnibus gratias ager: illam exalta-
bit se autem abijciat inq; nihilo suo, & aby-
sso insufficientiæ suæ sepeliet. Fervebit semper in omnibus Dei obsequiis, & minu-
tis etiam privatis, & nemine conscio factis, etiâ in humanâ opinione vilissimis. Hor-
debit, & totis viribus fugiet præsumpti-
onem de se, censurationem aliorum, secu-
ritatem, inconstantiam, tepiditatem in Dei obsequio, si enim contempserit Deum conte-
mneretur & ipse, abijcietur scilicet in fædas cupiditates suas. Nullam occasionem prætermittet Deo placendi, in virtute proficiendi, gratiam & merita cumulandi, Deo se humiliandi, & veluti adulandi, omnes proximos sibi præferendi, se se contemnendi: 12-

di: talibus enim hostiis promeretur Deus: talibus inquam modis efficiet, ut Deus etiā nulla in occasione illi desit, sed eum ubiq; scuto veritatis suæ circumdet: & nec in vitā, nec in morte, nec in prosperis, nec in adversis eum à se separari sinat. Cavebit inconstantiam & mutabilitatem suam sibi innatam, ob idq; Deo adhærebit semper, ut cum æterno immutabiliq; Deo. ipse quoq; immutabilis efficiatur. Bona quæ inchoabit perficiet: Mala quæ impugnare incipiet, non desinet, neq; convertetur donec deficient, & subitus pedes ejus cadant. Proposita, & servabit in animo, & perficiet in opere, neq; imperfecta deseret, sed his cōsummatis, alia excelsiora cum se offerent aggredietur, & pari constantiā perficiet. Dabit operam, ut intelligat Dei placitum semper: utq; intellectum affectu, affectum effectū adæquet: fiatq; *servus sciens, & faciens voluntatem Domini sui*: Quidquid alicui optabit vel suadebit faciendum, prior ipse faciat, ut quod voce faciendum docet, opere ipso esse factibile demonstret. Fidelis sit Deo, & omnia illi refundat ad novissimum quadrantem bona: sibi verò mala omnia tanquam auctori & hæredi naturali adscribat. Patiendi materijs, & occasionibus, & desideriis, & actibus tanquam pane quotidiano vescatur: nec in hoc delectū faciat ullum, sed omnia de manu Dei venientia certā fide credat, indubitātā evidentiquē scientiā nōrit. Vanam gloriam, omnemq; humanam laudem, approbationē, amorem, favorem, tanquam mortua statua audiat & excipiat, & avolare à se sinat, Deo illam plenē remittendo, in se verò nec sensum, nec notitiam illius sentiendo, ferendūq; Defectus suos omnes quotidiana & citā, & severā castigatione puniet, emendatione corrigit, cautelā & timore, Divinæ severitatis vitabit, & non tantum pœnas temporales hujus vel alterius vitæ, sed multò magis pœnas Spirituales (quæ sunt Divinæ desertiones, auxilijsq; specialis subtractiones, tentationum permissiones, &c.) culpis quotidianis promeritas, diligentia omni, contritioneq; cordis, & balneo Christi Sanguinis expiabit.

Deniquē (ut aliā quæ ex his colligi possunt omittam) ne unquam à perseverantiā excidat, assiduē timebit, & humillimis, ob-

stinatissimisq; tam ad Deum, quàm ad Christum Dominum, quàm ad Beatissimā Christi Matrem, quàm ad Sanctos omnes, præcibus assiduē fufis, à Deo impetrare studebit. Omnia enim alia nihil proderunt homini: si perseverantia conclusa non fuerint. Quemadmodum nihil prodest diu benè cucurrisse, ante metam autem, & finē viæ defecisse, nec pervenisse, quemadmodū nihil prodest mercatori, navi onusta integraquē, vel ad usq; ipsum portum navigasse: in portu verò naufragium fecisse: ita nihil prodest inijsse bonum vivēdi, & statum & modum, multa bona opera fecisse, multa gratiæ dona, meritaq; comparasse: si in fine omnia corumpas, non perseverando, sed in portu naufragando. Omnis, maxima, longissimaq; perfectio vitæ, sanctitasq; morum, & thesaurus gratiarum in nihilum redigitur: si tandem perseverantia destituitur. Finis, seu perseverantia, coronat omne opus; omnemq; vitam bonam. Qui perseveraverit in finem, hic salvus erit: clamat Veritas, ergo qui non perseveraverit in finem, salvus non erit: concludit ejusd. m. Veritatis æquitas. Itaq; quantum salutem, tantum & perseverantiam quarere, curare: elaborare, emendicare oportet.

Finem facio & Exercitio & Mense, & Anno huic, exhortatione Sanctissimi Martyris Cypriani, ita dicentis: *Hortamur vos per Communem fidem: per Pastorem nostri veram circa vos & simplicem charitatem: & gloriam vestram, (Vocationem, scilicet vitamq; sanctam in Religione) forti & perseverantii virtute teneatis. Adhuc in sæculo sumus, adhuc in acie constituti de vitā nostrā quotidie dimicamus, danda opes est, ut post hæc initia ad incrementa quoq; veniatur, & consummetur in vobis, quod iam rudimentis felicibus esse coepistis. Parum est, adipisci aliquid potuisse: plus est, quod adeptum est, posse servare, sicut & Fides ipsa, & natiuitas (in Baptismo) salutaris, non accepta, sed custodita vivificat. Nec statim consecutio, sed consummatio hominem Deo servat. Dominus, hoc Magisterio docuit dicens: Ecce sanus factus es, jam noli peccare, nequid tibi deterius fiat: Salomon deniq; & Saul, & ceteri multi; quamdiū in viis Domini ambulaverunt datam sibi gratiam tenere poterunt: recedente ab his disciplina Dominicā, recessit & gratia.*

CON-

CONCLUSIO

Exercitijs primi Anni Novitiatus, quibus Tirones non inutiliter vacare videntur posse, si cum Divinâ gratiâ operari voluerint, hic jam finis est impositus: essetq; jam ad secundum Annum probationis juxta morem Societatis nostræ, gradus faciendus, sed ab hoc labore modò supersedemus, ob rationes fortasse alio loco afferendas. Nunc anno huic coronidis loco attexere placeat pauca quadam mentis & spiritus Exercitia, quæ servire possint Meditationi, & consequenter inflammationi cordis, sive alioqui bene calentis, sive etiam forsitan ex usu quotidiana vita, conditioneq; natura nonnihil tepentis, sive etiam Deo liberius plenius per otium non sine varietate, nec sine utilitate, ac jucunditate inherere fruiq; volentis.

Quæ Exercitia, etsi provecioribus videri poterunt non necessaria, utpote habentibus exercitatos intellectus, & jam Tironum metas transgressis: attamen Tiocinium adhuc decurrentibus, tam non inutilis erit eorum propositio, quàm non obvia, nec facilis Marte proprio inventio, quàm etiam fructuosa non absurdè fore creditur exercitatio.

EXERCITIUM I.

Statuè, imò projice te corde & animâ, (nam sapè corpore non licebit) ad pedes Eminentissimæ Dei Majestatis: & illic omnia tua peccata, omnes misérias, pericula, necessitates naturales, personales, spirituales corporales, temporales & Oificiales, infirmitates quoq; ac dubia, erroresq; ac ignorantias cōfiteri, expone, ostēde: dolēs & erubescens de illis tanquam displicētibz Dei Majestati, eamq; offendētibz. Ac totâ substantia tua corporis & animæ universalem planctum fac, deprecans Dei immensam præsentiam, dignitatem, bonitatem, charitatem, quàm ostendisti, justitiâ, quàm provocasti, Misericordiam quàm repulisti, voluntatem, quàm contempsisti, &c. Ac veniam polce tanquam David, tanquam Magdalena, tanquam Petrus, tanquam Lathro in cruce, &c. Emendationemq; propone; incipe, perseveranter perfice.

EXERCITIUM II.

Assume Vitam IESU Christi: vitâq; tuam, & ob oculos tuos ponens, utriusq; comparationem institue: & videns evidenter quàm infinitè tua curvitas distet ab ejus rectitudine atq; sanctitate: imple faciem tuam ignominia, reple animam dolore: & constituè deinceps abhinc in omnibus operibus vitæ tuæ, ad vitæ IESU Christi rectissimum Exemplar te conformare,

EXERCITIUM III.

Passione Domini tui, Salvatorisq; IESU Christi, (vel totaliter sumptâ, vel partialiter) tanquam penetrabili & ancipiti gladio vulnera cor tuum, & sub Cruce pendētis Dei tui pro te, imò & à te: stâ, lachrymis, & dolore plenus: dolens de tantâ acerbitate dolorum & mortis ejus, admirans adeo effusam bonitatem, charitatem, liberalitatem

litem, redemptionem, patientiam, mansuetudinem, humilitatem, obedientiam, constantiam ejus, innumerasq; alias, & superheroicas virtutum actiones: atq; offerre illi ad patiendum cum ipso, & pro ipso, omnes passiones, contēptus, miseriaq;: ad imitandum quoq; omnes virtutes ejus, &c.

EXERCITIUM IV.

Coram IESU flagellato, illuso, damnato, crucifixo, passio, mortuo, te ipsum statue: tanquam auctorem & reum omnium injuriarum, & cruciatuum, & mortis, vulnrumq; illius. Statue te Christo, Iudam proditorem, lictorem ligantem, Petrum abnegantem, Caiphā adjurantem, militem colaphizantem, Iudam calumniantem, Herodem illudentem, Pilatum morti adjudicantem, carnificem flagellantem, spinis coronantem, Cruce onerantem, felle, acetiq; potantem, Crucifigentem, Sanguine Christi madentem. Statue te Christo, ut latronem, qui Christum spoliatum, nudatum, plagis impositis oneratum, non semivivum, sed planē enecatū, reliqueris. Statue te tanquam fetam pessimam, quæ devoraveris Filium Dei, & Virginis. Statue ut leonem, ursum, canem, lupum rabidum, rapacemq;: qui Agnum Dei laniaveris, teq; ejus sanguine & visceribus sagnaveris.

Trade te ultro ipsi ad omnia vindictarū genera de te sumenda: neq; pete misericordiam, quā indignus es, sed petes justam ultionē de te sumi, vel in ipsis inferni pœnis. Modò tamen gratiam suam tibi restituat, & ne peccata tua, peccatis, & irā suā plectat.

EXERCITIUM V.

Congrega in unam, vel potius per Classes distribue, omnia innumera & maxima bona beneficiaq; à Deo in te sive communiter cum omnibus creaturis, sive simul cum pluribus, sive sepe separatim, ac peculiariter, tibi collatis, sive ea sint naturæ, sive gratiæ, sive gloriæ: sive præterita, sive præsentia, sive futura, sive in collatione bonorum, sive in subtractione, condonatione, præservatione malorum posita: sive per se, sive per Angelos, sive per homines, sive per quamcunq; creaturam, facta sint. Æstima illa quā maximā.

Prædica illa, & authorem illorū, age gra-

tias pro illis: indignum per omnia te judica, & fatere illis; excita te ad amorem & æstimationem, & laudem, & observantiam, Authoris, & fontis illorū: Totam substantiam, tuam internam externamq; effunde in gratiarum actionem, & laudem pro illis. Confitere ab usum illorum, desiste, veniamq; supplex postula, gratiamq; illa conservandi, augendi, bene, & in gloriam largitoris, & utilitatem proximi, & tuam, & omnis creaturæ efflagita.

EXERCITIUM VI.

Innamatus & ignescens charitate Dei quā incensissima: illum in omni creatura, minima, & maxima, in omni loco, in premo & infimo vestiga, quære, odora, agnosce, apprehende, honora, lauda, admira, gusta, amplectere, vestigijs ejus advolvere, charitate illius, amplius & amplius ignescere, inflammariq;, conare, sagta, instarq; maximi cujusdam ardentis clipei, instar Seraphini, quem in ardentissimum sui amorem condidit Deus, septem, totus in ignem, in flammam, in ardorem, charitatis convertere: hancq; scintillam, dilectionis tuæ in Deum, Oceano charitatis illius, quā Deus ipse est, immitte, immisce & inibi perde.

EXERCITIUM VII.

Recogita & expende diligenter in Deo, immensam ejus dignitatem, majestatem, perfectionem, pulchritudinem, potestatem, & dominij tam super te, quā super omne creaturam, plenitudinem & absolutionem. Sapientiam inscrutabilem, bonitatem, profusionemq; inexhaustam &c.

Atq; in his Dei immensis bonis demerge tuam animam, rationem, mentem, voluntatem, memoriam, libertatem, sensus, affectiones, partes, vires, actiones, totam denique substantiam, illamq; ad infimam, ad profundissimam, ad abyssalem reverentiā, ad ignitissimam dilectionem, ad altissimā exaltationem, ad plenissimam subjectionē, excita, assuefac, & exerce, imò totam in ea occupa, infunde, deperde.

Neq; solum hoc, cum tuā fac substantia propria: sed etiam totius mundi omniumq; ac singularum creaturarum entitates, partes, vires, operationes consimili ratione in Dei bonis immensis absolve, expende, ex-

hauri

hauri: totis
& essentis
scendo, the
do, exaltand
cupiscendo,

EXER

E Xpēde in

libilem

orum Dei

per alias cre

Pretiosissima

Mariam, su

humanitatem

Penetra &

Spirituāli tin

quam potes

simē sub om

terribilis est

hominum, si

ram.

EXER

T ransfer

lorum t

ad Domum

statam und

sidera. Fac

& mundum

na illius pl

ruptionis,

lorum, la

rum.

Tadeat

mam tuam

dissolvi, &

mucido, pu

Christo, &

Sanctis ejus

lansiterat s

& corporis

EXE

E X D. B

Sancti

gloriam D

te, nostri

auatis ad

ctibus in

tis, quotie

mus, pulla

taq; unicu

hauri: totis omnium creaturarum viribus, & essentiis Deum, ejusq; perfectiones agnoscendo, stupefciendo, admirando, pererrando, exaltando, dilaudando, diligendo, concupiscendo, degustando.

EXERCITIUM VIII.

Expède. inscrutabilem & incomprehensibilem abyssum Iudiciorum & Decretorum Dei super te, super homines, super alias creaturas, super Angelos, super Pretiosissimam Dei Parentem, Virginem Mariam, super dignissimam ipsius Christi humanitatem.

Penetra & cōfige cor tuum casto, filiali, Spirituali timore; atq; te humilia & deijce quā potes abyssalissimē, nec non sincerissimē sub omnipotentī manu Dei: quoniam terribilis est in Consilijs suis super filios hominum, superq; omnem omnino creaturam.

EXERCITIUM IX.

Transfer te mente in cœlum, & transi in locum tabernaculi, admirabilis, usq; ad Domum Dei; Regniq; ac Regionis illius statum undequaq; felicem & beatum considera. Fac tibi exosam vitam & præsente, & mundum hunc immundum. Despice bona illius plena vanitatis, mutationis, corruptionis, sordium, deceptionum, periculorum, laqueorum, tentationum, peccatorum.

Tædeat te incolatus hujus: tædeat animam tuam vitæ præsensis. Concupiscat dissolvi, & emigrare ex hoc luteo, viscoso, mucido, putridoq; habitaculo, & esse cum Christo, & cum Deo in Unitate Trino, cū Sanctis ejus in æternum; aspirans & anhelans iterat & repetitis vicibus, toto cordis & corporis conatu, &c.

EXERCITIUM X.

Ex D. Bernardo Penetrandi sunt cœli Sancti, vivi, rationales, qui enarrant gloriam Dei, qui favorabili quadam pietate, nostris se votis libenter inclinant, ut si tuatis ad tactum nostræ devotionis, affectibus in sua nos recipiant viscera charitatis, quoties digna ad eos intentione pulsamus, pulsanti enim aperietur. Licebit itaq; unicuiq; nostrum, hoc tempore nostræ

mortalitatis, cavare sibi quacunq; parte volet cavernas supernæ maceræ: nunc quidē Patriarchas revivere, nunc verò salutare Prophetas, nunc Senatui immisceri Apostolorum, nunc Martyrum admirari triumphos, eorum coronas suspicere purpureis rutilantes floribus. Nunc Virginum inferi choris, & redolentes lilijs cœtus admirari, atq; ad mellifluum novi canticī sonum quantum prævalet infirmitas cordis erigere auditum. Stupere etiam pulcherrimos ordines Angelorum, & Beatarum mentium status & mansiones, à minimo Angelo, usq; ad Cherubim & Seraphim tota mentis alacritate percurrendo lustrare, prout suaquæque devotio feret.

Post hæc verò humiliter prosternere cor ante thronum Dei & Agni Delectator quippè istiusmodi cavernis, e quibus sibi vox resonat gratiarum actionis, vox admirationis, & laudis, vox gemituum, & petitionis. Felix mens, quæ hoc in hac materia, frequenter cavare studuit. Sic quippe peregrina anima, & exulans, lacris meditationis, tanquam celestibus patitur bonis: Dei beneplacitum & mysteria voluntatis ejus inquirat & agnoscit, penetrat etiam devotione cœlos, ut dicere possit. Hæc requies mea, hic habitabo, quoniam elegi eam.

EXERCITIUM XI.

Considera viscera Dei bonitatis, misericordionis & charitatis: tam tibi, quam omnibus alijs, quæ amatoribus, quæ peccatoribus: semper patentia ac parata. Exhibita hoc spectaculo cor tuum, totamq; essentiam tuam: ac eam lætitia, dilectione, admiratione, gratiarum actione, jubilatione, desiderio Dei liquefac. & in Deum infunde, in eoq; totaliter sepeli, & æternaliter perde.

EXERCITIUM XII.

Collige in cumulum omnes necessitates, indigentias, misérias, errores, acuitates, pericula, molestias, gravamina, angustias tuas, sive ad animam, sive ad corpus, sive ad personam, sive ad statum, sive ad ciliatum tuum pertinentes: & eas vigilatim coram oculis Divinæ Majestatis, tanquam coram Patre, Tutore, Patrono, Domino, Benefactor,

ctore, Medico beneficentissimo, simul & Sapientissimo, potentissimoq; propone, & exponere ab omnibus, singulisq; subsidium, defensionem, consilium, benedictionem, directionem posce. Cum humillima, sed simul robustissima fiducia & spe, in bonitate, & providentia Dei, juxta suavissimum gustum, sanctissimæ voluntatis ejus.

EXERCITIUM XIII

AD supradictum modum collige in unū, & ante oculos Dei, congrega omnes necessitates, angustias, pericula, difficultates, conatus, miseras, alienas: puta, Totius creaturæ ac mundi, totius generis humani, totius Ecclesiæ Dei, totius Christianitatis, totius Regni, totius Religionis seu Societatis, totius Provinciæ, Domus, Domesticorum, Externorū, superiorum, subditorū, Benefactorum amicorumq; inimicorū, malefactorum tuorum privatorum, vel communium, sanguine, & Spiritu conjunctorum, Iustorum, Peccatorum, incipientium Deo servire, Proficientium, perfectorum, Tuæ curæ commissorum vel Orationibus tuis commendatorum, animarum purgatorij: & omnium pro quibus te orare Deus vult.

Horum omnium necessitates &c. Deo commenda, præsentia, auxilium, misericordiam, benevolentiam posce; cum omni instantia, fiducia, humilitate, resignatione, in Dei voluntatem & gloriam, proximorūque bonum.

EXERCITIUM XIV

Recognosce & considera Deum esse originem rerum omnium: & quod ab illo tanquam à mari omnia promanent. Qui tamen non habet debitam & condignam à suis Creaturis gloriam, subjectionem, gratiarum actionem, dilectionem: partim, quia creaturæ sunt irrationales, partim quia malitiosæ & ingratae: magisq; creaturæ alteri, quàm Creatori Deo inhærentes.

Tu ergo hæc videns, zelō zelabis pro Domino Deo tuo: & hanc injuriam honoris, gloriæ gratitudinis, dilectionisq; Divinæ pro tuo modulo totis viribus tuis, atq; toto te compensare studebis, atq; compensabis, agnoscendo, prædicando, laudando, gratias agendo, honorando, exaltando, a-

mando, obedientiam & subjectionem, exhibendo, nomine tam tuo, quàm omnis creaturæ irrationalis, & ingratae.

EXERCITIUM XV.

EXpēde innumerabiles numero & specie miseras tuas, tam ex parte corporis, quàm ex parte animæ, in quas tu ex innata nihilitate, vilitateq; tua propendes ac tendis: immani & invincibili totius non tam naturæ, quàm nihili, non entitatisque tuæ pondere, ac impetu, in ruinam, præcipitiū, corruptionem, peccatum, exiliūq; continuo te trahente ac præcipitante. Alterà ex parte attende Deum te à ruina & exitio, & nihilo tuo sine ullā interruptione, cessationeq; retinentem, extrahentem, conservantemque ex infinita, invincibili, infatigabili quæ suā super te, quantumlibet vilem, miserum, ingratiū, indignūq; miseratione. Non secus (imò infinities incomparabiliterq; amplius) quàm mater infantuli lactētisq; sui omnes morositates, infirmitates, defectuositatesq; supportat & supplet infatigabili amore, & affectu.

Agnosce & cōfiteere hanc Dei tui circa te inestimabilem infatigabilemque curam, nutricantemq; manum. Et incensus amore, ad deū viscerosæ, semperq; tibi paratæ & profusæ charitatis Divinæ: projice te in hæc viscera bonitatis, liberalitatis, miserationis, providentiæ, charitatisq; in eorūq; ignitis abyssis te sepeli, atq; combure: & in Deo ejusq; amore te per tuum, illiusq; mutuum amorem annihila. Hoc ipsum poteris facere, cum omni & pro omni prorsus creatura.

EXERCITIUM XVI.

Constituē, vel te, in conspectu Fratrum domesticorumq; tuorum, vel certē illos in conspectu tuo: atq; te cum, omnibus coramq; omnibus, & maxime coram Deo cōferens in omnibus & singulis agnosce, in quo ab eis supereris. Intuere unum singularis abstinentiæ, aliū admirandæ patientiæ, aliū autem summæ humilitatis, aliū lenissimæ mansuetudinis, aliū viscerosæ misericordiæ, aliū obsequentis pietatis, istum in contemplatione frequenter excedere Deo, hunc pulsare cælos orationum, instantiā: illum ditissimæ paupertatis, hunc candi-

inflammationi cordis servientia

10

candidissimorum morum, & simplicitatis fallere nescit, istum obedientia robustissimam, illum in labore infatigabilem, hunc zelo salutis alienam astantem; istum zelo honoris Dei tasescere, hunc obstinati ad proficiendum magis ac magis in virtute studiis; istum poenitentiae operibus, hunc passionum mortificationi, hunc affabilitati, & dilectioni fraternae, hunc observantiae regularum, alium rigidae disciplinae, alium tenebrosi conscientiae, alium stricto silentio, alium vigilijs, alium spiritali lectioni, alium cultui Beatissimae Matris Dei, hunc Sanctorum honori, hunc auxilio animabus purgatorii ferendo, illum misericordiae in egenos exercitio, istum paci & unioni animorum conservandae, alium observationi Superiorum, alium venerationi omnium, alium compunctioni cordis, alium memoriae praesentis Dei, alium Sui ipsius contemptui, odio, persecutioni, & oblivioni, alium denique aliorum bonorum studio, exercitioque deditum, & caelestibus charismatibus praeditum.

Amplectere, agnoscere, venerare, mirare, laudare, ama, haec omnia in omnibus. Deumque fontem & datorem exalta ex omnibus, & age gratias pro omnibus. Te ipsum subijce, & humilia omnibus. Imitari propone, ut satage omnes. Omnia haec bona esse in te, crescere, perseverareque tam in te, quam in omnibus, postula a Deo, humilibus, & assiduis precibus. *Hec cogitatio tollit extollentiam oculorum, conciliat gratiam, Sponsi salubris preparat, in humilitate conservat, mode-*

stiam docet, amorem, charitatemque mutuum accendit, fervorem spiritus exsuscitat. *Vide Bern: serm: 54. in Cant.*

EXERCITIUM
XVII.

Egressus ex hoc terrestri domicilio, corpore scilicet tuo, construe animo & mente caeleste quoddam palatium, pluribus mansionibus distinctum. In una aliqua mansione collocabis S. Patrem Nostrium I. GNATIUM, in alia S. Franciscum X. A. VERIUM, in alia aliaque, alium aliumque Sanctum, quem aut Ecclesia in praesenti colit, aut tu peculiari studio honorare disponis, vel soles. Eminentiore loco statues Pretiosissimam Parentem: Eminentissimam mansionem dabis Sacratissimae Theandricaeque IESU Christi Domini Nostri humanitati sanctissimam Trinitatem nullam mansionem circumscriptibilem in immensitate sua collocabis.

Post haec per Sanctorum mansiones incens: cuique suas preces & supplicationes offeres: honores & venerationes, aliosque affectus exhibebis, expones necessitates tuas, animi, angustias, tentationum laqueos, virtutum studia, caelestium donorum appetitum, fideliter enarrabis. Et sic tandem eos apud Deum, pro te Oratores adhibebis, donec Divina tibi munera impetraverit. *Vide tom: 1. Ann: Capu. 1575. folium 784.*



NO.

NOVELLVS RELIGIOSVS DE VITA NOVELLORUM RELIGIOSORUM

Postquam emissis Votis,
Ad Collegia veniunt.

PRÆFATIO

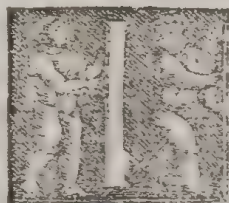


Omnibus Religionibus hoc curæ est: ut Novi Religionis Filij etiam post Professionem, votaq; facta non continuo cæteris omnibus permisceantur: sed tantisper aliquot per menses aut annos separati à Veteranis Religiosis vivant: sicq; sensim in virtute, in spiritu, & disciplinâ maturescant. Gravissimas justissimasq; habent rationes ejus separationis Ordines Religiosi, quas hic recensere non est locus. Et maxime rationis locò id esse omnibus debet: Ita majoribus fieri placuisse: atq; tanquam rem summè quæ Religionis Universæ, quæ Religiosis ipsis Novellis utilem necessariamq; seriò & accurate servandam præcepisse. Quia verò in nostra Societate moris est, ut Tirones Votis factis ad Collegia dimittantur: ubi in alijs longè occupationibus, cum alijs personis: in locis aliter dispositis, in temporibus etiam magna parte aliter ordinatis vivendum illis est: sit ut hac mutatione atq; Novitate perstricti nonnunquam aliquantisper velut in caligine quadam ab initio versentur: in eademq; caligine etiam quandoq; impingant, nullis ac ne ipsis etiam qui impegerunt advertentibus, nisi admodum serò, cum scilicet cæspitatio incurrit, plurimum oculos: eam ob rem futurum credo operæ pretium: si contra hanc mutationis novitatem, atq; ex ea solitam obduci caliginem, labendiq; occasionem: aliqua facula Novellis Religiosis præferatur: quæ præeunte collustrati, non possint esse adeò faciles, ad cæspitandum labendumque.

CAPUT

C A P V T I.

De Generalibus documentis vitæ Religioſæ in Collegijs poſt Tirocinium agenda.



In primis ſciendum eſt, Duplex eſſe Tirocinium. Aliud ad Vota & Profeſſionem; aliud ad Virtutum perfectionem.

Præſens Tirocinium perficitur, definiturque annò vel duobus, pro more cuiusque Religionis; quo elapſo tempore, vota ſunt, & finis Tirocinij venit. Poſterius verò Tirocinium, à fine prioris, maxime inchoatur, & omnibus annis ſequentibus, quibus Religioſus in ordine vivit, trahitur, donec ad perfectionem ſtatu ſuo competentem & ad perfectas virtutes perveniat. Ideò etiam poſt Novitiatum Vota emittuntur, ut quodammodo jaciatur fundamentum ſecundæ Tirocinij, certiorque reddatur, & Deus, & Religio, & homo ipſe Religioſus, quod ſit deinceps futurus ſectator perfectionis, quam ſtatuſ exigat, qui conſtituitur votis. Hoc ergo tu Tirocinium factis votis ingreſſus & aggreſſus es: hoc per ſequentes annos peracturus es, hoc finire in tua poteſtate in tantum eſt, in quantum ad perfectionem pervenire, in tua cum Dei auxilio poſitum eſt cura & libertate; in tantum verò extra facultatem tuam eſt, in quantum ſine adeptione perfectionis, ſolida conſummataque virtutis, Tirocinium hoc terminare non pot. hoc enim ipſo dare Tirocinium reſp. Novitium eſſe, necelle eſt, quate per ignorantia lentitudinemque tuam ad perfectionem non pervenire continget. Prius ergo Tirocinij finis, eſt confeſſio perfectionis: quæ tunc erit, quando itatum, recte, diſcipline, perfecteque vivendi, ita tibi familiarem reddideris, ut

tibi ſic vivere, non violentia ſit, ſed natural non labor, ſed oblectatio, non conatus, ſed vita.

A Sciendum præterea Novello Religioſo duplicem mutationem ſubeundam eſſe, unam Tirocinij ſui initio, alteram in fine ejusdem. Mutatio ſubeunda initio conversionis à Deum, initioque ingreſſus ad Religioſum Tirocinium, in eo poſita eſt quod ingrediens debeat mutare mores, eſſi quandoque non morum obiecta; quamquam & horum plerumque mutantia ſunt, ſi qui tamen non ſunt, in quibus nihilominus tractandis mores & modi mutandi ſunt, longè enim alii mores aſſumere, diſcereque debet in Religionem ab eis quos habuit in ſæculo, ab hocque Principaliter anni Tirociniorum in Religionibus inſtituti ſunt, ut quando ad illas ex ſæculo veniunt, per illos dies, mores ſæculi dediscant & deponant, mores verò Religioſos ſecularibus prorsus oppoſitos addiſcant & aſſumant: adeò ut eſſi contingat, quandoque Tironi id agere in clauſtro, quod agebat in ſæculo, aliter tamen omnino agat in clauſtro, quàm aſſuebat in ſæculo. Iam verò mutatio ſubeunda Tironi in fine Tirocinij ſui, in eo poſita eſt, quod finiens Tirocinium, atque etiam ex eo egrediens, obiecta quæ ſem & occupationes ac munia officiaque vivendi mutet, mores tamè in obiectis & occupationibus & officiis, nunquam omnino (nisi forte de bono in melius, de iniquo in perfectius) mutet, ſed quos in Tirocinio didicit, in tota ſequenti vita ſua in omni loco tempore officioque ſervet, ac ſic enim conſtat in Tirocinio didicit, ut nunquam per omnem Religionem ſequentem vitam ſibi dem moribus

bus legibusq; vivat, alioqui si cum posito Tirociniō etiam mores Tirociniij deponendi essent, magna certē ea, tum Dei, tum Religionis, tum ipsius Religiosi deceptio foret; sed nequaquam deponendi sunt, verū ut dixi, totā deinceps vitā servandi, immō augendi & perficiendi.

Itaq; quomodo didicisti in Tirociniō orandum, meditandum, de Spiritualibus rebus lectitandum, colloquendum, de statu animæ tuæ cum Patre Spirituali agendum, Sacramenta Pœnitentiæ & Eucharistiæ usurpanda, cōscientiam Examine generali particulariq; examinandā, intētiōes puras, retinēdas, renovandasq; sæpius in diem, Regulas etiam minimas observandas, caritatem fraternam, obedientiam punctualem, mortificationis internæ & externæ studium, ad omnia indifferentiam, humilitatis exercitia, cæteraq; huiusmodi studia practicanda esse, ita prorsus in omni vitā sequenti per omnia officia, muniaq; Religiosa pergenti ad ultimum vitæ terminum observanda, nec unquam negligenda, aut perfunctoriē, sed cum omni diligentia perfectioneq; majori peragēda erunt. Atq; hoc erit post Tirociniū peractum mutare quidem forsitan objecta, sed non mores, mutare actiones, sed non agendi modos, mutare officia, & vixendi circumstantias, sed non vitā, sed non semetipsum, nisi forte ut dixi semper in melius atq; perfectius. Hæc igitur secundi generis mutatio tibi ad Collegium venienti & Tirociniū mutanti subeunda erit deinceps non aliā. Ages non pauca in Collegio quæ in Tirociniō non egisti, attamen non debebis, nec debes aliter quā in Tirociniō agere didicisti. Hoc si tenueris prudenter, atq; constanter non mutabit in te Collegium virtutem, sed augebit atq; confirmabit, & licet in dies semper antiquior fies, magisq; veterasces, quo ad tempora & officia, atq; munia, semper nihilominus servandū, & agendi, vivendi, morumq; ratione corā Deo, tuāq; cōscientia integer Novitius, hoc est integri & integritate roborati, arcti quē spiritus Religiosus, quō unō ne vix quidquam rariū, vix quidquam felicius est in Religiosis hominibus.

Sciēdum insuper in quo cōsistat hæc immutabilitas constantiaq; morum, in Tirociniō haustorum, quantumlibet objecta & occupationes mutari contingat. Consistit autem in duobus. Primō quidem in obser-

vatione. Secundō in applicatione, quod ut melius cognoscas, adverte: Tirociniij occupationes duplices esse: quædam enim purē simpliciterq; spirituales sunt, quædam non sunt naturā suā, sed tantum modō agendi spirituales. Ita orare, meditari, examinare, facere, humiliari, mortificationes internas externasq; subire, Sacramenta usurpare, virtutum actiones exercere, Intentioni, Devotioni, Præsentia Dei, charitati fraternæ assuescere, sine facultate nihil præsumere, silentium servare, &c. hæc similiaq; sunt actiones merē spirituales naturā suā. At verō occupationes externæ officiaq; publica in Refectorio, culina, aut alibi ministrandi, exercitia, item manualia, hæc non sunt naturā suā spirituales, sed ex modo tantum agendi, quem illis applicare oportet spiritualement: eaq; applicatio in Novitiatu discenda, & ex Novitiatu etiam efferenda, atq; post Novitiatum conservanda est. Prioris generis occupationes, Tiro, ex toto secum ad Collegium deferre, eoq; modo, situ, tenoreq; quo in Novitiatu didicit servare in Collegio debet. Ita enim studia & occupationes Religioso substantialia sunt, nec absq; illis status ejus stare durareq; potest. Posterioris generis occupationes, non ex toto in Collegijs locum habent, etsi etiam aliquem habent, sed mutantur ferme in studia literarum, non negligendo tamen exercitiorum illorum subinde usum, prout obediētia, & ordo domesticæ disciplinæ assignaverit certos dies, certa q; tempora his obeūdis.

Hærum igitur posteriorum actionum, peragendi modum, (esto non ipsas actiones) Tiro transferet secum ad Collegium, officiaq; & occupationibus sibi assignandis, vel assignatis applicabit, ut eas, cum ea perfectione devotionis, disciplinæque obeat, cū quā in Tirociniō obibat v. g. quā perfectione spirituales libros lectitabat in Tirociniō, eadem leget aliis studiis suis opportunos ac lectionibus necessarios: quā perfectione Religiosæ disciplinæ vacavit, sibi suoque spiritui in Novitiatu, eadem perfectione vacabit sibi suoq; in literis ac spiritu profectui aut aliorum salutis doctrinæ in Collegio, eandem servabit Intentionis puritatem, Resignationem in placitum Dei, Indifferentiam, patientiam, silentij curam, &c. quā simplicitate se suāq; Deo ut curæ Dei Superiorumq; concrederebat in Tirociniō, eadem in Collegio: quā resignatione,

ac man
accepta
in hoc
singulos
in Colleg
mas mor
que sui
xandæ
excubati
pias in ce
que habet
bus, & al
ex design
nisi mure

De M
ri



affecti, p
& habitu
am omne
pus transi
le debell
placitum
& reprob
endo pro
quod qu
speculati

Prim
to defu
fit, &
ac boni
pre nat
fundē h
herbas &
usq; ade
dit, ut n
segetes m
est profu

ac mansuetudine in Tirocinio expectabat, acceptabatque officia, singulas vel alternis in hebdomadas eadem subibat expectabitque singulos in annos, immo in singulos dies in Collegio quâ curâ excubabat in minimas mortificandi, abnegandi, humiliandi que sui, charitatis verò aut obedientiæ exercendæ occasiones in Tirocinio, eadem excubabit in Collegio: quas consuetudines pias in certis locis, temporibus actionibus que habebat in Tirocinio, easdem in similibus, & aliis servabit in Collegio, & quidē ex designatione, & quidem etiam minimas, nisi mutet in meliores.

Hæc & simili ratione vivere in Collegio est, mores non mutare, sed eos ad obiecta & occasiones, officiaque per obedientiam mutata applicare. Hæc similique ratione in Collegio vivere desiderat, statue, & ab ipso ingressu incipe, auxilium Divinum implora. Sic enim faciens, non tantum non perdes, quidquam de fervore, primitusque spiritus in Novitiatu hausti, sed etiam multo cum sanore eum in te augebis ac stabilies, eum plurima cordis tui, & aliorum tecum conviventium consolatione atque ædificatione.

C A P V T II.

De Natura Novi Religiosi, qualis ut plurimum ad alia Domicilia & officia Religiosa prodeat.



Considera naturam Novi Religiosi, tuam scilicet, cum qua ex Tirocinio ad Collegium prodeas, prodierisve. Etsi enim non omnes eodem modo dispositi affecti, perfecti, in bonis moribus solidati, & habituati prodeant, sicut non eadem etiam omnes fervoris mensura Tirocinij tempus transigant, nec easdem omnes luctas in se debellandas habeant, tamen quales ut plurimum plus minus prodeant, qualisque & te probabiliter, humiliterque de te sentiendo prodeas, utiliter considerare potes, quod quidem ex sequentibus imaginibus speculisque discas.

Prima igitur sit Imago ab Agro vel hortu desumpta. Ager quantumlibet cultus sit, & à radibus noxiisque herbis purgatus, ac bonis seminibus confusus, ille tamen suapte natura partim, partim ex radicibus profundè hærentium fibris reliquisque, noxiis herbis & frutices pullulare non desinit, & utique adeo simul cum bonis herbis eas fundit, ut nisi adsit agricolæ industria, bonas segetes malis supprimat ac suffocet. Talis est prorsus novellus Religiosus, qui per tē-

pus Tirocinij sui, esto sua Magistrorumque spiritus industria, ac Divina gratia optimè cultus, à vitiis, ab actibus, à passionibus malis inordinatisque purgatus, confusus etiam bonis optimisque doctrinis & actionibus, & affectibus, & Regulis, tamen nisi adfuerit propria & spiritalis Magistri, etiam post Novitiatum cura & diligentia, & putata repullulabunt, & putata recrescent, & excisa renascentur; pravique mores ad tempus domiti, recisi, repressique reviviscent, naturaque ad sua jura, ad sui scilicet quasitionem redibit, & cum bono semine excrescent simul spinæ, suffocabuntque nisi caveris, ac bonum semen & spem agriculturalium operaque eludent. Hæc expende diligenter, & altè animo demitte, tibi, ac tuæ in Tirocinio acquisitæ perfectioni mortificationi; ne fide, sed sita in timore, & scito quia velis, nolis in medio tui habitat lebusæus, & igniculus perversitatis adhuc vivit, & natura adhuc in te tota integraque in sua vivacitate est, cui si quid induleris, si quid de conatu remiseris, si adductas hætenus mortificatione laxaveris habenas, inolescere & recalcitrare, sessoremque excutere facillimum erit. Nolis hoc experimentum, discere, sed elige, ut te faciant aliena pericula cautum. Secun-

Secunda Imago desumpta à natura bestiarum, quæ arte humanâ usq; cicurari, & modos quosdam humanæ rationis imitandæ edificere solent, si tamen suas illis connaturalis delicias objicias, illicò institutionis illius oblitæ vel in medio cursu artificiosarum actionum naturam resumunt, & ejus impetu feruntur in sua objecta, unde illud vulgare naturam expellas furcâ, tamen usq; recurret. Tale prorsus est ingenium naturarum, tale & tuum, tuq; naturæ inferioris pondus, domâri quidem potest natura, subigi & subjici ad tempus potest: potest & in rationis, ac fidei, & gratiæ, & disciplinæ, ordinem, mortificatione severitateq; tanquam freno cogi, tamen, illa semper excubabit vigilanter ad suas cupidias sensuales, ad suas propensiones naturales, ad sua jura injusta, ad effrenatas impotentias suas, ad illiberales libertates suas. est enim admodum retinens natura sui juris, & sub omni, immo sine omni occasione, semetipsam quærere, oblectare, tueri, fovere non omittit. Novit etiam dolosissimè necessitates comminisci, novit contra rationem pugnare ratione, novit sub auxiliis gratiæ adversarios parare gratiæ, spiritumq; spiritualibus figmentis eludere, ac opprimere. Quantumlibet ergo puteste naturam humanitatemq; tuam domuisse, vel exuisse etiam, ne crede tibi, usq; & usq; illa recurret, cum minime senseris, immo hunc ipsum sensum tuum, quò domitam naturam tuam plus satis credis, indubitanter scito jam esse viventis, revalescentisq; naturæ sensum ac motum & impetum, quanto ergo magis domitam naturam tuam credes, tantò minus domitam crede: tunc magis erit domita, quando tibi minimè videbitur domita. Si enim timebitur, cavebitur, premetur consequenter domabitur.

Igitur sic in Collegio vivendum, ut te natura magis nunc hostem, quàm ante experiatur, ut magis nunc gratiæ contra naturam, spiritu contra sensum, carnemq; milites, & arma suppedites, dans operam ne in te Collegialium occupationum, (qualia sunt studia, & aliæ exercitationes) fervore, incalescant humani inferioresq; affectus, intepefcat verò solidarum virtutum, & Religiosæ vitæ amor.

Tertia Imago, similis illi Horatiano Adolescenti, tandem custode remeto:

*Gaudet equis, canibusq; & aprici gramine cæpi
Cereus in vitium flecti monitoribus asper.*

Aut si mavis, similem illi prodigo filio, qui acceptam à Patre substantiam promovit, malè & laute vivendo utendoq; solent, nam quæ Novelli Religiosi, à disciplina rigorosiore, (ut quidem illis nihil præter Tirocinium expertis videtur) & ab oculis manibusq; Instructorum spiritualium digressi, atque ad vota admissi, imaginari sibi jam omnia bella esse finita, jam satis darum observantiæ durioriq; vitæ, jam sibi licere competereq; custodibus, procul vivere, aut certè conniventes illos habere. Hac persuasione, de qua iterum erit consideratio, nihil perniciosius Novello Religioso, ut proinde nihil detestabilius esse debeat. Contingere hoc Novis Religiosis ut credas, expende diligenter verba S. Bonaventuræ, ita de illis scribentis Nonnulli mox ut prima limina bene vivendi attigerunt, obliti quid fuerint, affligi iam per penitentiam de consummatis nequitis nolunt, laudari etiam de inchoata iustitia appetunt, præesse etiam melioribus se concupiscunt: onerebus difficilibus occupati, atq; ipsa occupati in confusi, non solum perpetrata minimè deplorant, sed ad hæc quæ deploranda sunt, accumulunt. Eam ob rem idem Sanctus Religiosos tales admonet. Presumptionem fugere profectum profiteri, curam terrenorum abjicere, charitatem, humilitatem, paupertatem, constanti affectu exercere, & super omnia se ipsum considerabunde attendere.

Hoc igitur maximum in ingressu Collegij, egressu autem Tirocinij timendum & cavendum: ne putet se jam esse absolutum, ab omni curâ & custodia, ne putet, sibi jam majorem libertatem dissolutionemq; competere, ne putet fas esse sibi, in Regularum & disciplinæ observantiam, inq; sui continendi rigorem impune peccare, hoc enim esset effici Iuvenculum indomitum, ut vocat spiritus Sanctus, hoc esset fieri Onagrû in sylvis, qui se liberum natum putat, hoc esset fieri osorem correptionis, & consequenter vestigium peccatoris, hoc esset tradi in reprobum sensum, & in animum irreverentem, ac infrunitum, quæ pæna vix post damnationem æternam, ulla potest cogitari major.

Quarta Imago. Sciat Tiro se modo esse velut ceram, mollem, velut teneram arbusculam, velut tabellam rasam, politam,

mun-

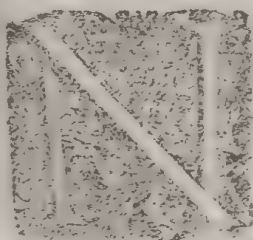
mundam, quas & qualibus sigillis figuras, in hac vita sequenti accepturus sit, attendere debet, quam in parte & a quali manu, a plantatrice & erudita, an ab eradicatrice & ignara, flectendus, purgandus, praevidendus, circumfodiendus sit, attendat, quali manu & quibus characteribus imbuendus sit. videat, ne adulterinam effigiem expressam accipiat, ne adulterinam manu venenato purgetur cultello; ne in Aquilonem, a quo panditur omne malum flectatur: ne spuria vitulina inferantur, boni autem palmites refecentur: ne informes, ac funesti characteres imprimantur, quos nunquam deinceps, aut vix unquam eluerit, ne sibi cæco, cæcus quis & malè feriat. Magister ducatum præbet, seque secum in foveam præcipitet, eam ob rem nemini se facile permittat, sed ab eis quos invenerit Dei locum tenere, expectabit indagabitque vitam bonam, & Dei voluntatem. Interroga Patres tuos, & dicent tibi, Maiores tuos, & annuntiabunt tibi de vita, in qua ambules. Si enim obvio cuique & arridenti, captanti que se adjunxerit, ut

cæcus luscum ductorem reperiat, quod si etiam se ipsum Magistrum sibi constituet, utique stulto & ignaro, se discipulum subdet.

Itaque legitima & a Deo constituta ordinataque via quam in Tirocinio didicit progredietur Tiro ceram se exhibebit, arbusculam se exhibebit se tabellam exhibebit sed solis Præpositis, Ducibus, Patribusque Spiritualibus, quos sortitus Deo providente fuerit: ad aliorum consilia & monita, non temere, non securè accedet, nisi consultis approbantibusque majoribus, hoc secum statuet, hoc adeo supplex petet, & sincero simplici corde Dei se Providentiæ gubernandum permittet: hoc specialiter flagitabit, ut sibi, tam Superiores, quam Spirituales Patres, quam Sodales, cohabitatoresque omnes provideat, qui sibi sint Duces ad Deum, adiutores ad virtutem, stimuli ad sanctitatem, media ad perfectionem, atque ad æternam salutem, iis quidem, quibus Dei Sapientissimæ voluntati, & omnipotentissimæ Sapientiæ complacuerit modis.

C A P V T III.

De Fundamentis quibus immobiliter inconcussa sequi oportet in harere novum Religiosum ad Collegia digressum ex Tirocinio.



Notum esse debet omni Religioso, si velit inconcussa stare, sequi in suo arrepto proposito, statumque conservare, quædam debere, diligenter defendere, conservareque veluti fundamenta ædificii sui ipsius, quibus manentibus stare, ruentibus labi necesse est, omnem structuram: non sicut ac illas Domos Evangelicas à Christo Domino depictas, quarum una, in petra firma quod esset ædificata, nec fluvio, nec imbribus, nec ventis, nec flammis everti potuit, altera quia in arenâ fuit fundata, supervenientibus ventis ac tempestatibus eversa est, factaque ruina

Domus illius magna. Horum fundamentorum.

Primum sit, vehemens, ardens, solidus, inconcussus, obstinatus & prorsus in Dei salutis amore radicans, vocationis Religiosæ amor. Quo amore solidatus, & nunquam de vocatione deferentia cogites, & nunquam in ejus tenera, grandique appreciatione fluctes. Omnes quidem defectores mundi & Religiosæ vitæ affectas, ab ipso primordio conversionis suæ, oportet esse ad omnes contra vocationem Religiosam insultus Daemonis, cæcos ac surdos, ac planè rupes, peculiari tamen modo id Novellis Religiosis & ex Tirocinio ad alia Collegia digressis, id necessarium est. Etenim sicut Novitiis a sæculo ad Religionem confugien-

fugientibus, occurrunt non pauca insperata, difficilia & aspera in expertis, ex quibus proprium est, accedente Diaboli astu ad omnes cogitationes & occasiones intenti cogitationibus contra vocationem titillari, aut etiam pulsari, penitudineq; arrepti propositi percelli, in quo casu, opus est esse eos presenti animo, & in Deo fidenti atque superiorum suorum consilia exquirere, ipsique nitenti victores esse velint. Ita Novellis Religiosis ad Collegia digressis possunt se offerre aliqua inexpectata insperataq; ad quorum vel presentiam vel opinionem, animo cohorrescant, penitudine etiam quadam percellantur, fluctuent, ignari quid teneant, quovè se vertant. In quo casu consimiliter opus est eos planè rupis instar, stare inconcussos, in vocationis amore ac pretio, fidere Deo cui se totos permiserunt, votisque donarunt, recurrere ad viam vitamque suam. Duces, ipsiq; candidè omnia aperire quibus non nihil conturbati contingerit, eorumq; stare consilio, experimento haud dubiè discant, monstra illa quæ videbantur viribus suis superiora risu fuisse explodenda, tanquam pueriles terricationes, hoc tamen facere non poterit, qui vocationis amator non fuerit immotus, qui sibi fidens, viribusque suis non ad Deum, non ad Superiores suos recurrerit. Itaq; saxeum & ad emolliendum concutiendumq; impossibilem vocationis amorem in pectore cordeq; suo gerens ad Collegia defer, ita, ut cum Dei gratia possibilis sit cælum & terram transire, quàm te, in vocationis amore solide fundatum, tantillum etiam agitari, vel dubitare, vel tepescere, &c.

Aliud Fundamentum cui immobiliter Novellus Religiosus, debet inhaerere, si cupit insequete vita, spirituale suum ædificium in concussum stare, ac porro etiam valde in profectu crescere. Est, vehemens & ardens & robustus, & ad omnia opponentia se pervincenda resolutus, perfectionis in omni virtute statui tuo convenienti amor, ex quo amore fluat in te. Imo. Incessabilis, insatiabilisq; fames, magnæ non plebeæ sanctitatis, perfectionis. 2do. Inviolabile & nunquam interruptum, proficendi profectusq; curandi, æque in summis ac in minimis exercitiis. 3. Infatigabilis labor in curando & exercendo profectu acquisitioneq; virtutum. 4. Ordinaria simulq; perpetua diligentia in omnibus pro-

pter Deum susceptis operibus, cum summo fervore devotionis perfectionisq; peragendis, ut exosa Deo tepiditas, locum non habeat.

Adverte porro, hunc talem, tamq; prægnantem resolutione perfectionis amorem, raros admodum secum ad Religionem deferre, rariores atiam, qui hunc amorem utcumq; detulerint, cum deinceps in Tiocinio conservent reperiri, ordinariè, namq; eum in Tiocinio deperdunt, neq; ad Collegia deferunt: quod, si cui non contingit, tamen in Collegio rarus est, qui hunc amorem non deponat deperdatq; vel saltim de eo non sensim remittat, magno utiq; spiritus & perfectionis damno. Diviniq; honoris injuriâ, & quidem non tam Collegiorum, ut vulgo dici crediq; solet, sed Religiosorum culpa. Hi enim digressi à Tiocinii Domo atq; disciplina, ingressi verò Collegiū, ante omnia, & non advertenter, ferè respirant ab onere disciplinæ, rigoris Novitiatici, quasi fessi, æq; impositum finem à tempore, ita & imponendum à se, id observatione imaginantur. Admittunt etiam persuasionem laxioris vitæ observantiæ in Collegio, minoris Superiorum vigilantia, lenitionisq; exactionis, inde & ipsi remittere se posse putant, deq; facto, veluti acquisito jure, remittunt, de sui custodia, de Collectione, de silentio, de modestia, de orandi frequentia, de presentis Dei memoria, reverentiaque, de rerum, lectionum, spiritualiumq; colloquiorum cura, ita sensim irrepit negligentia, perfunctoriaq; divinorum tractatio, irrepit contemptus & omissio solitorum Exercitiorum, irrepit libertas sensuum internorum externorumq; effrenatio passionum, garrulitas, oblocutiones familiaritates levitates succrescunt, & emergunt quæ latuerint vitia praviq; habitus, effugatur devotio, amittitur, si quis fuerat spiritus, deperit fervor: multa negliguntur, multa in oblivionem abeunt, omnia negliger, perfunctoriè, & in speciem tantum peraguntur, obruitur gratia, revalescit natura, excluditur Deus, lascivit caro, regnat Diabolus. Ergo corrumpuntur in Collegiis Novelli Religiosi, non tam à Collegiis, quàm à semetipsis, nec per aliud quidquam nisi quia respiratum est in fervore & disciplina, & resolutus obstinatusq; perfectionis amor, vel extinctus, vel restinctus est. Huc trigitur amorem, tanquam radicem, tanquam

quam fontem scaturiginem omnis boni. omnis salutis, omnis in bono perseverantia, atq; progressus in te serva & tute tanquam pupillam oculi, tanquam cordis medullam, tanquam edificij fundamentum, tanquam totius vite provisionem maximam, & sumptu.

Tertium fundamentum cui debet in Collegio Religiosus. Novellus immobiliter inherere, si cupit in Spiritus virtutibus; integritate conservari: est resolutus & obfirmatus, obstinatusq; amor, hausta in Tirocinio Bonae Institutionis, omniumq; piarum, quas didicit, & cepit, vel etiam assuevit servare consuetudinum & observationum, de quibus aliquid supra consideratum est. Etenim Novellis Religiosis contingere solet, ut cum ad Collegium veniunt, excipiat eos, propter novitatem, mutationemq; illis insolidam verecundia quaedam observandi liberè & palam ea, quae in Novitiatu didicerunt, quae verecundia quandoq; etiam diceris hocis nutibusq; censoriis antiquorum inculcitur, quandoq; ex ipsis eorum mentibus teneris adhuc in virtute erumpit, nonnunquam etiam à studio placendi, vel à metu displicendi, negligentioribus, dissolutionibus in quos fortè incidunt, illa ipsa verecundia promanat. Nam ob rem, oportet hac in parte novam Religiosam surdum & mutum & stultum esse, & pie impudentem, dominum in virtute & possessione recti, ac tenacitate disciplinae rigorosae hausta in Tirocinio apparere, surda autè præterire risus & censuras aliquorum, & ostendere factis, quod non specietenus pietatem disciplinamque colat, sed quod eam in pectoris intimis radicatam gerat, nec sit arundo vento agitata, neq; erubescat Christum & Evangelium, sed sit in virtute, ejusq; cultu & possessione Dominus & haeres, sicut etiam Religiosa Domus est Regnum virtutis. Hoc

si faciat & præferat novus Religiosus, subito mutata vice in admiratione apud irrisores jocatoresque erit, simulq; sibi legem ponet ac necessitatem figet dei acceps in cursu temporis sic se gerendi, atq; ita stabit firmus & inconcussus, ipsiq; incidentibus contrarietatibus, fiet robustior in virtute ejusq; cultu & possessione, & solidior ejus possessor, quod totum perducunt timidi, & virtutis cultum professionemq; erubescences, hominibusq; magis quam Deo placere & obedire cupientes.

Vide igitur ne sis ex horum numero, sed inter eos annumerari velis, qui potentes sunt in virtute & studium pulchritudinis habent, & audent pro Deo, pro disciplina cultu, pro regularum observantia, pro conscientiae suae tenebrarum tuenda, pati aliquid, & contemni, contemneroq; linguas, sic enim fiet, ut & ipse robustus evadas, & alios exemplo confirmes, inq; bono conserves, sicq; evadas columna in Domo Dei, etiam in teneris atq; primis Religiosae tuae vitae annis. Tanti nimirum est, mores in Tirocinio haustos, disciplinatos, serio profiteri & servare. Et revera ad hoc Tirociniorum institutio permittitur, ut mores in eis hausti, sint fundamenta merum, totius sequentis vitae Religiosae, qui si ab initio statim abiciantur, quae spes poterit esse bonitatis perfectionisq; in sequenti vita. Obfirma igitur animum ad omnia animosè & sine pudore servanda, privarum publiceque, quibus informatus imbutus es, tam in homine interiori, quam exteriori, neq; facile tuam ullam consuetudinem bonam, ob metum, vel pudorem, vel pigritiam, aliamque frivolam causam in gratiam idoli. Quid dicent deponas aut immutes, nisi fortè in meliorem.



CAPUT IV.

De causis internis, ob quas collabitur Spiritus in Novellis Religiosis.



Ausæ ob quas collabi solet Spiritus Religiosusq; in Religiosis novis post Tirocinium, quædam sunt internæ & in ipsis, quædam extra ipsos. Primum internæ considerandæ veniunt.

Prima causa interna est Tirocinium se-
gnius absolutum, negligentiusq; naturam
locatam in mortificatione amoris proprii,
item in compressione sensuum à pronitate
ad sensualia, & ad Carnem & sanguinem.
Item in observatione minimarum Regula-
rum & Instructionum, Item in contrahen-
da cum Deo familiaritate per Meditationem,
Orationem, usum Sacramentorum per Ex-
amina Conscientiæ sub Recollectionem,
Resignationem &c. hæc enim qui non ha-
bet qui in Tirocinio non collegit, & quide
in abundantia, similis est Cicada, quæ to-
tam ætatem in stridore, cantu, saltuq; con-
sumpsit, veniente autem brumali frigore,
omnia in arctum cogente, fructusq; omnes
in horrea convehente, & concludete, cogi-
tur tamen mori, & frigore rigescere, instar
stulti illius pigriq; qui propter rigus arare
noluit, & deinde in angustiis anima ejus
esse cogitur.

Ejusmodi Novitio non esset pes extra Tiro-
cinium proferendus, sed tamdiu inhaerendū
quamdiu non melius armatus, instructus
provisusq; prodire possit. Quod si qua in-
advertentia ad Collegium illum amandari
contingeret, huic Tirocinij damna per indu-
striam Superioris, Spiritualisq; Patris, dex-
tre fideliterq; forent compensanda; Tiroci-
niumq; extra Tirocinium clam omnibus a-
lijs esset peragendum & spiritus exercitia
reassumenda, donec meliori loco sit res ta-
liter affecti Religiosi: id enim nisi fiat, absq;
ruina spiritali vix possibile est ejus ædificiū
internum subsistere. In qua tamen neces-
sitate sua, ne quis vel sui fiducia, vel pusil-
lanimitate nimia decipiat, & de se quam

deberet oppositum statuatur, suo minimè ju-
dicio stabit, sed Patrum Spiritualium à qui-
bus abiit & quos tranxit judicio innixus
in hanc vel in illam partem inclinabit.

Secunda causa interna priori valde vici-
na est. Tirocinium non omnino quidem
malè absolutum, non omnino tamen inti-
me ejus cultura admissa, nec ad medullam
cordis recepta. ita ut Novitius quide fuerit
bonus omnium sensu, cum quibus vixit,
non tamen fundamentaliter, & ab intrinse-
co, sed magis ab externa vigilantia, & à
studio devitandi cenuras, non offendendi
oculos aliorum, ab occasionis procul re-
motæ defectu, quo fit, ut non tam sit bonus,
quam videatur esse; nec tam sit bonus, quam
non sit malus: non sit autem, quia timet ef-
fe & non habet occasionem ut possit esse. Fit
item, ut iste, non sua virtute interna, sed
domus in qua vivit beneficio, abtineat à
malis, contineaturq; in officio boni Reli-
giosi, quod tamen sæpe nec ab alijs, nec
ab illo ipso, nisi in mutatione quapiam ex
occasione advertitur, tribuiturq; Personæ i-
psius virtuti, quod revera & fuit & tribui
debit beneficio loci. Est hæc observatio
S. Francisci Xaverij post S. P. Nostrum, cu-
jus hæc verba sunt. Hoc eo dico, ut animum

inducat, & quod revera ita est vos idcirco a-
gravioribus Flagitijs abstinere, quod istis (ubi
scilicet manetis, occasiones Deum offendendi
desint. nam qui nesciunt unde tantum boni pro-
veniat, quod loci domesticorumq; beneficium est,
virtute tribuant. suar proinde negligunt ea quæ
parva videntur, cum tamen sint per se magnæ
qui autem ea temerè contemnunt, parvi ipsi sunt,
ac merita contempnunt. Hi ubi aliò commi-
grante, ubi ab oculis quos revereantur abesse
se sibi videntur, ubi laxius se agere posse
credunt, illico in deteriora labuntur, quia
non habent frenum, quo detineantur: ostenduntq;
re ipsa, nuper non sua se virtute in-
terna, sed loci domesticorumq; cura bonos
fuisse, qua deficiente, ipsi ad ingenium pra-

va suæ dispositionis internæ: protinus devolvantur, & ejus præscripto, discoli efficiantur. Atq; hæc est obscura occultaque causa, quæ latens, multos trahit in admirationem, dum vident illum & illum, qui in Tirocinio solida jecisse fundamenta videbatur, uberemq; spem bonæ frugis promittebat, in transversum valde abiisse, discolumq; & gravem disciplinæ domesticæ evasisse.

Remedium huic malo est; in se ipso non altero ponere gloriam suam; hoc est, ab intrinseca cordis virtute bonum & disciplinatum esse, secumq; semper & Patrem Spiritualem & domum circumferre, neq; pendere à Custodibus externis, sed sibi esse cum Deo præ omnibus gratissimum, oculatissimum, rigidissimumq; censorem & disciplinæ exactorem. Talis enim est æqualis & idem semper, nec mutatur circumstantiis vel desertus à disciplina aliena, in se ipso eam habet, atq; possidens exhibet. Et te igitur talem esse cura. Sic te funda in virtute, ut in te ipsam habeas radicatus hærentem, & non extraneis, fluxis, mutandis adminiculis solum nixam, & si non hæc quæ conferant, sine intimis tamen non diu stent.

Tertia causa est: virtutum in Tirocinio, quæsitæ partim paucitas, partim teneritudo, partim ingrata naturæ nondum virtuti satis assuetæ earundem asperitas, è contra vero, vitiorum, pravorumq; habituum, antiquitudo contractorum, nec satis per Tirocinium expulso, tum multitudo, tum in visceribus animæ potentiarumq; illius, radicatorum seu radicum remansio, tum blandities, atq; cum natura corrupta consensio, quibus utrisq; causis, accedit naturæ pondus semper ad sua commoda tendentis, aspera virtutis abhorrentis, ad blandimenta vitiorum arridentis. Ergo funiculus iste difficile rumpitur à novo Religioso, ergo

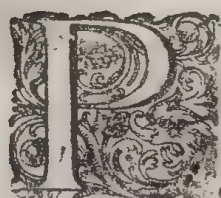
facile diffluit, quasi prono amne ad originales misérias, malitiasq; suas, & sensim sine sensu, nisi valde cautus sit, & sibi invigilans, atq; etiam propensionibus repugnans, retrahitur ad pristina vitiorum corruptaq; naturæ servitia, non secus & ut equus de stabulo & manu sessoris elapsus, sed nec freno, nec loro solutus facile comprehenditur, atque ad consueta stabula præsepiaq; & belluinos labores reducit.

Ea propter, novum Religiosum oportet hoc de se ipso planè nosse. Primò, quod magna adhuc in eo sit naturæ veracitas, multa & profunda vitiorum pristinorum, radicatio, paucarum verò virtutum teneritudo. Deinde oportet, ut bellum naturæ vitijq; movere non desinat, sed tanquam ingruente bello hosteq; in acie armatus consistat, pro teneris & nondum satis firmatis, nec in usum & facilitatem adductis virtutibus, perpetuò actionum virtuosarum, attetione depugnet. Unò verbò, non arbitretur se cõprehendisse, non putet se iam extra periculũ esse, sciat in sua natura hydram esse cujus capita & putata repullulant: mortua est una affectio, sed vivit altera. Non cesset ergo manus tua, non dormitet vigilatia sed quidquid potest operari instanter operare, nunc quidem tibi hac parte ad malum propendenti repugna nunc verò illa parte, virtutem inchoatam, & auxiliares manus poscentem sustenta. Cooperare gratiæ, teq; illi tractabilem exhibe, utere mediis Religionì consuetis; nec attende quid caro possit, sed quid Spiritus velit. Neq; quid alij dicant vel faciant, sed quid Deus tuus, status tuus, conscientiaq; tua requirat à te quicquid de alijs sit, quicquid ab alijs sit, omitte tu, non negligas temetipsum naturæ persecutor, vitiorum hostis, virtutum cultor, gratiæ filius, perfectionis studiosus, tui contemptor. Dei amator.



CAPUT V.

De causis externis, ob quas collabitur Spiritus in Religiosis Novellis.



Prima causa externa propterquam solet aut potest evacuari collabique Spiritus in Novellis Religiosis, est ab occupationibus absorbentibus, quas inveniunt sibi in Collegiis assignatas, v. g. Studiorum tractatio & quid simile.

Variis porro modis absorbere solent occupationes ejusmodi. Primo quidem Novitate sui, cum post occupationes Tirocinij novae accedunt in manus literarum curae. 2do. Affectu vehementi & profuso, quo in literas ferri solent, qui ad eas applicantur qui affectus, aliquando & studio parendi & ex aestimatione necessitatis earundem homini Societatis promanant; optimis sane ex fontibus, ceterum degravant in pravam quandocumque ex immoderatione, 3. Exactione diligentiaque docentium, quae item optima necessariaque est, sed tamen dum plus a quo apprehenditur, valde sollicitum reddit Novum Religiosum, proinde in studiorum occupationes profusum, temporis ordinati incurium &c. 4. Emulatione aliorum, quae item laudabilis est, sed tamen inordinata profusione carere, & ab invidia procul esse debet. 5. Accedit his Diaboli fraus qui in omnes occasiones intentus adest, & & astuantem animum per se, incendio etiam immoderato inordinatoque succendit, & literarias occupationes sub horam meditationis, alteriusque pietatis cum Deo, occupationis (puta Examinis, lectionis, sacri,) memoriae obijcit, utque interno mutato, tantisper actionum ordine, labor scholasticus acceleretur, cum indubia spe, alio tempore divina explendi concitat, quod proprium est Diabolicae imposturae, ordinem non pati, cui si semel obtemperes, ita deinceps obtrudet alias actiones urgentes, ut tempus supplendae Meditationi, Examini, alteri-

ve dilatae actioni desit, amittique illam necesse sit, vel certe valde frivole, obiterque transigi non absque iactura spiritus & animae, lucro autem inimici.

His malis omnibus, optimè Christi effectum medetur: Haec oportet facere, & illa non omittere. Item illa: Primum quaerite Regnum Dei, & haec omnia adjicientur vobis. Item: Reddite quae sunt Caesaris, Caesari, quae Dei Deo. Franciscus Suarez notissimè vir Sapientiae, omnem Sapientiam, eruditionemque perdere eligebat, quam semel statum meditationis tempus negligere. Sic sapere oportet omnes, qui Religiosam Sapientiam eruditionemque conquirunt, quique olim Deum opera sua uti volunt, atque laboribus suis benedicere, alioqui Religiosus, scientiam quaerens cum neglecti officiorum Divinorum, si nilis erit homini saeculari, propter lucra temporalia violenti Praecepta Dei, atque negligenti cultum festorum, auditionis Missae, Concionis. Quid enim interest, ubi facias, modò facias, immo verò deterior est Religiosus, qui in hoc statu locoque sacro facit, quod in saeculari, intra mundum harente, culpatur.

Secunda causa externa ob quam Novelli Religiosi spiritum in Collegiis deperdunt, est quandoque, prava dictamina. Quia sponte sua ipsi ad illudendum suae conscientiae formant, vel certe ab alijs temere hauriunt, hausta, tanquam oracula excipiunt, tanquam scilicet ab antiquioribus, rerum peritioribus, bene volentibus ignorantes discernere inter bonum & malum, arripientes, quod sensui naturae propriae, voluntati gratum, respuentes, verò, quod disciplinae, spiritui virtutisque consonum.

Dictaminum hujusmodi bene longum Catalogum experientia texit. Inter alia sunt haec Primum. Non est tanto rigore opus in Collegio quantus exigebatur in Tirocinio. Ingenium Novitiorum est servile, quod.

quod scrupulosè, superstitiosè, pueriliter, putidè, ad literam omnia metiatur, & explicet. At emergendum est aliquando ex ista servilitate, & liberaliter, libere, ingenuè, ad sensum potius & usum accommodatè utendum ingenio & regulis & disciplina. Scilicet sensui litera adversatur. Scilicet aliud sonat litera quam sensus, scilicet in Rebus publicis unusquisquè ad libidinem cupiditatis suæ, leges trahere potest: neq; sunt usquam Principes aut Majores ex quorum ore lex requiratur, sensusq; legis in dubio cognoscatur.

Secundum. Vitam communem esse ubique locorum tenendam, legibusq; loci utendum; ad mores, non cum moribus veniendum esse, est autem turpis dissonantia inter domesticos, proinde ad aliorum mores se ut accommodet oportet, qui recentex venit. Dum fueris Romæ &c. Turpè est, ut juvenulus & hodie natus, reformet Religionem, Civitatem, domum; quasi nemo sapiat alius, quasi errent omnes. &c. Sed hæc non audientur, respondebit intra se & dicet: Iustitiam quam capere tenere, non deseram. Vita communis, non est illa, quam multi eunt, ire, sed qua omnes debent. In Regulis ista est, & Majorum, Superiorum regimine; non plurium abusu, non reformate quæquam volo, nec deformari à quoquam patior: non ad exempla, sed ad regulas vivendum est.

Tertium est. Utinam nulla essent peccata majora, nullæ transgressionis nocentiores, his aut illis, camelum glutientes culicem excolantes: ostendendam sanctitatem! in istis scilicet, minutiis & quisquiliis solida sanctitas posita: Actum est de vita Religiosa, immo æterna, nisi hæc Pharisaicæ superstitiones observentur. In interioribus est sanctitas sita, in solidis virtutibus, non his externis coloribus. Hæc quid sunt aliud quam viperinæ voces, factæ ad evertendas innocentes animas, quibus respondendum quod supra; hæc oportet facere illa non omittere. Hæc alijs fortè non sunt necessaria, qui solidiora habent; mihi qui infirmus adhuc sum, & infirmæ virtutis, saltem his observationibus minimis incumbendum est, roburq; cordis tutandum.

Quartum. Non diuturni erunt isti fervores, nec longævæ superstitiones, deseret illum brevi isti scrupuli, ululabit cum lupis: ferrum ex igne recens calet & urit, refrige-

set & par erit nobis. Ominationes istæ ab aquilone sunt, & brumam invehunt cordis, meramq; glaciem & nivem sperant.

Timebit ergo istos minaces Prophetas, & ut falsi reperiantur, constantia virtutis efficiet. Time ne unquam vera prædixisse gloriari possint, & facias ut nunquam veraces inveniantur.

A Quintum jam tempus, è Novitiatu & deliramenta exuere, cum essem parvulus, loquebar, sapiens ut parvulus: omne quod redolet Tirocinium ridiculum est, & erubescendum: recedendum est aliquando à nunciis & agenda seria. Seria scilicet, quæ conscientiam lædunt, quæ enervant disciplinæ vigorem, quæ spiritum extinguunt. Vere isthæc seria mala sunt, quæ primitiis spiritus & gratiæ, usq; adeo sunt inimica. Atqui veteranorū perfectissimus erat qui dicebat: Geram me sicut primū anni Novitiū.

B Sextum. Duri capitis est & ferrei oris non acquiescere, nolle credere, suis primis conceptibus inhærere: In Novitiatu, non docetur ipsa intima, solidaq; perfectio, sed tantum dispositiones ad illam, quæ tunc abijcere, oportet & ipsam perfectionem ædificare, oportet esse mansuetum & tractabilem, non cervicosum, non obstinatum. Si cum Superioribus, Magistris, & Spiritualibus res sit, verum est obediendum esse & tractabilem animum exhibendum, sed ad omnem ventum arundinis instar flecti re-flectiq; quis hanc servitutem ferat? quis obedientiam voverit, & tractabilitatem exhibeat, Deo, & Vicariis ejus obedire oportet, sed oppugnantibus virtutis obistere, aut saltem obdurescere primæ virtutis est.

C Septimum. Hoc vitæ genus seriū & ad normam Novitiatus exactum, scrupulosū, superstitiosumq; est, proprium simplicitatem & devotulorum, est ignavorum, est pro Religione, Societate, ineptorum, facit melancholicos, tetricos, rigidos, ad tractandum, cum proximis ineptos: Hic fuit S. Fundatoris de talibus sensus: Si omnes sibi solis boni essent, qui facerent alios bonos? Societas stat conversatione, ad proximos est instituta, requirit ergo conversativos: maturè assuescendum: potest esse in hilaritate morum collectio. Spiritus. Sed & his dicendum est. Omnia tempus habent: impleri Prius opus est quod effundas, nec debemus esse canales, sed conchæ: discat miles in orio, qualis esse debeat in prælio: ante

messem

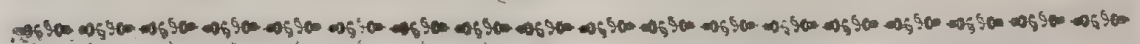
messem efflorescere culpat Spiritus S. præcoces fructus & partus, non solent esse vitales: sat citò conversabimur, si sat bene; non sumus ante Magistri quàm discipuli: In Societate sunt alijs anni, quibus proficimus ipsi, alijs quibus perficimus alios.

Octavum. In Societate plus profunt docti, magnarum qualitarum, habentes talentum concionandi, conversandi, quàm illi, qui Sancti sunt, modesti ignoti: beata simplicitas sibi soli prodest, doctus in ore omnium est, illius ingenium omnes prædicant & mirantur, etiam Superiores, etiam Magni Patres. Falsò id asseritur, & cum injuria Societatis atq; virtutis: Nimis clare præcipit S. Fundator, universaq; Societas, ut omnes eius Filii, in solidarum perfectarumq; virtutum studium incumbant, in iisq; maius momentum esse ducant, quàm in ullis bonis externis, donisq; naturalibus, illa enim interiora sunt, ex quibus vim & efficaciam, ad hæc exteriora promanare oportet.

Ergo Spiritus & virtus solidaq; sanctitas, anima est doctrinæ & talentorum, hæc autem corpus est, & sine illa cadaver. Bona est doctrina & necessaria talenta, sed prima

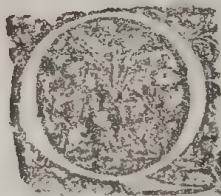
virtus & sanctitas, hæc enim ait S. Pater, Instrumentum, scilicet hominem Societatis Deo coniungit, & idoneum facit, ut Deus eò utatur ad gloriam suam. Omnes ergo filij Societatis, constari debent ex virtute solida & doctrina, sed illa corpus, hæc anima esse debet: qui autem ingeniosum sancto præferunt insaniunt, & pedes capiti imponunt. Proinde etiam magni viri in his laudibus admirationibusque cauti esse debent, ne dent errandi occasionem ignorantibus, qui putent præferri ab eis doctrinam sanctitati, & talenta gratiæ atq; solidæ virtuti, toti; se conferant, sed iactanda & captanda naturæ bona neglectis virtutibus & contemptis: quod nihil aliud est, quàm evertere totum statum Societatis, impingereq; Deo & gratiæ alapam, nec non virtuti parare ruinam, sæcularitati autem & mundanismo aperire patentem januam.

Discaminum perversorum finis non foret, tu hæc expendes ac ad animum demittes, diligenter fugies & ex horum similitudine vestigijsq; alia cognosces, cautusque esse discies, ut ab eis præserveris libererisq;.



C A P V T VI.

De alijs causis externis, ob quas collabatur Spiritus in Novellis Religiosis.



Quarta causa Externa, ob quam Spiritus quandoq; perdunt Novi Religiosi in Collegijs, est Exempla non omnino ad legem, veteremq; disciplinam ac Regularum normam exacta, in quibus contingit deficere aliquando antiquiores. Hæc autem multis modis solent innotescere junioribus, atque variè etiam cor perstringere. Aut enim vident audiuntq; parvi fieri ea, quæ ipsi magni facienda didicerant audierantq; in Tiocinio, aut vident aliqua fieri, quæ nunquam viderant ante hæc, quæve non

sperabant evenire posse, quæve sciebant vel credebant prohibita esse: aut vident impune transire quædam facta, superioribus ignorantibus, vel conniventibus: aut vident facultates, dispensationes, permissiones, exemptiones, immunitates, impunitatesque, aut vident abusus, licentiasq; & laxitates commoditates, superfluitatem redolentes, sive etiam non redolentes, sed necessitati aliquatenus indultas alicujus infirmi, laboribus annisq; fracti: aut vident modos agendi aliquorum in officijs commendatis, puta præcipitatas, actiones, festinationes perfunctorias, & specie solatenus peractiones. Commissiones etiam, largitiones & acce-

receptiones munerum: inter domesticos interq. Externos furtiva colloquia & eruptiones ad conversandum clam & invito superiore: aucupationes curiosarum, nitidarum, comptarum, pretiosarum regularum, non absq; superfuitate, sæpe etiam fortè sine facultate.

Hæc dum vident novi apud antiquiores, commovetur, & scandalum patiuntur teneræ, & inassuetæ talibus eorum mentes, atq; conscientia scandalizantur, & vel ita ut contristetur reprehendant, celsuræ, vel ita ut arideant, imitentur, aut certè in eandem libertatis occasinem devenire gestiunt, immineant, apud se statuant. Quæ utraq; scandali ratio pessima est: posterior tamen, in communè disciplinam nocendi vim habet majorem. Imitatur enim mala, prior enim utrumq; commendat. Utraq; tamen est Novis Religiosis fugienda, ut nec damnent facientes, nec protinus æmulentur, immò nec in futurum proponant æmulari: cupiant potius in ejusmodi occasiones necessitatum non devenire. Sciant certissimè etiam non ideo meliores se esse ijs, quorum exemplum minus commoda vident: sciant sæpe virtutem esse, vel ex virtute fieri, quod arbitrantur vitiosè factum: sciunt plus prodesse publicæ & communis rei antiquiores, estq; aliquibus videantur scaterere imperfectioribus, quam Novellorum teneras observantias: sciant deniq; non omnia omnibus apta esse, & unum effectum specie, veterano rerû gnaro minus nocere, quam noceret tenero & Novitio in conversatione Religiosa. Sicut unus idemq; ventus quasdam arbores robustiores fovet, quæ teneris nocet & cibus unus idemq; ab unius ventriculo coacquoquitur commode, alterius autem valetudinem vitæ valdè periculosè. Arma Saulis, Saullem protegebant, quæ Davidem & gravabant, & in incessu motuq; præpediebant. Artium professores & periti, etiã errores facillè vertunt in obsequium artis: rudes verò, etiam in bene agendo hærent, neq; securi peragunt. Simile est & in peritis ignarissq; viarum: illi si errant, sciunt sedire in viam, isti ex errore in errorem peragunt. Idem evenit veteranis & juvenibus Religiosis. Tu igitur sic in Collegiis novus advena vivito, ut iudices neminem, optimum autem quemq; sequaris, potissimè autem Regularum & Spiritus ductum sequaris.

Quinta causa externa, quæ sit ut Novi Religiosi, Spiritus damna sentiant in Collegiis, est conversatione cum veteranis. Videri posset ex se atq; commodo novorum Religiosorum esse, ut à Tirotinio absoluto mox veteranis misceantur sine discrimine; à quibus præxim totius vitæ, omniumq; actionum & officiorum, facillè & prorsus ad oculum discant: attamen, oppositum placuit observantissimis quibusq; & Magistris Spiritus & Religiosorum Ordinibus: quorum aliqui, juvenes post peractum Tirotinium, etiam ad quadriennium arcerent à veteranorum consortio. Societas biennio separationem hanc desinivit, ita tamen ut brevior esse non possit, protractior esse possit, prout judicium erit Spiritus. Observare autem est, in ijs monitis quæ de separatione juniorum Societas condita habet, unum solumq; esse hunc monitorum sensum, nihil omninò habere commercij luntiores cum veteranis, nullam colloquendi conversandiq; occasionem. Rationem adeo salubris consilij habent Religiosi Ordines, nec unam, nec tenuem. Ea quæ de examinibus, deq; exemplis supra considerata sunt, facillè evincunt & satisfaciunt.

Accedit quod novi Religiosi adhuc plerumq; habent intellectum, & ardens quidè sed tamen insipiens cor, ut nesciant separare pretiosum à vili, & eligere bonum reprobare autem malum. Huc facit illa cautio Domini, quæ rationem dedit: cur discipulos novos voluerit esse separatos à legalibus ritibus Ecclesiæ: *Nemo aiebat mitti vinum novum in utres veteres, sed novum in novos, nec pannum veterem assuit panno novo.* Hanc igitur tibi pone legem in primò ad Collegium adventu, ut antiquioribus in Religione honorem exhibeas, eorumq; comparatione, te planè Novitium iudices ac censeas, congressum tamen colloquiumq; omninò devites: multoq; minus familiaritates ac confidentias præsertim clandestinas, prohibitas, & cum ruinæ indiciis conjunctas esse scias, etiam tunc quando contingit ex more vel occasione veteranis commiscefi, in scholis exhortationibus, Missis, Communionibus, obsequiis triclinij vel culinæ, sic te gerere, ut veteranis honorem exhibeas, sed colloquium, sed aurem, sed familiaritatem nequaquam præbeas, salva morum urbanitate, magis etiam salva Religiosi silentij, disciplinæque

de separatione integritate. Si hæc tibi separatio esse gravis & tædiosa cæperit, si anhelare, si ambiciosè occasiones captare, vel optare congressum colloquiumq; veteranorum cæperis; si furtivè nutibus & corridere & colloqui, habe hæc spiritus tui vacillantis tepescentisq; non levia, non dubia, vel indicia, vel initia &c.

Sexta insuper causa externa, ob quam collabi solet spiritus in Religiosis novis, est conversatio cum Externis, non eam intelligo, ad quam exponitur quis ab obedientia, quandoq; etiam mox à Tirocinio absoluto, quæ etiam si ita quoq; prudens & circumspecta esse debeat, facilem tamen habet plerumq; à Deo benedictionem ex merito obedientiæ, & observatis medijs à Religione præscriptis: sed illam intelligo conversationem cum Externis, præsertim cum Discipulis atq; adolescentibus, ad quam nonnulli nonnunquam Religiosi, sicut temerariè prorumpunt, ita infelicissimè allicantur atq; confringuntur, & tum virtutis, tum spiritus, tum disciplinæ, tum omnino fidei pudorisq; naufragium faciunt, sæpè vocatione, sæpè & mente ipsa excidunt. Hoc malum à parvis, & vix notandis culpandisq; initium sumit. Sed nisi Religiosi adolescentis anima conscientiaq; cauta sit, & tuta etiam timeat, in arcta affectionum, incompenfibiliū vincula se se induet sensim, ut nullæ diligentia, nullæ custodiæ, nulla consilia, nulla impedimenta, nulla pænæ coercituræ sint, dissolutoræve infeliciæ amicitiam, & viscerosi affectus amorisq; conglutinationem.

Cavebit ergo Novus Religiosus sibi à se ipso, à zelo suo, amore suo, ab oculis suis: Cavebit à munusculorum per se, vel alium oblatione: cavebit ab invitatione ad hunc illumve locum colloquendi gratia: cavebit ab æmulatione aliorum, ab invidia conversantium: cavebit à laudibus & commendationibus: cavebit à castissimo quamvis affectu: cavebit ab omni occasione, provocatione, blanditiis, occurribus, à spontaneis suis ingestionibus: sciat certissimo inconstantissimos & illusorios tales esse amores ei dum is qui amat insanit effunditq; se maxime, tum, cum qui amatur captaturve illudere, & insultare amanti maxime. Noli ergo, o simplex & imperitè rerum Religiose novelle dare te in gaudium inimicis tuis, noli ponere maculam in gloria tua, noli es-

se proditor pudoris tui, noli esse captivum tyrannici affectus tui. Si amorem & æstimationem vis omnium, præteri illos cum honore, meliores illos fac, silentiò, verecundiâ, modestia, studio, Religioso exemplo, humilitate. Tales enim Religiosi semper sunt in admiratione, æstimatione, veneratione: His verò dissimiles contemptui sunt fabula sunt, illusioni expositi & prostituti tam domi quam foris sunt, præsertim quod innumeris, ijsq; gravissimis molestijs, internis & externis, conscientia aut famæ, apud Superiores obnoxij sint. Faciant te cautum hæc considerata, malisq; ea consideratione discere, quam infelici experimento tuo aliis, in exemplum esse.

Septima causa externa, ob quam collabi solet spiritus in Novis Religiosis, est conversatio & excursio ad consanguineos Parentesve. Ad hanc excursionem, ut plurimum inviti Novi Religiosi ab initio descendunt, extracti nempe, vel necessitate domesticorum negotiorum, vel importunitate flagitantium: unde ab initio, ut dixi, coacti ad suos discedunt, cum tædio apud eos morantur, repugnanter ad eos revertuntur, sensim tamen hæc repugnantia tollitur, animiq; ille rigor à Religiositate contractus, mollescit ac deponitur, dulcescit conversatio, & conspectus suorum, sensualis illorum amor, teneritudo, sollicitudoq; pro eorum bonis successibus admittitur vel reviviscit, libenter adeuntur vel audiuntur, quomodo illis auxilium vel solatium excogitari possit cogitatur: ex proposito negotia trahuntur non finiunturque, ut haberi possit justa occasio redeundi ad illos in tempore, trahiturq; res per annos plures, ut converterandi semper sit necessarius prætextus. Interea impletur anima, mundo, carne, sanguine, tricis, curis sollicitudinibus, intercessionibus, odiis & simultatibus: inciditur in antiqua vel in nova pericula lapsuum, libertatum peccatorum: accipiuntur clanculariè subsidia necessitatum cum injuria paupertatis & obedientiæ Religiosæ, datur occasio sermonibus, oblocutionibusq; domesticorum molestiæ, amaritudini & sollicitudini, & suspicionibus superiorum: quandoq; Superiores ipsi spe lactantur commodorum temporalium: ostentatur etiam aliquis fructus spiritualis emendatioque morum secuta in Parentibus, in Fratribus, affinis, ex sublati odiis insidiisq; intervici-

vicinos; sed interim ipse Religiosus spiritum amittit, disciplinæ impatiens evadit, aspirat ad vagandum morandumque extra domum jacturam studiorum, qua spiritualium, qua literariorum subit; de bono nomine tam suo, quam Religionis, non parum detrahit, quin etiam in tentationes de vocatione, de castitate incidit, & aut naufragium sui simpliciter facit aut ægerime, expoliatus, sauciatusque evadit. O quam ei suo infelici experimento, isti didicerunt ipsi, docueruntque alios.

Amator ergo sui spiritus, sui status, suæ integritatis virtutisque Religiosus omnis, difficillimus erit & rarissimus, in adeundis Parentibus, consanguineisque brevissimus & parcissimus in mora, in mansione, & colloctionibus cum eis. Erit inter eos tanquam peregrinus & alienus, testem sui, socium habebit semper & vel nolentem apud

se retinebit, vel nec discretionis causâ abire patietur, citissime ab eis avolabit, causas eos adeundi, vel cum sua temporali jacturâ præscindet: in se non in Superiores, (cur consanguineos adire vel nolit, vel non possit) devolvit; à superioribus autem inviam amolietur. Nihil ab eis accipiet pro se privatim omnino; curas, tutelas, patrocinia, negotiorum tractationes nullas suscipiet, sed ex Christi Regula, ut mortui, mortuos suos sepeliant, sinet. Hæc bene considera & penetra, & in usum tuum converte, & conversationem cum carne sanguineque omnimodè devita; Neque unquam crede te habere adeo firmum Religiosum, rigore pectus, ut calore, sanguine molli, naturaliumque necessitudinibus & amorum familiaribus jaculis penetrari & impugnari non possit.

C A P V T VII.

De Industriis quas servant ij, qui ex Tirocinio ad Collegia veniunt.

Colligi quidem possunt ex præmissis, potissimum ex prima & tertia, aliqua industria, quas propter spiritum conservandum, servant ij qui ex Tirocinio ad Collegia veniunt, sunt tamen aliqua particulares, quæ plurimum juvent Novum Religiosum ad vitam in Collegiis degendam, quando ad ea veniunt post Tirocinium, licet etiam servire possint ijs simpliciter, qui ad Collegium aliquod de novo veniunt, esto non sint de Novis Religiosis.

Industria 1. cum aliquis de novo ad Collegium venit, maxime si ex Tirocinio & Novus Religiosus est, sumptu aliquot dierum spatium, quo patrum respicit de via, partim domicilium, ejusque consuetudinem recognoscit, interea semetipsum aliquantulum recolliget, & qualiter in eo loco vitam suam Religiosam, attentè occupationis suæ futuræ naturâ, nec non ejus Regulis, ductu-

rus sit, apud se statuet, assignando quoad poterit, his piis Exercitiis consuetudinibusque tempora certa, loca, occupationes, occasiones, in quibus ea conservare & exercere velit, absque censura & nota aliorum, absque damno suo, absque præjudicio aliorum, cum accommodatione ad communem Collegij hujus cursum receptumque modum.

Industria 2. Contrahet notitiam competentem cum Superiore suo, Patreque Spirituali & Professore futuro. Et Superiori quidem ac Patri Spirituali, sive Confessorio, statum suum interiorem necessitatemque aperiat, ut ab eis tantò fidentiùs certiusque dirigi possit, tum etiam documenta & cautelas, secundum quas eo loci vivere, officiumque assignatum obire debeat, salvâ disciplinâ Religiosâ, salvâ Conscientiæ spiritusque sui integritate. Professori verò seu Magistro suo: se quoque quantum ad studia literarum, quæ illo docente tractaturus est, submitter, ab eoque similiter congru-

am directionem, & monita & modum studendi postulabit. Atque hunc in Spiritualibus, internisq; suis necessitatibus recursum ad Superiorem Confessariumq; in literarijs vero ad Professorem servabit, cum simplicitate ac sinceritate Religiosa sine ullius noxa, stas, quoad vel ipsi commodum, vel illis placitum erit temporibus.

Industria 3. Supellectilem suam spiritua-lem, quam ex Novitiatu sive in animo & corde memoriaque, sive in libellis scriptam collectamq; extulit, secum recolet revisetq; ac proposita releget. Neq; unquam sinet sibi hanc Novitiaticam provisionem, haud dubie divinitus sibi in primitiis spiritus communicatam vilescere, deq; manibus aliquomodo excuti, aut in contemptum defuetudinem, oblivionemq; venire. Hoc enim sine injuria Divinae Providentiae atq; gratiae, itemq; sine multiplici & gravi animae suae detrimento non fieret, immo magis opinione, citiusq; spe malum & ruendi periculum ex hoc neglectu incurreretur. Sicut enim in naturalibus rebus, eadem sunt principia conservativa, quae fuerunt constitutiva rei, ita & in spiritualibus ejusdem omnino exercitijs observationibusq; commodissime status internus animae conservatur, nutritur, fovetur, ad profectumque & maturitatem deducitur in Collegiali vita, quibus ab initio est per Novitiatum constitutus & natus & formatus. Itaq; Novitiatica exercitia & subsidia, provisiones, supellectilisque non possunt sine praestantissimi spiritus jactura vel negligi, vel omitti, vel oblivioni tradi & semel amissa vix unquam satis revocari & recuperari poterunt. Repetenda ergo erunt vel relegenda, & sermone cum alijs in memoriam, in usum praximq; revocanda, quae bene & salubriter in Tirocinio audivimus, observavimus, inchoavimus, proposuimus in adversaria, scripto retulimus. Neq; ab hac Industria ulli nos respectus revocabunt, si boni aemulatores zelatoresq; spiritus esse voluerimus.

Industria 4. Ab initio statim mansionis suae in Collegio aliquod profitebitur virtutis & disciplinae Religiosae studium curamq; etiam in minimis & obviis rebus; profitebitur, inquam, opere magis quam voce. Et quidem in rebus ordinarijs ordinariam, non autem eam, quae singularitatem aliquam redoleat, & Novitatem sapiat, affectionem odiosam notabilemq; insinuet. Hac libe-

ra virtutis & disciplinationis professione, & sibi ipsi imponet necessitatem, ita deinceps peragendi, nec stylum mutandi in moribus, & alijs aedificationi erit, & discolorum laborumq; mox a se familiaritatem arcebit. Quae industria per multum facit ad pacem & constantiam consequentis temporis. Qui enim initio statim, ita liberum & domum se in virtutis studio ostendit, liberum solidumq; passum facit, & fundamentum jacit, id est Dominium deinceps continuandum, sibiq; asservandum.

Industria 5. Cavebit curiositatem videnti, audiendi, sciendiq; inutilia, non necessaria, aliena. Cohibita enim hac curiositate ab innumeris se immunem servabit curis, cogitationibus, timoribus, consiliis, conjecturis, speciebus, censuris, scandalis, quod si eam non cohibuerit, si spongia esse velit, & omnia ad se notitiamq; suam attrahere, sentiet malo suo sententiae illius veritatem. Qui addit scientiam, addit dolorem. Fugiet ergo inutiles notitiae, ac ne ultro quidem se ingerentes admittet, sed gratis dimittet prout gratis venerunt; neq; pro brevi dulcedine curiositatis longissimam, maximeq; variam emet penitudinis penam.

Industria 6. Amabit & incolet cubiculum suum, neq; ab eo digredietur, neq; morabitur extra illud unquam sine necessitate, in ambulacris, publicisq; locis nunquam subsistet, neq; se alijs forte subsistentibus unquam adjunget, sed tanquam urgente necessitate, alio vel ad cubiculum suum vocaretur, sic festinabit evolare a publico, multa per hanc industriam vitabit incommoda, congregabit commoda, non audiet inutilia, servabit silentium non perdet tempus, officio suo fungetur, pacem internam tuebitur, non incurret complicitatem aliorum defectuum, non superioribus, non disciplinae gravis erit onerosusque. In cubiculo autem semper utiliter se occupet, studendo, legendo, scribendo, orando juxta temporis ordinem & exigentiam, excludendo inutiles occupationes. Solent enim haec esse tentatio, Diaboli & illusio, ut imperata, occupationes aegre, obiter, raptim, negligenter faciamus, voluntatis vero propria inutiliter, impertinentes, cum tota effusione applicationeq; peragamus.

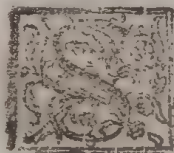
Industria 7. Inter praecipua studia, instrumentaq; virtutis ac scientiae reputabit ordinem temporum & pretium temporis. O-

minime punctum temporis habeat adnumeratum, ita ut cuilibet micæ temporis particulæq; habeat adnumeratam occupationem bonam, quæ scilicet vel doctrinam, vel pietatem redoleat. det operam, ut particula boni diei non eum prætereant, nec illi otiosè effluat, tantum enim vera perfectionis in gratia, in merito, in virtute, in perfectione, in gloria æterna, in scientia, in vita deniq; perdit semper, quantum perdit de tempore, potissimum autem micæ & reliquias temporum impendat ex proposito ejaculatorijs orationibus & reflexionibus, super

præteritas, sequentesq; actiones, aut renovationi intentionis, aut invocationi Divini auxilii, aut præsentia Dei, aut exercitio virtutis menstruat, Examiniq; particularis, aut aliis actibus pijs, faciens id suaviter sine actuacione & nimia sollicitudine. Tali namq; temporis observatione, dicescit anima, pinguescit devotio, fervor conservatur & augetur, gratia Dei cumulatur, unio cum Deo familiaritasq; inicitur, & innumera alia bona acquiruntur, mala verò excluduntur, adeo ut ne otiosæ quidem cogitationi spatium relinquatur.

C A P V T V I I I .

De Industrijs studendi literis atque scientijs.



Sciendum aliam rationem esse studendi Religiosi hominis, à ratione studendi hominis secularis. Sunt qui scire volunt, ait S. Bernardus: ut sciant, & curiositas est: sunt qui scire volunt ut sciatur, & uanitas est; sunt qui scire volunt ut scientiam vendant, & turpis quæstus est; sunt qui scire volunt, ut ædificentur, ac ædificent, & hæc Sapientia atque caritas est. Atq; hoc postremum debent spectare Religiosi omnes Societatis, sive dum literas alijs tradunt, sive dum ab alijs discunt, ut nimirum & ipsi ædificentur, & ædificent alios, promoveantq; ad salutem & perfectionem, Deum autem glorificent, ut inquam ritè in studendo se gerant, his industrijs juvari poterant.

Industria 1. Religiosus Societatis studeat juxta mentem, spiritum & intentionem Societatis, quod aliud nihil est, quam studere in ordine ad zelum gloriæ Divinæ, salutisq; & perfectionis, tam suæ propriæ, quam proximorum, ut nimirum efficiatur idoneum Instrumentum Dei & Ecclesiæ & Societatis ad proximos Deo lucrandos, utq; securè non minus quantum ad virtutis, quam quantum ad Societatis absolutionem, aut

saltem sufficiëntiam exponi à Societate possit, ad ministerium Evangelij, & ad eruditionem directionemq; animarum per viam salutis.

Industria 2. Religiosus Societatis studeat secundum Regulas studentibus in Societate præscriptas, cum quo coincidit studere secundum directionem Præceptorum, Professorumq; suorum, sic enim studentibus solet Divina bonitas benedicere singulariter, tum ut proficiant notabiliter ac facili, tum ut deinceps tempore suo scientiis eorū utatur Deus atq; labores prosperet, ut sint & Dei gloriæ, & sibi ipsis & proximis proficui, secus autem accidit ijs, qui aut iniustā intentione, aut præpostero modo præter mentem regularum, contradirectionem præceptorum, studiis operam dant, horum enim operâ vel non utitur Deus, vel non benedicit, vel ad summum naturalibus temporalibusq; mercedibus compensat labores eorum, &c.

Industria 3. Religiosus Societatis studeat cum diligentia humili, cum humilitate diffidentiaq; sui diffidenti, laboriosa & constanti. Humilitatem in studendo colloco, in sui ingenij laborisq; diffidentia, in Divinæ autem opis & benedictionis imploratione atq; fiducia, quod sibi Regula expressè præci-

præcipiens Religiosis crebram Divinæ benedictionis efflagitationem, ad hoc ut in doctrina proficiant, quod etiam facit diligens, & seria spiritualium rerum tractatio, maxime orationis: facit hoc etiam cultus & amor æternæ sapientiæ specialiter, ejusq; Matris Sanctissimæ, deniq; Patris luminum, & totius SS. Trinitatis veneratio. Huic porro invocandi opem Divinam studio sui; diffidentia ex æquo debet labor conatusq; indefessus respondere. Cælum enim laborantibus favet, otiosis adversatur: nec meretur exaudiri ille qui quod in se est non facit. Deoq; non cooperatur. Scire enim debet, omnis Societatis filius à Religionē ad studendum applicatus, quod si id negligenter perfunctorieq; tractet, quod commissam habet, multis modis inveniatur reus. Nam & in Deum & in Ecclesiam Christi, & in Societatem & in Fundatores Benefactoresq; & in proximos, & in semetipsum injurius esse cognoscitur convinciturq; fallit etiam omnium spem eludit, & fraudat eos fructu studiorum suorum debito; Deum iustissimum Iudicem impune transire non possit, formidare certè deberet illam Domini comminationem: *succide illam, ut quid etiam terram occupat.*

Industria 4. Religiosus Societatis studet at ordinatè. Ad ordinem hunc multa spectant, sed potissimum, ut confusio vitetur, nec desultoria levitate, nunc hoc, nunc illud arripiatur abjiciaturq;: nec perturbentur tempora, nec discendorum series commutetur: habeat tempus suum, quælibet studiorum discendorumq; portio, nec quicquam anteponatur illis studiis quæ ab obedientia præcepta sunt. Sequi enim impetum naturæ & calorem phantasiæ irreligiosum est. Ubi satis feceris his, quæ imperata sunt forsitan licebit indulgere ingenij æstui & privatæ cupiditati modò & illa sobria, utilisq; sit, nec ullò modò præjudicet obedientiæ, &c.

Industria 5. Religiosus Societatis studet at adæquatè ingenio capacitatq; suæ. Non debet quisquam ex facilitate, felicitateq; ingenij negligentior reddi. Sicut enim absurdè ageret lepus naturæ velocissimus, si ex eo quod testudinis asellivè cursum facile æquare posset, non jam vellet uti velocitate sua in currendo, ita felix sortitus ingenium, nequaquam à culpa negligentia immunis est, si propterea à labore in studen-

do sibi adæquato cesseret quod tardiorē minusq; capacem citò æquat. Cui plus datū est plus requiretur ab eo, à feraci gleba, plus exigitur quàm à sterilibus arenis, gaudet mercator, si modicis impensis ingentia lucra parare potest: neq; ideo cessat, quando videt alios majoribus impensis minora quarere: non propterea Deus ingenium felix providit largitusq; est tibi, ut inde deses evaderes, sed ut capaciore ingenio plura capere contenderes, facilitateq; profectus ad magnum profectum, & ad excellentem fructum messetq; doctrinæ evolares, hoc si non facis fraudas Deum sine suo & defedis talentum, sudario illud involvens, laborem sudoremq; fugiens. Quod si contingat aliquantum ingenium non proinde felix foreiri, non propterea is abijcere manum debet sed felicitatem conatu laboreq; supplere. Meliores sunt plerumq; profectus parti labore: quam felicitate & facilitate, sicut diutius durat quod æri incisum quàm quod in terra & aqua est scriptū esto hoc sine labore, illud cum molestia etiam perfectum sit. Quare facilitas labore pensanda est, quia labor vicissim duratione ac soliditate pensabitur.

Est autem vitandus quidam scrupulus in quo non pauci impingant ostentatio atq; aucupatio felicitatis facilitatisq; & opinio nis de eadem. Volunt enim aliqui videri sine multo labore, multum proficere, multa facere, citò peragere, cum tamen sapissimè in re aliter sit. Verum quicquid sit de hac veritate, hoc verum est, majorem esse laudem justiorēq; ac prudentiorum commendationem, si perinde laboriosus ac ingeniosus sis, ut dubitent alij quod præbet in te, labore ingenij facilitati, an ingenium laboris. Sicut enim optimus est ager ille, qui & specie & re ipsa ferax est, ita illud ingenium optimum, quod facilitate labore adæquat. Talem ergo ambitionem facilius ferendam crede, si te æquè facilem ac laboriosum probes in discendo.

Industria 6. Religiosus Societatis studet at jungendo literas cum pietate. Hæc enim oportet facere & illa non omittere, pietas ad omnia valet, & præcipuum instrumentum est sciendi, puritas cordis. Etenim, *malevolam animam non intrabit sapientia.* Scientiæ Corpus sunt: virtus anima: nihil prodest corpus sine anima: nihil etiam facit anima sine corpore, præstat tamen longè anima.

nima corpori. Ut sit homo integer, utroque constare debet, ut homo Societatis sit integer & absolutus, doctum & probum esse oportet. Completa laus est non minus esse solidè doctum, quam solidè sanctum. Scientia sine caritate inflat, caritas sine scientia, se quidem, sed non proximum ædificat.

Industria 7. Religiosus Societatis studeat sine invidia & æmulatione caritati inimica, gaudeat alieno profectu perinde ac suo proprio, ad amandumque invitetur ipsis talentis condiscipuli, ingenium mentis hoc est, quanto magis Religiosa, quanto magis filij Societatis. Igitur neque profectu, neque gratia apud alios, siue pares siue superiores movebitur ad invidiam, ad obtrectionem ad fugillationem. Sicut etiam suo profectu, suo successu, sua apud alios gratia, non ducetur ad contemnendum, ad deprimum alios, sed potius dabit operam, ut omnes alios æstiment, ament, complectanturque sicut & se, etenim caritas non æmulatur, non inflatur: immo si multitudinem aliorum peccatorum cooperit, quanto magis fratrum. Perinde sordidi animi est invidere quod alteri bene est, ac invidere si alteri tecum

bene sit. Si amaris, velis etiam alios amari tecum: si amas, dilata amorem & ama plures, tanto melior es, quanto plures amas, si amantur alij, gaude & congratulare, ut sis & tu bonus amando sicut sunt alij &c.

Industria 8. Religiosus Societatis studeat solidè, fundatè, fundamentaliter, cum possessione scientiæ cui studet. Qui enim in Societate discunt, non tantum suam curam student, sed ut Magistri sint doceantque, alios, cui ergo dubium, quod solidè ab eis opus sit, scientiam facultatemque possideri, quam sunt aliis tractaturi. Studeat etiam delectabiliter, ut eum delectet studere, scire, discere: hinc enim fiet, ut jucundè, ut libenter studeat, nec pigrescat in labore, nec molestè ferat, immo appetat docentium diligentiam. Hinc etiam fiet, ut sponte studeat, ut supra id, quod docetur, scire proficereque contendat, ut studendi nunquam finem faciat. Hinc etiam fiet, ut se gratum Ptæceptorum in omni vita exhibeat, & doctrinæ simulque labori eorum per se affectus sit. Alias Industrias petat Societatis filius, ex Vita B. Aloysij, Berchmans, Alvari, tu his Industriis utere, Deum in auxilium invocans &c.



V O T A
R E L I G I O S A
S E U
T R A C T A T V S
D E V O T I S R E L I G I O S I S
in communi & particulari.

P A R S I.
D E V O T I S in COMMUNI.

C A P V T I.
De Natura & Dignitate Votorum
Religiosorum.



§ I.

Ciendum, Naturam Voti in hoc esse, quod sit promissio quædam Deo facta: Voti autem Religiosi Natura est, quod sit Promissio Paupertatis, Castitatis, & Obedientiæ Deo facta in ordine ad hoc ut homo vovens, istius modi promissione, atq; ejusdem executione sive observatione, expediat se ab omni impedimento expedite serviendi Deo, hoc est, ab omni amore, cura, possessione, proprietateq; rerum creaturarum sicq; expeditus, tota libertate & plenitudine affectus sui feratur in Deum, adhæreat Deo, curratq; viam Mandatorum & voluntatis Divinæ juxta Vocationem suam.

Atq; ita Votorum Religiosorum Natura, finis, officium, effectus & fructus est absol-

vere & eliberare hominem voventem, ab omnibus impedimentis, & retrahentibus, & retardantibus eum in obsequio Divino, facere autem illi viam planam & rectam in consecranda perfectione Virtutum, & applicare eidem veluti quasdam alas, quib⁹ tam velociter quam faciliter, simulque feliciter elevetur, evoletq; ad conjunctionem cum Deo. Ut proinde Vota Religiosa, ab ijs qui ea beneficio Dei emittunt vel emiserunt, tanti facienda æstimandaq; sint, quanti libertas ab impedimentis serviendi Deo, quanti facilitas currendi ad perfectionem, quanti commoditas velocitasq; evolandi ad unionem Dei. Omnia enim hæc à Votis habentur, sine Votis autem vel nullo modo, vel admodum difficulter & valde raro habentur.

§ II. Ut prædicta melius explanentur, naturaq; & dignitas ac pretium Votorum. Reli-

Religiosorum percipiatur, considera quod cum bonorum creatorum, circa eademque sollicitudinum, ac proprietatum tria sint genera, quæ nimirum animos hominum detinent impediuntque, quo minus liberi & toti in Deum tendant, ejusque obsequijs vacent absque divisione & remora & difficultate. Dona scilicet animi, ut sunt, Ingenium, Iudicium, Voluntas, Liberum arbitrium, Fama, Honor, Opinio, & similia. Dona quoque Corporis & sensuum, ut sunt **A** omnia carnis delectamenta tam licita & honesta, quam illicita & dedecentia. Bona demum externa: ut sunt, opes, possessiones, magistratus, dignitates, pecunia, famuli, familiares, amici. His omnibus homo renuntiat, & exsolvit se per vota Religiosa, Obedientia quidem à primis, Voto castitatis, à medijs, Voto paupertatis, ab extremis, totumque & integrum affectum, & amorem, & studium qui in hæc bona variè divisus & dispersus fuit in unum & solum Deum **B** transfert, in eoque desigiti. Liberrimusque per omnia Divina obsequia occupatur & sine alia ulla sollicitudine destinetur.

Ex quo conijce, quantum beneficium, Deus homini præstat tunc, quando illum ad Religionem & ad vota Religiosa vocat & admittit, quantum item boni vota Religiosa afferant: quantum differat Religiosus his Votis Deo alligatus, tum ab omnibus hominibus secularibus, tum à semetipso dum adhuc sine Votis fuit, quantum sublevatus sit ab omni creatura, & ad solum Creatorem obtinendum possidendumque per immediatam unionem admissus: quantum facilitatis adipiscatur, non tantum ad qualemque salutem, sed etiam magnam, imò omnem perfectionem virtutis sanctitatisque apprehendendam: quantum securitatis habeat in negotio salutis perfectionisque certo adipiscendæ & conservandæ, indiesque etiam augendæ, quantum denique pretij & dignitatis, æstimationisque recipiat, apud **C** Deum simul & homines: non potest enim, non esse Deo amabilis & pretiosus, qui propter Deum possidendum omnibus plene simul æternaliter se spoliavit adeo ut ne se ipsum sibi reservaverit. Non potest etiam non esse admirabilis & venerabilis apud homines: ut qui totus Deus sit, Deoque unitus, Deo dives, tamque possideat Deum, quam & ipse possideatur à Deo perfecte, quod utique homines tam reputant laude dignum & ad

admirabile quam in se ipsis experiuntur arduum & difficile. Dummodo is qui vivit, hoc quod Deo vivit corde & ore: servet etiam præstetque constanti & fideli operatione: servando scilicet cor suum in reliquo vitæ progressu, re ipsa immune & vacuum liberumque ab omni amore, cura, possessione, proprietate bonorum tam terrenorum, quam corporalium, quam denique rationalium atque adeo suimet ipsius totius.

S. III. Cum homo quilibet pro suæ naturæ, (mortalis præsertim) conditione sit ex se mutabilis & varius, potissimum vero ad bonum arduum & heroicum arreptum continuandumque mollis, deserendumque pronus & facilis. Oportet autem & per magni interest eundem hominem in bene capto, maxime vero heroico, ad salutemque & singulæ perfectionem assequendam suscepto & necessario (cujusmodi est Religiosa vitæ negotium) firmitatem stabilem ac perpetuam habere, (quid enim prodest excelsæ turris fundamenta alta ponere, & post modum, veluti alteram turrim Babel imperfectam, ad hominum videntium ludibrium delerere. Ideo huc infirmitati mutabilitati que humanæ providens Sapientissimus Conditor hominis, Operatorque, & Rector salutis ejusdem Deus, & suggestit & consuluit homini Votorum obligationem assumere, & suam illam animosam rerum omnium etiam suipsius abiectionem voto perpetuo firmare, eoque voluntatem suam alioqui liberam, & ambulatoriam, stabilem, firmam immobilem immutabilemque facere

Ergo Vota faciens homo: efficitur non tantum liber & solutus ab omnibus impedimentis divini obsequij, pleni que amoris ejus, & arctæ cum ipso Unionis: sed etiam, in hac libertate & immunitate redditur constans immobilis & immutabilis, quod nihil est ad bonum hominis verum in hac quidē vita quod addi possit optabilius simulque, etiam majus. Quid enim tam optandum, quod tam statui beatorum vicinum: quam in eo statu Virtutis heroicæ locari in hac adhuc vitæ ex quo dimoveri nec si velis possis, nec si possis, velis: nec posse velis, nec velle possis? Secundum B. Augustinum. *prima libertas* (hujus scilicet vitæ) est posse peccare: altera autem est, (futuræ nimirum vitæ) non posse peccare: ad hanc beatæ vitæ libertatem Votis suis accedit Religiosus homo: per illa enim ponit se in eo statu, ut **non**

non possit moraliter seu licite, propter novam obligationem peccare, non possit resilire ab unione cum Deo, non possit reassumere illa impedimenta unionis arctæ cum summâ Majestate & facilitatis expeditæ, ad obsequia ejusdem majestatis.

Atq; ita beneficio suorum Votorum non tantum constituitur homo in statu quodam certo & fixo vitæ bonæ & innocens, sed etiam collocatur in statu alto eminenti vitæ sublimis & perfectæ. In statu inquam, quia redditur immobilis & immutabilis in cultu & obsequio Dei inq; modo & ordine in facilitate & carentia impedimentorum ad colendum obsequendumq; Deo uniendumq; sui cum ipso, & adherendi ipsi pleno & soluto cordis affectu. Quam immobilitatem si non haberet, consequenter nec statum haberet, nec Religiosus dici posset.

Ex quibus non est difficile colligere, quantum boni sit in Votis Religiosis, & quam pretiosa esse debeant omni Religioso: adeo sanè par est iis delectari gloriariq; Religiosum: quam æquum est gloriari, ex eo quod sit immutabilis Dei servus, cultor, amicus, domesticus, amator, quodq; indivisibiliter ac inseparabiliter unitus alligatus & adglutinus sit Deo. Hæc est vera & proxima, quoad fas huic vitæ, accessio ad beatitudinem sortemq; Beatorum. Hæc est corporalis & Spiritualis, corporis & animæ incorruptio quæ proximum facit Deo.

O utinam, quam hæc vera sunt, tam re-

ipsa probentur ab omnibus. Vota facientibus, & per Votorum vincula Deo alligatis: quod sanè fieret, si quod votis ex animo factus promittunt, hoc post modum ex ejusdem animi plenitudine implerent, se se im-

A maculatos & immunes servando ab omnibus, tum rebus extraneis, tum delicijs carnem, sensum, sanguinemque redolentibus, tum ab inordinato amore suæ famæ, libertatisq; à cura sui ipsorum regendorum, à cura sui honoris, à proprietate judicij: Quod ipsum nunc fieret, si naturam efficaciamq; Votorum suorum cognoscentes, eadem ut dignum æstimarent, atq; illa tanquam tutissimam, rectissimam, certissimamque ad cælum, ad omnis virtutis perfectionem, ad omnem in Dei obsequiis facilitatem, ad immediatissimam, ordinatissimamque cum Deo unionem, Dei possessionem, Methodum & viam, ambabus (ut ajunt) manibus tenerent amando, tenerentq; executioni mandando, & sic semper cum hilaritate cordis perseverando.

Tu igitur da nunc operam ut hæc veritates intimè ponderes, & penetres, earum ad lucem & normam, præteritam vitam, tuam, Votorumq; amorem æstimationem, & curam examines, futuram autem sequentemq; ordines & componas: desiderium effectuum fructuumq; istorum ex Votis manantium percipiendorum, simulq; eorundem Votorum perfectissimè observandorum studium, desiderium propositumq; in te maximum succendas.



CAPUT II.

De Natura & Dignitate Votorum: deq;
triplici Sacrificio quo per Vota immola-
mur Deo.

IN Veteri lege fuit quoddam genus sacrificiorum. quod vocabatur (pro peccatis). Etenim volens quis suam pro suis peccatis penitentiam Deo testari, eorumq; veniam obtinere, atq; reatum culpæ & pænæ ijs contractum expiare, offerebat Sacrificium, quod dicebatur pro peccatis quod erat vel hircus, vel quid simile à Deo ordinatum in lege.

In Novo Testamento & Ecclesiâ Christi, etsi omnia legalia sacrificia unice IESU Christi sacrificio, sicut expleta & suppleta, ita etiam abolita & abrogata sunt: *minime tamen desunt alia spiritualia sacrificia* omnis generis à Deo instituta, quæ in virtute, meritum Passionisq; Christi efficaciam habent indubitata ad expianda & abolenda peccata: cuius modi est inter cætera status vitæ Religiosæ: qui & ipse generatim est status penitentiae: & speciatim omnia genera operaq; penitentiae Christianæ complectitur ac exercet: ita ut: quod alij status partialiter sunt, vel habent penitendi expiandiq; peccata medium, hæc omnia & singula status Religiosus peculiari, proprio perfectiori, ratione, consequenter autem, & uberiori efficaciori, fructu in se continet, professoresq; suos exercere facit. In Religiosa siquidem vitâ locum ex professo habent Sacramenta tam Penitentiae quam Eucharistiae: Sacrificia item Missæ, Actus Contritionis & charitatis opera, Ieiunia, abstinentiæ, Orationes, flagellationes corporis, cilicia, asper vestitus & vilis, & simplex: vigiliæ, insomnia, labor assiduus corporis & animi, paupertas, obedientia, mortificatio sensuum & Passionum, pænæ seu voluntariæ assumptæ, seu à Regulâ, seu à superiore injunctæ, aliæq; hujusmodi juxta

institutum & fervorem cujusq; vel ordinis vel hominis.

Inde fit ut quod jam supra dixi totus status Religiosus, omniaq; opera Religiosi hominis, & omnis vita ejus: sit natura sua jugis & perpetua quædam penitentia, exercitatioq; operum pœnaliū pro peccatis & peccatorum pœnis. Ita ut nemo possit austeriorem excogitare penitendi pro peccatis rationem, quàm est ingredi Religionem: etiam alioqui non summè rigidam. Ad rigorem namq; penitentiae sufficit expoliatio & nuditas tam affectu, quàm effectu suscepta, votisq; firmata, & statui inita, & totius vitæ sequentis decursu limitata. Huic enim tali penitentiae, his solis circumstantiis absq; aliis peculiaribus asperitatibus, cinctæ, nulla penitentiae agendæ in sæculo ratio æquivalere, multò minus prævalere potest.

Porro autem si rectè attendimus totus hic penitentiae in Religiosa vita vigor, à Votis potissimum desumitur: quæ faciunt Religiosi: ut manifestè apparet consideranti Paupertatem, Castitatem, & Obedientiâ, in eo rigore in quo Votis vovetur Religiosorum.

Quare si quid est in Religiosâ vitâ, quod hominem facit Sacrificium Deo pro peccato, hoc potissima ratione emanat à Votis, & ijs tanquam radiei, tanquam origini & fonti est omnino tribuendum. A Votis enim est, quod homo non ex parte aliqua tantum sui penitentiam agat, sed totus omnino & integer in bonis externis & corporis & animi. A Votis est, quod omnibus operibus suis penitentiam agat, & non aliquibus solis tantum. A Votis est, quod tota vitâ sua, omnibusq; & singulis momentis vitæ sit, & in statu, & in professione, & in actu penitentiae. Adde ut ipsa solatia si quæ aliquando habet Religiosus peniten-

130 *Caput II. de triplici Sacrificio, quo per vota immolamur.*

tia sint illi, & pœnitentiæ opera sint. Nam in hoc ipso quod recreatur aliquis aliquatulum, quia illud suscipit ex imperio. Nuncq; obedientiæ: quia nunc, quia ita, quia tamdiu, & non aliter: ab alieno pendet arbitrio, quod sine dubio pœnale est, & in genere pœnitentiæ valde rigorosum; quia voluntatis Iudicijque abnegationi conjunctum: ac proinde in Voto obedientiæ fundatum, ab ejusq; pretio pretiosum, ab ejus difficultate pœnale: ab ejus excellentiâ heroicum. Quin etiam in hac ipsa solatorum materia ordinariæ annexa est paupertas, atq; sobrietas: habens & derivans valorem, pretium, meritumq; suum ab aliis duobus Votis Religiosis: quo fit ut ipsa Religiosorum solatia pœnosa sint, & ad pœnitentiæ fructum afferendum idonea.

Accedit quod eadem Religiosæ Vitæ opera omnia procedant ab imperio. Virtutis tum quæ Religio, tum quæ Devotio dicitur: indeq; efficaciam ad satisfaciendum excellentem desumunt.

Deniq; huc facit quod Religiosus status ejusq; vitæ actiones: sint holocaustum quoddam Deo exhibitum, & actibus exercitum, qua de re in sequentibus punctis. *Nunc ex consideratione* horum omnium facile est concludere, tum quæ sit natura excellentiâ, efficaciq; Votorum Religiosorum, tum quantum commodi ex iis manet in Religiosi hominis animam, statum, & operationes, tum quantum pondus accedat ejus laboribus coram Deo ex Votis: tum deniq; quam obviam, quamq; in magna licet difficultate facilem & expeditam habeat satisfaciendi pro peccatis & præteritæ & quotidianæ vitæ suæ facultatem. Ut Religiosus revera nonnisi suæ ignaviæ imputare debeat, quod ex hac vitâ cum reatu pœnarum purgatorii saltem notabili, & diuturnius expiando decedat.

§ II. In eadem Veteri lege fuit aliud genus sacrificij: quod Impetratorium vocabatur, quod nimirum offerebatur Deo pro Impetrandis gratiis bonisq; sive Spiritualibus, sive temporalibus. Est enim Sacrificium spes orationis, & modus orandi, supplicandi, postulandiq; ac impetrandi à Deo, sanè quàm efficacissimus: sicuti & cultus Dei præstâtissimus adeoq; soli Deo debitus. Hoc idè Sacrificium impetratorium etiam erat gratiarum actoriū Deo pro beneficijs.

In Nova lege est etiam suum sacrificium impetratorium, valde præstans & efficax: quod omnes alias Impetrationes sanctificat

& promovet, & conficitur ex Corpore & Sanguine Domini Nostri IESU Christi: Merito tamen inter Novæ Legis specialia Sacrificia impetratoria computatur status & Homo Religiosus: quod & ex nomine Religiosi, & ex fine ejusdem, & ex modo in finem tendendi, & deniq; ex effectu, consideranti innotescit. Religiosi status seu hominis nomen, deducitur à Virtute Religionis cujus sacrificium est species præstantissima, qua Virtute homines ordinantur ad obsequium Dei, si qui autem ordinantur, potissimâ certè ratione ordinantur Religiosi homines. Votis suis & purificati innocentisq; redditi, ac ipsidem maciati: ita ut immolent, imò sint ipsi convertanturque in spirituales & Divinas hostias Deo: levantq; semper in Oratione, (quam sine intermissione faciunt) puras manus effundatque corda sua tãquam aquam in conspectu Dei. Quod faciunt Religiosi, & ipso vitæ statu, & omnibus singulisque actionibus, quas ex status sui faciunt sive imperio, sive ingenio. Adeo ut totus homo Religiosus, totusq; vitæ illius cursus quotidianis actionibus & passionibus distinctus simulq; collectus, aliud nihil esse videatur, quam Thymiama quoddam confectum incensumq; in odore precationis & gratiarum actionis, & laudis Domino Deo ipsorum.

Peculiaris certè dignitas, ac ipsis Religiosis peculiari jure propria, Deo in id dicatos esse, ut assiduo postulationes suas innotescere faciant coram ipso: omniq; hora adeant ad thronum Dei gratiæ cum fiducia: loquentes Domino ea quæ ad pacem sunt, tum sibi ipsis, tum fratribus suis, universaq; Ecclesiæ Dei: propter quod de uno quoq; eorum dici potest illud. *Hic est Fratrum amator, & populi Israel: hic est qui multum orat pro populo: & universâ Sancti civitate Dei.* Agnosce Religiose tum dignitatem tuam, tum fructum effectumq; Votorum tuorum, tum officium tuum, naturamque status & Vocationis tuæ: tum spiritum quò omnes totius vitæ tuæ operationes operari debeas, tum deniq; modum, quò te, animamq; tuam, Cor tuum & omnia tua in orationis observationisq; sacrificium corâ Deo impendere effundere, ipsaq; Oratio, quadamtenus fieri debeas.

§ III. In eadem Veteri lege fuit quoddam tertium sacrificij genus, quod holocaustum vocabatur, quasi dicas totum combustum & incensum. *Huiusmodi enim sacrificia offerre.*

offerretur Deo specialiter ad reverentiam Ma-
iestatis ipsius, & amoris bonitatis eius: & con-
veniebat parvi perfectionis in impletione consi-
derum: & ideo totum comburebatur, ut sicut to-
tum animal & solutum in vaporem sursum ascen-
debat, ita etiam signaretur totum hominem,
& omnia que ipsi sunt, Deo Dominio esse subre-
pta, & ei esse offerenda. S. Th. 1. 2. q. 10. 2. 3.
ad 8. Quæ natura huiusce Sacrificij quam
probe & ad amissim conveniat statui, ho-
mini, Religioso per vota Deo dicato faci-
le est cuilibet dispicere: explicatq; id dicit
S. Thomas 2. 2. q. 136. 1. 7. inc. in hunc
modum, docens statum Religiosum esse
Quoddam holocaustum, per quod quis se suum
totaliter offert Deo: habet autem hoc triplex
bonum, primum quod in exteriorum rerum, quas
totaliter aliquis offert Deo per votum voluntarie
paupertatis. Secundum autem bonum proprii cor-
poris quod aliquis præcipue offert Deo pro votum
continentiæ, quo obrenuntiat maxime delecta-
tionibus corporis. Tertium autem est bonum a-
nimæ, quod aliquis totaliter Deo offert per obe-
dientiam, quæ aliquis offert Deo propriam volun-
tatem, per quam homo utitur omnibus potentiis
& habitibus animæ.

Atq; ita efficitur totus & totale sacrifi-
cium Deo in impletione consiliorum, ad re-
verentiam ipsius maiestatis, & ob amorem
ejus bonitatis, & ad imitationem perfectæ
Christi Domini in mundo conversationis.

Sacrificatur autem non quovis modo,
sed per ignem charitatis totum hominem
cum omnibus ejus attinentijs quasi coram
Deo & in gustum ejus resolvendo, totali-
terq; Dominio Dei subijciendo, & quidem

non ad breve tempus, nec per transeuntem
combustionem charitativam, sed cum per-
petuitate quadam, per totam hominis vitam
durante ita, ut hæc ratio fiat homo Sacri-
ficiu jugis, holocaustumq; sempiternum,
non solum quotidianum, sed etiam assidu-
um, & toto vitæ humanæ decursu continu-
um, nunquam, ne ad momentum quidem
ex vi status Votorumq; interruptum.

Qua conditione vivendi in hoc mundo:
non potest homo excogitare, sed nec desi-
derare tum sibi honoratiorem & eminenti-
orem, tum Deo gratiorem, & dignitati e-
jus, obligationiq; creaturæ erg. Deum ex-
plendæ accommodatiorem ac abundantio-
rem. Et cum hæc conditio obveniat ho-
mini Religioso a Votis suis, quibus se Deo
obligat æterniter, utiq; habet irrefragabi-

lem rationem appetendi Vota sua, statum-
que suum sibi ex votis pullulantem. Habet
quoq; maximam rationem Divinæ bonitati
gratias juges agendi quod eum ad tam no-
bilem sublimemq; vivendi facultatem, ex
infinita sua miseratione, nullo ipsius merito
deduxerit, in eoq; collocarit, & immobili-
ter fundaverit.

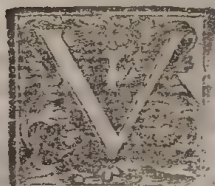
Habet deniq; maximam, partim exstimu-
lationem, partim simul commoditatem.
Nobilissimo & perfectissimo modo Deo ser-
viendi, Deo se subdendi, Deo se uniendi,
Deo se impendendi, Deum exaltandi, ad
Deum accedendi, in Deum transeundi, in
Deum se se transformandi. Dummodo
esse velit, & accuratus status sui æstimator,
& diligens exequutor, atq; exauctor.



CAPUT III.

De Natura & pretio Votorum: deq; Martyrio, quo per Vota Religiosi coronantur.

§ I.



Vota Religiosa, statumque ex eis confurgens, tum Vita quotidiana hominis Religiosi, est quoddam genus insigne Martyrij. Facere enim vota & Religiosum esse, ac religiosè in eo statu vivere, est perdere & maculare animam suam, omniaque sui corporis bona & commoda & solatia, omnisque mundi possessionem possidendi que facultatem & spem, propter Christum, quod certè est mors quædam, & qui hoc faciunt, mortui censentur, interque mortuos civiliter reputantur. Ad Martyrium sufficit causa & mors: quorum neutrum deest in Religioso: non causa, ut per se patet: propterea enim mortificamur tota die. Non etiam mors, ut ex effectibus conditionibusque, patet.

In morte enim separatio est animæ à corpore & privatio vitæ. In Votis Religiosis & Religiosa vita, separatur homo à mundo universo, deinde separatur, anima à cura carnis, à cura & usu omnis carnis & sanguinem redolentis voluptatis, succedente in ejus locum applicatione & inflictione usque omnigenæ corporalis mortificationis, sensuumque, interiorum & exteriorum afflictionis: denique, separatur anima à semetipsa, ab amore sui ipsius, ab amore & usu libertatis, judicii, rationis, honorum, & æstimationis & de se dispositionis.

Est in morte Martyrium cruciatus: isque, aliquando vehemens, aliquando non item, productus aliquando, brevis etiam interdum, & in uno ictu gladii positus. In Vita quoque seu morte Religiosi hominis & status, est cruciatus, etsi fortasse horrore modestior, at diuturnitate, varietate, continuitate, intimatorum animæ affectuum appetituumque perturbatione afflictioneque, molestior. In morte amittuntur omnia quæ possidebantur à mortuis, & per vota, statum, vitamque, Re-

ligiosam amittit homo omnia: efficiturque incapax omnium, etiam sui ipsius possidendi, atque gubernandi, estque, quasi non esset est veluti pupillus ac minorennis, est denique, veluti mortuus & sepultus, & in aliud sæculum, in alium mundum, in aliam vitam traductus & translatus: cujus nemo ex hujus mundi præsentis hominibus memor est amplius.

Morte Martyris non extinguuntur posteritas ejus, sed manere possunt, esseque, heredes illius. sicque, etsi moritur, quasi tamen non moritur, relinquit enim similem posteritatem. At morte Religiosi hominis conditioneque, status ac Votorum extinguuntur posteritas omnis, transeunt enim Religiosi in statum quodammodo Resurrectionis futuræ, non nubunt neque, nubuntur, sed efficiuntur sicut Angeli Dei. Atque, ita plenius quo ad hoc perfectiusque, moriuntur Religiosi statu suo, votisque suis, quam Martyres martyrio.

Mortis genus, & instrumenta Martyrij non deligunt neque, designant sibi Martyres. sed ad omnia passionum genera parati sunt, eaque, perferunt quæ infligere libet iis quorum in potestate sunt. Et in Religioso Martyrio idem prorsus est absque, discrimine mortificationi cuilibet sese offerunt Deo, Diabolo, Superioribus, paribus, inferioribus, domesticis, Externis, sibi ipsis, in anima, in corpore, in fama, in fortunis, omni tempore, & loco, & modo, prout libuerit potestatem habenti. Habet ergo Religiosus Martyrium suum, & potest statui eius ac commodari veraciter illud Augustini ser. 4. de Martyribus. Non Martyrium sola effusio sanguinis consummat: nec sola dat palmam, exustio flammarum: pervenitur non solum occasu, sed etiam contemptu carnis ad coronam.

§ II. Paupertas Religiosa est Martyrium: de qua re Sanctus Bernardus ait: Verè Martyrij genus est voluntaria paupertas, quid enim mirabilius, aut quod Martyrium gravius esse potest.

Caput III. de Martyrio quod per mortem Religiosi coronant: 133

potest, quam inter epulas esurire, inter vestes multas & pretiosas algere, paupertate premi inter divitias, quas offert mundus, quas ostentat malignus, quas desiderat noster appetitus? An non merito coronabitur, qui sic certaverit? Certè non immerito Salomon ait: *Quis est hic, & laudabimus eum: fecit enim mirabilia in vita sua.* Est autem paupertas Religiosa Martyrium ideo.

Imprimis: quia aufert homini bona & commoditates, ex quibus non tantum necessaria, sed etiam voluptuosa, etiam superflua, etiam coram oculis hominum speciosa & honorifica, auctoritatè, potestatem, timorem, reverentiamq; patientia, habere poterat.

2do. quia non tantum aufert ipsa huiusmodi bona, sed etiam aufert spem & potestatem habendi ea.

3to. quia præter spem & facultatem, aufert etiam voluntatem & cupiditatem, alioqui innatam homini: quod est magis intima hominis penetrare, eumq; veluti necare.

4to. quia non tantum aufert voluntatè & amorem aut cupiditatem bonorum istorum, sed etiam infert contemptum, fugam, odium, irrisionemq; eorum, ita ut Religiosus bona ista externa arbitretur mala, & detrimenta, & stercora.

5to. quia insuper Religiosa isthæc paupertas adfert homini carentiam bonorum, adfert defectum & insufficientiam, dimittit etiam necessaria, rescat ex toto superflua, ipsa etiam purè necessaria ex alieno tantum ministrat arbitrio, solumq; & purum usum eorum permittit, eumq; ipsum, etiam plenum, sed limitatum ab aliena voluntate, pro cuius nutu, iis non uti, cedere, carereq; paratus est.

6to. quia infert etiam cupiditatem egestatis, experimentalisq; defectus, tum verò insuper & gaudium de indigentia necessariorum, de præsentia incommoditatum, de affluentia abundantiaq; penuriæ & miseriarum.

Quæ omnia simul præsertim accepta & in praxim experimentumq; deducta, revera morte graviora sunt: nam mors horum potius sensum aufert, quam molestiam ex eorum præsentia infert: cuius oppositum, status facit Religiosus: ut verè sit quoad hoc Martyrium majus difficilius illò Martyrio, quod mortem infert.

Itaq; ex hoc capite gloriosa est pretiosa, quæ paupertas Religiosa, summoq; in pretio habenda à suis professoribus: nec debet ei injuriam facere facilè, aversatione, impatientia, fuga, erubescencia, aliisq; modis paupertati sanctæ repugnantibus, alioqui non tam Religiosos faciet Martyres sua paupertas, quam ipsi potius eam facient Martyrem, vel certè, sic fient & ipsi quidè Martyres, sed non Christi, verum alicujus alterius: puta propriæ voluntatis ac sensualitatis: vel etiam maledicti dæmonis. Apprehende ergo diligenter & naturam pretiumq; paupertatis: & simul commodum ornamentumq; ex ea tuum: tum etiam obligationem tuam, quæ obligatus es ad amandam, & colendam, integreque conservandam hanc adeò pretiosam status tui Religiosi gemmam &c.

§ III. Castitas Religiosa est Martyrium: de quo Hieronymus *Habet*, ait: *pudicitia servata Martyrium suum*, Epist. ad Demetriadem. Et rursus alloquens Eustochium Virginè ait: *Quo magis gaudeas, Mater tua longo Martyrio coronata est.* Non solum enim effusio sanguinis in confessione reputatur, sed devota quoq; mentis servitus immaculata quotidianum Martyrium est. In Epitaph: *Paula* propter quod etiam Sapientis iudicio. Non est digna ponderatio (sive æstimatio, & appretiatio) continentis animæ, accipit enim à continentia inæstimabile pretium, accipit verò potissimum ex eo, quia per continentiam carnis & mentis transcendit statum mortalitatis hujus: evolatq; ad vitam Divinitati vicinam: sicut scriptum est: Incorruptio proximum facit Deo. Ergo castitas hominem sibi ipsi adimit: ut majus quiddam sit semetipso: & inter Angelos connumeretur: quorum proprium est absq; concretione experimentoq; sensus & carnis, vitam agere. Atque ita castitate mactatur in homine homo, violentaturq; natura, ut in carne sit quasi absq; carne, certè non secundum carnem. Quod sanè martyrium esse evidens est: Si non quid Martyrio etiam majus: quoniam in hoc plenior est mors carnis & hominis, quam in ipso Martyrio. ut in primo puncto consideratum est. Neq; id mirum esse debet: cum Voti castitatis beneficio evadant homines Angelis ipsis fortiores: utpote quorum castitas felicior quidè sit: hominum autem fortior. Nam quod Angeli sunt per naturam carnis expertem, hoc

134 *Caput III. de Martyrio, quò per Vota Religiosi coronantur.*

hoc continentem homines sunt virtutem carnis domitricem, victtricem, & conculcatricem.

Sed ad Martyrium castitatis redeundo: castitatem esse Martyrio non tantum vicinum quiddam & simile, verum etiam majus ac difficilius, evincere videtur illud: quod mortificatio, afflictio, dolor, cruciatus, Martyriumque carnis: sit amicum quid castitati, & medium subsidiumque castitatis contra pugnas & hostes illius: ad quas expugnandos, vel declinandos castitas martyrium praeligit, imò & subit, imò & sponte sua illud assumit. Ex quo apparet difficilius esse durioraque praelia castorum quam Martyrium: quia ad Martyrium, non est opus auxilio castitatis, ad castitatem autem opus adjutorio Martyrij, levius ergo quiddam est Martyrium, laboriosius autem quid est castitas: ob quod castitas minus horret Martyrium, quam sua pericula, hostesque & labores suos, atque ita magis est Martyr homo castus a sua (votiva praesertim) castitate, quam Martyrio.

Quod si quis ex hoc oppositum concludat: nimirum robustius quid esse Martyrium castitate, eo quod & suos & castitatis hostes superet: tamen ex hoc ipso castitate esse Martyrium manifestum erit: ut pote quae ad sui defensionem integritatemque egeat Martyrio: nec possit esse homo castus, nisi simul sit & Martyr: facit ergo castitas Martyrem prius ut exhibeat castum. Quod qui considerat, facile advertit, quanta sit Eminentia castitatis Religiosae, quanta ejus arduitas & difficultas, qualis ejus esse debeat aestimatio & quam sollicita & sumptuosa conservatio, utpote cui bene, prudenter, imò & necessariè impenditur vel quamlibet dura mortificatio, vel etiam ipsum Martyrium.

§ IV. Obedientia Religiosa est Martyrium: & quidem praecipua partis hominis, nempe animae, propter quod etiam est hoc genus martyrij praecipuum & principale. Constat enim tanto praestare afflictiones dolores humiliactionesque animae, afflictionibus & arumnis corporis, quanto ipsa anima praestat corpori. Corpus quoque non habet sensum nisi ab anima, ex cujus arbitrio saepe pendet acrimonia in doloribus sentiendis mensura: at verò anima ipsa sibi est fons mensuraque sentiendi & patiendi, & in medullis suis sentit quidquid sentit.

Maximèque id verum est, quando anima a seipsa & a proprio suo arbitrio afflictionis sumit materiam: estque ipsa subjectum voluntarium & spontaneum suae molestiae: quod fit in obedientia Religiosae: cui sese anima sponte subdit, voluntatemque suam, libertatem, amorem, rationem, judicium, propositionem quamlibet, ad objectum quodlibet, alienae Voluntatis arbitrio tanquam gladio mactat, victimamque facit: non volens id quod vult, sed quod alius non judicans id quod judicat, alieno sedet arbitrio, quod an non sit aliquando ipsius Martyrij gravitate gravius, & ad penetrandos animae recessus efficacius acutiusque vix asserere dubitem. Martyr certè suae inhaerens per fidem & propter fidem voluntati & judicio, vicissimque per judicium & voluntatem suam fidei sese adstringens: defendit suam cum fide voluntatem, cum voluntate fidem, at obediens & voluntatem, & iudicium suum quantumlibet firmiter & vehementer propter nutum alienum, imò & per nutum alieni opinionem deferit, & alteri submittit, per eamque submissionem medullas animae, & viscera rationalis, id est supremam suae portionis essentialis, trucidat. Martyr alienam voluntatem suae fidei, voluntatisque & assensus firmitate debellat & expugnat: peritque & propter id Martyr efficitur. Obediens autem suam voluntatem, libertatem, Rationem alienae voluntatis nutum mactat. Martyr certat pro libertate ac vita animae suae: obediens certat contra libertatem, judicium, vitamque animae suae. Martyrio igitur anima non affligitur: obedientiae autem Voto Martyrizatur. Atque ita Martyr fit, Martyr veritatis quidem Divinae, fidei autem & voluntatis suae. Obediens autem fit Martyr voluntatis humanae (vel in humana Divinae, seu propter Divinae humanae) subiectionis autem, imò stultificationis suae. Efficitur enim sibi & apud se stultus in prudentia sua, & sapit voluntate aliena: efficitur jumentum arbitrij alieni, & expoliatur se facitque se mortuum sensui proprio.

Et in Martyrio quidem moritur anima corpori: vivit tamen sibi, at verò in obedientia, vivit licet corpori, moritur tamen sibi: an verò praestantior & praesentior sit mors animae, qua sibi, quam qua corpori moritur: primum est judicare. Certè sine dubitatione dicere possumus: quod Martyrij

fit

fit mors
ma. Ob
xemplum
Martyr
eumque
nem in
ni eripit
pore sensu
fit beatorum
tia verò lo
cio anima
tantum su
vita curio
Habet
Vota Mar
tyrii fru
non tam
ria, unus
ries, mul
bet. Re

De



& mori
vanda &
(multaq
cato po
etiam
& rob
ma tra
idonea
fufficia
mor eo
rò & pr
me fuffi
te belli
alis.

Ea pr
ri, neq

fit mors corporis, Obedientia fit mors animæ. Ob quam rem etiam obedientia ad exemplum mortui, cadaverisq; exigitur.

Martyrium affligit hominem in sensu, eumq; admittit. Obedientia cruciat hominem in ratione & voluntate, eamq; homini eripit. Insuper Martyrium occiso corpore sensuq; adempto, animam mox admittit beatorum solatium fructuram: Obedientia verò longo multorum annorum supplicio animam servat & maculat: non per dies tantum singulos, vel in horas omnes, & per vitam cursum planè universum.

Habet ergo Vita Religiosa, habent ejus Vota Martyrium suum, consequenter martyrii fructum, pretium, & premium. Imò non tam est celandi Martyriū, quàm Martyria, unusq; Religiosus, non semel, sed pluries, multisq; generibus Martyr cenferi debet. Religiosus qui servat Vota sua Mar-

tyrium subit à Votis: qui autè non servat ab eo Martyrium subeunt Vota. Amor tantum æstimatio, observatio, perseverantia Religiosis necessaria est: ut ament statum suum, ut sint quod profitentur, ut impleant quod voverunt, ut æstiment exultantq; esse quod sunt: ut perseverent usq; in finem. coronamq; perseverantiæ consequantur.

Propterea tu te hic examina: atq; quantum tibi desit ad eam Votorum tuorum statumq; tui excellentiam dispice. Pudeat te professione esse adeo sublimem, supraquæ cæterorum etiam famulorum Dei sortem elevatum: operè autem inter abjecta, & aut proprio honori, libertati, amorivè, aut sensuum indulgentiæ, commoditatiq; aut quod indignissimum statui Religioso est, cuiuspiam extraneæ reculæ, servientia, subditaq; mancipia computari.

C A P V T I V.

De Amore & appretiatione observatio- neq; Votorum.



Religiosæ militiæ, actio-
nis est prælium, luctus,
omnibusq; pugna. Huius
militiæ arma sunt Vo-
ta. Arma quidem tan-
tè levia, ut sint ipsa levitas,
& alleviatio: tam nihilominus firma &
valida & impenetrabilia, ut sint ipsi Deo,
(multoq; magis inferno & diabolo, & pec-
cato) potentia. Nec id mirum: quia sunt
etiam non aliò, quàm Deo ipsomet potentia
& roborata. Tam præterea sunt hæc ar-
ma tractabilia. seu ad usum tractationemq;
idonea, ut sola illorum memoria, plerumq;
sufficiat, certè ipsa sola æstimatio atq; a-
mor eorum plusquam satis sit. gestatio ve-
rò & præsentia & exercitium longè maxi-
mè sufficiat in omni periculo & necessita-
te belli, quæ offensivi, quæ defensivi spiritu-
alis.

Ea propter, hæc arma, licet assiduò porta-
ri, neq; unquam deponi velint. tamen non

solum non gravant militem, sed etiam le-
vem faciunt. Licet etiam hominem spo-
lient, tamen quanto magis spoliant, tantò
magis obarmant. Licet semper in mani-
bus esse possent, hoc tamen ipsum illis ad
integritatem atq; ad defensionem sufficit,
esse in manibus, hoc est in observatione &
praxi, atq; si si sponantur, rubiginem cõ-
trahunt, nitorem amittunt, neq; adversa-
rio terrori sunt, neq; gestantem, timentur.
Ex his concludere tam tibi esse amanda, fa-
miliariterq; tractanda Vota, quàm militi
arma.

§ II. Religiosus ædificator est, sum-
ptu ædificii huius quod ædificator molitur,
in quo mansurus est, æternum in cælis est
à Votis, imò sunt Vota, qui caret Votis:
(caret autem tam qui non fecit, quàm qui
non amat nec servat, quæ fecit Vota) care
sumptu idoneo, frustra molitur ædificium,
Babylonem imò ruinam ædificat, illuditur
ei à dicentibus: hic homo cepit ædificare
& non potuit consummare. Dura irrisio
ab homi-

ab hominibus: duriora dæmonibus, durior ab Angelis & Sanctis, durissima à Christo & Deo. Evitabis illam: si vota diligendo servaveris, servando dilexeris.

§ III. Religiosus est Architectus ædificans domum non manufactam in cælis. Domum scilicet perfectionis, & imitationis. Fundamenta domus hujus sunt Vota, sine his non stat perfectio: usq; adeo ut etiam extra statum Religionis, perfectio non staret, nisi fundata in Votorum Voto. Sæcularis enim perfectus & justus debet sic amare mundum, quasi mundo non utatur, quasi non amet. Porius amorem curamq; hanc & usum patitur quam agat. Et quia effectum non potest, saltem affectu debet esse pauper, castus, obediens. Ergo sæcularis ut sit perfectus in Voto, Religiosus esse debet: quando igitur hoc magis necessarium Religioso, in actu Vota, in praxi, in observatione, in amore, in pretio debet habere: tanquam fundamenta: surrectura perfectionis moli & turri substernere: eaq; in solo, inconcussio Christi imitationis locare & jacere: ac semper eadem omnibus modis integra intemerataq; servare, ad quod sine dubio cura & amore ingenti ferventiq; opus est.

§ IV. Religiosus est operarius, merces ejus in illa quidem vita, est æterna beatitudo, in hac autem sunt vota, seu Votorum perfectio atq; beatitudo. Inde nullam aliam homo, mundum, Christi causâ deferens, in hac vitâ mercedem habet à Deo, nisi vota sua quæ facit, seu quibus Deo totus mancipatur, & in possessionem simulationemq; Dei perfecte transit. Cum igitur tantò sumptu, (totius scilicet mundi jacturâ & sui ipsius) emerit à Deo hanc mercedem, & mercedem, nonne poscit ratio, ut illam, tanquam pretiosam Margaritam, tanquam agrum thesauro latente divitem summè æstimet. Certè operatio grata est non tantum merces, sed etiam dies ipsa mercedis ejus, quidni igitur & Religioso grata sint

Vota ejus quæ sunt & Merces, & merx, & beatitudo ejus?

§ V. Religiosus est Rex, servire enim Deo regnare est, regnat enim sibi, carni sensui, libertati amor, honori, diabolo, mundo deniq; regnat Deo. Tantis Rex est Religiosus. Corona capitis ejus, opulentia & opes & substantia tota, inexhausta ejus, sunt Vota ejus. Scio cui credidi, ait unus eorum, qui potens est servare depositum meum. Deus depositarius Pauli fuit. Paulus creditor & Rex fuit. Providentia, omnipotentia, voluntas, sapientia, bonitas, veracitas, fidelitas Dei, sunt regna tributaria Religiosi: quanto ergo magis sæcularia, & alia creata omnia. Ius in hæc omnia ex Votis est: his ex fide, ex pacto, ex æquo & bono omnia promissa, omnia debentur. Quantus ergo fructus, quantus honor, quantus decor Religioso ex Votis? & non amabit Vota sua Religiosus? Miramur Religiosum, pamosum pauperemq; honori esse mundo, terrori diabolo, amoris cælo. Majus his omnibus est, quia regnat Deo, & possessione legitima hæreditariaq; gaudet Deo. Æstimate Religiosi Vota vestra. Tantum enim habetis, quantum Vota vestra amatis, & servatis.

§ VI. Religioso sic sunt amanda Vota sua, ut amet simul observationem eorum: amoremq; votorum testetur observatione. Nihil enim prodest Votis esse illigatum: in observatione autem eorum esse dissolutum. Extremi periculi & probri est: vovere & non reddere. Quorsum tanti sumptus: si neglectu tota eorum perditio? Vota dicta sunt: quod ex intenso, intimo, cordiali, amoris affectu sint nuncupata: hoc enim vovere dicimur, quod summè desideramus, & desiderare semper volumus: utq; velim, ligamus voluntatem, Voti obligatione: adigimusq; illam volentem ad volendum, quia vult semper velle, quod se jam gaudet velle. Ergo & natura & nomenclatura Voti amorem poscit, observationeq; sui.



CAPUT V.

De pretio Votorum, & observationis amorisq; eorum felicitate.



§ I.

Ora Religiosa sunt vinculorum & compedum mundi, diaboli & carnis, amorisq; proprii absoluta & vera disruptio atq; abjectio. Ita ut omnis qui votis est Religiosis illigatus: cum suavi gratiarum actione possit debeatq; dicere Deo. *Dirupisti Domine vincula mea:* quibus irretitus tenebar quamdiu mei juris eram: & sæculi non libertate, sed revera captivitate detinebar: propterea *Tibi sacrificabo hostiam laudem:* nuncupando vota mea: & tibi me in holocaustum immolando. Adduc propriam experientiam tuam, adduc aliorum innumerabilium hominum: quanta sunt vincula sæcularium, quibus catenis constri-
cti tenentur & gemunt, & merguntur in interitum æternum. Ab his omnibus vinculis & solvitur & absolutus est qui vovit Vota Religiosa: absolutus est in æternum, quantum in ipso, & ex vi votorum ejus est. *Quantum ergo sibi debet complacere in Votis suis?* quantas Deo pro eis agere grates? quantum illis pretium habere apud se: tanquam instrumentis libertatis suæ, & dissipatoribus miseræ, immanis, innumeræ servitutis suæ?

§ II. Vota sunt vinculorum Christi assumptio & induitio. Dum enim Vota nuncupantur, verè implet qui nuncupat, illud Domini IESU dictum. Tollite jugum meum & onus meum super vos: jugum enim meum suave, & onus meum leve. Votis ergo homo liberatur à servitute peccati & diaboli: & efficitur servus Iustitiæ: quæ servitus est vera libertas: & ita efficitur servus libertatis: id est, efficitur libertinus. Induit ergo homo per Vota compedes libertatis veræ, aureæ, sanctæ, Divinæ. unde etiam invenit requiem animæ suæ.

Neq; id mirum esse debet: quandoquidē

per Vota ipsummet Christum induit: sicut enim per baptismum induit Christum quilibet quoniam ex mancipio infidelitatis factus est servus fidei & veritatis & legis & gratiæ Christi, tanquam palmes viti, tanquam membrum capiti innectitur inseriturq; Christo: Ita per Baptismum hunc renuntiationis, per Vota factæ: tantò plenius quilibet induit Christum, quantò plenius perfectius, perenniusq; ac irrevocabilius abrenuntiat omnis creaturæ, etiam suisipsum, (quod in Baptismo non fiebat) amor, dominio, proprietati, usui etiam ipsi arbitrio: efficitur autem unum quiddam cum Christo, quia sublatò omni medio creato, totus, immediatè, plenè, liberè, expeditaq; Charitate unitur Christo, & transformatur in Christum, efficiturq; veluti alter, imò ipse Christus. Nullam aliam habens possessionem præter solum unumq; Christum propter quem crucifaciendum, omnia, etiam semetipsum detrimentum, fecit. Quod totum admirabile & inestimabile negotium, atque simul beneficium conficitur naturali efficaciam beneficioq; votorum religiosorum. His enim homo perfectè & absolute moritur & perit mundo, sensui, ipsi sibi, omniq; creaturæ propter Deum, absq; medio in solum incidit, recipitur, transformaturq; Deum.

His iisdem Votis illigatur (seu religatur unde & Religiosus vocatur) Deo, alligatur Christo, & fit præcipuum præcipuoq; conjunctionis modo membrum ac palmes Christi, singulari atq; proprio quodam jure singularem specialemq; succum gratiæ ac meritorum participans & trahens de plenitudine Christi Unde etiam magis efficitur pars vitalis, viva, sana, utpote fonti vitæ magis vicina, arctius pressiusq; incorporata.

Utinam hoc beneficii, hanc inquam vinculi genus, vel potius, hoc Votorum beneficium

ficiū, utinam Religiosi genuinē percipi-
ant intellectu, intimēq; simul participant
effectu. Longē utiq; alia esset vulgo Reli-
giorum in Spiritu & perfectione conditio,
longē alius amor Votorū, & longē alia esti-
matio, ac tandem longē & alia observatio.

§ III. Vota Religiosa sunt annulus, &
pignus sponsale subarrhatoriumq; quo Re-
ligiosus & Deus mutuō desponsantur: fi-
untq; duo in Spiritu uno: quoniam qui ad-
hæret Deo unus spiritus est cum eo; adhæ-
ret autem omnis qui vota facit: quia per
vota cui adhæreat non habet, utq; nec ha-
beat, nec habere possit, per Vota id facit:
propter quod relinquit homo & Patrem, &
Matrem, & corpus & animam, & seipsum,
& universa creaturæ & adhæret sponso suo
Deo: cui sponsatur in fide & fidelitate, &
spe, & fiducia, & charitate, & devotione.

Atq; hujus desponsationis pignus memo-
riale: annulus pronubus, sunt Vota, quem-
admodum & ipsa desponsatio peragitur per
Vota.

Expende igitur Religiosæ hanc & tuam &
Votorum tuorum dignitatem: ex mancipio
mundi, ex jumento carnis, ex captivō dia-
boli, ex cloaca peccati, ex titione inferni,
efficeris sponsa Christi & Dei, & effice-
ris per Vota: & annulus sponsalis sunt
tibi Vota & syngrapha transactionis tam
æternæ prænobilisq; sunt Vota. Et dos
conjugij hujus sunt Vota: cogita quanti æ-
stimare, quo loco habere: quam delicate &
tenterē servare debeas hæc tua Vota? Cujus
frontis est pronubum annulū, pignus
sponsalis amoris nexusq; æterni cum Deo
contemptui & neglectui habere? O agno-
sce Religiosæ dignitatem tuam, Votorumq;
tuorum: & per Vota factus divinæ consors
desponsationis: noli in degenerē per negle-
ctum Votorum tuorum transire: deinceps
conversationem.

§ IV. Vota Religiosa sunt Beatitudinis
inchoatio: atq; in centuplum obligatio
mercedem, stipulante atq; exhibente sapien-
tissimā simul ac omnipotentissimā Dei pro-
videntia. Qui Vota Religiosa emisit: cō-
scendit trium maximorum virtutum supre-
mos gradus, & tantū infra solius visionis
dilectionisq; intuitivæ ac beatificæ gradum
constitit. Vota Religiosa trifariam beati-
ficant voventem. 1. Auferendo ab eo om-
nem miseræ materiam, quæ ex peccando,
ex amissione & curā bonorū, ex errore

ignorantiæ nasci solet. 2. Vovendo
evehūtur in supremos gradus summarum
virtutum Theologicarum & Moralium:
præterquam quod sint ipsa virtutes. Hero-
icæ & status insuper earum sive in eis. 3.
Dando Deum in possessionem hominis, ho-
minemq; in Dei: ita ut speciali jure ac mo-
do ob vim Votorum & Deus sit voventis
& vovens Dei possessio, quomodo non est
ullius creaturæ in ullo statu, hujus vitæ e-
tiam in Ecclesia Christi. In veritate enim
neq; fides neq; spes, neq; charitas hujus vi-
tæ: altiūs promovere hominem possunt
quam ad Votorum altitudinem, latitudinē,
humilitudinem, ac profunditatem. Ab an-
nihilatione enim & prodicione ipsius ho-
minis incipiendo, omnem creaturam com-
plexa deserunt & contempnunt, unīq; soli-
tudo ac simpliciēti & bono summo Deo,
in æternum irrevocabili promissō hominē
Vota Religiosa immergunt, inferunt, invi-
scent, indivinant: Ita ut solus Deus sit
tali homini omnia in omnibus in hac vita:
& merces ejus non tantū centupla, sed
prorsus magna nimis, non minus ipsa quo-
quē in æternum, quam homo, Deo devotus,
est in æternum. Quomodo ergo non bea-
titudinem jam inchoavit, qui se per Vota
Deo addixit & sacravit?

Hæc ergo natura Votorum est, hoc be-
neficiū, hæc efficacia sublimis & admi-
rabilis, & quamvis omnibus quicunq; Vota
faciunt in Religione, sit veluti de jure com-
munis: hoc tamen manna absconditum est
in praxi, & experimento, omnibus illis, qui
esto fecerint Vota profitendo, non ea tamē
profiterentur exequendo. Contingit enim
illis quod filiis Israel, qui omnes quidem
manna manducabant in deserto: non om-
nes tamen omne delectamentum suavitatis
deprehendebant in ipso, sed ij soli in quib-
us beneplacitum fuit Domino: & quibus
beneplacitum fuit in Deo. Ita Religiosi, o-
mnes quidem Vota emittunt: sed eorum ef-
ficacem virtutem atq; dulcissimam subli-
mationem non nisi ij soli percipiunt: degu-
stantq; qui delectantur Votis suis, eaq; a-
mant ut servant ut perficiant, perficiunt ut
in eorum latitudine sine offendiculo, sine
retinaculo, sine adhæsiōe ad illius rei cre-
atæ amorem in Deum currant, in Deum
transseant: & sicut ferrum in ignem, aer in
lucem, gutta in immensum vinum, plena
& constanti amoris sinceritate, cordis nudi-
tate,

tate, Voluntatis resignatione atq; confor-
mitate transmutentur. Ad quam beatitu-
dinem nulla certior, planior, breviorq; viâ
quâm Religiosorum Vota ex animo nuncu-
pata atq; servata. Quam si plerisq; obti-
nere non contingit, hoc cæcitati lux in-
cognoscendo æstimandoq; Votorum pretio
& lenitudine studioq; perfunctorio in eo-
rundem observatione adscribere debent.

In veritate namq; plerisq; Religiosorum
ita in Religione vivunt: ut omnia alia po-
tius negotia curent, quàm ut se Votorum
suorum amori, æstimationi, peritioni, co-
gnitioni, exactaq; ac insignius diligenti ob-

servationi impendant. Satis habent cras-
sas & in omnium oculos incurrentes Voto-
rum injurias devitasse: quorquor autem ho-
nesto aliquo prætextu obvelare possunt, hos
inter minora, ne dicam inter nullam dispê-
dia connumerant. Inde Vota Religiosis
sunt onera, inde laquei, inde lapsu & ca-
sum seminaria, quod utiq; non Votorum
ingenio ad libertatem, serenitatem, suavi-
tatemq; conscientia divinitus instituto,
sed voventium, quæq; voverunt morosè &
miserè observantium vitio evenire, quoti-
diana experientia manifestum facit.

C A P V T VI.

De proveniente Religioso ex Votis suis securitate atq; pretio.

§ I.



Ora Religiosa (& vita
iners fundata, secundum
formam & naturam vo-
torum directa) sunt ve-
luti navigatio absq; omnibus periculis, sco-
pulis, ventis adversis suscepta: perpetuis
autem prosperitatibus, obsecundantibusq;
ventis, procul omni metu, sub infallibili
navarchorum fidemq; ductu instituta: ad
portum planè securum, ad fortunatasq; re-
giones, ad Beatissimæ Patriæ sedes termi-
nanda.

In alijs quidè statibus ac Vita generi-
bus miseri mortales, penè semper adversis
obluctantur ventis, in periculosis scopulo-
sis monstrorumq; & pyratarum plenis oce-
ani plagis, inter assiduorum naufragiorum
metus, & sub oculis positos conspectus na-
vigantes: ita ut vix quisquam integris mer-
cibus, rarus non naufragus in tabella enatet
ad littus: Unus solusq; status Religiosus
est is, qui omni procul metu securus suos
portat per mare undequaq; pacificum &
& prosperum. Quod à beneficio Votorum
totum manat. Qui enim paupertatis, ca-
stimonie ac obedientie navigio vehitur:

nulla habet pericula à quibus metuat. De-
um enim navarchum, Deum rectorem,
Deum ventorum adspiratorem, Deum & e-
jus voluntatem sapientiamq; cynosuram
& acum nauticam habet. Navigat ergo
plenus securitatis in tantum, in quantum
votorum suorum fiducia & sinceritate ani-
matus fide Deo: in quo nemo unquam spe-
ravit & confusus est: sed potius singulari-
ter in spe constitutus, in pace inidipsum
dormit & requiescit, sciens quoniam cui
se & sua omnia credidit, Deus est. Ama
Religiose navigationis istius secunditatem.
securitatemq;, & cave intempestivis cupi-
ditatum tuarum æstibus tempestates cõcita-
re, quibus Votorum & vitæ tuæ Religiosæ
navicula in naufragos scopulos brevique
impacta dissolvatur. Amor æstusq; pro-
prietarum voluntatum, sensualitatu, & com-
moditatum ac superfluitatum: hi sunt in-
vincibiles scopuli, hi furentes venti, hæc
monstra profundî maris, hi pyratæ crude-
les: Religiosarum navicularum mercium,
quas nemo evadit neglector Votorum, ne-
mo metuit servator Votorum.

§ II. Vota sunt mercium & bonorum
omnium humanorum Spiritualium, corpo-
ralium,

salum, demum etiam externorum, in securissimum, munitissimumq; locum depositio, atq; etiam in agrum centesimi milliesimiq; fructus seminatio. Vota enim facere est aliud nihil, quam fanerari Domino, est nihil aliud, quam seminare totam substantiam suam in fecundissima liberalitatis ac feracissima Providentia Dei agro: ex quo 1000, & 1000, & æternum & immensum fructum redditum cum exultatione metere liceat: est nihil aliud, quam tutissimo loco, quò scilicet neq; fur approprians, nec tinea demolens, neq; erugo corrumpens accedat, universa bona & opes suas deponere ac recondere.

Bona quæ homines in hoc mundo mundani habent: quantis non sunt obnoxia casibus. Satis fuit opulentus Iob, & paucas intra horas exutus omnibus, solum illi sterquilinum in quo sederet, sola testa quæ famem deducere tardantem raderet, residuum accepit. Homini autem Religioso quid in mundo perire, quid eripi potest? Omnia arbitratur ut stercore: quid lugeat? Ipse sibi periit, & alienus totus est: cur tristetur? Unum nudum centum armati spoliare non possunt. Mortem non timer, qui jam totus magis mortuus est, quam vivus. Lacturam non meruit honoris: qui & se contemnit ipse, & gaudet quaritq; contemni: ac dolet non contemni. Et non est hoc super fortunam, super casum, super mutationem omne esse? Adeo securo loco est: omnis qui Vota novit & reddit Domino, adeo in tuto omnia deposita habet sua. Nec mirum, quoniam Deus est illi omnia in omnibus, & in Deo sunt omnia ejus, & Deus est omnia ejus, atque hoc Votorum est beneficium & observationis eorum.

§ III. Vota Religiosa sunt manu ductio Dei quædam: omnes enim Votis Religiosis sibi obligatos, Dominus Deus, tanquam proprios suos eosq; tenellos filios perpetuo in omnibus & singulis, non tantum actibus verum etiam cogitatibus veluti manu tenens ducit & deducit secundum beneplacitum voluntatis sapientiaq; suæ. Et quamvis hoc gubernationis Divinæ perpetuum obsequium omnibus non tantum hominibus, sed etiam creaturis suis modò impendi à Deo fatemur: attamen speciali quodammodo & obligationis jure propensionisq; teneritudine hanc curam impendere partim dignatur, partim tenetur Religiosis De-

votisque suis Deus. Ita ut peculiariter appropriatq; dicatur de unoquoq; eorum à Deo illud. *Ego ero illi in Patrem, & ipse erit mihi in filium.* Quoniam enim Religiosus quilibet per Vota sua, ad illum se se statum sciens volens deducit propter Deum, & in spem Dei, in quo sunt infantiuli & lactentes respectu Parentum & nutripiorum suorum: omnem omnino curam suarum rerum, suique ipsorum, omnem iudicii prudentiaq; industriam & libertatem à se abdicantes, & in Deum, plenè transfundentes: ac si omnino & nudi, & amentes, & libertate destituti, & mancipia jumentaq; & pueruli simplicissimi forent. Inde fit, ut speciali quodam respectu obligent sibi Deum ad sui gubernationem, perpetuamq; in omnibus & singulis manutentionem atq; directionem, quod sicut nulli creatura aliæ per Vota & ex vi status facit, nulli etiam alteri creaturæ Deus hanc peculiarem manu ductionem impendere tenetur.

Viderit ergo Religiosus, quantam consolationis & securitatis abundantiam ex Votis suis habeat: quæ vitam suam fiducia vallatam subnixamq; in Deum transigere possit, quam totus cura sui, rerumq; suarum omnium vacuum: quam totus certus optimi Deoque placiti utpote Divini progressus successusq; esse semper debeat. Quam insipienter agat periculosèq; dum se angustiis pusilli, vel intemperijs cupidi cordis sui actus in sui curam rerumq; suarum sollicitudinem, vel uno digito intromittit. Per hoc enim Deum omnino arceat à sui cura, & ostendit se vel non egere, vel parùm contentum esse industria manu ductioneq; Divinam.

§ IV. Vota Religiosa sunt: pondus & pretium tum Religiosi ipsius, tum omnium actionum ejus, & quidem maximum atque certissimum. Quidquid enim à Religioso Votis illigato fit, id totum peculiari ratione bonum, peculiari ratione gratum Deo, peculiari ratione meritorium, peculiari ratione mercedis majoris dignum, peculiari ratione præmij sui certum securumq; est, quod peculiaritatis genus nulla opera hominum extra Religiosum factum, quantumcunq; bonum, & insigne sit, caret semper eo virtutis brinitatis excellentiaq; gradu quem ex Votorum & status Religiosi beneficio habere posset, quò nullum Religiosi hominis (dum modo malum non sit) opus destituitur: quia nullus status alterius homines ita Deo subijciuntur.

untur subdunturq; neq; etiam ex tali subje-
ctione operantur, cum operatur: quomodo
Religiosi vi status Votorumq; subditi sunt
operanturque.

Et quamvis possit etiam secularis aliquis
aliquid vovere Deo, ex Votoq; facere: tamē
ne sic quidem adæquat excellentiam & va-
lorem operum Religiosi hominis: sicut e-
tiam dicto suo Voto non adæquat statum
Religiosi hominis: neq; enim per suum
Votum evadit ad statum perfectionis.
Quodsi opera secularis hominis licet ex
Voto facta: non adæquant dignitate & va-
lore operum Religiosi hominis pondus &
excellentiā: quanto minus id facient ope-
ra facta non ex Voto? Opus secularis ho-
minis bonum est velut vinum ex vase luteo
vel ligneo manans: Opus autem Religi-
osi bonum est velut vite vinum excresecens:
aut velut ex auro gemmeoq; vase profluens:
voluntas quippe secularis hominis etsi bo-
na sit, quæ facit opus bonum: est tamen ve-
luti lutea & ligneæ bonitate bona, cui sit
non naturale, nec proprium, vinum boni o-
peris fundere: sed potest etiam indifferentia
& mala proferre. At verò voluntas Reli-
giosi, Votis Deo tradita, & tanquam vitis
ad botros & vinum, connaturaliter ad
hoc ordinata vi Votorum Deoq; tradita ut
ex ea genuinum vinum botriq; naturale
excresecendo procedat. Est tanquam vas
aureum gemmeumq; traditione æternā per-
vorum totaliter Deo sacra, sacraq; facta
adeo, ut non tantum actus ejus primi, ipsa
scilicet potentia ejus Dei sit, & æternaliter
quidem ac inviolabilis Dei propter Vota.
Itaq; secularis dat quidem vinum Deo, sed
non vas, non vitem. Religiosus autem &
vitem, vasq; pridem dedit ac sacrauit: & ex
vite congenitum vinum operum bonorum
fundit ac premit. Opus secularis hominis,
bonum à semel tantum & transitorie tan-
tum bonæ voluntate procedit: & ideo etiam
semel tantum bonum est. Opus autem
Religiosi sicut est à voluntate multipliciter
bona, (nam 1, est pridem Votis Deo sacra-
ta, totaliterq; ac radicatus in ipsa potentia
devota donataq; & 2, nunc quando actu

bonum operatur, pristina illam bonitatem
ex devotione inditam, in effectum produ-
cit: ita etiam opus ipsum erit multipliciter
bonum, ac per hoc multipliciter meritori-
um.

Quod usq; adeo verum est: ut non sit o-
pus Religiosum ad quodvis individuum
suum opus intentionē voluntatis in Deum
referre: (licet etiam hoc facere laudabile est
meritoriumq; & Religiosis familiare sit) sed
sufficiat facere ex vi & impulsione status
Religiosi, Deoq; totaliter cum omni potē-
tia & radice qualibet operandi pridem sa-
crati ac devoti: Ex tali enim operan-
di modo, origine, radice, & fundamento,
atq; fonte non potest manans ipsa opera-
tio non esse Dei, divini juris, Deoq; grata.
Sicut enim longè alia est ratio fructuum
in foro venalium, & alia ex horti Domi-
ni arboribus decerptorum: illi enim si Pa-
trifamilias ad cibum offerantur: nonnisi
emptionis jure ejus fiunt: at verò si decer-
pti ex hereditario horto porrigantur, sine
emptione ex vi solius nativitatis suæ, quia
scilicet ex arboribus quarum Paterfamilias
est hæres nati decerptiq; sunt, & sine obla-
tione, juris tamen Dominini fiunt. Ita o-
pera secularis bona, quasi ex foro venalia
ad Deum empta perveniunt: Religiosi ve-
rò ex hereditaria Domini arbore nata hoc
ipso juris Domini sunt, quia nata sunt.
Unde etiam speciali jure & ratione tum bo-
na, tum Deo grata, tum eidem propria, tum
meritoria, tum mercede majore digna, tum
præmij securiora sunt.

Ex quo fonte eodem sequitur quoq; o-
pera Religiosi sicut ad merendum amplius,
ita etiam ad laudandum, exaltandum, ado-
randumq; seipsis Deum, ad impetrandum à
Deo: ad satisfaciendum quoq; Deo esse effi-
caciora, quam opera non à Religioso facta.
Vide ergo mi Religiose quanta sit felicitas,
quanta aurifodina recondita tibi in Votis
tuis, & ex hoc collige quo tibi in pretio ef-
se debeant, quam in Deum ingratus, quam
in te ipsum injurius sis, dum Vota tua nec
æstimas, nec servas prout debes.

CAPUT VII.

Qualis debeat esse in Religioso Votorum amor, & observatio.



§ I.

Votorum omnē laudē pretiositatem, utilitatem potissimū ab observatione, hāc potissimum ab amore, æstimationeq; pendere: vicissimq; amorem ac æstimationem præcipuē per observationem diluiscere. Igitur amor Votorum observationi eorundem innectitur, sicut arbor fructui, fructusq; arbori, fructus arboris bonitatem indolemq; indicat, arbor fructui totam ejus substantiam laudemq; communicat. Tunc ergo verē amantur ac æstimantur Vota à Religioso, quando strenuē sincereq; observantur. Frustra gloriatur de Votorum amore: si quis perfunctorius ac laxus convincitur esse in eorum observatione. Ut itaq; comproberis esse verus Votorum amator, sis observator; ut verō sis observator, esto amator.

§ II. Votorum verā strenuāq; observationis conditiones sunt non pauca, earum præcipuē sunt hæc:

1. Votorum observatio esse debet secundū Exemplar Christi Domini in unoquoque Voto. Qualem & quomodo Christus observavit in hac vita paupertatem, castitatem, obedientiamq; talem & eodem modo Religiosus, qui amore & imitatione Christi Vota fecit, debet observare. Et semper quidem observatio hominis imperfectior erit quā Christi fuit, quia tamen illi non æquare sed imitari Christum incumbit, tunc instar Christi observabit, quando amplius ampliusq; proximē ad similitudinem Christi accedere connitetur.

2. Votorum observatio esse debet secundū spiritum & exemplar primorum Religionis fundatorum: quorum utrumq; ex doctrinis, & operibus illorum ad posteros transmissis cognoscere, est: ut enim in fon-

te purior est aqua, & in sole lux, quā in aliis remotioribus derivationibus, ita cuiuslibet Religionis puritas, atq; sinceritas, penes fundamenta, penes fundatores est attendenda, ab iisq; desumenda, & ad paritatem illius in successoribus exploranda. Qualis ergo zelus fuit in primis Patribus ordinis pro omnibus & singulis Votis observandis: talem in se habere debent, qui successerunt post eos, si nolunt & ipsi degeneres esse, & Religionem à primævo spiritu degenerem facere. Interroga igitur Patres tuos, & dicent tibi: quomodo observare Vota, quomodo pro eorum integritate zelare debeas? interroga vitas & exempla, interroga doctrinas & præcepta: & ijs observantiam tuam accomoda: tunc enim illa haud dubiē perfecta erit, quando primis ideis exemplaribusq; conformis erit. *Respicite* (monentur posteri à Prophetā) *ad petrum unde excisi estis: respicite ad Abraham Patrem vestrum: & ad Saram quæ peperit vos. Si enim filii Abrahæ estis: opera, quæ fecit Abraham facite.*

§ III. Votorum observatio debet esse ad literam, ad literam, ad literam eorum verborum quibus concepta & emissa sunt. Ita divinum præcepit responsum aliquando ijs qui de Regulæ S. Francisci rigore conqueri: & mitigationem ejus postulare ausi erant. Atq; hoc ipsum omnes Religionum, omnium filii sibi dictum credere debent. Non enim ad inventionem humanam, sed spiritui Dei inspirati regulas ordinesq; condiderunt Sancti Dei homines; proinde nulla Ordinis observantia propriā interpretatione facienda & nutrienda est, sed ad literam, ad literam, ad literam servanda & tenenda est. Nec dandus subtilitatibus evasionibusque locus; nec ingeniosè disquirendum definiendumq; quousq; progressus transgressor fies: usquequo autem non fias, quousq; Progressus graviter, quousq; verò leviusculè ac

le: ac venialiter pecces. Verus amor has nescit & odit interpretationes, satis est illi non convenire aliquid puritati, observantiae, teneritudiniq; amoris Votorum: Quis enim ferat in Religioso, Deiq; obsequio & charitati dicato homine, inquisitionem, sitne hos quidem opere mortaliter, hoc verò non nisi venialiter Deum offensurus? Ut amans aliquid facere non presumat, satis est quod amato id factum esse non placeat. Si Deus ipse verba sua usq; ad Iota, usq; ad apicem unum observari potiusq; coelum & terram transire & mutari sinat, quam punctum unum de verbis suis, quales nos & quam liberales esse Verborum suorum & literarum ejus observatores, oportebit. Non certe vovit Deus observationem Votorum hoc est voluntatum, statutorumq; Divinorum.

§ IV. Votorum observatio debet esse tenera, & in arctitudinem Rigoremq; declinans. Quae constanter cohaerere volumus, clavis funibusve, temere, & utrumq; ligari ea non sufficit: sed tam clavos quam funes ipsos bonos, cum rebus ligatis bene adstructos inflexosq; profunde esse oportet: alioquin temere ligata, temere dissolventur. Sic votorum nostrorum quibus Deo alligamur & perfectionis. Virtutisque studio ligamina, quanto arctius nos strinxerint, quanto profundius clavi isti immissi nostris cordibus fuerint, tanto compages tota firmiter erit. Tenera observatio est, quae non quidem scrupulosa & perplexa & animum excarnificans, multoq; magis non ulla quae carnaliter glutens calicem percolans est, sed quae minimas quasque injurias & transgressionulas Votorum acutè notat simulq; fugit. Neque hoc ubiq; hominis ac neq; suamet propriae commoditati & gratiae donat, ut Votum aliquod in minima re oblatur. Sed in observatione votorum suorum, in quacunque occasione, libertatem suam servat: nec conscientiam suam in servitute ullius redigi sinat. Dico in observatione servari libertatem à tenera observatione: non in transgressionem. Credunt enim aliqui libertatem spiritus esse in eo, ut non metuant delinquere ac transgredi aliquantulum seu Vota, seu Regulas, seu disciplinam omnem at hæc non est libertas, sed potius servitus respectum humanorum, adoratioq; idoli vulgatissimi: quod S. Xaverius (Quid dicent) appellabat: vera libertas est in nullius (ut dixi Apostoli verbis) redigi potestate ad

peccandum, deq; recta virtutis via de cedere, siue id sit multum, siue parum. Hæc vera libertas est, hoc virtutis Dominium: hoc est esse potentem Virtute. Tali potentia & Dominio Religiosum præditum esse convenit: ita quidem manifestè & palam, ut omnibus domesticis atq; externis etiam constet ejus conscientiam adeò tenere robustam, adeò robuste teneram: adeò delicatam & obfirmatam esse in observatione Virtutis Votorum, ac disciplinæ suæ, ut nullius gratia transgressionem ullam daturus sit: sed absq; morositate quidem, attamen cum libertatis mansuetudine dicat semper: Quamodo possum peccare in Dominum?

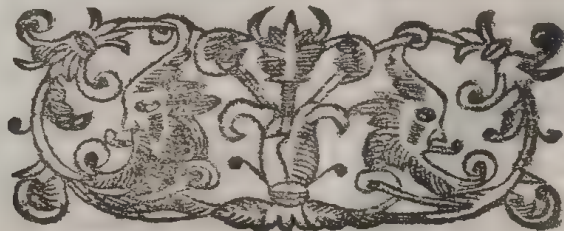
§ V. Votorum observatio debet esse ingenua, cum amore, cum gustu, cum gaudio, cum oblectatione mentis atq; lubentia tam de Votis ipsis, quam de vigore illorum, quam de comitibus & experimento illorum, quam de occasionibus servandi illa: quam de difficultatibus in eis observandis. Hunc gustum, amoremq; ingenuum qui habet, is in Religione habet vitam, & dies videt bonos atq; jucundos, gustatq; & videt quam rectus & suavis, & dulcis est Dominus. E contra eò qui caret: is semper habet amaritudinem super amaritudinem, inter spinas sollicitudinum ex proprijs voluntatibus cupiditatibus passionibusq; oratarum hæret: ita ut quancunq; se in partem commoverit, pungi & cruentari animo cum necessè sit. Et quamvis præ cæcitate cordis sui dolores inquietudinesq; alijs potius ac in primis superioribus & Religioni ipsi ascribit, quam sibi: in veritate tamen a nemine alio laeditur, nisi à semetipso. Etenim si animo esset bene compositus, si affectus sanos edomitos, si adstrictas cupiditates, si voluntates subditas Deo, si amans verè Votorum statusq; sui esset, fieret illi continuò quasi merides lux, & oreretur in corde ejus abundantia pacis: fieretq; illi dies ex die salutatio Dei. At quia se malum & passionatum relinquens sibi ac alijs alios omnes vult sibi bonos, blandos & consentientes, dum hoc non facit, quod in sua potestate atq; obligatione est, hoc verò requirit quod nec fieri potest, neq; etiam debet: sit ut perpetuis morbis doloribusq; animi vexetur: graves exosusq; omnes habeat, vicissim se omnibus reddat. idq; tamdiu donec aut mores suos in statu mutet, aut ex statu cum moribus vitam morte Apostatavé foras efferat.

§ VI. Votorum observatio debet esse projecta in Deum, seu fundata in fiducia erga Deum, directaq; in filialem imò sponsalem dilectionem Dei. Sicut enim Vota sunt radicaliter & principaliter ex fiducia in Deum, & motivo amoris adhesionisq; ad Deum quam arctissimè & liberrimè: ita & observatio eorum: omniumq; difficultatum, si quæ se in observando offerant animosa devoratio: in eadem fiducia atq; Deo adhærescendi ad crescendiq; cupiditate ac devotione fundari debent. Eadem enim sunt cuiusq; rei principia conservativa, quæ fuerunt constitutiva, quare sicut Vota in gratiam fiduciæ charitatisq; in Deum sunt: ita etiam per eandem fiduciam & charitatē servari & in suo vigore contineri possunt ac debent.

Propterea universæ difficultates in observatione Votorum ex ijs fontibus duobus manant: quia Religiosus vel non fide in omnibus, neq; se totum per omnia credit committitq; Deo in praxi: vel ad aliquam rem creatam ad voluntatem cupiditatemvè suam propriam pestinaciùs adhæsit, quàm ut ab eà avelli propter charitatem Dei libenter, pacatè, patièter saltem sustineat. Hinc omnes Religiosorum malè conditionatorū in statu suo lacrimæ, hinc trixæ, hinc tædia, hinc amaritudines, hinc querelæ, hinc ad sæculum respectationes, hinc infames & absurde resolutiones, hinc deniq; (ut verbo concludam) omnes ruinæ, omnes corde, omnes etiam corpore apostatationes, & in Ægyptum pudendæ licer, tamen impudentes regressiones. Dum enim malum exuberat, artem medicam superat: ideò quòd sanari non potest aut verius non vult

abscindi potius eligit, vel simul necessariò cogitur. Ab hoc malo in totum liber est Religiosus, qui se iactavit in Deum fiducialiter: cuius anima suspendium ex Deo elegit: quia omnia propter Christum detrimentum fecit, qui certus est, quod eum nulla creatura separabit à charitate Dei, ut pote quàm Votorum devotissimà, plenissimà, fidelissimà nuncupatione fundavit, fundatum firmavit, firmatum casta Deo desponsatione æternum copulavit.

Ad has conditiones exige, exploraq; observationem Votorum tuorum Religiose: Deum obnixè orans: ut te speciali, magnificaq; gratià suà in intimā plenamq; observationem Votorum repleat, repletumq; confirmet, & observatio Votorum tuorum eisdem vel saltem suppare effectus in te producat, quos produxit primà eorum nuncupatio, cum te per illa Deo sacrificiū faciebas. Stenim primò Vota fecisse Deo tantos fructus producit, ut homo quasi novus Baptismi efficacitate omnium præteritorum delictorum suorum tam quoad culpā quam quoad penam relaxatione à Deo consequatur, quomodo fieri potest, ut quoties strenuè se in Votorum observatione & apprehensione, atq; etiam approbatione practica exercet, non etiam peculiari cum fructu efficaciq; spiritualium commodorū id faciat? Ergo si magni interest fecisse, Vota obtulisse Deo: haud dubiè magni etiam intererit facta oblataq; strenuè & exactè, & constanter, & propter Dei dilectionem observasse. Ad hoc itaq; adhibe tum omnem animi tui curam, tum intercessionem IESU Christi, Dei Matris, Sanctorumq; omnium.



CAPUT VIII.

Quantum malum sit Vota Deo facta, male servare.



Quantum malum sit Vota Deo facta à Religioso transgredi, ex sequentibus Capitulis aestimari potest.

§ I. Si inter homines magnæ incivilitatis ignominiam incurrunt, qui fidem alicui datam, postmodum violant & fallunt, quanto majus erit probum homini coram Deo, & Angelis, & hominibus, & demonibus ipsis Vota facta Deo, & quidem Vota in rebus tanti momenti. Vota cum tanta & tam longa præparatione præmeditatione prævia, facta. Vota tam sanctè, tam Religiosè, tam ex animo, cum tanta animi proprii interna svavitate, cum tanta Dei totiusq; cæli gloria, cum tanta aliorum exultatione atq; congratulatione, ædificationeq; nuncupata. Vota cum tam resolutio summoq; exactè observandi proposito emissa, Vota deniq; tam strictè cum Deo hominem conjungentia, tam magnificis Divinisq; donis hominem cumulata & exaltantia, tam hominem de communi hominum mortalium sorte in quandam altiore alium statum transferentia: quanto inquam incomparabiliter majus probum erit Vota talia, neglectui habere, male tractare, transgredi & non servare? Cum hominè dubiæ fidei, homines alij nihil commercij habere volunt; eo quod ab illo decipi timeant: quomodo Deus Votifrago, & datæ sibi fidei violatore potest aliquid habere communicationis? quomodo nulla illi bona sua credere, quomodo illum familiaritate sua dignari potest? Est igitur magna ignominia & sordida labe, & vix eluenda macula fidem datam in Votis violasse.

§ II. Vota enim servare, est pactum cum Deo initum rescindere, cujus rescissionis nulla justà subesse causa potest. Neq; enim

ullus potest talis homini per Vota Deo obligato casus evenire: ut justè ac licitè Vota sua rescindere, pactumq; cum Deo factum per illa, rescindere possit. Quare si quis Religiosus Vota non servat, is non nisi injustissimam injuriam contumeliamq; Deo in ferendo id facit, quatenus enim ex se erit: Vota non servando, omnibus offendit, edicq; aut Deum infidelem esse, neq; pactis conventis satisfacere, aut certè eundem esse impotentem insipientemq; qui non possit & non sciat pactis stare, aut esse Deum, tam vilem abjectamq; personam, cui fidem pactorum initorum non servare, cuilibet, quotieslibet, quacumq; etiam nulla, etiam sordida ex causalibet, etiam simul licet. Quò quid, detestabilius, quid injuriosius, quid probrosius, indigniusq; cogitari possit, pronum est judicare.

§ III. Vota non servare est adulterium committere: Votis enim suis Religiosus desponsatur Deo, fitq; Sponsa Christi anima, cujuslibet Religiosi voventis. Si Vota servat exactè: Sponsam se castam & fidelem probat: si autem Vota violat quid aliud faciat quàm adulteros contempto Deo admittit? Adulteros inquam tot, quorū desiderijs quotq; creaturis, & creaturarum, amoribus succumbens, ac indulgens Vota violat. Neq; in hoc crimine dimittitur injuriæ nequitia si in materia parva violatur Votum: sicut Sponsa non excusatur, si cum ignobili mæcho scelus adulteri patret: imò tantò magis probatur scelerata, quanto contemptibilioris personæ amore victa Sponsum suum legitimum deseruit. Sic quanto vilior res est ob cujus amore Votum frangitur, tanto indignius tractatus esse à Religioso Deus convincitur. Cogita jam quo zelo doloreq; inter homines Sponsos sentitur vindicaturq; adulterium & intellige quanto acriore zelo uritur Deus sponsus injuriæ affectus.

§ IV.

§ IV. Vota non servare, est Sacrilegiū committere: Votis enim Religiosus Deo consecratur; resq; sacra efficitur: & non tantum in Dominium, non tantum in proprietatem Dei transit peculiari quadam ratione per quam alioqui res omnes naturaliter Dei sunt propriae: verum Religiosa devotaq; oblatione in Divinum obsequium & cultū dedicatur consecraturq; magis quam hostiæ & sacrificiū, magis quam Calices & veste sacrae, magis quam templa: licet etiā harum omniū rerū instar Deo consecratur. Cōsecratur enim homo Religiosus Deo volūtariē, & ad actiones volūtarias in Dei honorem perpetuo charitatis incendio, Religiosaq; devotione in odorem Domino suavissimū offerendas incendendasq; consecratur Deo: & vicissim etiā illi cōsecratur quodāmodo Deus: ita ut non tantum homo efficiatur sacer Deo, sed etiam Deus hominē sacrum faciat, consecratorq; & consecratio hominis fiat. Si ergo rem sacram Deo temerare, nefandum sacrilegium est: quanto magis seipsum Sacrum Deo, & quidem Votis adeo Religiosē firmis, firmiterque Religiosis immanissimum nefandissimumq; sacrilegium erit? Si sacrilegiis flammis puniuntur: quibus flammis sacrilegus Religiosus non castigabitur?

§ V. Vota non servare est crimen læsæ Majestatis committere, contumeliosē namque tractatur Rex supremæ Majestatis: atq; adeo Majestas ipsa Deus Deorum. Et sicut dum Vota fiunt Deo, summus supremusq; illi honor habetur, ita dum facta violantur, temeranturq; ultimus in enormitate contemptus eidem irrogatur. Cum aliqua nobilis persona in Regnum & Principatum Dominiumq; à quopiam sive populo, sive homine deligitur, fidelitasq; illi & obedientia ac subiectio ab eodem juratur: postmodum verò non servatur neque exhibetur, sed ad alium temerē cum obsequiis subiectioneq; profilitur: qui hoc audet reus est perduellionis, perjurij, proditiōis læsæ Majestatis, quomodo ergo Religiosus qui se Dei subditum, Deum verò suum Regem absolutum constituit, Votoque suam fidelitatem firmavit, post modum autem Voti sui contemptor in Dei simul contemptū aliqua committit, quomodo inquam? non perduellionis, & læsæ Majestatis & perjurij, Votifragijq; ac proditiōis reus erit?

§ VI. Vota non servare est Apostatam.

& transigam, desertoremq; Dei & Religionis fieri: & esto retineatur mansio: retineatur vestitus, retineatur Vitæ regularis professio, atq; etiam aliqua superficialis observatio: revera tamen cum primum deseritur ac infringitur Votorum observatio, committitur Apostasie Religiosum enim Deoq; subditum Religiosē non constituit, quidquam aliud, quam Vota nuncupata: quæ si non servantur si neglectim contempnimq; tractantur: perinde habentur ac si aut facta non essent, aut ac si rescinderentur: tollitur ergo, quantum ex violatore Votorum est, status Religiosi omne fundamentum: ac proinde subducit se statui Religioso, ac per hoc & à Deo. Iura communia disponunt quod exire clam extra clausuram, vel deponere habitum sacra Religionis animo deserendi: verè committatur apostasie scelus ab eo qui hoc audet: quomodo non fiet apostata corde & veritate, qui retento quidem habitu & clausura domus servatæ, Vota ipsa, hoc est Essentiam, substantiamq; Religiosi status perrumpit & transcendit, atq; deserit?


§ VII. Deniq; multa paucis complectēdo: Vota non servare est charitatem Dei in se maculare, quomodo enim potest charitas Dei esse in eo qui promissiones Deo factas, pactaq; cum Deo vicissim inita, temerariē & cum Dei contemptu, propter vilissimas atq; conculcatas à se res creatas rescindit: amorq; earum Deum, & fidem Deo datam postponit? Vota non servare, est subvertere omne fundamentum perfectionis. Cum enim Vota sunt fundamenta perfectionis, qui hæc violat, hoc etiam subvertit. Est subnervare omnem pietatē, virtutē, Dei cultum, atq; venerationem. Est de cœlo in exilium, de claustro in sæculum, de paradiso in infernum ruere. Est volucrē per sublimia liberrimē volantem, ad sædum cadaver, vel viscum laqueumq; delabi & capi. Est canem esse impudentem, & vomitum resorbentem, suumq; ad volutabrum luti redeuntem. Est restituere se mundo, carni, aut propriæ volūtati, dæmonis quoquoq; potestati, ac tandem æternæ damnationi, cujus possessor efficitur Votifragus, perinde sicut Votorum nuncupator & servator Dominus & hæres, & possessor est cœlestis beatitudinis. Est conculcatio atq; irrisio Divinæ providentiæ & fidelitatis. Est desertio Vexilli, Sacramenti, Thalamiq;

Caput IX. de causis quibus Relig: induc: ad non serv: Vota 147.
 Iamq; Christi Ducis, Imperatoris, & Spōsi.
 Expende ista accurate, & Votorum negle-
 ctui etiam minimo, renuntia ex animo in-

totam vitam: sciens, quia Deus non irridet-
 tur, cui displicet infidelis hoc est, infideliter
 servata promissio, &c.

CAPVT IX.

De Causis & Vijs quibus Religiosi indu-
 euntur ad non servanda Vota sua.

§ I.  Causa prima, ob quam
 solent quandoq; Religio-
 si Vota sua non servare,
 est Ignorantia pretij obli-
 gationisq; & consequenter parva æstimatio
 Votorum. Quod enim nihili æstima-
 mus hoc etiam neglectim servamus, vel for-
 ras projicimus, hoc verò nihili æstimamus,
 cujus pretium ac necessitatem commodum-
 què vel ignoramus, vel nullum esse duci-
 mus. Est igitur ad observationem accu-
 ratam Votorum maximo adjumento, eorū
 pretij & utilitatis obligationisq; cognitio,
 consideratio & apprehensio.

Sicut è contra indubitata ad Violationē
 Votorum via est, parva, vel nulla eorū æsti-
 matio, cognitioquè. Si enim nihil est voli-
 tum nisi cognitum, & ignoti nulla cupidō,
 multò magis nihil est pretiosum æstimatū-
 què, nisi sit bene cognitum. Consideranda
 ergo sunt crebrò Vota ut æstimentur; æsti-
 manda ut serventur, servanda ut servant
 ipsū vōventem. Alioquin sicut læsa alæ
 volucris impedimento sunt, non auxilio, fa-
 ciuntq; illam citius capi quam ut subducāt
 aucupī: sic vota vōventi, non servant, no-
 cent non profunt: gravant non levant; præ-
 dam Dæmonis faciunt, non Dæmonem
 vincunt.

§ II. Causa secunda, non observationis
 Votorum est. Amor proprius, studiumquè
 commodorum propriorum, & cura sui
 immoderata inordinataquè. Radicalis
 & Universalis Causa est, latissimeq; pater,
 & in quolibet Votorum neglectu sive con-
 temptu communissime reperitur. Cur e-
 nim gravis est obedientia? cur durum est
 dependere ab alieno nutu nec propriæ, in-

dulgere voluntati? Cur commoditatu &
 solatiola superflua, molliemq; redolentia
 exambiuntur? cur duriora & asperiora, in-
 victu, vestitu, lecto, cæteraq; supellectili
 respuuntur, non absq; præjudicio obedien-
 tiæ, castimonix, paupertatisq;? nisi quia a-
 mor curaq; sui dominantur æquo amplius,
 in corde Religiosi. Tolle amorem propriū,
 propriam voluntatem, propriam æsti-
 mationem, propriorum commodorum, cu-
 ram, & cessabit omne cum Votis bellum.

§ III. Causa tertia non observationis
 Votorum est, *Immortificatio sensuum affectu-
 umq;*. Quod malum præcedentis est effe-
 ctus: unde non mirum quod impugnationi
 Votorum deserviat. Quia enim Vota ejus
 sunt naturæ, hocq; illorum est officium, ut
 sensibus toti; sensualitati in effrenationem
 tendenti assidue, pabulum subtrahant, quā-
 diu sensus blandè habentur, & dum mortifi-
 catio passionum, inferiorisq; hominis ne-
 gligitur, fieri non potest, ut creberrimè in-
 quotidianæ vitæ actionibus, Votis non con-
 traveniatur. Quamobrem ordinariè Vo-
 torum neglectus, atq; transgressio militat
 alicui cupiditati nostræ effreni. Oportet
 ergo hominem Religiosum esse jugiter mor-
 tificationi addictum, tam sensuum, quàm
 Passionum, si vult Deo Votorum suorum
 plenam observationem illibatamq; integri-
 tatem repræsentare, id nisi fiat, necesse se-
 rit semper claudam esse observationem
 Votorum, fidemq; Religiosi Deo datam tō-
 ties hallucinari, quoties sensibus passioni-
 busq; ac desiderijs irreverentibus infrun-
 tisq; collibuerit.

§ IV. Quarta Causa non observationis
 Votorum est. Effusio in externas res, Cu-
 ras, Occupationes, Conversationes, cupi-
 dita-

ditatemq; nimiam placendi & satisfaciendi Creaturis, præsertim Hominibus. Hæc est, vulgata janua, & lata porta; quæ transgressionem injuriæq; Votorum & ad Religiosos ingredi solent. Dum enim placere volunt, displicere nolunt Religiosi sæcularibus; vel timoratiores negligentioribus, illico similes illis efficiuntur, assumuntq; mores eorū & audent facere talia, quæ suæ quidem Professioni ac Vocationi & conscientię repugnant, aliorum tamen ad mentem futura creduntur. Cadit super hujuscemodi Religiosos, alienæ voluntatis servos, illa Prophetica maledictio, quam imprecatur cultoribus Idolorum dicens: *Similes illis fiant qui faciunt ea. & omnes qui confidunt in eis.* Religiosi, præsertim Votis Deo initiati est, esse potentem & Dominum in virtute, sub nulliusq; redigi potestate discoli & sæcularis hominis: habere in potestate animam suam, & Spiritu libertatis obstrepentes cõtemnere, sibilantūq; colubrorum capita, cum linguis censoriis sugillatorijsq; conterere. Certè si Religiosum Vota sua à servitute hominum non eliberant, non funguntur Religiosorum Votorum officio, quod est absolvere, expedire, eximereque hominem ab omni prorsus impedimento, retinaculoq; servitij Divini, placendiq; & uniendi se se Deo, tam arctè, ut possit ex verò Religiosus dicere cum Apostolo: *Certus sum, quod nulla creatura nos poterit separare à caritate Dei quæ est in Christo IESU Domino nostro.*

§ V Quinta causa non observationis Votorum est, parva aut omnino nulla resignatio fiduciaq; in Deum. Quanto namque resignatus & in Deum minus est confidens Religiosus, tantò plus est de se ipso, ipse sollicitus, suæq; propriæ curæ, per se innexus. Hæc autem sollicitudo atq; cura est unicus præcipuus, maximusq; Votorum hostis. Hæc cura sollicitudoq; prorsus directè impugnat per Vota Religiosa, omnemq; statum Regularem. Itaq; monetur Religiosi, præcipue verbis Apostoli: *Omni sollicitudinem proicietes in eum, cui cura est de Vobis.* Sicut infantulus jactat se totum in sinum & providentiam Matris, sicut infirmus jactat se in curam medici, sicut viator jactat se in scientiam Ductoris, sicut qui navigat, jactat se in curam navarchi; ita omnem sollicitudinem, omnem curam, omnem de se suisq; rebus cogitationē

jactare debet Religiosus in Deum. Hoc ni facit, si se in curam sui intromittit, eo ipso Deum ejusq; curam contumelia afficit à se repellit, & in sua Vota, in fidem Deo datam, à Deoq; vicissim acceptam injurius est. Sit ergo Religiosus fiducia & Ipe in Deum dives, totus securus de ejus infallibili circa se providentia. totus contentus ex animo qualibet ejus circa se dispositione & nullam difficultatem in observatione Votorum experietur, sed dicet ipse quoq; proprio doctus experimento cum Davide, *Dominus regit me & nihil mihi deerit.*

§ VI. Sexta Causa non observationis Votorum est Oblivio eaq; multiplex. Oblivio scilicet statūs & propositi sui vocationis quæ Religiosa. Oblivio obligationis suæ per Vota, contractæ. Oblivio vitæ suæ præteritæ cū justadio & timore reliquerit sæculum, & Religionem, nempe locum & statum penitentiae ingressus sit & assumpserit. Oblivio quoq; mercedis Divinæ Religiosis veris, hoc est Votorum sudrum exactis Observatoribus, tam in hac quam in altera promissæ. Qui enim neq; amplitudinem meritorum, neq; sublimitatem gloriæ cogitat quæ ex Votorum observatione conturget, facile ad neglectum Votorum suorum profilit.

Præterea oblivio suppliciorum quæ incurruntur ob negligentem malamq; Votorum observationem. Denique oblivio IESU Christi: tum Præceptorum, tum consiliorum, tum exemplorum, tum laborum, tum Passionis, tum meritum, tum gratiarum in se, (in Religiosum inquam) profusarum, sibiq; ad imitationem, ad incitamentum, ad dilectionem, ad usum, ad prædicationēque propositarum. Harum namq; rerum omnium si viva esset in Religioso memoria, nequaquam vacaret illi Votorum suorum, esse neglectorem, contemptorem, violatoremq;, retraheretur namq; nunc hoc, nunc illo, nunc uno, nunc altero retinaculo à transgressionem, stimularetur porro, & cogere ad observationem.

Quas quidem obliviones debet Religiosus jugi consideratione, vivaq; commemoratione, ab animo suo procul excutere, atque sibimet, si non assidue, crebro certè, & per diem sæpius inclamare, vel illa P. Jacobi, Laynez verba: *Quæ vovisti Domino rata habeo, vel illa: Placet quod promisi & servare volo.* vel illa: *Ecquid vovisti? ut quid re Deo Votis illigasti? Displices Deo infidelis stultus.*

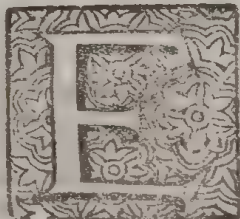
Sulca. & tepida promissio. Si quid vovisti, ne moreris reddere.

Hi sunt ferme præcipui universalioresq; fontes non observationis, aut negligentis observationis Votorum? Expende illos, ab animo tuo amove illos: aperi autem oppositos illis, e quibus diligens Votorum observatio promanet. Tales sunt, odium sui,

contemptus sui, mortificatio externa internaq; fiducia & resignatio in Deum plena, amor Dei fervens. Studium conatusq; Christum quam proximè imitandi præcipue, pauperem, passum, contemptum. Memoria & amor Vocationis, Professionis, obligationis, vita disciplinata.

CAPVT X.

De facilitate observandi Vota, quæ ab ipsis etiam Votis promanant.



§ I.

Esti generosarum mentium sit difficultas aggredi, difficultatemq; strenue superare, sitq; magni apud Deum

meriti & compendium ad perfectionem. Iter, cum unus actus strenuus, heroicus intensusq; pro mille remissis & tepidis faciat, quia tamen hæc generositas & in paucis, & non citò reperiri ut plurimum solet, ideò dominus noster gnarus infirmitatis nostræ, & timiditatis ad aggredienda multoq; etiã magis ad perficienda difficultia & ardua, providit Religiosis, ut & facerent propter obsequium suum difficultia & tamen haberent in istis difficultibus facilitatem, quod quidẽ adeò mirabiliter præstitit sapientissimus suorum filiorum fideliumq; servorum Pater, cuius quo maxime videbatur aggravasse jugum suum super Religiosos, in hoc ipsos facilitatem omnem collocaverit.

Vulgaris est hominum sensus, quod Religiosi Votis suis graventur: cuius tamen oppositum omnino, invenias: tantum enim abest ut gravamen difficultatemq; ex Votis referant sentiantq; ut potius summam facilitatem alleviationemq; reportent ac exportantur: ita ut verissimè nimis dictum sit à Christo Domino: *Tollite iugum meum super vos* addita ratione mirabiliter vera & veraciter mirabili: *Iugum meum enim suave est, & onus leve, quia scilicet iugum Domini*

IESU, (quod potissimum in Votis elucet respicietq;) & onus, non est ad affligendum, & aggravandum institutum, sed ad facilitandum & suavitatem demulcendum reficiendumq; cum sit ipsa suavitas, ipsaq; facilitas. Quod ut clariùs pateat, adverte.

§ II. Vota Religiosa tribus posse esse ex capitibus gravia & difficultia Religiosis. Primo quidem ex materia Votorum, scilicet ex paupertate rerum, ex privatione delectationum sensualium, & ex dependentia in omnibus ab alieno nutu. 2. Ex subiecto seu persona ipsa vovente. 3. deniquè ex ipsis Votis eorumq; obligatione. De primis duobus Capitibus jam in superioribus consideratum est, de tertio in præsentibus considerandum venit. Vota scilicet Religiosa ex sua natura, non tantum non gravare, sed alleviare, atq; ad elevationem facilitationemq; obsequij Divini, viamque perfectionis, inventa & instituta esse, adeò ut esto essent Vota onerosa ex materia subiectoq; suo, tamen ex natura sua, ex vi obligationis suæ mitigaretur, immo tolleretur omnis onerositas undecunq; promanans. Quæ res, maxime sanè reddere debet Vota commendabilia, & ad observationem eorundem accendere quemlibet Religiosum, maxime cum ab observatione diligenti tota hæc res dependeat, quantum ad facilitatem, sicut à negligentia in observatione tota gravitas onerositas difficultasq; consurgit. Nulli enim Religioso Vota gravia sunt diligenter observanti, nulli non gravia negligenter obser-

observanti. Id quod diligenter advertendum est, & sciendum non solis Votis. Religiosis proprium, sed omni virtutis perfectionisq; via ac spirituali vitæ commune esse, ut testatur experientia.

§ III. Quibus verò ex Capitibus Vota facilia sunt, & ad facilitatem instituta, adeoq; ipsamet facilitas totius obsequij Divini & studij perfectionis, ac deniq; suæ ipsorum observationis.

Primum Caput est, quia Vota tollunt impedimenta omnia Divini obsequij, quæcunq; à bonis externis seu fortunæ, à bonis corporis, à bonis animi, & à cupiditate, amore, cura, possessioneq; eorum nasci solent, aut possunt. Per Vota siquidem cõtenuantur & abjiciuntur omnia genera istorum seu Bonorum, seu impedimentorum: abjiciuntur autem cum spe & possibilitate redeundi ad illa tum recipienda, tum etiam volenda in æternum. Ex hoc autem primo Capite, resultat.

Secundum Caput, quod est, quia Vota admovent omnia adjumenta Divini obsequij, certè præcipua: quæ unico nomine comprehendere licet Perfectæ Caritatis in Deum. Excisis enim, omnigenis Cupiditatibus ad Creaturam quæcumq; ab animo, quod per Vota fit, continuo excrescit perfecta Caritas in Deum: juxta illud S. Augustini. *Augmentum Caritatis, diminutio est Cupiditatis, consummata Caritas, nulla Cupiditas.* Si ergo, per vota excinditur omnis Cupiditas, per Vota introducetur, omnis & consummata Caritas, cujus evidens & in promptu est ratio. Est enim impossibile, Animam vivere sine amore alicujus Boni, perinde ac corpus vivere sine anima nullū porro bonum est, nisi vel increatum, vel creatum: ergo si anima desinit amare bonum omne creatum, necessario debet amare bonum increatum, totumq; amorem suū ad illud transferre: atq; hæc est caritas cōsummata, plena scilicet amoris animæ, in Deum conversio. Quoniam igitur Vota omnem creaturarum amorem extinguunt, hoc ipso omnem amorem in Deum transferunt, & defigunt consummatamq; caritatem in anima generant. Quando autem est in anima cōsummatio caritatis, tunc est absoluta plenitudo perfectionis, & in perfectione sectanda assequendaq; facilitas.

§ IV. Tertium Cput ex quo in Votis Religiosis facilitas resultat, est augmentum

libertatis in voluntate. Ad quod paradoxum intelligendum, advertere oportet: vulgò quidem credi, Votis, adimi libertatem. Religiosis votentibus, sed hic est error vulgi vulgaris sapientis, natus ex eo, quia credunt libertatem esse eximiam in eo, quod possit homo flecti in bonum & in malum, oppositum. Quæ libertas, tantum abest ut sit libertas, ut potius sit defectus libertatis atq; adeo vera servitus, sicut est vera infirmitas & defectuositas, peccare enim est deficere, unde etiam posse peccare est posse deficere, posse autem deficere, indubitatus est etiam defectus, immo fons & radix defectionis à nihilo & non ente promanans. E contra: non peccare est perfectio, non posse, longè major: Non posse velle peccare, vel est eadem, vel etiam hæc ipsa major perfectio, id est, summa perfectio. Igitur quanto aliquis magis accedit ad hoc ut possit peccare, tanto est miserior, servitq; miseria majori.

E contra quanto aliquis magis accedit ad hoc ut non possit peccare, nec possit peccare, nec possit velle peccare, tanto est perfectior, felicior, & à servitute miseria, miseriaq; servitutis remotior ac liberior. Atqui manifestum est, quod qui fecit Vota is est propior impotentia peccandi volendiq; peccare, quàm is qui nulla Vota facit igitur manifestum est hunc esse liberiores, verèq; ac magis liberum, qui fecit Vota, quàm qui non fecit, aucta ergo est Votis libertas votenti, relicta autem sua servitus misera ei, qui non votit.

Itaq; Religiosus qui Vota fecit, à Votis suis hoc habet, quod sit factus liber à posse peccare, à potentiaq; peccandi impotensq; peccare, si autem potens & plene liber ad agendum bene: plene dico. (quantum hæc vita patitur, sic enim ista ratiocinatio intelligenda est) quia scilicet habet à Votis incommutabilem, inconvertibilemq; (moraliter ut supra dictum est) ad malum à bono, voluntatem. Ad eum planè modum, quò is qui mori non potest, est liberior à morte, quàm is, qui mori potest, esto uterque vivat: similiter qui sanus est, & non potest ægrotare longè sanior est eo, qui licet modo sit sanus, potest tamen ægrotare ille enim est liber, non tantum à morbo, sed etiam à possibilitate morbi, iste autem sit licet liber à morbo, subjacet tamen & servit possibilitati ægrotandi.

Itaq;

Itaq; evidens est, quod Vota cum augeant libertatem serviendi Deo consequenter augeant & facilitatem. Quod si quis velit omnino evincere, Votis inferri necessitatem serviendi Deo, non est contendendum verbis cum illo, sed sufficiat, quod Vota, siue libertatem siue necessitatem conferant, simul tamen cum libertate vel cum necessitate adferant facilitatem. Nihil enim facilius fit, quam cum necessario fit, necessitate præsertim voluntaria & voluntarie assumpta, ut hic fit: Nam ibi non dicitur necessitate servi, ubi dicitur quod iubetur, & ubi ipsa necessitas amatur, atq; adeo etiam assumitur.

§ V. Quartum Caput, ex quo in Votis Religiosis facilitas ad observandum pullulat, est illud: quia qui vovet supponit sibi & adesse jam & ad fore deinceps cum divino adiutorio tantum roboris in voluntate, tantumq; Domini in eandem voluntatem, ut convenienter, possit Votis se obligare, ijsq; satisfacere: quod dominium, roborq; non supponit in se, qui non vovet, & vovere timet, quia nimirum agnoscit in se maiorem servitutem ad oppositum Voto, quam efficaciam ad servandum votum. Minus ergo liber est, & magis infirmus qui non vovet, quam ille qui vovet, proinde major est facilitas ad servandum in vovente, quam non vovente. Propter quod etiam magis peccat, dum quis contra Votum, peccat, quam cum quis sine Voto delinquit: quia ille facilius servare, & non peccare potuit,

iste autem difficilius servare, facilius verò peccare valuit: auget enim delictum facilitas non peccandi, difficultas p. peccandi: diminuit verò de eodem facilitas peccandi, difficultasq; abstinendi.

Est igitur manifestum ex Votis non augeri difficultatem sed facilitatem obsequij Divini observationisq; eorum. Sine Votis autem remanenti, remanere etiam difficultatem obsequij Divini, & facilitatem peccandi. Il quod experientia docet cum ratione. Constat enim experimēto quod facilius inducitur à tentatione, vel occasione, vel affectu ad peccandum qui non vovit, quam qui vovit, sui enim Voti reverentia, iste reiterationi resistit, occasionem eludit, affectionem frangit. Atq; ita Votum est illi robur, est firmitudo, est etiam coactio & consequenter facilitatio.

Cujus rei ulterior etiam est ratio atq; radix: Quia Vota faciunt immutabilem voluntatem. De essentia quippe Voti est immutabilitas, & ad hoc fit Votum, ut voluntas efficiatur immutabilis: quia ergo voluntas immutabilis per Vota redditur, eo ipso illi facilitas ad explendum confertur. Maneat ergo in animo tuo firmum & certum, à Votis facilitatem observandi provenire, & ad facilitandam Dei servitutem, suique observationem instituti esse, provisq; hominibus à Deo, & nuncupari ab hominibus Deo. Ex quo ulterius concludere non nisi summæ ignaviae esse, Vota negligenter ac male servare.



CAPVT XI.

De ampla Votorum Religiosorum amplitudine, seu de ijs quæ intra illa continentur.

§ I.



IN Religiosis Votis primò & principaliter continetur abjectio omnium rerum creatarū, tam affectu, quam effectu; solo duntaxat usu aliquarum, & quidem necessariarum tantum, ac pro alieno nutu, non verò pro libitu proprio retento: propter amorem, cultum, obsequiumq; Dei liberius & plenius, imò sine ullo impedimento peragendum. firmando hanc abjectionem assumptione voluntariæ paupertatis, & castimonie, & obedientie: assumptionem verò istam, roborando æternâ, pia, deliberataq; promissione Deo facta, tandemq; promissionem hanc re ipsâ exequendo, quod est, Vota facta servare, religiosq; vivere, Religiosumq; esse. Atque hæc est substantia & essentia tum statûs, tum hominis Religiosi.

§ II. In Religiosis Votis, continentur quædam alia quasi secundario & consequenter, quæ etsi simpliciter non videntur. Votis tamen annexa sunt, & ex vi Votorum, Religiosorum emanant, inq; votentem obligationem ad observandum cum omni diligentia inducunt. Horum primum est Abrenuntiatio seu egressus à sæculo sæculariq; statu, & transitus in aliud longè diversum vivendi genus, inq; statum Antisæcularem & mundo per omnia contrarium, quem statum Religiosum vocamus: qui status est mundus inversus. Ab hoc ergo tempore, quo quis Vota nuncupat Deo in Religionem, desinit homo esse sæcularis, profiteriq; sæcularissimum, incipit autem esse, profiteri sectariq; statum Religiosum, sed ita ut quod est professione, sit etiam re & vita & actione. Monstruosum enim est valde Religiosum esse statu, sæcularem vitam: Religiosum esse nomine, mundanum affectione, studijs moribus & actione.

sciat ergo Religiosus, vi suorum Votorū

Professionisq; illico obligari ad hoc, ut trahatur tam statu, quam corpore, quam animo, moribusq; ac vita, totus omnino de mundo: ut non tantum non remaneat corde in Ægypto, sed nec ungula residua sit ejus in mundo valedicaturq; mundo, & mundus illi. Eam ob renuntiationem Religiosi mortuis ac censentur, mortuiq; civiliter reputantur, juxta illud Apostoli præceptum, nemo militans Deo, implicat se negotijs sæcularibus. Nec aliud voluit Dominus, quando cuidam, à se vocato, ad se sequendum, moramq; osculandi ac sepeliendi Parentes tantillam postulanti: Sine, ait, mortui mortuos suos sepeliant, tu autem sequere me. Et alteri in simili negotio etiam gravius dixit: Nemo mittens manum ad aratrum Perfectionis Evangelicæ, & respiciens retro ad actus sæculares, aptus est regno Dei. Hoc igitur Religiosus benè ponderet atq; penetret, tum ingrediens Religionem, tum verò emittens Professionem. ut se mortuum esse sciat, deberetq; pro tali se gerere ac si verè (etiam physice) mortuus esset respectu totius sæculi, omniumq; earum rerum quæ in sæculo sunt, sive sint caro & sanguis, sive sint bona & opes, sive sint curæ & mores, sive sint nomina & honores. Mortui es, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo, ait Apostolus.

§ III. In Votis Religiosis continetur studium & cura perfectionis, profectusque spiritualis, & omnis omnino statui suo congruentis virtutis. Cum enim tres sint ordines Christianorum: Unus qui præcepta Dominica observat, si vis ad vitam ingredi serva mandata: Alius sectantium consilia Domini: Si vis perfectus esse vade, vende omnia, & da pauperibus & sequere me. Qui potest capere capiat &c. Deniq; Perfectorum, quorum est completi ordinem utrumq; priorem in gradu perfecto, quibus dicitur: Attendite vobis & universis

so gre;

Caput XI. de ampla Relig: Votorum amplitudine 153

so gregi, in quo vos posuit Spiritus S. rege re Ecclesiam Dei, & à Domino: Si diligis me plus his, pascue oves meas. Primus ordo est secularium, postremus Prælatorum & Rectorum Ecclesiæ atq. pastorum, medius est Religiosorum, quorum est propriū Dominica sectari vestigia per consilia paupertatis, castitatis & obedientiæ, perq. heroicas virtutes humilitatis, mansuetudinis, patientiæ, caritatis Dei, dilectionis etiam inimicorum per omnes beatitudines hujus vitæ, per regiam viam Crucis, per portationem jugem mortificationis Christi, in corporibus suis, deniq. per assiduum proficiendi conatum, studium, desideriumque.

Hoc si non faciunt Religiosi, non sunt, nec possunt esse quod profitentur, sed inter tepidos ac seculares præceptis tantum attendentes reputantur. Si verò faciunt, si, inquam, renovantur spiritu mentis suæ, si eorum quæ retro sunt obliti, ad ea quæ sunt priora extendunt semetipsos, si se nunquam arbitrantur comprehendisse, funguntur officio suo & Religiosi sunt, currunt & non deficiunt. Quam unam ob causam, tantos faciunt sumptus in abiectione totius mundi & suimet ipsorum, per pauperum, castimoniam, & subjectionem, ut supra hæc fundamenta, parietes turre Evangelicæ inædificent ex auro, argento, lapidibusq. pretiosis, videlicet ex omnimodis virtutibus usq. ad culmen perfectæ caritatis cum Deo, quæ arctæ unionis. Quos parietes si non ædificent, ridiculi sunt dicentibus & insultantibus amara illa sugillatione: Hi homines cæperunt ædificare, & non potuerunt (quia nec curaverunt in spiritu fervoris) consummare.

Sciat ergo Religiosus vi Professionis Votorumq. suorum, ac tanti sumptus, quem vivendo fecit, exigentia cogente, teneri ad assiduum proficiendi amplius ampliusque conatum & studium. Sciat se graviter periculosèq. decipi, si in studio perfectionis inq. cursu virtutis lassescens remittat & subsistat. Si enim ridiculus esset ille, qui cum strenuè laborasset, neq. sumptibus ullis pepercisset, in comparandis omnibus ad viam quampiam necessarijs, in ipsius viæ asperitatibus, periculis difficultatibusq. à molliendis, postmodum tamen testudineo gradu incedat, moras nectat, consulto subsistat, interdumq. etiam retroropat, ac sponte sua impedimenta cursus expediti resumat

talis prorsus est Religiosus omnis tepidus deq. profectu suo in via Dei non sollicitus.

§ IV. In Votis Religiosis continetur observatio Regularum suo instituto propriarum, ac siue omnibus in commune personis, siue cuiusq. officio, muneriq. Religioso præscriptarum. Et si enim non voveret Religiosi observationem Regularum inquantum Regulæ sunt, tamen ex vi naturæ, earum obligantur ad eam. Dimanat enim hæc observatio ex Votis, quia necessaria est observatio Regularum observandis Votis: non servatis namq. Regulis, observatio Votorum aut nulla, aut valde manca cogitur esse. Eam ob rem nonnullæ Religionēs expressè Votum obedientiæ ita faciunt, ut voveant obedientiam juxta Regulam quam utique servare non possunt, nisi servent Regulam seu Regulas. Et quamvis hoc non addatur in Votis Societatis IESU

tamen in idem hoc recidit, quando obedientia simpliciter & quidem perpetua vovetur. Imò verò latius hoc in Societate patet quam in illis Religionibus quæ juxta Regulam vovent. In illis enim non tenetur Religiosus obedire Prælato suo, nisi quod secundum expressam Regulam præcipit, si verò præcipit aliquid quod in Regula non est, vel præter Regulam est, in hoc obedire Voto suo non stringitur: at vero in Societate hæc restrictio obediendi non est, sed potius Regula præcipit obediendum esse in omnibus quæ Prælatus jubet, dummodo manifestè peccatum non sit hoc, quod iubet.

Proinde in Societate tunc secundum Regulam obeditur, quando in omnibus absolute, solo peccato excepto obeditur. Observatio itaq. Regularum pertinet ad observationem Votorum, & potissimum ab obedientiæ Voto dimanat sub quo etiam reliqua Vota duo cum sui observatione continentur. Ac revera difficile est intellectu, quod Religiosus teneatur facere præcepta Superioris voce expostita, non teneatur autem imperia totius Religionis atq. ordinis scripto & lege sancita.

Accedit quod Regulæ sint Voluntas Dei propostita Religioso ad observandum, nec tantum ad observandum, sed etiam ad dirigendum illum, unde Regulæ a Regendo, quod scilicet regant dirigantq. eum cui latae sunt, dicuntur. Sunt præterea Regulæ prudentia quædam præcipiens Religioso eumq. informans de unaquaq. ejus actione, ut eam benè, sanctè, Deo placitè, meritorieque

quæ peragat: in qua re nullum habet Religiosus dubium, modò ad literam & mentem Regulæ obsequatur.

Insuper Regularum observatio, habet quandam connexionem gratiarum Divinarum actualium, directionumq; & auxiliorum, quæ negligentibus non observantibus regulas negatur à Deo: indeq; fit, ut seduli custodes Regularum, citò & notabiliter proficiant in Virtute ac sanctitate, benedictionemq; Dei habeant in omnibus, usq; ad aliorum admirationem. & quandoquæ invidia etiam, cum interim neglectores regularum nihil proficiant, immò deficient in dies in pejus fiantq; oneri Superioribus, & communitati: scandalo tam domesticis, quàm externis, tandemq; in gravia labantur, aut etiam ex toto deficient. Cujus rei manifesta est elegansq; ratio illa, quia Regulæ sunt veluti antemurale Præceptorum Dei, substantialiumq; ac Votorum Religionis: Qui ergo Regulas non servat, is dissipat antemurale murorum, & dat accessum liberum diabolo, ut in tali Religioso expugnet etiam ipsum murum præceptorum, aliorumq; substantialium punctorum: quod dæmoni minimè prònum fuisset, si eum Religiosus observando Regulas, antemuraleq; propugnando, in ejus oppugnatione detinuisset, ab essentialium autem, & graviorum Præceptorum Votorumq; procul habuisset & submovisset. Ita v.g. qui servat silentium, non expugnatur à detractone vel censura aliorum morum: qui verò antemurale silentij disjecit, facile in Præceptum de non detrahendo alijs peccat & impingit. Par de alijs ratio est.

Evidens ergo & fixum esse debet apud Religiosum, intra latitudinem Votorum suorum contineri observationem omnium Ordinis sui Regularum.

§ V. In Observatione Votorum continetur consecratio Vitæ communis in Religionem, fuga verò omnis particularitatis & singularitatis, nisi ad eam evidens necessitas, cum Superioris concessione impetritur conjuncta cogat. Magnum est impedimentum ad Vota & ad Religionem, si quis ita sit, vel animo, vel corpore constitutus, ut vitam communem omnibus vivere in communitate non possit: sed singularibus exceptionibus immunitatibus dispensationibusq; opus habeat. Huic alia potius quàm Religiosa vita est susci-

pienda. Quam ob rem antequam quis ad Vota emittenda accedat admittaturque bene secum ipse perpendere, & ab alijs de ipso perpendi debet, num sit idoneus, & par, & etiam paratus Vitam communem alijs vivere. Quod in Societate jubentur præstare Novitiorum Magistri, qui Novitiis toto biennio probationis in communi Vita bene institutus, hoc etiam in fine biennij ante Vota proponere interrogatorium debent: *An Vota facturum, contentus sit futurus eodem quo alii modo in Collegio agere, nullisq; privilegiis ac prerogativis, minimum omnium qui in eo fuerit antea: omnem sui curam Superiori relinquendo.*

Est verò sciendum & diligenter notandū quod nomine vitæ communis non intelligatur, vivere prout multi in aliqua Domo vivunt, sed prout omnes vivere debent, esto non omnes, esto non multi, esto vel pauci tantum, atq; adeò unus etiam, vivat vivatq; Hæc enim vera & verè communis vita, quæ est toti Ordini Institutoq; communis, esto eam aliquanti, (qui respectu totius Ordinis pauci erunt, licet respectu alicujus Domus multi videri possent) negligant, proinde illa tenenda est omni illi, qui Religiosus bonus ac veras esse vult.

Hoc præceptum apud Cassianum S. Pioniphium cuidam Tironi inculcavit Religiosam vitam cum alijs ingressuro: *Conjuncta te de paucis & electis effectum, & ne repore ac exemplo multitudinis refrigeras, sed vive ut pauci, & cum paucis inveniri merearis in Regno Dei.* Cass. l. 4. Instit. c. 38. Et rursus Idem c. 40. *Exempla tibi sint imitationis ac vite perfectæ in Congregatione commoranti à paucis, immò ab uno non à pluribus expectanda.* Religiosus ergo sciat, post Vota emissa teneri se vivere communem vitam: eam scilicet quam omnes vivere debent, quidquid sit interii, multine, an pauci eam vivane, &c.

§ VI. In observatione Votorum continetur etiam retentio vestitus, Religiosi: nefas est enim à Religioso semel sumptam vestiturum, sive Habitum Religionis susceptæ proprium abjicere & exuere. Dico abjicere, quia non quolibet depositio & exutio vestitus illicita est, sed ea tantum quæ sit abjectitia, cum animo vel ex animo deferendi, vel dissimulandi illicito fine statum suum. Quamquam in quibusdam Religionibus caveretur lege, ut ad somnum capiendum

endum noctu deponat Religiosus habitum, immo, ut praecinctus cingulo dormiat. Prohibentur etiam Religiosi ad Episcopatum assumpti, habitum suae Religionis deponere. Denique Religiosi etiam mortui in suo habitu sepeliuntur. Sciat ergo Religiosus & amare & revereri vestitum suum, neque temere deponere ac sine causa iusta mutare.

§ VII. In observatione Votorum continetur quoque custodia clausurae cuius etsi non idem est in omnibus Religionibus rigor, substantia tamen illius, eadem est ubique: quod non liceat Religioso, neque palam, neque clam pro arbitrio & voluntate propria maximo pravo aliquo fine aut animo apostatandi extra septa Religiosa Domus prodire aut morari. Quamobrem summe curant Superiores Domus Religiosae, ut ostia ejus semper clausa sint, & aliquis ostio semper attendat qui ingredientes & egredientes videat, admittat, dimittatque. Quam diligentiam iura etiam praecipiunt Superioribus, non tantum privata cuiusque ordinis, sed etiam communia Ecclesiae.

Exigit hanc in Religiosis tum Ordinibus tum Domibus clausurae custodiam, curam, amoreque tum natura Religiosi status, à saeculo separati, tum honestas gravitasque Religiosa, tum securitas virtutis atque integritas, à periculisque lapsuum, & altarum inordinationum immunitas & praeservatio, tum aedificatio debita proximis, tam his qui domi, quam foris sunt. Et revera est magnum indisciplinae sive domus, sive personae Religiosae signum, clausurae neglectus imò est quaedam Apostasia inchoatio. Proinde magni aestimanda est Religioso, & nullatenus committenda, sed pro Votorum suorum, statusque reverentia, tenaciter religiosae, custodienda.

§ VIII. In observatione Votorum continetur etiam stabilitas loci: sed haec cum discrimine est intelligenda quoad Societatem, & quoad alias Religiones. Nam in aliis Religionibus, vovetur non tantum stabilitas ordinis, sed etiam Conventus, sive domi in qua quis Religionem complexus est, & quidem ita, ut ab ea domo discedere ad aliam licet ordinis ejusdem non possit. Alicubi autem ita fit, ut, etsi Religiosus à Domo ingressus sui recedat, semper tamen filius illius Domus Monasterii vel censeatur, & sive jus, sive obligationem ad illud redeundi habeat.

In Societate haec localis stabilitas locum non habet: immo nostrae vocationis est diversa loca peragere & vitam agere in quavis mundi plaga, ubi majus Dei obsequium, lucrum animarum, & nutus S. obedientiae mansionem assignarunt. Ceterum stabilitas Ordinis & Religionis in Societate locum habet, quam maxime, in cujus formula Votorum hoc expresse additur, quod Vota emittantur in Societate IESU, ut vita in ea perpetuo degatur.

Atque haec stabilitas Ordinis, semel per emissionem Votorum assumpti initiumque ex natura Professionis seu Votorum emissionis est immutabilis ac inviolabilis, excluditurque per eam temeraria levitas de ordine ad ordinem transeundi, esto attentetur specioso praetextu austerioris vitae, vel vividioris disciplinae, vel majoris perfectionis. Nam imprimis, cum quis Vota in aliqua Religione facit, hoc ipso vover perfectionem illius Religionis, non potest ergo sine temeritate aspirare ad perfectionem alterius Religionis. Accedit, quod perfectio quantum ad virtutem attinet, ferme eadem est in omnibus Religionibus, licet diversis viis, mediis, actibusque ad eam tendatur. Perfectio enim Humilitatis, Patientiae, eadem & ejusdem speciei est in omni Religione, immò ubique, esto in dissimilibus occasionibus, materiis, mediisque exercenda veniat pro cuiusque instituto Religionis ac status. Praeterea valde difficile est reperire Religionem totaliter acceptam, in qua ex toto etiam disciplina collapsa dici possit. Si collapsa est in uno Domicilio & Provincia, at non collapsa ubique & floret alicubi, at viget in multis Domibusque Personisque, proinde ex hoc capite Ordo deferri, non facile iuste, rationabiliterque poterit, curandum potius veniet, ut sicut alibi, ita hic, sicut in aliquibus personis, ita & in te floreat, exemploque tuae quae vitae, quae doctrinae, quae etiam Orationum ad Deum instantia, etiam in alijs reflorescat.

Quodsi commutatio Religionis cum alia etiam praetextu majoris boni spiritualis tam est inconveniens, facile judicabit quisque quantum absurdior est commutatio, vel de commutatione tenuis etiam cogitatio status Religiosi cum regressu ad saeculare. Verba sane desunt, quae ad hanc absurdissimam impietatem enarrandam sint satis. Turpe est & honesto homine indignum, si quod

quod homo homini bona fide simplici etiā verbo appromittat, nec præstet, aut retrahat, & non erit turpissimum Deo sanctissime Voto fidem obligatam, in æternūquē datam infringere? Si sæcularis homo voveat jejunium aut eleemosynam, aut quodpiam pium opus Deo, obligatissimum se credit, & fallere fidem sacrilegio simile putat. Religiosus qui obsequium suum æternū plenā mente vovit Deo, attestante rota cælesti curia, inq; testimonium data & accepta fidei advocata, audebit tamen cogitare de nullitate aut rescissione sui Voti, audebit revocare, indagare per fas nefasquē modos, quibus rescindat Vota? quæ obsecro erit impietas in Deum, si hæc non est? Si calicem argenteum aut quidpiam etiā vilius offerat quis templo, destinetq; usui sacro, postmodum repetat & usui profano destinet, sacrilegus & læsæ fidei irrisiq; Dei reus censetur: qui se ipsum quantus quantus est totum Deo in honorē, in servum, in Religiosum, in holocaustum, Votis Religiosis immolavit pro omni æternitate consecravitq; non erit iste omni sacrilego, omni impio, omni perjurio, omni irrisore, blasphematore, conculatorēque Divini honoris magis Reus, si tam sacris, tamq; arctis vinculis Votorum, se se non dico eripuerit malitiosē, sed vel tenuiter eripere cogitaverit? Quid quæso erit in humanis Divinisq; rebus vel sacrum, vel ligatum, vel indissolubile inviolatumq; si Vota Religiosa Deo nūcupata talia non erunt? quid erit impium & detestandum, & supra omnes impietates abhorrescendum?

si Votorum Religiosorum, tam sanctē, tam maturē, tam Religiosē, tam devotē, tam liberaliter, tam amabiliter, spontaneēq; cum tantis præparamentis, cum tantis deliberationibus, circumspectionibusquē, coram tot cæli terraq; testibus inducta vincula, temerare & abrumpere, & abijcere, impium extremaq; detestatione abhorrendum, erit. Et adulterium quidem omnium gentium consensus abhorret, tamdiuq; abhorretur, quamdiu ad integritatem obligatæ fidei non reducitur. Religiosa persona, Deo Sponso sacratissimē copulata per Vota, existimat se à sacrilegi adulterij scelere immunem securamq; ubi quibuscunq; aut effictis ementitisq; aut per improbitatem vitæ datis ex causis Votorum rescissionem obtinuerit. Scilicet nusquam alibi Deum irrideri contemptuiq; haberi licet, in sola duntaxat Religiosorum Votorum sacratissima obligatione rescindenda militabit jus, & fas, & honestas, & securitas Deum derisisse, atq; contempsisse. Damna inferorum Capita, tantam in Deum impietatem nescio an parturire sciant, quæ tamen in Religiosis domicilijs monstra, quandoq; subnasci novimus.

Hæc sunt septem, quæ in amplitudine Votorum Religiosorum suo modo continentur, quæq; omni Religioso Votis illigato cordi esse debent, & parē pari eum ipsis Votis passu, in observationis diligentia procedere. Talia enim hæc sunt, ut nisi ferventur, de Votorum quoq; integritate actum sit.



CAPUT XII.

De præparatione ad Votorum Religionis emissionem.



§ I.

Adverte præparationem ad Vota esse triplicem, remotam unam, eaq; longā, durantem tototempore Novitiatus: sicut enim per Novitiatum homo disponitur ad ingressum, incorporationemq; in Religionem, ita simul & ad Votorum emissionem: per Vota quippe ingressus iste perficitur & incorporatio. Præparatio ista diuturnitate sui, exercitiorumq; ac probationum varietate, ostendere sufficienter debet Religioso futuro, quanti momenti negotium sit, Religiosum fieri, Votaq; facere. Non enim potest esse res levis, ad quam tanto tamq; diuturno apparatu homo disponitur, & elaboratur, simulq; tanquam aurum verum excoquitur ac probatur. *Quare etsi per totā probationis suæ tempus homo debet probationem omnem, tanquam ad Vota, emittenda dispositionem acceptare: maxime tamen id præstare debet, quando jam videt tempus probationis suæ in decursu esse.* Tum certè debet præteritas omnes jacturas, negligentia vel aliter in Tiocinio contractas, damnaq; spiritus & perfectionis & apparationis ad Votorum nuncupationem incurfa, idoneis aliquibus rationibus supplere ac sarcire. *Ex quibus rationibus una erit illa, ut re cum Deo suoq; spirituali Magistro collatā, reliquum tempus quod adhuc superesse viderit Tiocinij, totum Deo & sibi, suiq; ad Vota præparationi consignet: ex tunc quasi planè de novā radice Tiocinium suum, Vitamq; Religiosam aggrediatur: in compendium redigat omnes suas necessitates, damnaq; & bona inchoata, neq; tamen satis adhuc perfecta; maxime ea, quorum est major in Vita omnem reliquam Religiosam vis efficaciacq; consequenter necessitas.* Cujusmodi sunt

usus Meditationis & Examinum, Sacramentorumq; Pœnitentiæ & Eucharistiæ, recollectæ vitæ, intentionis puræ, præsentis Dei memoriæ: Dominij in Virtute, Regularūq; ac disciplinæ observatione, mortificationis, passionum, silentij, resignationis, fiducia cum Magistro spirituali: declinationis à distractionibus, ab otio, temporis jactura, familiaritatibus. Hac similiaq; assumat, omnemq; industriam ad ea in se quàm maxime perficienda, radicanda, stabilienda, usque perfectè roboranda convertat & conferat, indefessoq; studio continuet. Hac enim ratione fiet, ut damna præterita, si non ex toto, ex parte certè maxima suppleat atque compenset, idoneeq; dispositus ad Vota sua accedat, quam ad rem juvabunt solidandā ea, quæ in propiori præparatione fiunt, de quibus jam erit.

§ II. Adverte secundo præparationem ad Vota secundam, esse propiorem sibi, breviorē priorē: ut plurimum enim secundum usum Religionum, octo vel 10 diebus perfici solet: quos dies Religio indulget, ut is qui Vota facturus finita probatione præparatur; specialiter huic negotio recogitando, sibiq; ad illud disponendo sedula diligentia incumbet adjutus etiam ad id Spiritualium Magisterio Doctorum. Vocamus hoc recepto nomine, collectionem: licet hoc nomine nō pauca res satis diversæ comprehendantur.

Ac primò quidem comprehenditur ipsa collectio: quā se homo revocat ad seipsum, & ad Deum solum, liber interea ab omnibus occupationibus, sibiq; vacat & Deo per longiores ac crebriores congressus cum Divina majestate: seq; in Dei lumine intuetur ac omnia sua interiora & exteriora recognoscit, discutit, inq; meliorem statum & ordinem disponit: ad ea se aduefacit perfectius deinceps peragēda: in igne quoq; Divino inflammat affectus suos, purgat cor, amovet impedimenta cursūs expediti ad Deum & coram Deo.

2^{da}. comprehenditur generalis confessio-
nis saltem de toto probationis tempore in-
stituto: in qua omnes simul defectus colle-
cti, inspecti, odioq; habiti, tantò largiùs ef-
ficaciùsq; desleantur, efficaciùsq; & con-
stantius de ijs fugiendis propositum concei-
piatur.

3. *Expositio* quoq; totius conscientie suae
interiorisq; animi status apud Spiritualem
Ducem comprehenditur eadem collectio-
ne: in qua de toto statu Vitae non minus
præteritæ præsentisvè, quam etiam futuræ
post facta Vota cum Patre Magistroq; Spi-
ritus conferatur: documeta de Votis facien-
dis, præmonitiones quoq; ex præterito vitæ
inter probationem decursu sumptæ, vel ab
alijs experiencijs petitiæ salubriter suggestæ
accipiantur.

4. *Comprehenditur* etiam sub Collectio-
ne hac in Tirotinio postrema Votorum
consideratio: quæ tantò magis debet esse
exacta, quantò magis in propinquo & pla-
nè in procinctu posita: consideranda autem
erunt Vota, sive in communi, sive in parti-
culari, tum secundum naturam suam, tum
secundum dignitatem, tum secundum uti-
litatem, tum secundum obligationem, tum
secundum praxim observationis in Religio-
ne receptam. Ne post modum Religiosum
nomen contingat impingendo discere, &
ex vulneribus lapsibùsq; sapientiorè red-
di, quæ est miserrima discendi Virtutem sa-
pientiamq; ratio. Servient autem huic
proposito Meditationes præsentis de Votis
in genere & specie: nec non alij libri Spi-
rituales, hoc genus argumenti tractantes.

5. *Comprehenditur* sub hac collectione u-
sus variarum & in Religione jam inde ab
initio antiquitus receptarum humiliatio-
num penitentiarumq; tam privatarum
quàm publicarum. Publicæ sunt Mendi-
catio ostiatim per urbem triduo facta: Pu-
blica quoq; in triclinio super mensam pro-
priorum defectuum detectio, atq; de ijs re-
prehensio. Flagellatio etiam sui in eodem
triclinio in pervigilio Votorum de more,
alijs etiam diebus procedentibus, pro fer-
voris & obedientie arbitrio suscepta. His
accedere possunt aliæ in eodem triclinio
spontaneæ penitendi, humiliandi q; sui ra-
tiones vulgo usitatæ. Quæ omnia etsi sem-
per ab internâ humilitate cordis, suiq; de-
spiciendi studio obeunda sunt: hac tamen
occasione Votorum Deo faciendorum, spe-

cialiter ab hoc spiritu humiliationis, fer-
voris, Divinaq; opis ad Vota facienda
implorationis proficisci debebunt. *Iam*
verò *Private penitentia* interiores exte-
riusq; à fervore interno, à magnitudine ope-
ris faciendi, ab indigentia benedictionis
coelestis, à viribus cuiusq; à discretionè san-
ctæ obedientie melius præscribentur, quan-
quam & in tertio sequenti puncto aliquis
de eis considerandi locus recurrit.

6. *Comprehenditur* sub hac collectione
suffragium subsidiumq; communis dome-
sticorum pro Vota facturo orationis ad De-
um, quod etsi à charitate Religiosa & à pro-
videntia sollicitudineq; Superiorum ultrò
omnibus domesticis indici mos habet: tamè
spontanea, simplex, humilis, sedulo & fidu-
cialis precum fraternarum, pro se supq; a-
ctu ad Deum emendatio non potest care-
re utilitate, proinde negligenda non erit.
Sicut etiam à fratribus non expectata po-
stulatione ulla monitionevè, ex spontanea
liberali sollicitaq; de bono fraterno charita-
te, ejusmodi subsidia sacrificiorum, oratio-
num, penitentiarumq; eroganda eruat co-
ram Divina maiestate fratris Vota facturo.
Si enim in corporibus naturæ membra in-
vicem pro incolumitate atq; solatio sunt
sollicita naturaliter: quantò id magis fieri
par est in corporibus mysticis & gratiæ,
quæ non carne pelle & nervis ossibusvè cõ-
pugnantur, sed Virtutibus, sed charitate,
sed Spiritu Christi, sed Divina unione?

§ III, Tertia ad Vota preparatio est,
quæ licet sparsa esse debeat, fusaq; tam-
per primam, quàm per secundam præpara-
tionem jam expositam, tamen potissimum
locum habet ingruente jam Votorum faci-
endorum tempore ob quam causam poterit
vocari proxima: sicut quia maximè ad in-
teriores & privatam mentis culturam spe-
ctat, ideo poterit intima & privata specia-
lisq; etiam nuncupari quàm quilibet pro
arbitratu Spiritualisq; Magistri doctrina
constituet in ijs, in quibus maximè sibi
suzq; consolationi, ac tanti actus, (qui est,
Vota facere Deo) dignitati, perfectioniq;
indulgere, satisq; facere se posse indicabit,
recolens verba illa, vel potius imitatus ca-
lestem illam Sponsam Agni, de qua S. Ioan-
nes in Apocalypsi protulit Verba illa: *Ve-*
nerunt nuptie Agni, & uxor eius preparabit
se. Itemq; illa: Vidi Civitatem Sanctam, Je-
rusalem descendentem à Deo paratam, sicut
spon-

Sponsam ornatum vero suo. Paradigma verò huius ornatus atq; preparationis, etiã prout dixi arbitrariã, poterit tamen his ac simili- bus actibus comprehendendi, hisq; exercitiis mentis acquiri.

1. *Vota facturus exerceat se* in reali expli- cito, expresso contemptu, irrisione, odio totius mundi, omniumq; reus rerum, siue ad honores, siue ad voluptates, siue ad opes, siue ad potestates, siue ad authoritates pertinentium, earum molestias, vanitates, elapsus, extremitates, fructus, ridiculas ceremonias, sordidissima obsequia, nullos usus- aliaq; ejusmodi adjuncta cõmemo- rando, ob oculos ponendo, repetendo, de- spiciendo, irridendo, conculcando, mentẽ supra hæc attollendo, ex corde ista extur- bando &c.

2. *Vota facturus exerceat se* in excisione & eradicatione omnis spei ad mundum, & ad mundana sensuاليا, & vana omnia: cuiã infertione & radicatione horroris ad talia, exultationis verò ad opposita, gaudendo quod tandem aliquando venerit in horam hanc, in qua perfecte mundo & carni, & si- bi non tantum valedicere, sed etiam planẽ mori possit, totusq; in Deum, & in rem- possessionem pecuniarumq; Dei transire, arbi- trando omnia propter Christum detrimen- ta & stercora quæcunq; mundus amat, & amplectitur: abhorrescendo, detestandoq; eã tanquam omnis nequitia incentiva, tan- quam perditionis seminariũ, tanquam in- ærni pabula-

3. *Vota facturus exerceat se* in Amore posi- tivo, ardenti, tenero, filiali, Vocationis, in Exultatione de illa, in exaltatione & cordia- li osculatione illius, in appretiatione ipsius tanquam pretiosæ margaritæ, tanquam thesauri mundo quidem absconditi, & sibi ex Divina voluntate revelati & dati. In- hilari & generosa & libenti omnium pro hac gemma, pro hac tessera salutis protu- sione expensioneque. In desiderio, in Vo- to, in proposito, in postulatione ac emendi- catione à Deo, ejusq; Sanctis, perseverantiæ æternæ, & quidem non in vita qualiquali, sed sancta, & incessabili.

4. *Vota facturus exerceat se* in desiderio, in proposito, in gaudio soluti & liberi cor- dis, affectusq; sui ab omni creatura, ut pos- sit jam sine impedimento, sine medio, sine mora, ad unionem possessionemq; Dei per- venire, tendere, festinare, eiq; adherere, ac-

in eum transire transformariq; post abie- ctionem omnium creaturarum etiam sui ipsius à se. Sicut sagitta ad scopum, sicut molaris ad centrum, sicut oculus ad lucem, sicut avis de cavea, sicut fera de laqueo, si- cut piscis ex reti evolat festinãdo, festinatq; evolvendo in suam libertatem: sic festinet, sic exultet, sic evolet toto sui affectu, im- petu in Deum suum, recogitans se jam jam Vota facturum, Votisq; factis libertatem in Deum immigrandi involandiq; habitu- rum. *Quemadmodum desiderat cervus ad fon- tes aquarum, &c. Laqueus contritus est, &c. Paratum cor meum Deus, &c. Beatum dixe- runt populum cui hæc (creata) sunt: Beatus po- pulus, cuius Dominus Deus eius, &c. In exitu Israel de Ægypto, &c.*

5. *Vota facturus exercebit se* in amore, de- siderio, sensu, gustu, experimento, experi- endi Voto, assimilandi, imitandi, expri- mendi, affectandi studio Christi IESU exi- nãti, pauperis, contempti, stulti, crucifi- xi, passi, vermis & non hominis. In gau- dio etiam quod eum talem induturus est fa- ctis Votis, cũ omnibus & insignibus & do- ctibus ejus cum obedientia usq; ad mortem Crucis: cum odio omnium gratuito &c. *Quia nos separabit, &c. Certus sum quia neq; mori &c. Mihi auit gloriari, &c.*

6. *Vota facturus exercebit se* in Oratione & emendicatione opis Divinæ, in con- tellione indignitatis, inutilitatis, incon- stantiæ, infirmitatisq; suæ ad dignẽ, ad per- fectẽ, ad constanter vivendã, servandã, perficiendãq; Vota. Invocabit ergo San- ctorũ, præcipue Pretiosissimæ Dei Matris, & S. Angelũ custodis, Sanctorum ordinis, Sanctorum Patronorum suorum, merita, preces, suffragia, petens ut se invent, ornent pro se fide jubeant, suorum Votorum Pa- troni sint, sed eorum observatione jugiter in omni vita & occasione adjuvent, immu- lent, manuducant.

7. *Vota facturus exercebit se* in sapore gu- stu, æstimatione, desiderio, fameq; in Pro- videntia Divinæ manus, curam, linum, tu- telam se se tradendi, projiciendi, abscondẽ- di, demergendi, sepeliendi. Atq; reipsa de- sideriis Votisq; hoc faciet: facturus idipsũ plenẽ per Votorum nuncupationem: de quo impensẽ & immensẽ gaudeat, glorie- tur, prædicet, triumphet, quod sit habitu- rus providentiam Dei suavissimam, lacte- am, sapientissimam, potentissimam sollici- tissi-

tissimam, amantissimam, sibi obligatam & obstrictam ex pacto mutuo, ex fide convēta &c. *Qui habitat in adiutorio altissimi, &c. In pace in idipsum, dormiam &c. Dominus rexit me, & nihil mihi deerit. &c. Iacta cogitatum tuum, &c. Omnem sollicitudinem proiciētes in eum cui cura est de vobis &c.*

8. *Vota facturus exercebit se in apparatu, & actibus immolandi, offerendi, donandi, dedicandi, conservandi, holocaustificandi, quæ sui Dei in plenum æternum, assiduum, continuūq; sacrificium: non solum cum tota substantia Mundi, Corporis, Animæ, personæ naturæq; suæ: sed etiam cum & in omnibus potentiarum suarum actibus, cū omnibus & singulis circumstantiis, capacitatibus, atomis, momentisq; vitæ & existētiæ suæ: Exercendo, exerendo, exasperando, in se famem ac sitim assiduam, & incrementum assidue, & æternam, continue se faciēdi holocaustum Deo, incessabili Seraphicæ Marianæ Theandricæ charitatis igne: per omnia seculorū vitæ momenta: imo per omnem vitæ huic successuram æternitatem.*

9. *Vota facturus exercebit se in persuasione, in penetrationeq; illa, quod ex hora, nuncupatorum Votorum Deo: jam non sit ullatenus futurus suus, sed totus alienus, totus & ex toto Dei, propter Deum Religionis suæ: ita planè sicut est fructus arboris, ita sicut possessio possessoris, sicut donum donatarij sicut mancipium Domini, sicut filius Patris, sicut Sponsa Sponsi. Magis erit Dei quam creatura est Creatoris, & figmentum figuli &c. Etenim jus quod vovens confert in se Deo, cui vovet: est quoddam novum, specialeq; quod Deus in nullam etiam creaturam habeat, nisi in eā, quæ Vota Religiosa facit. Sicut etiam jus quod Deus in Sacerdotio initiatos acquirit est peculiare & accessorium ac Novum ex vi Sacerdotij enascens. Certè etsi per impossibile Deus non esset Creator hominis, si homo tamen Vota Religiosa, illi faceret, ex votis factis, evaderet Deus homo plenus, & absolutus possessor Dominus hæresq; hominis, tanquam jumenti, servi, mancipij, doni consecratiq; sibi. Incumbit ergo homini nosse ac scire, ac semper in memoriā tenere hoc jus à se collatum, (conferendum) Deo per Vota, incumbit illi congaudere in hoc jure dato à se Deo, incumbit illi ex hoc jure, ex hujus juris motivo omnia & singula semper agere, pati; corpore & ani-*

ma Incumbit illi: se non ut suum, sed ut alienum, ut Dei scilicet, ut Religionis propter Deum, tractare, servare, habere, gerere, æstimare, omniaq; agere, omnes actus ut Deo debitos, proinde ut Deo dignos facere. Incumbit illi in nullo uti se ipso, ullaq; potentia suā ullo actu suo contra, vel præter, vel sine voluntate Dei, non ictu oculi, non motu digiti, non aspirare, non respirare, non humanos, non hominis actus agere, non mutari, non pati quidquam aut quovis modo. Non estis vestri, de cætero nemo iam sibi vivat: sed in omnibus, & per omnia in rem Dei: quoniam Religiosus ex hora Votorum quidquid est, alienū est, quidquid acquirit, alteri acquirit, quidquid agit, alteri agit & quidquid de ipso, cum ipso, ex ipso, circa ipsum agitur, ordinatur, mutatur, non tanquam de ejus, sed tanquam de proprio mutatur, ordinatur, agiturq;.

Hoc Religiosus qui Vota facit, sciat: qui facturus est discat, & melius quam digitos suos, quàm nomen suum norit: tamq; assidue in praxi exercitationeq; voluntaria habeat, quàm assidue vel non advertens spirat, respiratq; & motibus arteriarum movetur.

Hoc Religiosus tantū æstimet, ut se ex hoc etiam æstimet atq; efferat cum humili lætitia eorū Deo, in Domino. enim de hoc gloriando nequaquam erit insipiens, sed sciet quæ à Deo donata sint sibi. Revera enim post sortem beatitudinis æternæ, non videtur posse excogitari beator sors creaturæ: quàm hæc sit Religiosorum Deo. Votis suis initiatorū, consecratorū, donatorūq; Quoniam in nulla conditione creatura tam est, efficiturq; juris Divini, Deusq; vicissim juris creaturæ: quàm in conditione Religiosi status per Vota contractæ. O felices Religiosos sua sibi bona norint, si æstiment, si servant, si gaudeant de eis &c. sed hæc à plerisq; abscondita cum sint, ideò etiam fructu eorū carent.

10. Deniq; Vota facturus exerceat se in ijs exercitijs affectibusq;, quibus se posse proficere plus, probari Deo plus, ad Vota nuncupanda disponi, plus indicaverit. Cogitet se à Religione Matre sua, velut sennelem ablactatum deduci ad templum Domini in farinæ satis tribus, in vitulis duobus & vini amphorā, commodariq; se Domino ad obsequium omnibus diebus. Cogitet

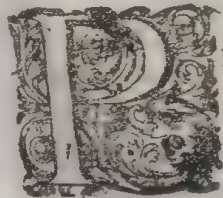
se cum Salomone templum Domino ædificatū dedicare cum lætitiā magnā &c. Cogitet se cum Viduā Evangelicā paupere, duā minuta in Gazophylacium mittere debere: omnem scilicet victum suum. Cogitet se cum Simone Cyrenæo, sed tamen non angariat, verum summē desideratē Crucem tollere post IESUM, Crucī affigi cum IESU, inq; Crucē ad mortem usq; tribus clavis confixum pendere debere. Cogitet se velut modō genitum infantem baptismo Religiosi statūs baptisandum esse, remissioneq; omnium peccatorum ex vi actus huius donandum. Cogitet se Martyrio afficiendum esse. Cogitet se moriturū & eradicandum de mundo, & transplantandum in aliam terram, in hortum deliciarum Dei, in Paradisum. Cogitet se deducendum velut Sponsam Sponso Christo, sponse Deo Patre & Religione Matre, testibus Universæ curiæ cælestis incolis. Cogitet se contractum donationis æternæ mutuzq; cum Deo, facturum conscripturūq; fin-

grapham & accepturum à Deo vicissim obligatam fidem providentiāq; ejus, tum promissionem Vitæ æternæ, fidejussore pro utraq; parte contrahentium, Deo & cælo, & Religione.

His similibusq; cogitationibus, affectibus, considerationibus impleat, infarciat, saginet animam suam Religiosus Vota facieturus per omnes dies illos, qui erunt proximi Votis ejus, cum omni humilitate & diffidentia sui, cum omni simplicitate & fiduciali tendentiā, propensioneq; in Deum, cum charitate & interna pace mentis, quē hilaritate cum suavi expectatione, pacificoq; tactu, & fame ad Deum evolandi, à se desciscendi, sibi pereundi ac moriendi ac in Dei jus, manus, possessionem, unionemq; transeundi. Invocando semper ac jugiter auxilium Dei: intercessionemq; ac suffragium meritorum IESU Christi, Pretiosissimāq; Parentis, ac Sanctorum omnium, &c.

CAPUT XIII.

De Actibus exercendis in Sacro, in quo Vota emittenda aut renovanda erunt: cum accommodatione ad partes Sacri.



Rodeunte ad celebrandam Missam Sacerdote, in quā Vota facturū es: prodibis & tū corpore simulq; spiritu ad altare tanquam in theatrum, in quo spectante Deo majestatis totaq; cælesti ejus curiā exhibiturus es spectaculum, obsequium, cultum, sacrificium, Deo tale, pro quo nullum hactenus majus Divinæ ejus Majestati exhibuisti. Proditurus autem & prodicens, adjunges tibi comites pro arbitratu ac devotione tua Sanctos: à quibus deducaris in theatrum hoc &c.

Prima Pars Missæ: Confessio, Introitus, Kyrieleyson, Gloria in excelsis.

Z.

Sub hac parte exercebis sequentes vel similes actus.

1. Exercebis te in cognitione tui & Dei.
2. In collatione, comparationeq; tui & Dei.
3. In abjectione tui coram Deo, infra omne id quod Deus non est, demergendo te in abyssos nihili, vilitatis, peccaminositatis.

4. Ex his profundis abyssis vilitatis nihiliq; tui inclamabis misericordiam & miserationem Dei.

5. Recitabis cum Sacerdote Hymnum: Gloria in excelsis: exaltabisq; Deum super omnes Deos, super omne universum, adjiciens super omnes laudationes ejus.

2da. pars Missæ. Orationes, Epistola, Evangelium, Credo.

1. Exer-

1. Exercēbis te in postulatione & mendicatione gratiarum omnium, quibus gratus evadas in conspectu Domini, potissimumq; Vota tua exornentur, & benedictionibus Patris, & Filij, & Spiritus S. repleantur, in eisq; confirmantur, per Dominū nostrum Iesum Christum, qui cum Patre, & Spiritu Sancto, &c.

2. Confiteberis Fidem, Spem, Charitatemq; tuam, coram Sanctissimā Trinitate, creaturarumq; universitate.

3. Protestaberis etiam quod desiderio explendæ Voluntatis Divinæ, esplendorumq; consiliorum IESU Christi, nec non assestendæ perfectionis Evangelicæ, Christi q; pauperis, contempti, crucifixi, Virginis, & ad mortem usq; obedientis imitandi studio Vota facere cupias & gaudeas.

3^{ta}. pars Missæ. Offertorium, Ablutio manuum, Orate fratres.

1. Offeres te cum hostijs altaris, per manus Sacerdotis, majestati Divinæ: petens ut imminens oblatio tua ad Deum in odore suavitatis ascendat, &c.

2. Ablues te spiritualiter aquā lacrymarū & doloris de peccatis, aquā spei in divina miseratione, & in suffragiis omnium Electorum Dei: aqua deniq; gaudii de accelerante oblatione tua per Vota.

3. Exposces ardentissima cum humilitate Vota pro te ad Deum utriusq; Ecclesiæ, tam scilicet triumphantis, quā militantis, in specie autem Sanctorum Religionis tuæ.

4^{ta}. pars Missæ. Secretæ orationes, Præfatio, Canon, Memento &c.

1. Postulabis à Deo intimam & secretam, Deoq; soli notam & placitam, atq; destinatam, eoq; dignam, tui totiùs dispositionem ad Vota, & ad Divini gustus conformationem.

2. Affectum Ecclesiæ triumphantis & militantis indues, eumq; toto te effundes ac impendes in Laudes, & Gratiarum actiones majestati Dei, voce cordis validissima clamans Sanctus, Sanctus, &c.

3. Effundes quoq; ac prodiges te in omne precum observationum, postulationū, gemitū, aspirationum, adorationum, invocationum genus, adsciscendo tibi totum mundum in Socium adiutoremq; ad exaltandum exorandumq; Deum.

5^{ta}. pars Missæ. Consecratio, Elevatio, Cruces, Memento mortuorum, &c.

1. Consecrabis & consecrari te quoque petes efficaciam Sacratissimi Sacrificij mediantibus Votis quæ facturus es: ita ut transformeris ex te tuo, in non tuum, sed Divinum, ita ut possis ex veritate dicere Domino, Domine ex hac hora, corpus meum non est jam meum, hic sanguis meus jam non est meus, hæc anima mea libertas ratio, vita mea, jam non est mea, mundus meus jam non est meus: ego totus jam non sum meus, jam non sum ego, sed totus ex toto tuus, sed totus tu &c.

2. Postulabis te atq; gaudebis, totaliter ex mundi laqueis, ex tui ipsius Viscosi amoris vinculis extrahi, absolvi, & ad Deū usq; elevari: per Vota tua quidem, sed corpori, sanguini, meritis, Divinitatiq; Christi unito.

3. Signabis te ac sigillabis Cruce Christi: poscens ac statuens Votis crucifigi: quoniam Votis ligari & cruci affigi, id est: quoniam Vota fieri & servari sine Crucis sensu & experimento non possunt.

4. Vovere est mori: mortem ergo per Vota te subiturum ac subire te gaude: postulans & exultans annumerari te mortuis sempiternis, quorum vita abscondita est cū Christo in Deo.

6^{ta}. pars Missæ. Pater noster, Pax Domini, Agnus, Communio; Absolutio Vota facturi.

1. Recitabis cum Sacerdote Orationem Dominicam, continet enim omnia.

2. Recitabis etiam cum Sacerdote Pax Domini: & te in Calicem Sanguinemque Christi abluendum exornandum absorbendumq; demerges petens ultimæ instantiæ & efficaciam dispositiones ornamentaq; ad Vota dignè faciendā.

3. Intimabis Patri æterno immolationē Agni sui: seq; & tuam immolationem ejus immolationi unies.

4. Confiteberis peccata & indignitatem tuam exspectabis, postulabis, excipiesq; plenariam absolutionem peccatorum tuorum: quæ Vota facienti confertur à Deo: infusionem quoq; gratiæ, quā plenissimā tam sanctificantis, quā adjuvantis: quā ad rem communicabis spiritualiter.

Voto

Votorum ex Formulâ nuncupatio.

ACTUS,

VERBA FORMULÆ.

Invocatio SS. Trinitatis
cum fide & reverentiâ

Omnipotens sempi-
terne Deus,

Validatio sui infra
omnes nihili a-
byssos.

Ego NN. licet undequaq;
Divino tuo conspectu
indignissimus

Fiducia in mise-
ricordiâ Dei, &
gratiâ vocationis

Fretus tamen pietate, ac
misericordia tua infini-
tâ,

Excitatio, sensus,
protestatio necesse,
& perpetui desi-
derii Deo serviendi.

Et impulsus tibi servien-
di desiderio.

Promissio, Sponsio,
Votum actuale,
actuq; explicitum
vovendi toto &
sincero corde.

Voveo.

Cum invocatione
auxilii, cumq;
cõestatione pro
stabili fide pro-
missi Voti Dei
Matris, totiusq; cœli.

Coram Sanctissimâ Virgi-
ne Maria, & curia tua
cœlesti universa:

Appellatio, & pro-
testatio summæ
Dei Majestatis,
quod ei voveas.

Divinæ Majestati tuæ.

Explicatio parti-
ticularium Vo-
torum: abiciens-
do & calcando
mundū, carnē,
animā, cum suo
amore, honore, li-
bertate, iudici-
oq; propter amo-
rem, & imitati-
onē IESU Christi.

Paupertatem, Castitatem,
Obedientiam perpetuā,
in Societate IESU.

Votum indifferen-
tiæ ad omnem
gradū in Socie-
tate

Et promitto tandem So-
cietatem me ingressu-
rum

Propositū de per-
petuo studio asse-
ctandæ perfecti-
onis, iuxta in-
stitutum.

Ut vitam in eā perpetuō
degam, omnia intelli-
gendo juxta ipsius So-
cietatis constitutiones.

Clausula cum po-
sulatione grā-
tiæ uberis, auxi-
liiq; efficacis ad
expletionem ob-
servationēq; Vo-
torum: cum esti-
matione & obte-
statione Dei per
immensam eius
bonitatem, &
IESU Christi pre-
tiosam sanguinē.

A tuā ergo immensā bo-
nitate, & clemētiā: per
IESU Christi sanguinē,
peto suppliciter: ut hoc
holocaustum in odorem
suavitatis admittere di-
gneris, & ut largitus es
ad hoc desiderandum &
offerendum: sic etiam
ad explendum gratiam
uberem largiaris.

7ma. pars Missæ: Communio voventis,
Orationes, Benedictio, Evangelium S. Io-
annis.

1. Trades per manus five Angeli Custo-
dis, five Sanctorum comitum, five Pretio-
sissimæ Parentis SS. Trinitati Vota tua, ad
pedes ejus deponenda

2. Sanctissimum Sacramentum recipies
& in eo Deum se vicissim tibi devotentem
in Patrem, Sponsum. Deum, Provisorem,
possessionem, mercedem tradentem: suam-
quē tibi suavissimam providentiam obli-
gantem, atq; te in curam suam accipien-
tem: cujus obligationis & fidei pignus sit
Sanctissimum Sacramentum.

3. Prosterne te in terram quidem geni-
bus, in abyssos autem nihili corde: & de
profundis abyssi toto te clamabis hæc vel
similia: O Domine ecce jam ego servus
tuus, & filius Ancillæ tuæ, minimæ Socie-
tatis IESU. O Domine tuus sum ego, tu-
us sum. In me sunt Deus, in me Vota tua
tibi à me facta, quæ reddam: te adjuvante,
reddam constanter, reddam perfectè, red-
dam perseveranter, laudationes tibi. Do-
minus universorum meorum, hæres mei
totius es o Domine: Tu autem es Pater
meus, Rex meus, merces mea magna ni-
mis, multa nimis, &c.

4. Benedictionem peres Votis tuis pa-
tristq; conventis cum Deo: accipiesq; de
manibus Sacerdotis à Deo Patre, Filio, &
Spiritu Sancto, præsentibus adhuc in te re-
aliter cum humanitate IESU Christi, in Sā-
ctissimo Sacramento

Finito Sacro: ante altare vel alio loco
commodo reassumes actus in præcedentis
meditationis puncto 3 toto, immutatis
duntaxat temporibus, futuri in præsens.
Votorum faciendorum in Vota jam facta.
Con-

Concludetq; negotium totum Hymno Te Deum laudamus.

Totus reliquus dies, quo Vota facta sunt consumendus erit in occupatione cum Deo, & Sanctis: in exultatione Spirituali: in gratiarum actione Deo, in gratulatione sibi ipsi, in admiratione beneficentiae Dei, efficaciae & suavis, in postulatione gratiarum ad observandum & perseverandum. In proposito constanter ferventerq; Deo juxta latitudinem Votorum, animiq; sui praesentis serviendi. Nam ob rem continebit se

maximam parte in cubiculo, vel templo, si-
ve loco in quo Vota sunt nuncupata, in
silentio, & recollectione Spiritus, cum u-
su orationum ejaculatoriarum convenien-
tium cum memoria jugi Actus facti, quan-
tum sine fatigatione virium corporis, capi-
tisq; licebit: cum suavitate Spiritus, animi-
que pace. Id ipsum etiam aliquibus se-
quentibus diebus, quoad per occupationes
obedientiamq; licebit, faciendum erit pro
commoditate.



PARS

PARS II.

DE VOTIS

In particulari.

CAPVT I.

De Conditionibus bonorum externorum, quæ paupertas Religiosa excludit.



Tantò melius paupertatis Religiosæ naturam, bonum, pretiūq; cognoscatur, amoreq; concipitur, consideranda est natura bonorum (ut vocat)

terrenorum, quæ in præsentī Divitias vocabimus, cognita enim istarum Divitiarū, tali, qualis verè est naturā, elucescet maxima Paupertatis Religiosæ, Voti; illius, quò divitiæ abdicari à Religiosis solent, dignitas, utilitas, pretiositas, quin etiam necessitas. Ut verò divitiarum indoles cognoscatur: aliquot earum de plurimis miseris conditionibus expendendæ sunt in sequentibus punctis.

Prima Conditio. Divitiæ non sunt bonæ ex se: nullam enim rationem bonitatis habent: non honestam, non jucundam, non utilem: ab humano tantum utendi modo sunt bonæ: quā ratione etiam stercore bona sunt: ut merito Apostolus dicat: *Quæ mihi fuerunt lucra: arbitratus sum detrimenta verumtamen existimo omnia detrimentum esse propter eminentem scientiam IESV Christi Domini: propter quem omnia detrimentum feci, & arbitror ut stercore.* Equidem si divitiæ

naturā suā bonæ essent: communicarent hanc bonitatem possessoribus amatoribusque suis: cuius tamen oppositum est, potius enim malos faciunt eos quàm bonos à quibus conservantur appetunturvè unde etiam vocata sunt irritamenta malorum & scelerum instrumenta.

Secunda Conditio. Divitiæ ut sint aliquomodo bonæ: non sunt tamen nostræ, nec sunt nostra bona, tum quia nos ad aliā bonorum genera habenda quærendavè nati sumus, tum quia sine his boni, & quidem facilius quàm cum eis esse possumus, imò ab eis impedimur à nostris præcipuis, propriisq; bonis: incitatur autem ad vera mala nostra, tum deniq; quia divitias ab aliis rebus abiectis abiectè emendicare cogimur dum illas habere volumus: sumusq; veluti Poeticæ corniculæ plumis alienarum volucrum vestitæ glorientesque.

Tertia Conditio. Divitiæ sunt bona fallacia: nec mirum quia & falsa: unde qui illas habet vel amat: falsa bona habet & amat: quid ergo mirum, si fallatur: mirum potius esset, si non falleretur, sicut mirum etiā esset si divitiæ non fallerent. Hoc certè nomine Christus Dominus ipse eas appellavit: quando fallaces divitias dixit. Et re vera experimento constat fallaces esse falsq; naturā, & quo plures habentur: eo minus satisfaciunt satiantq; hominem: imò tantò magis famem sui acunt: cruciatq; animum.

animum amatorem & possessorem sui quo nullum certiùs exploratiùsque est indicium fallaciæ alicuius rei: Si enim hominem certò asserimus fallacem, qui quod promissit non exhibet: quomodo non etiam divitiarum fallaces dicamus. quæ satietatem, cuius causâ appetuntur, non tantum non præstât, sed etiam impediunt & tollunt Deniquè ad fallacitatē bonitatis divitiarum hoc satis est demonstrandum: quod magis satiant contemptæ quàm amata, melioresque sunt & meliorem faciunt abjectæ quàm habitæ.

Quarta Conditio. Divitiæ sunt fugitiva bona, assiduò dominos mutant: & non prius ad unum veniunt, quin statim alium possessorem quærant. Duplices sunt divitiæ: quædam immobiles, quædam mobiles, utraq; fugitivæ, etsi modo diverso: mobiles enim fugiunt ad alios Dominos: Immobiles autem fugiuntur & relinquuntur à Dominis & possessoribus suis, & aliis relinquuntur; sunt ergo fugitivæ, quia nobiscum diu permanere non possunt.

Quinta Conditio. Divitiæ sunt laqueus, sagena, & hamus diaboli, quò illaqueat animas hominum, & perdit. Pro, quanti laquei sunt in divitiis! pro quanti sunt comprehensi omni sæculo ab his laqueis. Et quod est miserabiliùs: laquei isti non censentur laquei, sed veluti essent libertatis vindices & instrumenta conquiruntur, quibus laqueis sunt irretiti, felices se credunt ipsi, & ab aliis creduntur, suntque in admiratione, timore, invidentiâ, æmulatione, ambitione. Quæ cæcitas humana nullis lachrymis satis deplorari potest: etsi eluatur demum æternis. Non potest iniri exemplorum & experimentorum numerus eorum, qui his laqueis implicati, & in interitummersi sunt: Neque tamen sapere didicit aut discit humana cæcitas: seu potius contemptores divitiarum insanos, indigos, miseros credit.

Sexta Conditio. Divitiæ sunt impedimenta salutis. Testis ipsa veritas dicens: Quà difficile hi, qui pecunias habent, intrabunt in Regnum cælorum. Facilius est camelum ingredi per foramen acus, quàm divitem intrare in Regnum cælorum. Quid adhuc desideramus testimonium, quod ex ore veritatis ipsius tam exaggeratum habemus?

Septima Conditio. Divitiæ sunt pondera & onera animæ: quibus illa ad amorem, Superiorum, ad virtutis studium, ad mon-

tem perfectionis, ad libertatem, levitatemque filiorum Dei evolare non sinitur. Adolescentes Evangelicus mandata servare poterat: ad perfectionis viam aspirare non poterat: sed audito Domini verbo illo. *Si vis perfectus esse, vade, vende omnia quæ habes, abiit tristis*, erat enim habens possessiones multas. Ergo hæsit in terra depressus divitiarum suarum pondere, & qui inter Petros & Andreas, & Ioannes connumerari poterat: à possessionibus suis opprimi elegit, in interitumque demergi.

Octava Conditio. Divitiæ sunt fæces mundi, quibus corda velut porci saginantur, & veluti siliquis explentur. Amore divitiarum inquinatus redditur animus, non secus ac sus volutabro lutj immersa, nec tam sordidus est in suo luto porcus, quàm in suis quibuslibet possessionibus delectatus involutusque animus. Porcum enim suæ sordes decet: & ad ingenium ejus innatamque indolem sunt: sed cor humanum animusque ad maiora natus est, quam ut fiat fæcium istarum, scrutorumque, & quisquiliarum ac siliquiarum mancipium atque receptaculum.

Nona Conditio. Divitiæ sunt Somnium, vel res in somnis visa: & divites sunt plane somniantes dormientesque: quò etiam modò appellantur in Scriptura dicente: *Viri divitiarum dormierunt somnum suum & nihil invenerunt in manibus suis.* Quemadmodum qui se somniat comedere aut bibere, ubi evigilaverit, invenit vacuum & aridam animam suam, ut dicitur in Isaia: ita viri divitiarum (hoc est, mancipia & servi divitiarum quique à divitiis magis habentur ac possidentur, quàm eas possident) qui in hac vita mortali existimant se divites, ubi in immortalem illam vitam evigilant, nihil invenerunt ex divitiis illis in manibus suis: quoniam sicut nihil nascendo huc intulerunt secum, sed nudi prodierunt: ita etiam & hinc exeundo nihil efferunt, sed nudi abeunt. Ubi advertendum est quod notat Chrysostomus? Dormientes ea videre quæ non sunt: non videre autem quæ sunt, ita plane divites & divitiarum amatores, eas quæ verè opes non sunt, sed potius miseriæ, onera, & scruta inutilia, illi vident, indagant, coaceruant, at verò bona spiritualia æterna, Dei, quæ sunt veræ cordis divitiæ: hæc illi non vident: non æstimant, non curant, non habent.

Decima Conditio. Divitiæ sunt dos reproborum.

borum. Ut enim parentes qui filios ac filias habent, filiis quidem hereditatem suam servant: filiabus vero, assignata pro libitu dote, eas nubere, ac in alienam familiam transire, hereditatisque renuntiare faciunt. ita Deus filiis quidem electis ac predestinatis hereditatem suam celestem & eternam, nempe seipsum servat & tradit: filiabus vero, id est reprobis, bona terrena & huius vite, tanquam dotem consignat, cum qua, & pro qua illi nubunt diabolo, & renuntiant celo.

Undecima Condicio. Divitiæ non tam se ipsis quam amore sui nocent. Non enim substantia huius mundi, sed cupiditas nocet. Nec culpatur census sed affectus. Unde quantalibet eas sint: imò etiam si aliquando nullæ, aut perexiguæ sint tamen promensura affectionis quæ vel appetuntur, vel habentur, eatenus nocent. Adeo ut divitiæ non sint revera divitiæ vocandæ, quia multæ sunt & variæ & magnæ: sed quia multum & magno affectu appetuntur. Igitur quidquid valde amatur ex terrenis reculis: illud sunt divitiæ amatoris sui, idque sive habenti, sive etiam non habenti. Non ergo interest, habeasne aliquid, vel nihil: habeasne multa vulgo pretiosa, an vile quidpiam minutumque: sed interest habeasne ordinatè an secus, moderato an immoderato affectu: sine detrimento boni spiritualis & obsequij Divini, an cum alligatione cordis vel ut ait David cum appositione. Quæ admodum nihil interest, sitne oculus tuus grandi aliqua mole & massa opertus, an verò qualiquam folio, dummodo impediatur visus tuus, aut monne integer obruerit oculum: an pulvisculus, levis eundem premat, dummodo cæcutias, aut decemne catenis ferreis ligatus sis, an unò aliquo vinculo, captivus tamen vinculusque tenearis? Ad lædendam pupillam sufficit punctura tenuissimæ aciculæ, ad opprimendum cor sufficit gutta. Pupillam oculi totus mundus remotus non gravat, imò ab eâ capitur aspectu, acumen acûs si applies, eandem excæcat. Tanti interest non quid aut quantum habeas: sed quo affectu, & quo mentis pondere, cordisque adhæsiōe. Quæ in Religioso homine nulla esse debet omnino ad ullam creaturam: magnam, parvam: multiplicem unam, pretiosam vilem.

Duodecima Condicio. Divitiarum est quod

facilius sit, nihil penitus earum possidere, quam aliquid earum, etiam minimum habere salva mentis innocentia, & cordis libertate. Unica res habita, & si videatur sine affectu cordis obtenta: tamen sensim affectum ad se alligat attractum. Moxque per illam unam irritatur animus ad aliam desiderandam: præsertim quando commoditas unius iam habitæ, commoditatem alterius habendæ licet adhuc commendat: subdoleque velut experimento quodam docet perinde posse absque impedimento paupertatè amantis animi, aliam rem acquiri & haberi, sicut habetur prior. Disponitur etiam animus unius rei obtentione ad aliam possidendam: Maxime quando defectus habendæ rei appareat molestior onerosiorque: habitæ verò commoditas suavior & major speratur. Sic enim simul cum necessitatibus commoditates, cupiditatesque ardentes ne-
A
B
C
D

Ex his Conditionibus Divitiarum terrenarum expensis collige quid animi ad eas habere unumquemque hominum, potissimum autem Religiosum, conveniat: quove apud illum loco esse debeant. Collige quoque feliciter esse animi aspernantis omnia, & nihil, Evangelico more Apostolicoque possidentis sortem: quam divitum & divitias amantium hominum omnium. Collige tertio Quantum boni, Paupertas Religiosa, quæ præsertim Voto firmata, afferat iuis sectatoribus, & professoribus. Collige quarto, quæ absolutione cordis esse deceat eos qui Religiosam paupertatem profitentur, ab omnibus omnino reculis creatis: quamque cavere debeant, ne specie minutæ alicujus rei temerè concupiscant, & inordinatè habitæ in eisdem laqueos diaboli aut etiam perniciosiores incidant, in quos incidunt ij, qui in sæculo volunt divites fieri. Extra statum animi tui & an alicui creaturæ adhæserit: amoreque inordinato implicatus sit: quem protinus coram Deo erubescere & radicitus cum fibris excute ac evelle. Pudeat (sicut revera incredibiliter pudenda res est) post totius mundi amorem calcatum & perruptum, amore vilissimæ cupispiam rei ita occupari ac teneri: ut vinculo affectu captivus diaboli efficiaris, non absque totius cæli & interni subannatione &c.

CAPUT II.

De prærogativis paupertatis Religiosæ.



Prima Prærogativa paupertatis Religiosæ est, esse eradicationem cupiditatis, quæ teste Apostolo, est radix malorum omnium, & consequenter paupertas sit extirpatione malorum omnium. Nec mirum, nam si Divitiæ sunt seminarium cupiditatum, cupiditates autem vitiorum, sequitur, ut dum paupertas abijcit divitias, ejiciat etiam eradicationem cupiditates, ac per hoc excidat quoque universa vitia. Magnum certè privilegium paupertatis, quod solus ille novit, qui vitia probè novit & odit.

Secunda Prærogativa. Paupertas est ordine prima virtus ac beatitudo, Mater & nutritrix, generatio, & educatio virtutum. Quemadmodum enim terra probe exculta, & purgata à sentibus radicibusque malis, copiosam simulque mundam germinat messem frugum bonarum, ita animus pauper, purgatus ab omni amore, proprietate, possessione, caducorum bonorum, ad æterna spiritualia facundissimus efficitur. Deo, nulli bi facundiùs, copiosius, solidiusque provenit, omnigenarum virtutum messis, quam in Domo, & agro, & regno paupertatis. Hoc experimento quotidiano discitur, oculis cernitur, digito monstratur.

Tertia Prærogativa. Paupertas Religiosa est æmulatio Paupertatis Angelicæ. Pauperissimi enim sunt Angeli, & ab omnibus possessionibus creatis omnino nudissimi, immò etiam proprietatis eorum, Dominiique fortè incapaces, certè, sine dubio, nullatenus indigentes. Hanc nuditatis Angelicæ vestem, Religiosi Voto Paupertatis induunt. Nihil enim vilius habent, nihil habere possunt, nihil habere volūt proprium: imò tantò, & ex hoc, etiam Angelis paupertate suâ felicitiores, quòd, cum natura suâ aliquibus indigeant, voluntate tamen suâ omnibus careant, & nullam ve-

lint: ipsi invincibili necessitati dominantes per hoc, quod solum juri ipsius indulgeant.

Quarta prærogativa. Paupertas Religiosa est expeditio ad viam, ad luctam, ad mortem. Nemo enim ad hæc omnia expeditus magis, quam qui nihil habet. Non habet quippe quo gravetur, ne celeriter currat, quo teneatur, dum in lucta cum dæmone pugnat: quod relinquere doleat, cum moriens in alteram vitam migrat.

Quinta prærogativa. Paupertas Religiosa est mercatura æternæ vitæ: Qui enim reliquerit omnia, & sequatur Christum, vitam æternam possidebit, imò, non possidebit, sed jam statim possidet: quia Beati pauperes spiritu, affectu scilicet & effectu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. Nondum est pauper in cælo, & jam habet cælum; & si nondum adiit possessionem, habet tamen jam possessionem æternæ vitæ, jam habet jus ad Rem: & si nondum in Re. Et evidens ratio est. Venale cælum invenit, deditque pro eo tantum quanti æstimatum est, scilicet, omnia quæ habuit, cum habendi desiderijs dereliquit. Iuri etiam renuntiavit, illudque resignavit: igitur pro sua parte, jam venditori Deo satis fecit, atque ideò jus plenum & omne, ad cælum habet & ejus est.

Sexta prærogativa. Paupertas Religiosa est feneratio cum Deo, si enim qui misereatur, & partim carptimque de suis bonis largitur, feneratur is Domino, quanto magis qui omnia relinquit, contemnit pro Deo largiturque Deo, feneratur eidem. Et feneratores quidem hujus mundi, à suis debitoribus exigunt decem à centum, pauperes autem dum fenerantur Deo, recipiunt ab eo, pro uno centum, habentque cautionem ejus hanc. Qui reliquistis omnia, centuplum accipietis. Sciendum autem, quod minimum feneratoris expressit Dominus. Nā in veritate, non centuplum, sed centies centuplum solvit pauperibus suis. Dat enim illis se ipsum, & sua omnia secum.

Septima prærogativa. Paupertas Religiosa est.

est exceptio & immunitas à foro iudicioq; Divino. Quando enim IESUS Christus Filius Hominis ad iudicandum orbem terrarum in æquitate venerit, congregabuntur ad eum omnes gentes, & seperabit malos de medio iustorum & statuet hædos à sinistris suis, agnos autem à dextris suis, & cū utrisq; rationem ponet, dicens malis: *Ite maledicti in ignem æternum, &c.* Esurivi & non dedisti mihi manducare, &c. Bonis verò *Venite Benedicti possidete regnum &c.* Esurivi enim & dedisti mihi &c. Ad hoc iudiciū Religiosi pauperes non pertinent, nec cum eis Christus rationem eam inibit, quia nec poterit; jam enim illi, in hac adhuc vitā expunxerunt hoc debitum satisq; fecerunt Deo per omnia ad novissimum quadrantem quia reliquerunt omnia, & secuti sunt nudum nudum Dominum. Non ergo erit unde rationem teneantur reddere in iudicio illo, quia hic iam persolverunt omnia in mundo isto. Quocirca illi in iudicio non stabunt iudicandi, quia nec rei, sed assidebunt Iudici, quia securi, & quo ad nuditatem omnium paupertatemq; similes Iudici. Sicut ergo Iudex, iudicabit non iudicabitur, & sedebit sententiamq; feret, ita illi sedebunt, & iudicabunt cum illo Tribus terræ.

Quocirca quadruplici minimum iure pauperes Religiosi immunes, tunc erunt à iudicio. 1. Quia pauperes erunt, sicut ipse Dominus iudicans. 2. Quia pauperes etiam sunt sicut Angeli sancti, qui illi quocūque non iudicabuntur. 3. Quia iam debita omnia persolverunt creditori Deo, relinquentes omnia propter ipsum, unde non poterit ratio, ab eis exigī quare non paverint, vel paverint Christum. Siquidem omnia reliquerunt propter Christum, factiq; erant minimi, in quibus pascereetur Christus. 4. Quia iam pridem solutō pretiō, obtinuerunt & emerunt cælum, unde non habent opus, ut illis adiudicetur tunc, quādo iam habent consignatum ex nunc, Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum.

Octava prerogativa, Paupertas Religiosa est schola fiduciæ in Deo, atq; obligatio in rem suam, Providentiæ Divinæ; Rara virtus inter homines, propter eorum imbecillitatem, & pusillitatem cordis, angustiasq; animi, cæterum non magna, ut pote cuius ad probum pudoremq; nostrum, capaces sunt omnes aliæ creaturæ ratione, sensuq;

carentes, adeo ut ab his Dominus, nos eam virtutem discere iusserit. *Respiciite, ait, volatilia cæli, quoniam neq; serunt, neq; metunt, neq; congregant in horrea, & Pater vester cælestis pascit illa. Considerate lilia agri, quomodo crescunt: non laborant, neq; nent, dico autem vobis, quoniam nec Salomon in omni gloria sua cooperitus est sicut anum ex illis, si autem fennum quod hodie est in agro, & cras in clibanum mittitur, Deus sic vestit, quāto magis vos pusillæ fidei? Pudere ergo debet hominem, minus Dei providentiæ confidere, quā confidit passer aut lilium.*

Sed maximè pauperes Religiosi suo statui faciunt iniuriam, si in Deo non collocant fiduciam. nam hi maximè status sui peculiari iure ac beneficio obligatam habent Divinam Providentiam. Aliæ enim creaturæ, ob solam creationem, qua acceperunt esse à Deo, exigunt etiam conservationem sui ab ipso, sine qua permanere in accepto esse non possunt; at Religiosi præter hoc, alio graviori obstrictum habent Deum iure, iure scilicet pacti, & contractus atque fidei. Reliquerunt enim omnia bona propter Deum, & omnem sibi viam ad ea præcluserunt, incapacesq; se eorum reddiderunt. tantum de Divina circa se cura & sollicitudine, quam etiam propter hoc Deus illis obligavit, centuplumq; etiam, seu centies tantum, eis adpromisit confisi. Non potest ergo Deus salva fidelitate sua, & quæ à creatura vinci non sinit, non gerere curam Religiosorum.

Quare si Religiosi habentes Deum ita sibi obligatum, in statu suo, Magistra paupertate, fiduciam non discunt in Deum, neque providentia illius totā & plenā securitate innituntur, indigni sunt sua sorte, & fortunæ suæ non tantum ingrati, sed etiam ignari, aut certè tam ingrati quā ignari sunt. Neq; alia esse censenda est causa, ob quam Religiosi minus propitiam sollicitamq; sui providentiam Dei experiuntur, præter hanc quia illi minus fidentes & innitentes, in sui se curam ingerunt. & solliciti rerum suarum temporalium, necessitatumq; externarum sunt. Etenim tantum à se Dei curam repellunt, quantam sui curam ipsi gerunt, absolvuntq; Deum à servanda fide, quando ipsi non servant datam Deo fidem.

Nona prerogativa, Paupertas est naturalis hereditas Regni cælestis. Cum enim non

non sint in mundo, nisi tria, Deus, anima, & homo pauper, hoc ipso quod quis voluntarie fit pauper, à creaturisq; nudus nullam sibi hereditatem relinquit præter Deum, quod tantò magis verum & necessarium sit, quanto paupertatem spontaneam, propter Deum amore, inquam, solius Dei obtinendi amplectitur. Atq; si Deus, olim Levitas (quàquam minus sponte sua id cogitantes volentesve) noluit inter fratres suos filiosve Israel, habere possessionem in terra promissionis, ob id se unum & solum eorum hereditatem fecit, quantò certius ad facit Deus seq; in hereditatem naturali ac velut necessario jure cõsignat Religiosis, qui sponte sua propter Deum pauperes esse, omnibusq; creaturis carere deligunt.

Accedit quod cum non minus Auctor naturæ, quàm natura fugiat vacuum, ubi primum aliquod cor invenerit vacuum à possessione amorq; omnis creaturæ, illico illud se ipso implet, eiq; se in possessionem connaturaliter tradit. Advertendum tamen hoc loco est, Deum, non se ulli cordi dare in hereditatem, nisi priùs, illud sit plane ab omni re creata exinanitum. Non dignatur enim, nec potest Deus esse hereditas cordis simul cum amore alicujus creaturæ possessionis. Sive ergo parva, sive magnà re vacuus sit necesse is animus, qui Deum hereditare desiderat.

Decima prerogativa, Paupertas Religiosa

est fecunditas & efficacia tum Orationis ad Deum, tum prædicationis ad populum. Nemo habet copiosiore causam, tum postulandi, tum impetrandi à Deo, quàm pauper verus, nemo habet commodiorem facultatem contemplandi divina quam pauper & ab omni re creata nudatus. Nullus in ore facundius, quàm in pauperis prædicatoris est verbum. Paupertas facit liberam prædicationem, reddit etiam securam & de fide non suspectam. Ideo paupertas, fundavit, dilatavit, immò & ditavit Ecclesiam. Ecclesia ut perseveret in veritate, in incremento, paupertas facit. Condimentum ergo Orationis paupertas; Confirmatio & persuasio prædicationis est paupertas. Nam si Apostoli centum mortuos suscitassent, tamen nunquam fidem in Christum persuasissent, nisi pauperes fuissent, & omnia mundi bona, pecunias, honoresq; contempsissent.

Undecima prerogativa. Paupertas Religiosa non est virtus, sed ejus amor & cultus & observatio. Vivere enim & profiteri paupertatem, non autem amare, neq; cum amore expetere expeririq; onera seu pignora illius propter Christum, non est paupertas sed larva, sed titulus, sed cadaver paupertatis, quod vermem impatientiæ tristitiæ, murmurationum, sollicitudinum aliorumq; vitiorum, saniem ac tabem nutrit & scaturit.



CAPUT III.

De multiplici paupertate, & de integritate paupertatis Religiosæ atq; Spiritus.

Paupertas Religiosa est virtus quas quis voluntarie propter Dei amorem expeditoremq; ejus cultû, necnon Christi imitationem, omnia bona creata terrena, contemnit abiicitq; solo usu rerum necessariarum retento, idq; cum dependentia ab arbitrio Superioris, confirmans hanc abjectionem rerum omnium, Voto, juxta mentem Religionis. Expende hujus definitionis verba singula ut cognoscas naturam substantiamq; omnem paupertatis Religiosæ. Non enim qualibet paupertas est virtus, nec est qualibet paupertas Religiosa, sed ea quæ in se omnes hic expostas conditiones complectitur.

§ II. Religiosa paupertas est duplex: est alia nempe communis & totius Religionis: alia particularis, & personarum alicujus Religionis propria. Communis est duplex, una quæ in communi habet bona & possessiones, ex quibus sustentat filios suos, privatum & seorsim nihil habentes, ut ij, nullis de necessitatibus curis impliciti expediti sint ad vacandum Deo, & obeundum officia instituto suo comperentia. Alia est, quæ etiam in communi nullas habet possessiones certas, sed mendicato vivit, quod ipsum variè fieri potest, vel enim ita quotidie mendicat, ut in sequentem diem nihil de mendicato hodie victu reservet, vel reservat aliquid etiam ad longius tempus: Rursus vel ita nihil habet in communi, ut ne domum, quidem, aut Ecclesiam aut suppellectilem propriam habeat, vel ita, ut tamen prædictorum, Dominium commune aliquod retineat &c.

Quæ varietas ex eo nascitur: quia quædam Religiones paupertatem suam ex ejus perfecto rigore metiuntur, quædam verò ex commoditate ejusdem ad finem sibi in-

Aa 2

tentum perfectionem ejus desumunt. Et quidem Societas IESU utrumq; paupertatis communis genus complexa est: ita ut in domibus Professorum, Societas nullos omnino redditus, nullasq; possessiones certas possideat, in domibus verò Probationis & Collegijs redditus habeat & possessiones: quia nempe & illud professorum circa proximos laborantium libertati magis expedit, & hoc eorum qui in spiritu literisque formantur, occupationibus, laboribus accommodatus est. Nam neq; operantes in vinea Domini expedit curis reddituum distineri, neq; instrumenta zeli sibi per studia Spiritus literarumq; procurantibus, commodum est, quotidiana mendicatione à studiis abstrahi.

§ III. Paupertas Religiosa particularium Personarum est ea, quæ præcipue in principio capitis hujus est definita; quæ scilicet per Votum Religiosum renunciat dominio & proprietati rerum omnium, vel absolute, ut sit per Votum Paupertatis solemne, vel saltim impedit, quoad usum, domini independentem à nutu consilioq; superiorum, ut sit per Votum paupertatis simplex. Hæc personalis ac particularis paupertas, alia est rerum, alia spiritus, qualem utramq; debet complecti paupertas Religiosa, alioqui una sine altera, paupertas quidem erit, sed Religiosa non erit. Nam paupertas rerum sine paupertate Spiritus, est talis, qualis est medicorum vulgarium, qui etsi re ipsa nihil habeant, cupiditate tamen, multa habent, atq; ita re ipsa pauperes sunt, sed spiritu & animo non sunt. Cadaver paupertatis habent, anima autem ejus carent. Onus paupertatis portant, beatitudinem illius non habent, quoniam Christus non dixit simpliciter: *Beati pauperes &c.* quoniam ipsorum est &c. sed adjecit, *Beati pauperes spiritu*, (id est, re & amore onus paupertatis cum amore portantes & hilaritate) quoniam ipsorum est regnum celorum. Vera

Vera igitur & plena paupertas Religiosa consistit in duobus his nempe, ut quis nihil omnino proprium sine facultate Superiorum, sine necessitate congrua habeat: & ut hoc nihil habere huiusmodi, amet, libenter hilariterque toleret, immo ambiciosè querat illud ac consecetur: habens in hoc solatium, si nihil suum, nihil superfluum, nihil nisi purè necessarium, nihil pretiosum ac splendidum, in rebus sibi ad usum concessis obtineat, immo hoc etiam quærens ut careat necessariis, gaudens etiam, si careat. Hæc est enim demum integra, & omnibus numeris absoluta paupertas Religiosa, sive paupertas spiritus. Carere enim & non amare, est habere Corpus paupertatis sine anima ejus, amare autem paupertatem, sed nullius rei defectum pati velle aut posse, est habere animam paupertatis absque ejus corpore. Egere propter Christum hoc est totum & integrum compositum paupertatis. Vide igitur te ipsum in hac parte, & vide quousque in Voti paupertatis in-

tegritate prosequenda deveneris. Vide ut totum omnino quicquid possidere possis relinquant. Non dico, nec dicit Evangelium Christi, ut relinquant multa, ut relinquant pauca, ut pretiosa, ut vilia, ut plurima, ut aliqua, sed dicit, ut relinquant omnia; ut renunties omnibus, nihil omnino parvum magnumve retinens, nihil reservans, nihil cupiens. Gemma enim pretiosa, & regni cælestis thesaurus tanti æstimatur, nempe, ut quisquis eo potiri velit, omnia ex integro derelinquat, qui vel minimum aliquid retinuit, nihil is dedit, ac proinde etiam nihil emit, quod non totum, non omnia dedit. Et Senatorem perdidit, & Monachum non fecit, & terram amisit, & cælum non obtinuit, quia magnum affectum, nimiumque amorem, quem à magnis rebus avellere potuit à pauculis & minutulis avellere, nequivit, vel noluit, sed earum mancipium esse prælegit: propterque illas possidendas, Deum & Christum sibi deserendum esse non dubitavit.



C A P V T IV.

De hostibus paupertatis Religiosæ.

S I. Ciendum est Paupertatem Religiosam potissimum cum Dominio & possessione alicujus rei creatæ externæ, pugnare. Hic siquidem proprius & præcipuus est paupertatis hostis, habere aliquid proprium vel tanquam proprium. Vnde, qui paupertatem Christi, ac Religiosam sectari volunt, omnium rerum à se Dominium, & proprietatem amovere debent. Sed quia homines quamdiu in hac vita vivunt necessarias habent creaturas, quibus vitam suam mortalem usque ad mortem (cujus tempus in manu Dei est, & à voluntate Divina præfinitur) tueantur, ideo non possunt, ac neque, tenentur, ita renuntiare, seque omnibus rebus spoliare atque privare, ut nullam omnino ullatenus reti-

neant (ad hoc enim opus esset de hoc mundo exire & à vita deficere) sed coguntur omnino aliquas res habere, quarum usu & fructu vitam suam conservent, juxta sui status & muneris varias conditiones, & varietudinis circumstantias.

In hac porro habitatione ac retentione atque usu rerum aliquarum necessariarum, ac necessario habendarum, immo in ipsa necessitate, non desunt laquei animarum, Religiosam paupertatem sectantium, nec desunt hostes Religiosæ paupertatis. Etenim cum necessitate, subintrat, sæpe superfluitas, sæpe propria voluntas. Cum usu quoque necessariæ rei conjungitur sæpe, nimis affectus, inordinatus appetitus, & adglutinata cordis adhesio, aut independens usurpatio, &c. Interest ergo per multum, ut Religiosus homo postea quam se per Religiosam paupertatem, Votumque ejus, omni-

proprie-

proprietate ac Dominio privavit, diligenter videat, ne in usu & necessitate laqueum inveniat, ac capiatur à sua cupiditate, involuaturq; seu proprietati, seu superfluitati, seu propriæ suæ in usu rerum voluntati, vel independenti earum acquisitioni, usurpationiq; vel nimio ad eas acquirendas, si ve retinendas affectui, quibus rebus fieret, ut non levia vulnera suæ paupertati Votivè infligeret, sed plurimum à perfectione Religiosæ nuditatis recederet.

§ II. Non solum proprietatis, est hostis paupertatis, sed etiam superfluitas, ut numero primo innotuit, & ex vi nominis ipsius paupertatis facile colligere est. In rei veritate enim, nullo modo pauper dici verè potest, qui etsi nihil proprium habet, habet tamen aliquid superfluum, esto sibi ab alio concessum & habere permissum. Permissio enim illa superioris, non facit, ut ex superfluo evadat aliquid non superfluum, sed ut id, quod superfluum est, manetque, non habeatur superiore invito & contra obedientiam & sine dependentia quæ ratio alia longè est, à superfluitate, quocirca, per habendo facultatem, non excusatur Religiosus ab hoc vitio superfluitatis, sed videri debet ne sibi facultas data sit à superiore, non tam libenter, quam reverenter potius, eam scilicet ob causam, quod metueret fragilitati subditi, & ne cupiditate, victus retineret superfluam rem invito aut clam superiore, quæ major esset ruina subditi, cui præcavendo maluit superior pati superfluitatem, quam inobedientiam aut proprietatem.

Debet ergo Religiosus cavere à superfluitate, & in hac parte esse potius rigidior quam solutior, attendendo ad naturam instituti sui & Regularum suarum, & proximorum timorum in Religione sua, & ad superiorum communitatisq; quoad hoc reclamationem, vel concessionem proximq; receptam. Certè Religiosi Voti, cum tenera conscientia Religiosæ personæ conjuncti, ea est teneritudo, ut ad exiles gratiæ Divinæ motiones, penè assidue soleat experiiri impulsus internos ad renuntiandum his talibus superfluitatibus, quod est signum, non leve, Deo nostræ perfectionis zelatori, puritatisq; cordium quæritori, non placere has rerum superfluarum retentiones. Vide ergo in omnibus reculis tuis, quarum usum habes concessum ab obedientia, num quid-

piam sit quò commodè carere possis, & quod non absq; reprehensione cordis de superfluitate retineas.

§ III. Insuper paupertatis Religiosæ, est quoq; hostis, nec minimus, nec infrequens, independentia, quæ in usu admitti solet, & ferè cum Dominio ac proprietate coincidit, ut proinde facile pateat, quantopere caveri à Religiosis bonis debeat. Nequæ velim hoc loco Religiosum diligenter examinare, atq; ad calculos revocare, quæ independentia, & quando & in quo casu, & in quanta materia sit mortale aut veniale peccatum. Talis enim indagatio & subtilitas sollicita, perfectionis & teneræ conscientiæ, imprimisq; Dei amatori, minimè quadrat. Satis enim est amanti Deum strenuè, audire hoc aut illud esse imperfectionem, Deoq; minus placere, satis, inquam, est ut fugiat & caueat, & ab animo suo excutiat, tanto conatu, quanto excutere tenetur secularis, cum aliquam mortalem noxam esse audit. Quare & Religiosus independentiam omnem in usu rerum, & in omni paupertatis materia diligenter fugiat, sufficere illi deberet hoc unum, quod displiceat Deo, repugnet Voti paupertatis puritati, & perfectionem pulchritudinemque mentis ac virtutis deturpet & labefactet. Hujus, porro independentiæ crebrum esse usum inter Religiosos posse, multiplices ejus actus, si ve gradus, ostendunt, quos agnoscere, & expendere paupertatis zelatori expedit.

§ IV. Porro multiplices sunt actus gradusq; independentiæ, puritati Paupertatis Religiosæ repugnantes.

Primus est habere aliquam rem sine scitu & facultate superioris.

2^{us}. est habere aliquid contra ejusdem voluntatem cognitam & expressam, aut etiam conjectura præsumptam.

3^{ius}. habere aliquid quod tibi auferri per superiorem nolis, timeas, agrè feras, turberis, murmures, expostules, repugnes. Hæc omnia maximè manifestant, tum proprietatis affectum, tum nimiam adhesionem, tum independentiam, in quibus omnibus, est vulnus, immò mors ipsa paupertatis Religiosæ. Atq; ea tantò habet plus indignitatis, quanto in minoris pretij momentiq; rebus invenitur, ad pretiosa enim affici utcunq; tolerabile est, sed ad viliora adhærescere & adglutinari, nemo prudens ferat, & ipsis dæmoniis ridiculum est.

4^{us}. est dare, donare, dispensare, distribuere, mutuo dare, aut accipere aliquid alicui sine licentia contra voluntatem, aut præter voluntatem superioris. Hæc enim agendi ratio sapit proprietatem, & vel superponit, vel usurpat exercetq; Dominium rerum, cuius in Religioso post Votum emissum est incapacitas. Voto enim paupertatis Religiosus renuntiat, tum Dominio rerum quas habuit habereve potuit, tum desiderio eas habendi, tum usui rerum independenti ac pro libitu arbitratoq; suo.

5^{us}. est male tractare, negligenterq; conservare res paupertatis & communitaris, sive sint Religioso datæ ad usum ejus, sive sint concredite custodiæ procurationique ejus: sive sint acquisitæ industria laboreq; ejus, sive sint donatæ ab aliquo, respectu & personæ ipsius. Omnes siquidem res hujusmodi sunt patrimonium Christi, pretiū sanguinis ejus, sunt communes & omnium qui domi sunt, & nullo modo unius solius, aut plus unius, quam alterius: proinde qui eas sibi usurpat soli, vel male tractat aut procurat, peculatus crimen & sacrilegij committit, in omnes est injurius, omnibus se unum præfert, Infidelis est communitati & Deo, proprietarius est, exercetq; actum proprietatis, quia rem communem tractat, velut suam propriam & pro suo arbitratu, & non secundum mentem voluntatemque Præpositi, quæ est caput, custos, mens, interpretq; mentis communis, atq; ita incidit in defectum independentiæ.

Quæ mala omnia, tum etiam multò magis multoq; evidentiùs & gratiùs admittit Religiosus, quando illa admittit eo prætextu, quod suo vel labore industriaq; aliquid acquisiverit, vel respectu suæ personæ oblatu sit. Hoc enim fundamentum evidenter fundat Dominium & proprietatem, dire-

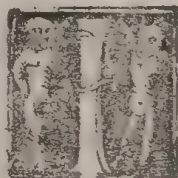
ctè Voto. Paupertatis repugnantem, ex vi cuius ita Religiosus privatur capacitate Dominij & proprietatis, & independentis usus, ut quicquid quocunq; modo acquirat, id non sibi privatim acquirat, acquirereve possit, sed ordini & communitati, nullo alio ad ipsum acquirentem jure refluyente, nisi quod in omnes alios, qui nihil contulerunt ad rem acquisitam reffluxis, quia scilicet potest re acquisita uti si annuat Superior, non potest autem si renuat.

6^{us}. est, agrè, difficulter, repugnanterque petere facultatem, pro his vel illis, parvis, magnisq; rebus, habendis, utendis, dandis. Ab hac enim repugnantia poscendæ licentiæ pronum est usurpare absq; licentia. Hæc quoq; repugnantia, manat ab amore proprio multiplici, in specie autem à metu confusionis: quia scilicet erubescit quis petitionem licentiæ tanquam se indignam & dedecentem, quia scilicet, timet negari sibi & confundi negatione, timet etiam imaginariam censuram superioris, inde aut mavult carere, quam licentiam poscere, aut quod pejus est, mavult sine licentia, clam habere, procurareq; cupit, aut generalem licentiam poscit, nè sapiùs recurrat, aut involutè & non rotundè, neq; confidenter licentiam poscit, & occasiones venatur, quibus commodè vel cum prætextu excusatione, vel ab alio superiore licentiam obtineat. Hæc omnia sine dubio, amorem sui nimium declarant, & impurum, paupertatis Religiosæ cultum ostendunt, & indicatam independentiam paupertuti veræ inimicam manifestant. Verè enim pauperi, paupertatemq; suam agnoscanti & amanti, & maxime, proprium est mendicare & indigentiam suam profiteri, atq; ab alieno nutu ejus remedia postulare, atque expectare.



CAPUT V.

De alijs quibusdam hostibus paupertatis Religiosæ.



§ I. Inter Hostes Paupertatis numeratur etiam sollicitudo, quæ quis sollicitus est de suis necessitatibus, deq; evitacione Indigentiae quæ est individuus Comes paupertatis, nam pauperem esse professione, & nulla re indigere, sed omnibus necessariis abundare, nimis delicatam paupertatem, immo magnam opulentiam designat. Certè etiam opulentos benèq; divites homines sæpius contingit, carere iis, quibus opus habent. Si igitur professus paupertatem, nullâ re necessaria egere vult, aut potest unquam, is sine dubio di-
A tior esse divitibus cognoscitur, & nomine quamvis sit pauper, Votò tamen animi, & re ipsa dives est. Verus ergo paupertatis amator, indigere etiam debet, & indigentiam amare, neq; ea cruciari, neq; de sufficientia sollicitus esse, loquendo de sollicitudine, quæ debitam mensuram excedat, & ordinem, atq; receptum morem, quæ pacem mentis tollat, quæ alios offendat, quæ sit impedimentum in Dei servicio, quæ molestiam Superioribus violentiam statutis creet.

§ II. Sollicitudo hæc nimia paupertati Religiosæ inimica, in quinque potissimum rebus solet discerni. 1. In sollicitudine de cibo & potu. 2. In sollicitudine de vestitu. 3. In sollicitudine de lecto. 4. In sollicitudine de domicilio, vel manendi loco, cubiculo. 5. In sollicitudine de suppellectili. Addi etiam potest sollicitudo de Officio & occupatione, verum hoc ad inobedientiam potius pertinet & irresignationem. Dedecet Paupertatis Professore, cogitare, multèq; magis anxium esse, de cibo, potu, vestitu, lecto, suppellectili: maxime verò dedecet ita sollicitum esse, ut sit etiam curiosus, splendidus, superfluus, delicatus, extraordinarius &c. Tali Religio-

so occinì potest & debet illud S. Pauli, affunditis eos qui hæc non habent?

In hac sollicitudine innumera sunt imperfectiones. Est enim superbia, amor proprius, gula, luxus, avaritia, scandalum, & contristatio perturbatioq; aliorum, murmuraciones, sumptus, dispensaciones, invidia, zelus, contentio, irrisiones, sarcasmi, fugillationes, jactura disciplinæ ruina ordinis, & alia plurima mala, quæ sub prætextu aliquando necessitatis, aliquando æmulationis ac paritatis, aliquando laborum præsentium, præteritorum, futurorum sese palliare solent, & ad indignissimas agendi rationes Religiosum injiciunt.

Verus Religiosæ paupertatis sectator & zelator voti sui, omnem sollicitudinem hæc amputabit, & amovebit à se, projicietq; in eum cui cura est de ipso, in Deum scilicet, Deiq; Vicarium, ejusq; suavissimam Providentiam, cujus filij atq; infantuli lactentes sunt omnes Religiosi, & qui omnem sollicitudinem hujus modi Religiosis serviq; sibi devotis averfatur, amat autem si negligentes sūt ipsorum, toti, securè, in Divina & suavissima sua cura conquiescant; quod non faciunt, qui sibi res suas sollicitè provident, curant, exigunt, desiderant, cōservantq; potius enim suæ providentiæ quàm Divinæ innituntur, quò etiam fit, ut ab ea vicissim deserantur relinquunturq; sibi, sibi met ipsis & sterilitati suæ ex quâ metuit inquietudinem amaritudinem cordisq; spinas implicatas, nec ullo fine terminatas.

§ III. Sollicitudo hæc nimia & Religiosæ paupertati inimica, adhuc variè potest soletq; exerceri. Est enim sollicitudo habendi, quicquid illud sit, modo sollicitudo sit, quæ se prodit frequenti cogitatione, modorum & mediorum inquisitione, cum aliis colloquutione, inquietudine, tædio, suspiciositate, metu, industriarum aperta vel dissimulante adhibicione, dummodo optata re periaris: esto etiam potiri illa noxa non sit, si sollicitudo hujusmodi abesset. Est

Est etiam sollicitudo non egendi, cuius est Comes tristitia, impatientia, dolor cordis, & pusillitas animi, angustia mentis, id quæ sive id quo egere contingit vel nolle mus, sit necessarium sive superfluum. Nihil enim attinet de qua re sit, modo solitudinis culpa adsit, quæ paupertati genuinæ vitium faciat, quamvis sine dubio peior sit sollicitudo, ne egeas superfluo quam necessario: hæc enim fragilitatem tantum notat, illa verò effrenem cupiditatem manifestat; proinde est sollicitudo non tantum excludens indigentiam, sed etiam adducens abundantiam immo & redundantiam.

Est præterea sollicitudo æmulandi & exagrandi alios, quos si videas abundare, vel saltem non egere, quandoq; etiam eos quos videas superflua habere. Ex hoc enim aspectu in male fundatis, & non strenuè ad paupertatem affectis, nascitur quædam invidia, saltem ægritonia aut pudor, quod tu non perinde abundes ut alij: quasi & tu vel non sis tanti, vel non ita meritis, vel non eodemi loco, unde acuitur zelus & cupido, ordet æmulatio, stimulatur industria, excoGITANTUR modi mediæq; adhibeturq; in praxi, nec quiescit nisi æqualitas obtineatur, aut etiam transcendatur. In quo, si impedimentum vel impotentia interveniat, tum ignis invidiæ, tum murmuraciones, tum obredtationes tum querelæ de inæqualitate, cum sui suorumq; laborum aggravationes, aliorum laborum, meritorum, necessitatū quæ depressiones, innumeraq; alia mala paupertati inimica disciplina noxia, pacis venena, caritatis pestes, Religionis ruina confurgunt.

Est præterea sollicitudo delectabilium, mollium, pretiosorum, meliorum, extraordinariorum. In unum hæc omnia fascem compingo, et si meditatione separanda sint, & reflexione supra se à meditante discernenda, emendanda, ac fugienda, si verus Religiosæ paupertatis cultor professor quæ esse vult.

Est insuper sollicitudo conservandi, cum superstitiosè, cum clanculariè res conservat quis, nolens ijs privati, nolens eas vel corrumpi, vel maculari, vel obvias esse, quod non ex toto nec manifestè vitiosum est, est tamen quando nimium est, est etiā quando cum impertinenti discrimine est, quando, scilicet, communia quidem negliger tractamus, nostra autem, & potius

simum à nobis procurata, nostris usibus servientia diligentius longè servamus, quando communi usui viliora, nostro autem privato potiora diligimus, quando communitem carere, nos autem eadem re potiri volumus. Cum tamen omnium sensu, etiam barbarorum, communia præponderent privatis semper. Quod maxime in Religionibus esse convenit, ubi omnia sunt Communia, & ubi omnium Dominus Possessorq; est communitas: Privatorum autè nullus, nulliusq; rei potestatem habet, nisi quoad usum solum, eumq; ipsum communitati subordinatum & voluntati ejus, qui est caput communis subjectum.

Est deniq; etiam sollicitudo retinendi cū difficultate alijs communicandi & mutuo dandi.

Est etiam sollicitudo recuperandi; ut, cū mutuo datis ægrè & cum tædio caremus, citoq; & importunè & absq; nostra necessitate, sed tantum ut penes nos sit repetimus. Est etiam sollicitudo præveniendi, cum primi volumus commoditates habere, nobis quæ offerri, etiam necessarias: cum inquietè & indignè ferimus, non cum alijs, non ante alios, nobis esse oblatas.

Hæc similiaq; sollicitudinum genera paupertati Religiosæ sunt nociva, & præterea alijs plurimis scatet imperfectionibus. Vera paupertas sollicitudinem hanc ignorat. Propterea enim principaliter paupertatem & Christus instituit verbo simul & exemplo, & fideles ejus acceptare debent solent quæ, ut absq; sollicitudine, & impedimento curarum terrenarum, uni soli Deo libere vacare possint. Si ergo ex paupertatis professione sollicitudinum tantus grex enascatur, quando, quæso hæc vera & Christiana paupertas dici esseq; potest? Errant sanè, & naturam paupertatis partim destruunt, partim ignorant, qui se istis superfluis, & quandoq; etiam superfluatorum & vilissimorum curis sollicitudinibusq; implicant & intricant. Non amant isti pacem cordis & libertatem expeditionemq; mentis in servitio Dei, trahunt jugum instar infidelium & secularium non fidunt, nec se permittunt Providentiæ Dei, neq; cura illius sunt contenti, & quo Sapientia Dei voluntasq; judicavit ac voluit eos merito debere posseq; esse contentos, de hoc illi secus judicant, decernuntq; sibi minimè satis fieri, minimè satis provideri. Quod, quan-

quantas redoleat iniquitates, videat quisq; Religioforum &c. Omnibus sit illa Regula Apostolica, in corde semper defixa, &

in Praxi usurpata: Omnem sollicitudinem proiciētes in eum, quia ipsi est cura de vobis.

CAPUT VI.

De varijs paupertatis Religiosæ Comitibus, seu proprietatibus.

Considera multiplices Paupertatis Religiosæ Comitibus. Quos omnes Paupertas tanta secum libenter habet, ac sine illis non libenter versatur inveniturq; ut proinde etiam, professus paupertatem ejusq; verum amorem, non debeat ejus Comitum apud se commorationem excludere sed potius obvis ut ajunt manibus excipere & amplectari.

Primus ergo Paupertatis Comes est facultas & concessio Superioris, sine qua nihil prorsus Religiosus debet habere penes se, neq; palam, neq; clam, tam pro se quam pro aliis, atq; etiam apud alium. Quia enim Religiosus post Votum omni jure spoliatus est ad omnia temporalia, jure in quâ proprietatis seu domini quam etiam usus, inde sit ut nihil habere possit tanquam proprium, nulla etiam re uti, nisi ex alieno concessu, nempe Superioris, cujus est, determinare omne id, quo Religiosus uti debet, & ubi, & quamdiu &c. semperq; habet in sua potestate, immutare, & auferre Religioso subdito, cui nihil debetur denique, ne quidem necessariorum, sed tantum indefinite, & cum dependentia Prælati.

Secundus Comes Paupertatis communitas, non tantum quo excluditur proprietas, sed etiam qua singularitas tollitur ut scilicet Religiosus & nihil habeat privatū atq; proprium, & nihil non tale, quale communiter omnes habere in sua congregatione solent, sive in victu, sive in vestitu, sive in suppellectili.

Tertius Comes Paupertatis est asperitas ut mollitus omnis absit à cultu Religiosi

Homīnis, Ecce enim qui mollibus vestiuntur in domibus Regum sunt, non in domibus Christi pauperum. Magnum discrimen est, inter divites & pauperes, atq; si pauperes mollibus delicatisq; utantur falso usurpant nomen pauperum, cum in censurâ numerumq; Divitum transferint.

Quartus Comes Paupertatis, vilitas seu humilitas seu contemptus. Debent enim res in Religiosi usu positæ esse viles & humilitati congruæ & contemptori mundi, atq; sui, competentes. Tales esse debent, quæ etiam si sint ex genere earum, quibus omnes communiter utuntur, sint tamen viliores & postremæ earum ita ut meliores aliis, mihi viliores, atq; & aliorum usu rejectæ obveniant, velut hereditas paupertatis. Hoc sibi voluit S. Pater noster, cum in Regula Summatij præscripsit ut sibi quisq; persuadeat, quod, quæ vilissima ex his erunt domi, ipsis dabuntur. Et addit fructum usumq; ejus rei, propter majorem ipsius abnegationem: nec desint alij fructus. Ex hoc enim viliorum delectu fit, ut minimi effectus inordinati periculo, talia quarantur possideanturq; sine invidia etiā, immo cum ædificatione aliorum, parvo & nullo sumptu & labore obtineantur, sine dolore etiam perdantur, vel tollantur. Nec obest, propter talium usum rerum viliorū, ab alijs quæ domesticis, quæ externis contemptibilis reputabor, id enim lucrum est, id paupertatis etiam proprium, ut apud seculariter sapientes contemptui sit. Contemni ergo propter insignia paupertatis, honor & corona est amatoris & Professoris paupertatis, ita ut paupertatis gratia contemni, eidem lucrum sit.

Bb.

Quin-

Quintus Comes Paupertatis Parſimonia aut etiam parciſas, & ſtriſſior neceſſitas. Reſecat paupertas, ſuperflua, reſecat minus neceſſaria, gaudet etiam defectu neceſſariorum, contenta illis ſolis ſi adſint, etſi parcius, etſi cum vilitate adſint. In quo ipſo, iudicium nutumq; ſuperioris exſpectat, ut vel habeat, vel careat, vel habita demittat. Hanc tamen Parſimoniam rigorosiorē, paupertatis amator, in ſe tantum exercet; nam aliorum compaſſione movetur, indulgentior eſt, remittit meliora & copioſiora ad alios, cupit & gaudet alijs obvenire, tanquam, ſuo iudicio dignioribus, optat, etiam de ſuo detrahi, ut alijs commodius ſit.

Sextus Comes Paupertatis eſt Indigentia etiam neceſſariorū, & ea quidem, tum acceptata, dum ſponte ſe offerunt, tum etiam, ultro quaſita & advocata, amore Chriſti Pauperis, amore S. Paupertatis. P. Balthaſar Alvarez ajebat, Eum non amare paupertatem, qui non amaret quatuor ejus individuos Comites, ſcilicet famem, ſitim, frigus, contemptum, addere poterat incommoditatem omnem & indigentiam. Adebat autem inſuper vir Sanctus, vanam eſſe illius Religionem qui amarum paupertatis bolum ſuaviter deglutire non poſſit.

Septimus Comes paupertatis eſt decencia cum modeſtia. Eſt quidem ſuperfluum in paupertate munditiem quaerere ut ajebat S. Hilarion apud S. Hieronymum, hoc tamen ajebat intelligendum eſſe, de exquiſita munditie, & exquiſito nitore alioquin, non inſipienter etiam ſenſit S. Bernardus, qui paupertatem amabat, ſordes non amare ſe profitebatur. Et revera talis paupertas eſſe debet in domo Dei, in domibus viventium in communitate quæ habeat, decenciam, honeſtatem, modeſtiam, ordinem. Omnia in vobis honeſte & ordinate ſiant. Religioſus ergo & omnia quibus utitur, decenter munda compoſitaq; habebit, in veſtitu cubiculo & ubiq; alias, & quibus non utitur ipſe, ſed communi uſui deſerviunt, quoad in ſe erit, cum decencia conſervabit, ut durare in annos, & ad poſteros poſſint, quodſi durare non debeant, tamen cum moderamine conveniēti, civiliterq; abſumi oportet, & quamdiu uſus eorum aliquis eſſe poſſit, tamdiu ſit & ſuper.

Oſtavus Comes paupertatis eſt æquanimiſas & contentatio de omni eo, quod accidit & offertur à paupertate Religioſa domeſtica, ſive ſit defectus, ſive vilitas, ſive tarditas, ſive perfunctorius apparatus, ſive difficultas & tergiverſatio, ſive negatio abſoluta, ſive exprobratio moroſa & amara, ſive calculatio & appretiatio atq; exaggeratio, ſive ſugillatio. Verus Pauper hæc omnia devorat, tanquam bolum ſine ullo eſſe, occinens illud ſibi in occaſione. Hoc ſcilicet eſſe pauperem, hoc eſt ingeniū Matris meæ Paupertatis &c. Ad eandem contentationem ſpectat, non facile proſiliſſe ad mutationes eorum, quæ alicubi inveniſſis, aut quò veneriſſis, ſed ferre quoad potes commodè, diſpoſitionem, ordinem, commoditatem, qualitatem rerum; nec omnia faſtidire, aut ſus deq; vertere, efferre, reſigere, mutare, quæ alteri benè ſerviebāt, & ex uſu erant quæq; alius viſus eſt benè ordinariſſe, diſpoſuiſſe, excogitaſſe. Eſt enim hoc modeſtiæ & prudentiæ: datur aliquid in hoc caritati & honori Anteceſſorum, parciſas ſumptui ſuperfluo: tollitur Novitatis ſpecies, vitatur jaſtura veterum rerum, damnumq; ab ea naſciturum. Non datur amor proprio iudicio, ſenſuiq; locus. deniq; non quaeritur quod ſuum eſt, ſed quod alterius, neq; abundatur in proprio ſenſu. Quin etiam verecundia exercetur in hac contentatione. Eſt autem verecundia iſthæc, quæ ſumptibus parciſas ſui, cauſa faciendis, quæq; non vult eſſe moleſta & importuna in poſtulando & immutando, una ex Comitibus Paupertatis Religioſæ, diſcretioq; nominatur.

Nonus Comes Paupertatis eſt in ſupradictis omnibus hilaritas & amœna læticia, lætaq; amœnitas, ut ſcilicet in Paupertate paupertas ametur, & paupertatis inopia hilariter ſuſtineatur. Eſt enim ut ſupra retuli vana (aut ſi non vana ſaltem gravis & amara & faſtidioſa) illius Religio, qui amarum Paupertatis bolum ſuaviter glutire non poteſt. S. Franciſcus Borgia in omnibus incommodis indigentiis & injuriis, unde unde proveniētib; dicere ſolebat, quam belle amici noſtri, (Comites ſcilicet Paupertatis, & ærumnæ indigentiarum) adjuvant nos. Hilarē ergo eſſe oportet Paupertatis amatorem, in quolibet Paupertatis experimento talem enim pauperem diligit

Deus

Deus, & talis est verè spiritu pauper. Neq; etiam aliter affectum esse convenit filium. S. Paupertatis. Amant enim filii mundi. Scula Mitrum & imaginibus illius arridēt atq; delectantur.

Hos Comites Paupertatis omnes expende, & quantum eo tu quoq; comitatu delecteris, etiam atq; etiam dispice, concipe inflammata desideria ejus, & cum omni ratione atq; sumptu studioq; tibi adjungere allabora. Tantum enim aberis à Paupere

vero, à Paupertatis Christi sectatore, quantum tibi de hoc comitatu deesse adverteris. Erubescere te tam pridem paupertatem complexum, immo etiam professum, necdum, tamen ad intimum ejus gustum, completum, convictumq; & amorem, propter tuam ignaviam devenisse. Excute hanc cecitatem mentis, excute ignaviam, & pleno corde plenam paupertatis possessionem hereditatemq; occupa.

C A P V T VII.

De Portis quibus laxitas Paupertatis in Religionem subintrat.

Prima Porta, quæ laxitas Paupertatis, in Domos Perforatq; Religiosas, & in Domos ipsas ingreditur, est necessitas, sive vera, sive præterita. Ut enim inter comedendum fieri experimur, ut primò licet cibum sumamus, necessitatis & famis domandæ cauci, postmodum tamen inadvertenter voluptate rapti & capti, illi jam & non necessitati, immo contra, & supra necessitatem indulgemus ac servimus. Ita in materia paupertatis, necessarias res cum procuramus, sine sensu, nomine necessitatis, palliat se voluptas, & qui ante & ab initio coacti necessitate, quoddam commoditates admittebamur, jam deinceps experimento usq; fallente rapti, eas volentes rapimus, exigimus, ac nisi exhibeantur, inquieti & molesti sumus.

Hæc porta obstruitur laxitati, si necessitas ipsa stringatur in animo nostro. Si non per omnia necessitati provisum esse velimus, sed residere aliquid indigentia in lucro ponamus, aut saltem patiamur. Quia in re ne aberremus, tutum erit permittere necessitatis nostræ mensuram, tum modum illius sublevandæ arbitrio Superioris eoquæ contentari pacato animo. adnocta nihil

ominus cautela, ut si æquo plus benignitas indulgeat aliena, nostra modestia & paupertatis cura, recuset minus necessaria. Distant enim multum à necessitate indulgentia, ita ut non ideo mihi sit aliquid necessarium, quia mihi indulgetur ab alio, sed necessitas rigorem suum teneri semper, adeo ut supra necessitatem indulta Pauperi, in quantum pauper est, sint illicita. Ita ergo cum gratiarum actione Pietas Superioris est admittenda, ut tamen modestia & rigor debitus conservetur in necessitate sublevanda. Rigor porro & veritas necessitatis sublevanda, sicut non ex eo prorsus desumi debet, quando absoluta & extrema, nulloquæ modo superabilis absq; subsidio apparet, ita non ex quacunq; molestia aut dolore, aut operositate, difficultateq; eam vincendi, mensuranda erit. Sufferre enim ac superare & devorare molestia aliquid, non paupertatis tantum ac humilis, sed etiam robusti & perfecti est, etsi in extremis tantum ac omnem industriam superantibus necessitatibus, subsidia quærere Heroicum ac extremum sit.

S II. Secunda laxandæ Paupertatis Porta est æquitas. Probabilis titulus, sed eo etiam se superfluarum commoditatum sollicitudo velire non veretur, laxitatemq; inimicam Religiosæ Paupertati, tum in ipsos, hoc titulo gaudentes tum in alios hunc

180 *Caput VII. de Portis quibus laxitas pauper: in Relig: subint:*

hunc titulum ad se se trahentes facile intro ducit. Laborat aliquis in rebus magnis arduis difficilibus, & ijs quæ hominem eviscerant, exhauriunt, consumuntque; æquum est ut illius major quàm eorum qui non idem agunt, nec ita gravantur, ratio à Religione & à superiore habeatur, sed hac occasione subit, tum in ipsum operantem, calcedo quædam & usus possessioq; commoditatum illarum, ita ut periculum sit, ne eas nunc & postea, tanquam debitas exigat, ne earum causa primariè laboret, ne mercedem laborum, vilem sanè, hic recipiat, apud Deum autem amittat, tum alios deinde subit æmulatio prava, ita ut ij etiam qui non agunt, agere tamen sibi videantur suis quoq; se laboribus perinde gravari censeant, exhauriri non minùs, aut etiam amplius, iniqua mensura labores, etsi non eosdem, tamen pares, mensurari & pensari cupiunt, ergo & exigunt paria, qualia videt uni illi exhiberi. Quæ si negentur, ut revera debent, subito excresecunt odia, invidia obtrectationes, schismata, fugillantur labores & laboratores, nec parcitur Superioribus. Quod si nec negentur, sed æqualitatis ratio in mercedibus, aut commodorum subsidiis admittatur, etsi in laboribus minimè sit, hæc jam est laxitas, hæc paupertatis injuria, hæc Voti ruina, labesq; publica, hæc superiorum noxa & culpa, quàm incurrunt, dum priora declinant incommoda positi inter malleum & incudem.

Hæc porta clausa foret, si quisq; modicæ freno se regeret: sed officium mensurandi labores alienos, commodisq; opportunis eos fovendi relinqueret Prælati, si quoq; modestè de se suisq; laboribus sentiret, ac aliorum suis præferret; si deniq; Caritate Duce meliora aliis, posteriora & viliora sibi eligens, de suis etiam commodis alios juvari gauderet.

§ III. Tertia Porta quæ laxitas paupertatis ingreditur ad Religiones, est gratitudo. Fractus aliquis annis ac laboribus in Religione præclarè de illa pluribus annis, pluribus in rebus officiisq; est meritis, cum jam senio ac viribus deficit, gratitudo exigit, à Religione & Superioribus haberi illius rationem ampliorem, quàm alterius aut aliorum, non ejusdem adhuc in Religione conditionis. Et quidem meritò alioquin, si in Religione laboribus frangi atq; senescere, miserabilius esset quàm in seculari ullo vitæ

genere, essentq; paris conditionis Canis & Aulicus & Religiosus senex, quod utique sanctitatem Religionum, & obsequij Divini dignitatem dederet. Sed tamen hac occasione fit inprimis ut illi ipsi qui laboribus succubuerunt & annis, in morosam extortionem necessitatum commoditatumve, (quandoq; etiam fortè nimiam, nec statui congruam) cum injuria Paupertatis defleant, sit deinde, ut juvenes robustiq;, & neq; annis, neq; laboribus fracti, illa eadè sibi præstari velint, curent contendantque quæ illis fessis fractisq; præstari vident, allegantes se quoq; his egere, tum quia sunt in iisdem laboribus, in quibus hi fuerunt aliquando; tum quia nollent se cito frangi laboribus: tum quia fortè sui labores, graviores nunc sunt quàm illorum olim fuerint, ob dispares circumstantias gravantes. Atq; hæc via subintrat haud dubiè laxitas paupertatis, eo quò vidimus modo in præcedenti puncto.

§ IV. Quarta laxandæ Paupertatis Porta, est inique intellecta detortaq; aut extorta potius Religionis Caritas, non occurrit interim commodius huic malo nomen, explicatione clarius elucescet. Superiores tres laxitatis portæ, habent aliquam æquipsociam, unde etiam tolerabiliore videri possent: at contingit quarta, de qua nunc sermo est, intolerabilior, quàm aperiunt in Religionibus quidam, qui cum sint Religioni minimè utiles, maxime tamen Religioni esse solent graves. Videas enim quando homines, qui non veniunt ad Religionem, neq; in ea vivunt ut sint meliores, sed ut sint ditiores, ut parvo, aut etiam nullo labore habeant per omnia commodè & lautè, ut sint delicatiores & locupletiores in Domo pauperis Christi, quàm esse potuissent in Regno Divitis Diaboli ut sint in Domo Dei honorati, venerabiles, atq; reverendi, qui in suis domibus nonnisi contemptibiles & abjecti fuissent. Videas aliquando homines, qui non tam ideo in Religione sunt, ut ipsi laboribus meritis industriaque profint, quàm ut ipsis Religio proficiat: qui sunt in Religione ut ipsius vivat beneficio, non autem Religioni commodent serviantque opera sua; quibus Religio est honori & utilitati, ipsi vero Religioni sunt oneri & dedecori. Videas, inquam, hujusmodi homines, sese non tantum laboriosissimis personis conferre, sed etiam præferre, & mole-

Atius commoditates quam illos exigere, caritatemq; Religionis crepare, & requirere, & de illius defectu quiritare, quam illos prædictos, qui, omnem industriam & vitam, honori, subsidio, usuiq; ordinis addicunt, & propter quos etiam hi ipsi apud externos in æstimatione pretioq; sunt. Nec attendunt isti se effrontes esse, cum caritatem Religionis exigunt, quam ipsimet, Religioni multis annis (quandoq; tota vita) non impendunt: Non attendunt hi, valde se injustos esse, dum quotidiano suo labore, (qui vel nullus, vel exiguus, vel propria tantum utilitatis, voluntatisq; est) laborisq; in communem usum proventu, nullam aut vix aliquam partem adæquant eorum sumptuum, qui sunt a Religione quotidie in eorum, necessitates & commoditates quotidianas. Quod quam sit probrosum, quamve ini- quum, quamve in sæculo etiam intolerabile, hi quidem non sentiunt, quia sentire ut plurimum nolunt, neq; ad huiusmodi, mentis oculos reflectere soleat, attamen aliquando dies Domini revelabit.

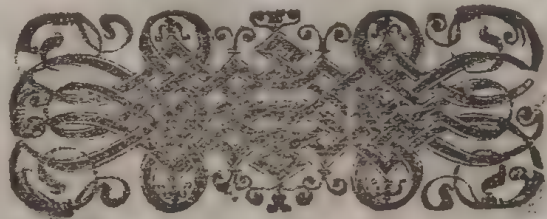
Reflecte te Religiose super te, & pone cor tuum super vias tuas. Vis Religiosam caritatem experiri in tuis necessitatibus? equidem iustum est, sed hac lege, ut tu quoque quantum ex te est, tota industria tua in hoc labores, ut pro tuo gradu atq; modulo, charitatem tuam Religioni indigenti exhibeas, alioquin, qua fronte metere vis quæ non seminas qui etiam debueras hic seminare, non hic sed in cælo metenda. Creditor esse deberes, non tantum Religionis, sed etiam Dei: tu autem etiam indubitata exsolvi tibi exigis. Religiosa indolis multum laborare, parum commoditatis exigere) ne recipiat mercedem in hac vita, su-

perare meritis laboribusq; quotidianis Deo Religionisq; (quod utrumq; idem est) impensis, sumptus Religionis in se quotidianos: hoc unum habere, in quotidianis Examinum punctis, ut hoc consideret, an hodierna commoda Religionis hodierno labore promeruerit, iusteq; recuperet.

§ V. Quinta laxitatis Porta, quæ paupertatis injuriæ ingredi solent. Est autem Superiorum mollities, sive ea benignitati naturæ tribuenda sit, sive timiditati, sive placendi ac satisfaciendi omnibus cupiditati.

§ VI. Sexta laxandæ Paupertatis Porta, est ipsa Paupertas imprudenter culta & custodita. Dictum vulgare sed verum est: Paupertas paupertatem in Religione destruit. Hoc quidem variè accidit. Et in primis dum ex communi non providetur necessitatibus omnium, advocatur admittitur necessitas permittendi ut sibi quisq; provideat privatim, quæ permissio si negetur, providendi tamen audacia clandestina non vitatur quod malum est, pejus priore: infinitis enim malis, scandalis, peccatisq; adimpler Religionem, præ omnibus autem pessundat paupertatem. Deinde etiam destruit Paupertas Paupertatem, quando propter penuriæ prætextum, opportunè sumptus moderati non sunt, qui tamen post modum, necessitate adigente, fieri debent multiplicati, ita per compendia sunt dispendia, & dum imprudenter parcitur sumptibus, gravantur & multiplicantur sumptus cum injuria paupertatis.

Hæc duo postrema, magis Superiorum Instructioni, quam communi omnium meditationi deserviunt. Habent superiores unde erudiantur, nostrum est ab ijs erudiri.



CAPUT VIII.

De Exemplaribus & Speculis Paupertatis Religiosæ.

Primum Exemplar Paupertatis Religiosæ, quod est Christus IESUS Deus ac Salvator noster, in quo duplex nobis resplendet Paupertatis perfectæ specimen, unum Doctrinæ, aliud Exempli. Doctrina Christi de Paupertate est multoties ab illo expressa. v.g. *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum.* quibus verbis ita docet, ut commendat, ita commendat, ut simul doceat paupertatem. Docet, cum eam in spiritu præcipue collocat; commendat, cum beatitudinem, cum inter eas primam, cum cæli heredem deuntiat. Similiter: *Si vis perfectus esse, vade vende omnia, & da pauperibus, & sequere me, & habebis thesaurum in cælo.* Et hic commendat Paupertatem, dum eam non præceptum, sed consilium facit, dum eam perfectionis viam, gradum verticemque supra observationem præceptorum omnium vocat, dum ei non tantum cælum, sed thesaurum etiam, hoc est, insigne magnumque præ alijs præmium promittit. Similiter: *Nemo est qui reliquerit domum aut fratres, aut sorores, aut Patrem, aut Matrem, aut filios, aut agrum propter me, & propter Evangelium, qui non accipiat centies tantum, nunc in tempore hoc domos & fratres, & sorores, & Patres, & filios, & agros cum persecutionibus & in futuro sæculo vitam eternam.* Et rursum. *Amen dico vobis, quod vos qui secuti estis me, in regeneratione cum sederit Filius hominis in sede Maiestatis sue, sedebitis & vos super sedes duodecem, indicantes duodecem tribus Israel.* Hæc Christus in laudē in suadelam & doctrinam paupertatis elocutus est, quæ nisi ab illo prolata fuissent, à nemine alio prolata fidem invenire debuissent. Eiusdem illud dictum est: *Qui non renuntiat omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus: non habet sumptus collectos computatosque ut turrin perfectionis Evan-*

gelicæ ædificare, ejusque ædificium completere possit. Hæc Christi doctrina de paupertate, est lydius lapis Paupertatis Religiosæ.

S. II. Exempla Paupertatis Christus, non tantum verbis docuit, quantum operibus & exemplis. Exemplum ipse suum luculentum posuit, quando, cuidam sequi se volenti dixit: *Vulpes foveas habent, & volucres cæli nidos, filius autem hominis non habet ubi caput reclinet.* In quibus verbis plenitudinem suæ paupertatis Christus exaggerat supra quam cogitari potest. Pauperiorem enim se Christus asserit brutis, quibus tamen incapacitatem Domini conflat inesse, quod tamen Christus dixit, tum propter Votum à se factum paupertatis, tum propter jus quoddam brutorum quod habent ad sua latibula, foveas, nidos, ad quæ pro arbitrio recurrunt, in quibus se foveant, & reconduant, & quiescunt, & à quibus inasores, jure suo arcant, quod jus tale Christus, in unam terræ glebam non habuit, sed ille quidem ab omni prorsus re & loco, excludi per alium potuit, ipse autem neminem excludere poterat. Immanis certe paupertas Christi & vix credibilis nisi ore Christi asserta esset, quàm de facto etiam ostendit, ab ipso natali suo, nam natus est in stabulo, reclinatus in præsepio à brutis mutuo, idque quia non erat ei locus in diversario, ubi canibus erat & asinis, bobusque ac porcis & equis locus, ibi Deo nascendi non fuit locus.

Huic paupertati respondit tenor vitæ totius in paupercula domo, nutritus, inter pauperes cognatos uti nuptiæ Cannenses docent, adolevit. Digressus à Matre aliena semper vixit miseratione, quæ etiam sæpe defecit, adeo, ut discipuli satorum spicas vellere manuque tritas comedere, compulsi sint. Tributum soluturus denarium à piculo emendicavit, sed nunquam Christus paupertatem magis professus comple-

xusque

usq; eam est, nusquam plenius, quam in passione & Cruce. Ibi enim paupertatem, tanquam sponsam cum omni ejus dote committatq; sibi adjunxit, ita ibi spiritu pauper factus est, ut ipsum etiam spiritum Patri tradiderit, aliena misericordia de Cruce depositus, unctus, involutus alienis linteis, in sepulchro alieno conditus sit. O Religiose paupertatem professe, ibi paupertatis tue pone metam, ubi Christus posuit suam.

§ III. Paupertatis Christi excellentia, ex eo capite maxima, & nullatenus ab ulla creatura adæquanda: quod cum dives esset, propter nos, egenus factus est. Et magna quidem est in hoc vis, quod propter nos egenus factus sit, sed in hoc longe maxima, quod cum dives esset, egenus factus sit. Dives erat Christus: natura & essentia sua erat ipsa divitiarum plenitudo omnium divitiarum possibilem. Erat dives non tantum secundum Deitatem, sed etiam secundum Humanitatem assumptam, cui ex vi Unionis Hypostaticæ essentialiter Dominium absolutum plenumq; competebar in omnia creatas & competebar ita, ut stante unione hac, impossibile fuerit, eum Dominio hoc carere. Invenit tamen ille modum & viam, qua se spoliavit, & ita spoliavit ut se pauperiorem reddiderit ijs quæ incapacia erant Dominij, quæq; natura sunt pauperissima, atq; a deo paupertas ipsa. Spoliavit se carendo omnibus rebus, nulla utendo tanquam sua propria, & tanquam Dominus, & insuper vovendo paupertatem, semper paupercule, & mendicatione & aliena misericordia vivendo. Itaq; Christus Dominus ipsam Divinitatem suam paupertate

fecit materiam & subjectum. Deus enim cum esset, pauper fuit, omnibusq; eguit, cum Dominus omnium esset, & Voto se ad paupertatem adiecit, cum essentialiter Dives & divitiarum esset. Atq; quia impossibile erat Dominum non esse, quamdiu Deus homo erat, mortuus est, & Deus Homo esse desuit, ut sic extremam omnemq; paupertatem possideret, qua mortui gaudent. Mortui enim ideo pauperissimi sunt, quia nec se ipsos possident: ita ergo Christus, & usu Dominij, & ipso Dominio se privavit, quando se mortis jugo vivens subiecit. Quare sicut omnem gradum Dominij Christus habuit quoniam Deus fuit, ita vicissim omnem gradum paupertatis assumpsit, quando mortem subiens esse desuit. In quorum neutro extremo Christus imitabilis est. Speculum tamen & Exemplar paupertatis est.

Hæc igitur in Christo contemplare. 1. Doctrinam ejus de paupertate cum præmiis & laudibus ejus. 2. Exercitium illius & praxim in omni vita ejus. 3. Inimitabilem istum utrumq; terminum Paupertatis ejus; nemo enim præter Christum, Deum facere potest pauperem, & nemo ut sit pauper mori potest. Ex his porro omnibus, discite amare, discite complecti, discite exequi, discite proficere, discite immori paupertati. Talis sit tua Paupertas, qualis Christi in stabulo, qualis in Cruce, qualis in sepulchro talis sit amor tuus erga paupertatem, qualis erga eandem fuit Christi, qui cum Dives & Deus esset propter te egenus factus amore paupertatis egenus factus est.



CAPVT IX.

De alijs Exemplaribus paupertatis Religioſæ.

§ I.



Ecundum Exemplar Paupertatis est Pretioſiſſimæ Chriſti Parentis, Virginis MARIE Paupertas. Fuit enim in ejus vita, aſſidui Comitſ loco inſignis Paupertas, & tanta ut eadem à Matre ad Chriſtum devoluta ſit, veluti naturali hereditarioq; jure. Pauperis enim Matris pauper filius fuit. Profeſſa eſt SS. Virgo Paupertatem ſuam in omni vita ſua, & præcipue in puerperio ſuo ob humilem conditionem ſuam pauperemq; ſtatum, non reperit locum in diverſorio, in quo, ditiorum mancipia & jumenta, & ipſi canes locum commodum habebant. Peperit filium ſuum primogenitum in ſtabulo, pannis involuit, ſanè vilibus & rudibus, reclinavit in præſepio, ſubjecto, ſi ad manum fuit, ſæno. In Ægyptum fugiens delata, ſanè non ſplendido comitatu venit, ibiq; vixit. Deniq; tota vita ſua conjunx fabri pauperuli habita & vocitata eſt. Sed etiam probri vice vocata eſt Mater IESU à Judæis, tanquã pauper abjectaq; abjectioris filij genitrix, At enim, nuſquam plenius paupertatem ſuãq; filijq; profeſſa eſt, quam Cruci affixo adſtans filio, cujus pauperrimam pretioſiſſimãq; nuditatem non erubuit in illa hora, adeoq; tunc pauper deſolata, & omni ſolatio refugioq; orba fuit, ut Chriſtus, paupertatis ejus miſertus de Cruce, Ioannem illi pauperulum & ipſum delegarit, quem in hac vita curatorem, neceſſitatumq; ſuarum Miniſtrum & proviſorem haberet.

Huic vitæ curſui reſpondit & decurſus & exitus, pauperem enim vitam vixit uſq; ad mortem & pauperibus convixit. Ad complementum autem paupertatis ſuæ eam voto firmavit, exemplum Chriſti doctrinamq; ſecuta, cujus paupertatem hoc commendat ampliſſime, quod ipſa ex materni-

tate Dei dominium naturale in res omnes ſortita fuit, cui tamen in omni vita etiam per Votum renuntiavit: Habes Religioſe, Paupertatis ſpeculum in Deo Homine Chriſto, habes & in Virgine Dei Matre. Imitare fervule Dominum, & Domini tui Matrem, Dominam tuam, æmulare mancipium.

Tertium Exemplar Paupertatis, Paupertas Apoſtolorum. Pro omnibus unus loquitur Petrus teſtaturq;: *Ecce nos reliquimus omnia, & ſecuti ſumus te*: Attende perfectam paupertatem & planè Apoſtolicam, quam primi Apoſtoli, Chriſtiano ſanè Apoſtolicòq; uſu complexi ſunt: Dimiſimus ait omnia, omnia quæ habuimus, omnia quæ habere potuimus, quæ deſiderare poteramus, omnia habendi deſideria. Omnia dimiſimus affectu, omnia effectus, omnia ſine ſpe, ſine poteſtate reſumendi, omnia dimiſimus, Votoq; etiam dimiſſionem firmavimus. Te ſecuti ſumus in hoc Domine, qui docuiſti nos ſic, qui ſic prior feciſti ante nos. Talis fuit paupertas Apoſtolica, talem primos ipſi diſcipulos docuerunt. Hanc omnis primitiva Eccleſia profeſſa eſt, hanc laxatam lapſu temporum atq; morum Religioſi domicilio excipiunt & veluti Sponſam matremq; familias, domibus, inſtitutis & mentibus cordibuſq; ſuis præfecerunt.

§ III. Conſidera verò qualem paupertatem Apoſtoli in ſchola Chriſti didicerint, & in quali eos Chriſtus exercuerit. Omnia propter Chriſtum dimiſerunt, Chriſtumq; ſecuti ſunt: ſed apud Chriſtum invenerunt uſq; adeo nihil, uſq; adeo ſuccincta omnia, uti non raro deficiente victu ſatorum ſpicas carpere manibuſq; fricatas edere debuerunt. Si quid aliquando reſiduum ſuperfuit, tantillum id erat, & unus Iudas portare ſuffecerit. Cum tributum pendendum erat, nullus diſcipulorum, nec omnes ſimul ſummam repræſentare poterant, à piſce mutanda

tuanda erat, Pisces quinq; non de suo, sed de cuiusdam pueri penu promere debuerunt. Asellum quo sternerent Domino, nisi suis vestibus iniectis, non habebat. Missi ad predicandum à Domino, neq; peram, neq; calceamenta, neq; baculum, neq; duas tunicas multò minus aurum, argentum pecuniamve in zonis suis portarunt, ita edocentes Domino, sed providentiæ Domini se crediderunt. Post mortem Christi atq; resurrectionem, nullus eorum sua repetiit, sed de aliorum miseratione, Divina autem provisione, pauperem vitam duxerunt.

Deniq; per universum orbem sparsi, paupertate & contemptu terrenorum, mundum ad fidem converterunt. Neq; enim tantum miraculis eorum, moti sunt homines ad fidem, quæ facile præstigiis ac beneficiis attribui potuissent, quantum paupere vita & omnium quæ mundus miratur contemptore animo. Talem & tu in schola Christi, fac discas, exerceas, exemplo, verboq; doceas, exhibeasq; paupertatem.

§. IV. Qualem paupertatem fundaverint Apostoli in Ecclesia primitiva. Expressit hoc Lucas in Actis, ubi cunabula scribit

Ecclesiæ. 1. Omnes fideles discipulique Apostolorum, possessiones suas vendebant, & earum pretium ad communem usum ad pedes Apostolorum ponebant. 2. Nemo quidquam suum esse dicebat: non domum, non agrum, non vestem. 3. Dividebatur singulis prout cuiq; opus erat, alieno utiq; arbitrio & iudicio. 4. Formabatur hæc ratio vendendi, ad pedes deponendi, de Comuni vivendi, firmabatur inquam promissio & voto. 5. Eius sive promissi, sive usus recepti prævaricatores primi Ananias & Saphira morte multati sunt, primumq; omnium adeo formidabile supplicium, Christi Fidelium in Ecclesia statutum est ab Apostolis in vindictam læsæ paupertatis Evangelicæ, defraudarunt enim de pretio agri, & factus est timor magnus in Ecclesia universa, & in omnes qui audierunt hæc.

Hæc fuit disciplina Paupertatis in primæva Ecclesia, in qua omnes Religiosi erant, ad hanc disciplinam exige & explora, & emenda paupertatem tuam, amorem tuum in paupertatem, Zelum pro paupertate, integritatem paupertatis.

C A P V T X.

De alijs Exemplaribus paupertatis Religiosæ.

I Magis prima Paupertatis Religiosæ, cultusq; & amoris, qui illi à Religiosis præcipue Societatis debetur, est à S. Ignatio Fundatore Societatis in Regulis exposita. Paupertas ut murus Religionis firmus diligenda, & in sua puritate conservanda quantum divina gratia aspirante fieri poterit. Exemplar & Imago hæc est. Paupertas est hoc Religioni & Religiosis, quod murus Urbi & Civibus. Quod præstat murus, hoc præstat paupertas suis, quod debetur

§. I. muris à Civibus, hoc paupertati à Religiosis. Firmos esse muros oportet, integros, non labantes, non scissos, non foissos, solidè jactos, excubari pro eis oportet, ne ab hoste aut vetustate subruantur, quassentur, inscendantur. Ruentibus occupatisve muris, actum est de Urbe, capta est Civitas, Cives omnes sunt præda & victimæ hostibus. Dum murus immunis, integer, liber firmus, defensus est, tuta sunt salvaq; omnia Civibus, irrisi sunt omnes conatus hostiles. Hoc idem est Paupertas Religioni & Religiosis: hoc idem sit Religiosus Paupertati Paupertas ut murus firmus diligenda, & in sua puritate conservanda. Tantum te tutatur

tur & salvat illa, quantum tu illam, ruina illius, perditio tua, integritas illius, salus tua non refert magnanè sint foramina in muro, cum fissura crebra, quælibet eorum injuria, Civium est perditio & proditio: Paupertatis injuriæ sive grandes, sive multe minores, Religiosum in discrimen adducunt. Ergo paupertas ut murus Religiosis diligenda, & in sua puritate conservanda. Expende diligenter puritatis vocem, omnè paupertatis perfectionem illa complectitur, perfectè pauper est, qui purè pauper. O pura paupertas, o puritas paupertatis, quam rara est, quam fuscatur sæpè, quam variè, quam impunè, quam inverecundè, quam sine sensu, absq; nota, sed non absq; injuria.

§ II. Secunda Paupertatis Imago in Regulis depicta. *Diligant omnes paupertatem ut Matrem.* Hæc est Imago & Paupertatis simul & Religiosorum Paupertatem profitentium. Illa Mater est, hi filij. Illa Religiosos, ut filios amat, & fovet, & educat, isti paupertatem ut filij Matrem, colere, amare, & observare debent. Nulla Mater est tam verè Mater ut est Paupertas. Intellegat hoc Religiosus, & fatebitur sic esse. Paupertas Religiosa, est Providentia Divina, certè non est sumenda absq; illa. Nam Paupertas sine Providentia Divina, certè non est Religiosa, immo neq; paupertas. Omni paupertati addicta est providentia Dei, potissimum tamen Religiosa paupertati, huic Religiosa paupertas se consecrat, huic credit, huic innititur, huic ut ita dicam, desponsatur & nubit, cum hac pactum mutuum init, & quemadmodum se illi, ita illam sibi obligat. Ex pacto ergo convento paupertas Religiosa providentiæ Dei tenetur nihil habere, nihil accipere: vicissim verò providentia Dei tenetur paupertati providere atq; prospicere.

Paupertas itaq; Religiosa, non tantum Paupertas, sed est paupertas Providentiæ Dei adnexa, & providentiam Dei habens adnexam sive obligatam. Ea propter nullus Religiosus debet paupertatem suam attendere nudam & solam, sed Religiosam, & Dei providentiæ conjunctam innixamquè. Hoc autem modo paupertas Religiosa ita mater est ut non possit non esse mater, ita Mater est, ut nulla Mater possit sic esse Mater, ita Matris officium explet ut nulla explere sufficiat. Quæ enim Mater

sua providentia maternâ explere & æquare potest providentiæ divinæ curam & efficaciam? Ergo Paupertas Religiosa Mater est, & omni Matre magis majorq; Mater. Iudicamini Religiose, an merito dicatur tibi diligant omnes paupertatem ut Matrem. Qui Religiosus paupertatem sic non amat, non est filius paupertatis Religiosæ, hoc est Providentiæ Divinæ, qui contra paupertatem Religiosam, murmure, impatientia, privato peculio, vel aliter peccat, providentiæ Divinæ, nempe suæ suavissimæ Matri ingratus, injurius, contemptor est. Contra paupertatem suam qui observat, & omnes ejus affectus comitesq; lætus amplectitur & excipit, hic Providentiæ Dei lacte nutritur delectaturq; & esse se genuinum illius filium demonstrat.

§ III. Tertia Paupertatis Imago Regulis expressa. *Victus, vestitus, & lecti ratio, erit ut pauperibus accommodata, & unusquisq; sibi persuadeat, quod quæ vilissima erunt ex iis quæ domi sunt, ei tribuentur propter ipsius maiorem abnegationem, & spirituales profectum.* Intellegant omnes, quod mutuò dare vel accipere, vel dispensare quidquam de iis quæ domi sunt minime possint, nisi Superior consensum præstiterit. Nemo pecuniam apud se habeat, apud alium verò, neq; pecuniam, nec quidquam aliud. Nemo rem ullam ex domo vel ex cubiculo alterius sibi usurpet, aut ab externo aut quovis alio accipiat, sine superioris licentiâ. Nullus ita cubiculum suum claudat, quin aperiri extrinsecus possit, aut arcam, seu quidquam aliud habeat observatum sine superioris facultate. Iuxta mensuram sanctæ discretionis, suis temporibus paupertati effectus aliquos experiantur, nulla re tanquam propria utantur, paratiq; sint ad mendicandum ostiendum, quando vel obedientia, vel necessitas, id exiget, &c. Imago ista, imago Paupertatis est. Sub Imagine enim pauperis depingit nobis. S. Fundator, qualis cultus debeat esse in nobis erga paupertatem Religiosam, qualisq; nostra paupertas esse debeat. Certè quicquid S. Pater in Superioribus expressit, totum hoc conclusio est deducta ex genio pauperis & paupertatis, v. g. Paupertatis & pauperis, victus vilis, obvius, modicus, ex alieno provisorius est, ergo & meus talis sit oportet. Vestitus pauperis est vilis, detritus, potestremus, & meus talis esse debet. Pauperis est nihil habere, ab aliis emendicare, ergo & meum. Pauper dum mendicat victum & ve-

& vestitum certus est, postrema sibi danda non præcipua, ergo & ego certus esse debeo de posttemis quibusq; mihi offerendis.

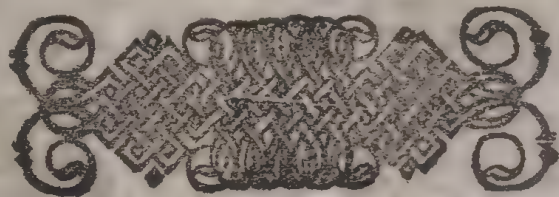
Sciendum autem est, non depingi à S Patre in supra positis Regularum verbis, paupertatem plebeiam, sed paupertatem simpliciter, paupertatem quæ & re & nomine & praxi, & actu, & effectu, & affectu paupertas est, ex cujus plenitudine Religiosam depinxit ad eiusq; mores istam conformat. Et tu ergo ad eandem paupertatis rigorosam indolem, conforma paupertatem tuam, omnesq; eius mores, qualitates, proprietates, conditiones, sectare &c.

§. IV. Quarta Imago: paupertatis, est Praxis instituti Societatis in Voto negotioque paupertatis. Inprimis enim Societas complexa est omnem perfectionem Paupertatis, etsi non in omnibus suis membris eadem, propter peculiarem sui instituti rationem, in præcipua tamen parte sui, perfectam planè atq; absolutam. Etenim professæ Societas nec incommuni quidem potest habere bona aliqua præter puras eleemosynas accipiendas. Cujus tam exactæ paupertatis causam assignat S. Pater in Constitutionibus illam: quia nempe Societatis hujus Patres, experimento comprobarunt, vitam ab omni avaritiæ cupiditatisve suspitione remotam, esse proflus jucundissimam, purissimam, atq; ad proximi fructum ædificationemq; utilissimam, nusquam enim est fæcudius, quam in ore pauperis Evangelici, Dei Verbum.

Iam verò Praxis Paupertatis hæc fuit semper in Societate, & est, & esse debet, ut nemo de ulla re, suo proprio arbitratu, sed Superioris, ut omnia semper uniuscujusque Personæ privatæ, sit in potestate Superioris, qui ea possit auferre, mutare, relinquere pro suo libitu quocunq; tempore, sine ulla restituendi spe, adeo ut nec haustum atque frigidæ, neq; micam panis, liceat hor-

mini Societatis sibi sumere sine consensu Superioris. Neq; est in Societate esseq; potest locus ulli contra Peupertatem laxitati, aut consuetudini recipiendæ, multoq; minus receptæ. Cum Professæ Societas universa peculiariter notum faciat, nullam immutationem in Paupertatis negotio & Voto & praxi, admittendi, aut tolerandi, nisi fortè si sit paupertas stringenda magis.

Itaq; non potest in Societate dici, hoc aut illud esse receptum usu, more, conniventia, proinde licere, &c. nulla enim conniventia, nullus mos, nullus usus, locum habere potest, quoniam prædicto Voto prorsus exclusus est, & aditus illi omnis impossibilis redditus. Atq; hæc est imago genuina paupertatis Religiosæ in Societate, ob quam integrè conservandam Societas recepit in se de omnibus privatorum seu filiorum suorum necessitatibus commodisq; congruis providere, ne quemquam suorum opus sit privatas industrias ad sublevandas suas necessitates, adhibere, atq; hanc occasionem januamq; laxandæ paupertati & privato introducendo aperire. Inspice benè, exactè, crebrò, hæc specula, exemplariaq; paupertatis ejus, quam Societas profitetur, & quam omnes filij ejus sectari colereq; ut filij Matrem tenentur, ad eaq; te compone, ut tuam practicam paupertatem ejusq; diligentiam ac observantiam explora. Disce quo te affectu, quam stricto amore adstringi quæ pietate ferri in paupertatem tuam oporteat. Deplora si quam in te injuriam paupertatis reperis, ac ad ejus integritatem statim te reduc: omnem proprietatis privatæq; voluntatis speciem abs te amove, nullum penes te idolum privatæ vel clanculariæ possessionis patere, ne sicut olim S. Franciscus Assisias, quosdam de suis, ita te quoque S. Ignatius spurium ordinis sui, aut Iudam, furem Christi, labemq; cœli Apostolici aliquando denominet.



CAPV T XI.

De varijs Actibus Religiosæ Paupertatis.



Varij sunt Actus, effectusque Religiosæ Paupertatis, quos exercere solent Amatores, illius veri, & ad quos eniti debent, secundum instituti sui Regularum naturam, ij qui Votum Paupertatis, in Religione emittunt.

1. Amare Paupertatem affectu filiali, sicut scilicet Matrem, tenere, & interne ejus affectus, & comites, æstimando, apprehendendo, appetendo, sicut filij munuscula parentum solent.

2. Revereri, & tueri & appretiare, defendere, integraque omnia conservare in se & alijs, in Communitate (quod licet & decet cuique) etiam in minutis rebus Paupertatem eo modo quo boni Cives, muros, portas, Castella, munitiones, Privilegia, commodaque suæ Civitatis & Patriæ conservare integra student nullam laxitatem, dispensationem emolliationemque in Paupertatis usu & praxi, votoque admittendo, quam Majores nostri non admisserunt, quæque Regular, & praxi receptæ non consonant.

3. Nihil prorsus absque facultate Superioris dare, vel accipere vel mutuo, vel dono domesticis externisque, vel ab iisdem.

4. Non gravatè, immo libenter in omnibus facultatem petere, etiam parvis.

5. Petere facultatem cum indifferentia, immo appetendo ut negetur facultas, non tristari, non conqueri, etiam si negetur.

6. Nihil habere penes se inter reulas suas, quas nolit quis sciri, aut videri, aut auferri à Superioribus in aliorumque usum converti, sed ab omnibus rebus affectu avulso esse.

7. Nihil ex alienis cubiculis, vel etiam ex publicis locis accipere sine facultate Superiorum, quod sit vel communi publicoque omnium usui, vel privato alicui commodo permissum.

8. Nihil habere superfluum, nihil preti-

osum, comptum, nitidumque; eximie ac exquisitè, etiam cum facultate, aut permissum, dissimulatione Superiorum, nam superflua nec cõcedi possunt, nec concessa licita sunt, quia concessio ipsa illicita est. Verus ergo Paupertatis amator, superflua omnia in libris, victu, vestitu, aliisque cubiculi, supellectili refecabit.

9. In necessarijs etiam viliora eligere, neglectis pretiosioribus id enim paupertati magis consonum. Pauper enim malè vestiri non potest, sed quanto pauperius vestitur, vescitur, dormit, habitat, habetur tanto melius, & paupertati congruentius.

10. Gloriarì in Domino de Paupertate, rerumque vilitate, neque erubescere paupertatem, & nuditatem Christi, ostendere etià, & exhibere foris eandem, non jactabundè, sed amanter, & propter abnegationem majorem, mundi que contemptum, & ex interne abnegationis spiritu filialique ac sponsali in paupertatem amore.

11. Res paupertatem, simplicitatem, ruditatemque operis redolentes amare ac diligere, exosculari etiam ex affectu paupertatis.

12. Res laceras, aut malè nec ex arte paratas, assutis crustis sarcitas, vetustatem, redolentes, amare, amplecti admittere, novis, integris, speciosis, præferre, immo has erubescere, illis gloriari.

13. Ex ijs quæ domi sunt, quæque usui domesticorum distribuuntur, postrema vilissima, ultimo loco, expectare, & acceptare, cum illa vera & interna persuasione, quod: quæ vilissima domi erunt, hæc mihi dabuntur & pro me, consultò reservabuntur, tanquam pro eo, cui incumbat quemque deceat, ut omnium esse postremum & mancipium sic etiam post omnes necessaria accipere, ab alijsque abjecta vel detrita, vel semiesia in usum assumere, sicut pauperibus mendicantibus ad ostia ditiorum certo est persuasura quod non ex optimis quæ domi aliqua habentur, sed ex postremis & quæ ipsis domus famu-

famulis abjecta erunt, ipsis int porrigenda & danda.

14. Gaudere in defectu tam necessari-
orum, eumq; defectum, quod licet, bonā
conscientiā dissimulare, ac silentio tegere,
interea; incommodum quod continget
perpeti lucrum suum melle; q; meriti & i-
mirationis pauperis Christi, atq; ex veris
paupertatis, opulentijs, (scilicet defectibus
& incommodis) exultare, si sit fames, si
ve sitis, si ve æstus, si ve frigus si ve lecti te-
ctiq; incommoditas, si ve tarditas & dilatio
vel durities eorum, quibus incumbit pro-
videre.

15. Non facile, nec statim, neq; sollicitē
Indigentia provisorum ire, id velle, sed prius
experimento probare, an it vera, an vinci-
bilis nec ne indigentia, amq; probatam
demum, modeste sedateq; exponere, nec ur-
gere, nec facile repetere, aut inculcare.

16. Id verò multò amplius servandum,
in provisione futurarum indigentiarum.
Paupertas enim de futuro non cogitat,
multò minùs sollicita est. Dei Providentia
locus dandus est, præsertim à privatis, & de
communij non sollicitus ex officio. Quan-
quam etiam isti non debent timere inopi-
am, sed metum inopiz.

17. Non circumferre secum de loco in
locum multam supellectilem, neq; pro via
neq; pro mansionis futuræ loco, sed quan-
tum fieri potest, minimè onustum migra-
re, progredi, venireque.

18. Si alicujus locum officinamq; succe-
das aut habitaculum, non continuò turba-
re, mutare omnia, sed his quæ alteris satis e-
rant, etiam contentum esse.

19. Incumbere totis fiducia viribus in
Dei Providentiam, ut solet infans in ulnas
nutricis, aut eura matris totus projectus.
Qui enim Paupertatem Deo vovent lacten-
tes Alumni sunt Providentiæ Divinæ, quæ
centuplam mercedem promittit, quanto ma-
gis simplicem, & simplicem necessitatem
Providentiæ suæ sublevabit. Non potest
autem magis obligari & devinciri Divina
Providentiæ ad succurrendum, quàm toto
pondere in eam incumbendo ac se se suum-
que cogitatum in eam jactando.

20. Suspectum habere id omne, atq; eti-
am abjicere propterea quod Superioris no-
ritiam consensumq; declinat ac formidat,
immo, etiam id, quod ex spontanea quadā
Superiorum indulgentia obvenit ac delectat

modeste & humiliter recusare; eo autem
contentum esse, quod Dei voluntas per Su-
periores disposuisse cognoscatur.

21. Non libenter accipere ea beneficia
Externorum, quibus opus pium, & obsequi-
um in eos vel alios exhibitum compensari
probabiliter putetur. Quod autem pura
Eleemosynæ ac mendicationis titulo obve-
nit, id gratanter, & velut cælitus atq; ex
Angelico instinctu oblatum admittere.

22. Si adhibitis ad sublevandam neces-
sitatem solitis, & partim à prudentia, par-
tim à Religione præscriptis medijs (quæ ad-
hibenda sunt, ne eorum neglectu, & otio-
so providentiæ Dei expectatu potius tene-
tur Deus) nihil proficiatur, nec industria
humanæ profint, tunc maxime & securissi-
me, jactare in Deum cogitatum, & centu-
plum promissum, bonitatemq; Divinæ be-
nificentiæ in oculis habere. Etenim quā-
do ordinaria media Deus finit esse sterilia,
signum est, quod velit, per sua & extraor-
dinaria, esto sine strepitu & admiratione,
hic enim cursus Dei est) providere suorum
Alumnorum necessitatibus. Sunt autem
media Religiosorum ordinaria, orare De-
um, necessitatemq; commendare, ad Supe-
riorem recurrere, cum licentia habita, mē-
dicare, labore manuum, aliavē industriā,
probata per Superiorem, uti, & si quæ sunt
aliæ in alio ordine legitimæ receptæ Provi-
dentiæ.

23. In judicio de necessitatibus, non pro-
prio sensu regi, sed Superiorum arbitrio,
judicioq; rem examinare & permittere, &
acquiescere.

24. Promissionem subsidiumq; necessi-
tatis nostræ, non metiri ex indulgentia aut
liberalitate opinioneq; providentis Superi-
oris, fieri enim potest, ut excessus fiat per
hoc, deturq; nobis nimium, & alijs desit ne-
cessarium. Religiosus ergo modeste mo-
derabitur favorem, & strictiore subsidio co-
tentus, renuntiabit reliquo ad aliorum co-
modum, id enim & ad fraternam charitatē
pertinet, ne dum alius esurit alius ebrius
sit, ad fidelitatem quoq; & ad Paupertatis
amabilem rigorem, vel rigidum amorem;
sublevari enim, non ditari pauper debet, ac
maximè Religiosus.

25. Ratione officij dignitatisve etiam
Superioralis, nihil admittere, nisi ratio ne-
cessitatisq; exigat. Nam dignitas & munus
non eximit quemquam à paupertate, eius-
que

quæ amore & rigore: nisi importet necessitatem & indigentiam: ratione cuius amplius potest capere Superior: sed hæc ratio procedit etiam in subdito indigente, laborante &c.

26. Veram necessitatem metiri, ex detrimento v. g. valetudinis, ex impedimento non levi officij, ex molestia ac dolore rationabili ex difficultate operandi, ex difficultate vincendi necessitatem. Ex his enim ac similibus noscitur, sicut & nascitur, vera necessitas iusta, gravis absoluta. Tam, quæ ad bene vel male esse necessaria sunt, simpliciter necessaria non sunt, siquidem levi labore, ac molestia sustentia non grædi, evinci possunt. Verus amator paupertatis pluri æstimat paucis contentum esse, quàm multis egere, seu, quàm multis subsidijs abundare. Præclarum est posse non egere, quibus egeas.

27. Expõsita necessitate apud Superiorem: nihil determinatum petere aut suadere: non tempus, non locum, non personam, non rem, non modum aut media: sed omnia arbitrio Superioris permittere, moderatèq; ferendum si Superior deliberet, & rebus expensis decernat. Vix enim aliquid est, quod non pluribus medijs possit perfici: unde imprudentis est impudentisq; ac importuni alligare Superiorem ac seipsum ad unum aliquod certumq; subsidium aut medium.

28. Velle & curare ut quantum in nobis est, nostri causa sumptus nulli fiant, sicut etiã necessitatis gratia, multò minùs cupiditatis impertinentis: quæ sæpè solet esse magis ex apprehensa quàm verà necessitate, sæpè inconstans & pro humore aut aliena suadela variatur: sæpè quod nuper voluit, hodie nõ vult, quod parum fuit, nimium est: quod profuit, nocet, quod nocuit prodest: nequæ facile finis fit, ita ut impleatur illud quod olim dicebat Bernardus: in omnibus hortis & fluvij &c, non invenit Monachus quod comedat: opusq; sit monere eum eodem tales, memento te esse Monachum non Medicum, de schola Christi, non de Galeni.

29. Nulli creaturæ prorsus adhærescere vel agglutinari: sed esse statuarii aut jumentorum instar: quæ ornantur licet aliquando: tamen nullo negotio sinunt se spoliari ornamentis, sicut siverant ornari. Hoc est enim illud Apostoli explere: uti mundo tanquam non uteremur: tanquam

hospites & advenæ: & peregrini, manentem civitatem hinc non habentes, sed futuram, inquirentes, levis vitæ magno viatico nõ egentes. Deiq; ita exire ex hoc mundo parati, prout etiam ingressi sumus: nihil intulimus nihil auferre velimus, quia nec poterimus.

30. Assiduè mendicato, vel ac si mendicato vivere: omniaq; tam petere, quam expectare, quàm etiam accipere tanquam medicantes solent. In veritate enim omnis Religiosus, qui Votum paupertatis fecit, mendicum à omnium fecit. Nam ubi omnia quæ possidebat vel possidere poterat cum re & spe, cumq; habendi desiderio, omnibus propter amorem Christi dereliquit, omnium bonorum temporalium jus proprietatemq; in se extinxit, omnem verò sequentem vitam ex aliena liberalitatis propter Christum sustentatione ducendam sibi delegit. Quæcirca in nullam deinceps rem potest jus ulum ipse acquirere: nullam rem in usus suos nisi media mendicatione suâ, largitione seu elemosynâ aliena convertere. Neq; hæc cõversio debet aut potest esse independens sed ad tempus quod obedientia videbitur.

31. Data ex quobus pluribusvè eligendi optimè, eâ non uti. Nam vel neutrum est necessarium, vel unum, vel est aliud alio vilius meliusq; Pauperem verè, non decet eligere meliora, quia is semper reperiet meliorem se, cui relinquat id quod sit melius. Unum, etiam necessarium, jam se ipsum assignavit, electionemq; exclusit. Sicuti & cum neutrum necessarium est, tunc enim neutrum eligendum apparet, quod si tamen esset eligendum, eligat vel qui offert, vel qui præest.

32. Reposita in futurum usum, sed post tempus longinquum, apud se non servare, sed in communibus studijs conservanda reddere, ut si quis egerit, etiam uti possit. Apud se enim talia servare ostendunt dominium, redolent proprietatem, affectum, indicant, invidiam sonant, arguunt mercatorem, vel depositarium. Sed neq; in cõmuni ita deponendæ sunt res tanquam propriae & sibi omnino olim reddendæ, sed tanquam communes & omnium, ac alienæ & restituendæ. Revera enim alienæ sunt, seu communes cum Religiosus quicquid acquirit, non sibi acquirat, quidquid operatur, non sibi operetur ac laboret, sed Religioni, domui, communitati. 33. In

33. In itineribus ab obedientia susceptis sumptus & onera, vitare quam maximè. Viaticum, si offerat Superior aliud aliquando non conquirere aliunde, sponte alicubi oblatum manibus Superioris consignare: in via sumptus non facere, neque præter obedientiam &c.

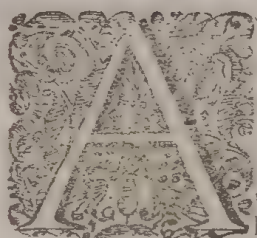
34. Munera, nec donare, nec acceptare libenter, etiam volente obedientia, magis consonat Paupertati, habere nihil quod donare possis: accuratissima excusatio est, pauperem se profiteri, quem decet nihil habere, consequenter nihil donare. Si tamen donandum sit, è penu pauperum sit. Neque tanquam proprium detur. Donatum vero non sibi sed communitati accipietur, statimque consignabitur manibus ejus, cui talium cura imposita est. Hæc similiaque

sunt Actus, sunt affectus, sunt effectus, sunt studia, viri, Evangelici Religiosi; Pauperis, exercenda ab eo, qui Paupertatis Votum emisit in Religione secundum institutum Religionis, tenendo semper quod Vocacioni consonat. Neque extra metas profiliendo, intra metas verò ad perfectionis summam enitendo. Hunc Paupertatis spiritum in Christi, Beatissimæ, Apostolorum, Sanctorumque vitis & gestis expressum habemus, & sine dubio propterea, ut imitemur. Hunc spiritum, tanquam in speculis intueatur Religiosus, & se in illis despiciat quantum sibi delit ad culmen Evangelicæ Paupertatis Christi; pauperis imitationes dignoscatur, conatumque suum cum Dei auxilio exacuat, ut eum assequatur, &c.

CAPUT XII.

De duplici Avaritia Religiosæ Paupertatis inimica.

§ I.



Avaritia est inordinata cupiditas rerum temporalium, habendarum, retinendarum. Malitia Avaritiæ consistit in inordinatione, immoderationeque cupiditatis, non autem in possessione bonorum temporalium. Non culpatur census sed affectus, & non substantia hujus mundi nocet, sed cupiditas eas habendi. Cum verò valde sit difficile habere divitias & non amare illas immoderate, itemque carere illis, & non appetere & querere illas inordinate, propterea Christus Dominus in sua Evangelica, atque in vita sua propria, ostendit consilium Paupertatis Evangelicæ, quo abijciuntur opes hujus mundi, ut simul abijciatur cupiditas & immoderatio ejus, quo nihil est efficacius ad excindendum radicem avaritiæ affectum.

§ II. Contingit, ut licet à Religiosis

modo supra dicto abijciantur omnes res temporales, per Votum etiam Paupertatis, soleat nihilominus etiam post Votum reperiri in illis inordinatio avaritiæ. Quæ ut intelligatur & intellecta expellatur

Sciendum est, duplicem esse Avaritiam; unam possumus dicere sæcularem, quia sæcularium hominum propriam, quæ consistit in inordinata cupiditate habendi servandique bona temporalia propria, seu cum dominio & proprietate, liberaque de eis dispositione sine dependentia ab ullo. Et hanc Avaritiam substantialiter Religiosus & Religio radicitus abscindit à se ut dixi per Votum. Nihil enim licet habere cuiquam proprium, cum libera & independente dispositione: alias si Religiosus vellet habere proprium privatumque, non esset Religiosus sed sæcularis, & subjaceret avaritiæ perori quam sæcularis, quia illius avaritia esset sacrilega, contra Votum Deo factum, esset furtum &c.

Alia avaritia est Religiosa, non quod sit aut

aut permittatur in Religione, sed quia peccatur per illam à Religiosis etiam post paupertatis Votum emissum, quando videlicet Religiosus aliquis, esto non habeat, nec habere velit quidquā propriū appetit tamē habere superflua, vel pretiosa, vel acquirit aliquid sine licentia Superioris, vel abscondit aliquid à Superiore, neq; sibi auferri contentus est, vel nullum defectum, (quo d paupertatis est proprium experiri vult pative in se moderatē.

§ III. Hæc porro Religiosorum avaritia, non nascitur ex Religionibus, sed ex ipsis Religiosis: ijsq; non omnibus sed solummodo tepidis & delicatis, & viam Crucis paupertatisq; Religiosæ, non seriō apprehendentibus. De quibus, peculiariter intelligendum, quod S. Gregorius dixit: Avaritia non solet evenire illis qui viriliter currunt in via Domini, juxta illud: *Confortamini & estote robusti*, sed his maximē qui effrenato gressu gradientes, per blandimenta sæculi resolvuntur. Si igitur Religiosus isto genere avaritiæ laborare non vult, omninō statuatur Christum pauperem exprimere in moribus vitæque suæ, qui cum dives esset, propter nos egenus factus est. Velit & ipse agere: velit, neq; ubi caput suum reclinet, habere, paupertatis Votum, quod vovit, velit ad literam servare, & explere illud quod S. Pater Ignatius in Regula expressit: *Persuadeat videlicet sibi, quod victus vestitus, & lecti ratio, & omnium eius utensilium, ratio erit, ut pauperibus accommodata: persuadeat sibi, futurum, atq; ita esse omninō debere credat, quod que vilissima erunt domi, ipsi ad usum, necessitatissq; ipsius subsidium dabuntur.* Ad Religiosum sic affectum nulli avaritiæ accessus patebit. Quantum autem ad hoc tibi desit expende diligenter.

§ IV. Detrimenta, quæ Religiosus partim subit, partim facit, per suam jam explicatam avaritiam, sunt.

1. Voti sui reus efficitur coram Deo, & sæpè se exponit gravi periculo, ne dicam ipsi peccato, fereq; sacrilegus efficitur. Præponit Creatori, cujus causa omnia per Votum dereliquit, & arbitratus est, ut sterco-ra atq; detrimenta, præponit inquam Creatori & Christo rem leviculam cui adhærescit, & cujus causâ, in puritatem paupertatis peccat. Efficitur etiam Idololatra, quādoquidem cupiditas est Idolorum servitus. Præterea rescindit Pactum, Contractumq; eum Dei Providentiā initum per votum, e-

jusq; Providentiæ renuntians, ad suum se convertit, destitutus autem curâ Dei, quomodo non extremis malis conflictari debet?

2. Quantum ad se ipsum, præter jam dicta, talis Religiosus involvit se multis & magnis curis & scrupulis: involvit se temptationibus & peccatis contra Votum, sive dū accipit sine licentia, vel etiam contra prohibitionem Regulæ aut Superioris; sive cū sordidè abscondit, timens ne apud se inven-

A tum accipiatur; sive dum ementitur, confingitq; causas non causas, tam coram Superioribus, quàm coram Externis, sive cum pluribus aliis modis, Voto suo vim facit, si ve deinde cum obedientiæ repugnat, & scādali præbet occasionem, atq; ita caret conscientiæ pace & se omni sæculari. miseriorem facit. Præterea non tantum in temporalibus sed etiam in Spiritualibus curam Dei à se avertit. Nullam enim habet fiduciam in Deo, nullam in oratione ad Deum. B fidem solidam, seu reverberari se sentit à conscientia sua & facie Dei, nullam in vita consolationem, nullam instante morte securitatem.

Adhæc efficitur homo instar avarorum, & parcorum sordidus, morosus, abjectus, vilis, ridiculus. Etenim tenax est minimæ reculæ, & musculi aut corvi instar, quicquid potest, rapit & abscondit de qualibet commodatula, quam apud alium forte cernit litigat, murmurat, queritur, omnia ad se, omnia sibi attrahit. Servus assiduus vilissimarum rerum cupiditatissq; suæ, cuticulæ & gulæ, & demum carnis Dæmonissq; opprobrium & mancipium, impletur, quæ in eo illud: & Monachum non fecisti, & Senatorem amisisti.

Talem Religiosum, si contingat alijs præesse aut curam gerere, nihil eo sordidius in prospiciendo aliorum necessitatibus. soli sibi bonus, ac sæpè nec ipsi sibi, omnibus onerosus: nulli bonus, communitatis turbator, Paupertatis Religiosæ pestis & eversor, providentiæ Dei inimicus, & in Deum, nullâ fide, nullâ fiduciâ præditus.

3. Quantum ad alios & communitatem Religiosam, talis Religiosus murum Religionis diruit, communitati & Superioribus Officialibusq; onerosus, exosus, scandalosus, injurius efficitur. Scandalizat alios, cum quibus vivit: nam vel ejus commoditates æmulantur, vel ijs invident, vel obre-

tationibus obmurmurant, paceq; privantur,

tur, facit etiam exosam, aut abjectam & vilem Religionem totam, ac Superiores ejus apud Externos, apud quos traducit ordinein, volens ab eis emungere subsidium suarum prætenſionum, necessitatum, revera autem suarum cupiditatum. Inde fit, ut seculares immisceantur peccatis illius,

obtrecentq; Ordini, Paupertati, & obedientiæ illius noceant, avertantur etiam ab ejus obsequiorum usu, metuentes, ne sumptuosa illis obsequia ista reddantur. Inde fructus animarum & gloriæ Dei impeditur, immo etiam ipse fructus temporalis deperditur.

CAPUT XIII.

De Causis & occasionibus degenerandi ab affectu Paupertatis.

SI Religiosus revocaverit sibi in memoriam, illum affectum suum, quo reliquit mundum, omnesq; res illius, tunc quando primum ex seculo exiens ad Religionem migrabat, tunc erat omnino ab omnibus rebus nudus, de nulla sollicitus, nullius amans, nullius curans, de omnibus necessitatibus suis ex aliena, id est, ex Religionis cura securus & veluti certus, omnibus omnino contentus, omnium oblitus, ac veluti extra mundum & carnem positus extitit. Quali animo atq; dispositione vix quidquam est Deo gratius, quando propter Deum habetur, & quando cum eo Dei servitium initur. Tali enim animo obligat homo sibi Providentiam Dei, tali animo, efficitur apertissimus ad unionem immediatam (expulsa scilicet cura & turbâ rerum creaturarum) cum Deo. Quali animo, si semper Religiosi scirent esse præditi in eoq; perfici, solidari, & matureſcere, nihil esset Deo gratius, vel Religiosis utilius, vel Religionibus honestius. In quo unusquisq; ipse sibi luculentus testis esse potest si meminerit pacis quietisq; suæ illius internæ, quæ ab initio conversionis ingressusq; in Religionem potiebatur ex ista nuditate & immunitate affectus ad omnes res.

§ II. Causa ob quam Religiosi ab illa nuditate affectus, consequenter à pace cor

dis excidunt, nec una, nec unius generis est. Sunt enim hujus mali causæ, aliæ internæ, quamquam hæc verius occasiones dici deberent quam causæ.

Ex causis internis, una & prima est, naturalis, nostra in vitium omne, ac speciatim in cupiditatem habendi pronitas. Quia enim eadem sunt conservativa rei principia, quæ & constituenda fuerunt: cum nos ex rebus creatis pluribus varijsq; constituamur, iisdem indigemus. Cui indigentia nos præ omnibus libenter obsequimur, quia nos præ omnibus proximi nobis esse, sensumq; Indigentia, commodum sufficientia experiri videmur. Inde in nobis cupiditas rerum & quidem talis, quæ modum tam acquirendi, quam habendi, quam utendi nesciat. Hanc cupiditatem nos per Religiosum statum Votumq; in nobis (veluti omnis mali, quod avaritia importat fontem) extinguere conamur, & aliquando etiam extinxisse videmur, sed tamen, quæ est natura nostræ fragilitas, sensim hujus fontis rivuli, huius radiceis ramisculi in nobis erumpunt, & repullulant, præsertim si accedant rationes & motiva impellentia, de quorum aliquibus in sequenti puncto

Est verò ex internis causa 2da. Tepiditas & Ignavia mentis, qua Homo Religiosus horret effectus & experimenta Paupertatis Christi, Indigentiam nimirum & dependentiam, sed molli & ad sensum proterbo animo, in commodorum consecrationem, fugam, autem in commodorum propender, & inde quæ ad vana indigna statu Votoq; Paupertatis

194 *Caput XIII. de causis & occas. degen. ab affectu Paupert.*

tis descendit, de quibus superiore meditatione dictum & consideratum est.

§ III. Ex causis sive occasionibus externis, una & prima, ob quam Religiosi redeunt nonnunquam ad affectus & actus paupertatis contrarios, sunt bona temporalia in saeculo relictā. Quia enim non possunt his statim re ipsa plenē, tam quoad usum, quā ad dominium proprietatemq; renuntiare, in ipso primo Religionis ingressu, sed impedito tantum usu, Dominium nihilominus retinent, quo Dominio quandoq; uti opus habent, inde cupiditati occasionem, ut recrudescat sumunt ei quosdam actus, non consonos paupertati, committunt. Huiusmodi sunt.

1. Confidere in illis bonis, & veluti nidulum spei collocare, ad eaq; refugere saltem animo ac desiderio in aliqua occasione, vel necessitate, vel molestia turbationeq; aliqua. In qua, aliquando ita miserē se gerunt Religiosi ut spe fulti bonorum suorum, faciles sint etiam ad vacillandum in vocatione.

2. Optare, aut etiam operam dare moraq; & causas ex causisnectere, ob quas liceat non pervenire ad plenam abrenuntiationem bonorum etiam quoad dominium eorum.

3. Bonorum resignationē facere in manus carnis & sanguinis, minimae indigentis, nec merē Eleemosynae, sed merē affectu secularium proprio ad consanguineos, aut etiam spe subsidij ab ipsē.

4. Eo tempore quo dominium retinetur in bona, uti ipsē bonis independentē a voluntate & directione Superiorum, uti autem per se vel per alium, uti disponendo, dispensando, donando, uti in proprium vel aliorum commodum. Etsi enim Religio (v. g. Societas) nullum omnino jus habeat ad omnia bona suorum, qui adhuc dominium habent rerum suarum, habet tamē jus, ut sine Superiorum scitu, usus illorum non fiat.

5. Etiam si quis, cum permisso Superiorum aliquibus bonis suis utatur, tamen uti cum quodam affectu appropriationis, cum etiam re ipsa & sermone declarando, ut v. g. retinendo penes se tanquam proprium, tractare tanquam rem suam, a se sua pecunia comparatam, idq; in sermone communium cum quodam gustu & zelo denarrare.

6. Cognatos & affines libenter adire ad

eos de via deflectere, ab ijs subsidium accipere, seu pro via sua, seu pro aliis opportunitatibus, etiam cum facultate, etiam specie parcendi sumptibus Domus & Religionis &c.

§ IV. Altera extrinseca causa seu occasio, in qua Religiosi nonnunquam redeunt ad affectus & actus parum consonos Voto & amorī paupertatis, est occasio bonorum Religionis, propter quā aliquando Religiosi, nonnihil delinquant variis actibus in paupertatis sinceritatem.

1. Appetere rerum temporalium abundantiam copiamq; ex amore illarum & ex horrore indigentiae paupertatisque. 2. Appetere manibones in talibus locis domibusq; in quibus vel sit vel facilis sit copia rerum, beneficiorū &c, defugere autem opposita. 3. Gaudere de alicujus loci abundantia, vel Superioris liberalitate, aut potius laxitate in materia paupertatis. 4. Eligere non receptam communiter abundantiam victus potus &c, tantum ideo quia locus abundat. 5. Sumptus exigere vel facere, vel ut fiant causam dare minus necessariam. 6. Curare vel conservare negligenter res domus commissas vel ad usum datus ex hac praesumptione, quia locus abundat. 7. Molestē ferre congruam liberalitatem, caritatem vē in domesticos, vel hospites, Eleemosynas quoq; in mendicos ex quadam tenacitate. 8. Tenacem esse in suppeditandis necessariis, usitatq; in Religione, Fratribus. 9. In suppeditando defectum facere, & quibusdam profusius, licet non egeant, suppeditare. 10. Expectare, aut etiam exigere, ut ratione spiritualium obsequiorum, temporale quod offeratur, vel afferatur, libentiusq; ibi servire ubi sit spes, quam ubi non ita appareat temporale lucrum.

§ V. Tertia extrinseca occasio, in qua Religiosi nonnunquam reversione in amore paupertatis & declinant in affectus actusq; illi inimicos, est occurrens necessitas, seu vera, seu putata, seu tocata. Dum enim, necessitatibus aliquibus premittitur Religiosus, quarum remedium julle rationabiliter quē petere potest, & mos Religionis obtinet, sensim solet irrepere, vel nimia cura sollicitudoq; & inquietudo, vel amarities mentis & murmuratio, vel amplioris subsidij cupido, vel impertinens in futurum etiam provisio, aliq; minus consoni Paupertati spiritus affectus. Religiosus ergo, ita necessi-

necessitatibus prospectum ibit, ut non declinet in prædictos seopulos, sicut ita comedendum est, ut à necessitate non declinet in voluptatem & nimietatem &c. sed de hac causa actum quoq; supra est, ubi de portis quibus laxitas in Religionem subintrat.

Quarta extrinseca causa, seu occasio, est imitatio exemplorum alienorum. Dum enim Religiosus unus, videt alium abundanter, vel habentem hæc, & illa accenditur statim æmulatione exempli, & similia appetit, curat, poscit, confert, se alteri, immo etiam præfert necessitati alienæ. Inde studia, curæ, artes, aliq; similes & noxij Pau-

peratis affectus effectusq; de quibus supra etiam dictum. Bonus certe Religiosus sicut in nullo alio puncto, ita maxime in Paupertatis Voto, vivet ad exemplum, sed ad Regulam, neq; sibi proponet ad imitationem tepidiores, aut infirmiores, sed perfectiores, ac in primis Christum ipsum pauperem. Sicut ipse nollet esse exemplum deteriotum ire: sed potius studebit ipse, alios, exemplo suo bono tum avocare ab injurijs Paupertatis, si qui illas faciunt; tum continere alios, ne illas faciant, opponetq; exempla exemplis, propter infirmiores.

DEVOTO CASTITATIS CAPVT I. De Natura Excellentiaq; Castitatis Religiosæ.

I. Natura Castitatis Religiosæ, five Voto in Religione Deo promissæ firmataq; sita est, in puritate, munditia, integritateq; mentis & corporis; per quam propter Deum, Religiosus se ipsum, id est, cor & corpus suum, servat ab omni impura cupiditate liberum, & ut loquitur Apostolus in sanctitate possidet vas suum, nec illud in voluptates, ac illecebras sensuum diffluere sinit, sed potius arcta quadam et si discreta severitate illud continens, coercens, passioneq; ipsius refrenans, in carne non secundum carnem militat, & in obsequio Dei vivit. In hac naturæ Castitatis explicatione, bene penetranda & ad animum demittenda, meditans, operam ponat opus est, & potissimum ut advertat, castitatem Religiosam tam in animæ seu cordis, quam in corporis puritate munditiq; consistere. 2.

Est advertat ad id assequendum necessariam esse Religioso, quantum ad mundiciem animæ, fugam omnium impurarum cupiditatum, quantum verò ad puritatem corporis, requiri fugam voluptatum & illecebrarum sensualium. 3. Opus est ut advertat, ad totum hoc negotium, quantum ex hominis parte est, discretam quidem, at tamen rigidiorē vivendi rationem, severitatem, quam tam effrenibus passionibus, præsertim in voluptuosa prorsus, quam ipsius corporis sensibus & membris mollia & delectabilia appetentibus, & per ea lascivientibus adhibendam esse, alioqui non erit possibile, ut castitas Religiosa, eum vigorem habeat, eoque fructus Religioso homini proferat, ad quos est divinitus instituta in statu Religiosæ perfectionis. Si quæ enim virtus, duris & asperis nutritur, mollibus autem enervatur, castitas maxime.

II. Excellentia Castitatis variaz sunt. 1.

est quia incorruptio proximum facit Deo & Angelis ejus, utrumq; asserit veritas divina, neq; dubitari de eo potest, neq; Hyperbolicis ac nimis exaggerationibus id adscribi debet. Quo posito, quid potest excellentius de castitate dici vel cogitari? quam quod ex hominibus Angelos, eosque Deo proximos faciat? Certe si castitas facit Deo proximos, debet prius facere eosdem, valde similes ac ejus naturæ multum participes. Nemo enim est Deo proximus, nisi sit ei multum similis, consequenter apud eum gratiosus. Quod autem castitas Deo proximum faciat, ex eo inprimis patet. Quia cum castitas & luxuria, sint oppositæ sibi res, & per luxum carnis, homines efficiantur brutis & bestiis similes, hinc per oppositum necesse est, ut per castitatem efficiantur Deo vicini: & sicut per voluptates carnis homines infra rationalem statum descendunt ad belluinum, ita necesse est, ut iidem homines, per castitatem ascendant supra humanum statum, ad Angelicum scilicet atq; divinum.

Et insuper quemadmodum voluptas carnis, ideo homines sibi deditos, infra etiam bestias detrahit: quia quod in belluis voluptas illa facit, ex earum natura & necessitate, utpote libero arbitrio & rationis dominio destitutis, hoc facit in hominibus ex propria eorum voluntate & spontanea in brutas voluptates descensione: quod sine dubio est abiectius, sponte nimirum esse belluam, quam naturam. Ideo contrario modo castitas, ideo supra Angelos quadam ratione evehit castos homines, quia quod Angeli sunt natura suâ, hoc per castitatem, homines sunt voluntate spontanea, ita ut Angelis, castitas, non sit virtus, sed tantum naturalis conditio & felicitas: in hominibus autem castis, sit heroica virtus, & voluntatis liberæ, gratia Divinâ roboratæ conatus atq; resolutio, ut proinde in Angelis castitas quidem sit felicior, sed in hominibus fortior, in Angelis sine merito & præmio.

2da. Castitatis excellentia est, quia castitas, eum præstat hominibus sui cultoribus statum, in hac adhuc mortali vita, quem exhibebit Electis Dei in futuro sæculo Beata vita, de qua Christus Dominus asserit: In resurrectione, inquit, neq; nubent, neq; nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei. Atqui hoc iam habent casti homines in

hac vita, proinde iam habent portionem beatitudinis futuræ adhuc in præsentis statu. Non ergo mirum esse debet, quod castitas evehat homines supra alios status hujus vitæ, voluptatum etiam licitarum usus obnoxios; qui, ut loquitur Apostolus, ut divisi sunt, & tribulationem patiuntur, & solliciti quemadmodum placeant, non Deo, sed carni & mundo. Contra autem casti ab his tribulationibus divisionibusq; liberi, solliciti sunt, quomodo placeant Deo, ut sint sancti corpore & spiritu. Non inquam hoc debet esse mirum, quandoquidem castitas, etiam supra hujus mortalitatis conditionem evehere novit cultores suos.

Tertia Excellentia castitatis est æstimatione illius, quam habuit apud Christum, quæ res satis ex eo elucescit, quod tota Christi vita castitatis sit, & quidem perfectissimæ tum cultura tum exemplar. Quam coluerit Christus Dominus castitatem ostendit hoc ejus conceptio ex Virgine. Item, nativitas illibata & sine ulla Matris injuria. Item totius Vitæ series, in qua, nec umbra nec vestigium alicujus immunditiæ apparet. Necesse est ergo maximè à Christo Domino æstimatam fuisse castitatem, quæ videmus in tanta perfectione cultam in omni vita suâ. Neq; autem in se solo Christus eam virtutem coluit, verum etiam, in alijs, nimirum in Matre, quam Virgine æternam esse voluit. In Iosepho Patre suo putatio, in discipulis, quos quàm primùm vocavit ad discipulatum, statim etiam vocavit ad castitatis culturam. Accedit quod Christus non voluit cultum castitatis ullo præcepto imperare, sed dixit, *Qui potest capere capiat, & iterum: Non omnes capiunt Verbum hoc, sed quibus datum est.* Quæ ratio suadendæ fidelibus suis, castitatis perpetuæ ostendit maximum illius apud Christum, pretium.

Quarta Excellentia eo, quod castæ mentes speciali modo efficiantur gratissimæ Deo habitationes, ita ut in eis libentiùs præ alijs Divinitas inhabitet, sicut in immundis solent specialiter dæmones nidum suum & spelæum collocare.

Quinta Excellentia est: quia castitas efficit animam maximè capacem donorum Dei, & quidem singularium, & in gradu excellenti v. g. caritatis, orationis, familiaritatis cum Deo, protectionis ejusdem, præsentis ejusdem gratiarum actualium quibus

bus

bus illustratur, mens, & inflammatur voluntas ad omne bonum, aliorumq; similium etiam extraordinariorum, quod ideo fit etiam quodammodo conaturaliter, quia scilicet castæ mentes sunt magis aptæ ad divinæ lucis radios excipiendos, sicut aqua pura, vel vitrum crystallumvè radiis solis penetratur, & ad alia lucem transmittit purissimam & solari æmulam.

Sexta Excellentia castitatis, quod cum puritatis culticibus animabus libenter Angelicæ potissimum Custodes conversantur, specialemq; earum curam in omnibus occasionibus occurrentibus habeant, idq; non eò tantum, quia tales animæ sunt valde similes Angelis, aptæq; valde ad recipiendâ custodiam directionem, sed multo magis quia (& hæc est

Septima castitatis Excellentia,) per castitatem præsertim Voto stabiliram, animæ efficiuntur sponsæ Divinæ Maiestatis & Spiritus Sancti peculiari ratione, gratissima habitacula, immo templa in æternum dedicata, & nunquam contaminata, & quidem non tantum secundum ipsas animas, verum etiam secundum corpora, pro quorum puritate non minus tales animæ zelant, quam pro sua propria.

Octava castitatis Excellentia, est

propria Religiosa, & non est communis ulli alteri, quia nimirum habet magnam & facilitatem ut observetur, & securitatem, ut à periculis defendatur, & incitamentum, ut diligenter excolatur. Etenim status Religiosus naturâ sua plenus est, & medijs & auxilijs ad ejus observationem, exclusa habet procul omnia ejus pericula, deniq; plura ad ejus curam invitantia exempla. Omnes enim quotquot in Religione vivunt, & Religiosi sunt, per hoc sunt, quia castitatis Votum emissum servant ejus oppositum est in alijs statibus, in quibus, etiam si castitas voveatur Deo, non subtrahitur tamen difficultatibus, non periculis, non exemplis obvijs invitamentisq; ad ejus injuriam. Quocirca Religiosis vix aliqua est difficultas in ejus Voti observatione, dummodo utantur bene medijs auxilijsq; sibi ad castitatis observationem, à Religione & à Deo provisus atq; institutis de quibus medijs, erit inferius meditatio, hoc tantum punctum excitare debet in nobis æstimationem Voti castitatis, tum totius Religiosi status Vocationisq; ex cujus beneficio, in tanti thesauri conservatione tantopere adjuvamus, tum deniq; diligentiam usum omnium mediorum &c.

C A P V T II.

De differentia Voti Castitatis, ab alijs Votis, deq; mediorum & graduum ejusdem diversitate.



Castitas Religiosa ejusque Votum, in hoc differt ab alijs duobus Religiosis Votis, scilicet Paupertate & Obedientia. Quod Paupertas & Obedientia, etiam voto firmata, possit esse magis vel minus perfecta, in una Religione quam in alia, Castitas autem non possit esse perfectior hic, imperfectior alibi, sed in omnibus Religionibus æquè perfecta & absoluta

vovetur, quoad ejus substantiam, absurdum enim esset, si in una Religione Religiosi tenerentur esse ex vi Voti casti per omnia, tam scilicet quoad cogitationes quàm quoad verba, quàm quoad opera, quàm quoad phantasias & imaginationes, in alia autem Religione liberum esset fovere minus castas cogitationes, & imaginationes, vel minus honestis verbis uti, &c. Esset, inquam, hoc absurdum & non esset castitatis Votum sed impuritatis. Cum ta-

men absurdum nullum sit, in una Religione esse strictorem paupertatem vel Obedientiam in alia non item. Nam in quibusdam Religionibus vovetur, Obedientia, tantum secundum Regulam, extra Regulam, vel supra illam, non obligatur Religiosus obedire; at vero in Societate IESU, Obedientia non tantum non ponit limitem Regula, sed potius omnem limitem tollit, & obedire jubet Superioribus, in omni re in qua non sit manifestum peccatum. Similiter in aliquibus Religionibus paupertas tantum excludit proprietatem, & possessiones privatas, in communi autem concedit habere bona propria; Religio autem S. Francisci & Societas Professae, ne in communi quidem potest habere quidquam, redditusve stabiles ac certos, sed puris eleemosynis debet vivere, hoc autem discrimen, castitas non patitur, sed ubique & semper, cum eadem perfecta mentis & corporis puritate servanda est, cogitationum, verborum ac operum.

II. Media, & auxilia conservandae ac promovendae consequendae Castitatis possunt & solent esse diversa in diversis Religionibus: & alia alibi perfectiora, atque consequenda vel tuenda castitati efficaciora. Et secundum hanc mediorum ad castitatem assequendam vel tuendam perficiendamque maiorem aut minorem perfectionem efficacitatemque: potest una Religio esse perfectior quam alia. Et quamvis non sit opus in praesenti comparationes instituere, tam mediorum quam multo magis Religionum, tamen hoc pro sua consolatione filij Societatis, nosse debent magnique aestimare, ac diligenter usurpare, inque posteras aetates transmittere, quod quaecunque in Ecclesia Christi inque SS. Patrum doctrina & praxi sunt recepta & commendata castitatis tuendae ac assequendae & perficiendae media, haec omnia complexa est Societas, & suis filiis, partim ea praecipit, partim pro cuiusque necessitate ac utilitate spirituali, ad bonum perfectionemque castitatis concedit. Quibus quando utuntur, immo, quia per Dei gratiam utuntur homines Societatis diligenter, ea propter castitatis virtus, & cultus, ejusque perfectio in Societate ab ejus filiis, cujuscunque sint aetatis, cum magna facilitate obtinetur servaturque, non absque maximo Divinae super Societatem benedictionis, mediorumque eorum, quorum Societas

in suis filiis castitatem promovet, efficacitatis argumento.

III. Considera, castitatem etsi in sua substantia in Religionibus omnibus eadem & aequae perfecta sit, ac esse debeat, & voveatur ut supra dictum est, tamen propter diversitatem Divinae gratiae plus minusve abundantis, nec non propter Divinam voluntatem, diversimode, ex occulto, at tamen iusto iudicio, dona sua dispensantem, nec non denique propter diversam diligentiam in usu mediorum praescriptorum, aut etiam propter variam complexionem aptitudinem, varios gradus perfectionis habere, secundum quorum aliquos, ab omnibus obtineri debeat, secundum aliquos autem, non est quidem obligatio ut obtineatur omnino est tamen desiderabile ut obtineatur, & Dominus Deus evehere aliquos servos suos solet ad eos, ut alij habeant quod aemulentur, quodque illos ad supplicandum Deo, & ad humiliandum se accendat. Gradus autem sunt hi.

1. Est nunquam consentire scienter ac advertenter in ullam noxam mortalem castitati mentis corporisque contrariam.

2. Est pari diligentia vitari peccata, licet solum venialia, puritati contraria, ideoque nullis immunditiis cogitandis vel imaginandis advertenter immorari, sed sic eas animadvertas excutere, quomodo excutitur scintilla ignis in faciem forte insulsi.

3. Nullius objecti aut personae intuitu, conversatione, approximatione, moveri, seu titillari, vel certe admodum parum, illicoque se ab ea expedire. Ad quod utilissimum est, sic assuescere cum omnibus agere, omniaque intueri, quomodo agimus cum statuis, aut quomodo parietes intuemur, si ne ulla impuritatis in mente vel sensu nota, & sine ulla reflexione ac descensu mentis ad impura.

4. Est cavere, & immunem esse ab omni bruto mentis & carnis motu in vigilia, qui rationi adversetur. Quem ad gradum perveniunt cum Dei gratia iij, qui mentem suam piis, saltem necessariis utilibusque & propter Deum occupatam, nunquam autem otiosam, & oscitantem habent. Qui enim mentem suam, cogitativamve facultatem non occupant seriis, & ad Dei obsequium spectantibus rebus ac objectis, cogitandis, non mirentur, si mente impingant in sordes, vel ex sponte in mente phantasiaque

ena-

enascantur, perinde ac fungi ex terra erumpunt aut urtica sine cultura, solius terræ neglectu.

5. Est etiam in somnis nihil pati quod mentis corporisve puritati aduersetur. Est enim hoc signum defecatae mentis, & obliuiae turpitudinum, vigilantisq; circa animam Divinae gratiae, & Angelicae custodiae, quae arcens omnia impura, sola sancta, aut certe sanctitati non aduersa, admittat ad Imaginariam dormientis hominis.

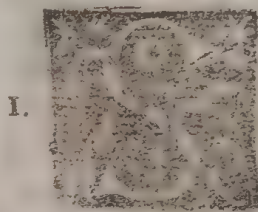
6. Gradus est. In audiendo, vel legendo tractandoq; ejusmodi materias, quae naturam suam continent, haec sensibilia brutaq; obiecta. Uti necessario accedit, dum confessiones peccatorum audiuntur, dum necessaria scitu doctrina de his materiis traditur vel discitur, sic defecatae & integrè tractare ut si de lapidibus, de lateribus, de aedificiis tractatio sermone haberetur. Hic enim habet illud locum castis omnia casta. Quem admodum radius solaris aequè incedit per lutum, per aurum, nihil sordium contrahens ex luto & caeno.

Ex his sex gradibus castitatis ad primum omnes omnino tenentur; alioqui substantia

castitatis corrumpit, & Votum sacrilegè frangitur. Ut autem primus securè teneatur gradus, necesse est etiam secundum diligenter ab amatore castitatis, seruari & curari. Ex his autem duobus paratur ascensus ad reliquos, adiunctis mediis, tum ibi expositis breviter, tum etiam inferius dicendis & super omnia invocato Dei auxilio. Societatis hominibus tertius & sextus gradus est magnopere necessarius: utpotè ad conversationem cum proximorum omni genere vocatis: ad quos gradus ipsa Vocacionis gratia mediisq; efficacia quantum in Societatis personis ordinariè faciat: experientia quotidiana docemur in omnibus serè personis nostris: ita ut non possit dubitari, quando hoc donum Dei sit peculiare vocationi ad Societatem mediisq; illius divinitus ad nexum. Quibus omnibus magnopere excitari debet quilibet Religiosus, nominatim autem Societatis, ad amorem curamq; castitatis in gradu perfectissimo obtinendae ad utendumq; mediis praescriptis: hoc est enim ad Angelicam puritatem mentis & corporis munditià eniti iuxta Regulam Societatis.

C A P V T III.

De Diabolo castitatis hoste primo, ejusq; oppugnationibus & oppugnationum finibus varijs.



I. Ciendum Deum aliquando velle, aut permittere ut tentemur contra castitatem, idque varias ob causas & fines, suae sapientiae notos, voluntariq; placitos. Aliquando enim vult nos tentari in poenam praeteritorum peccatorum, ut per quae quis peccavit, per eadem etiam puniatur & satisfaciatur iustitiae Dei, tantòq; intimius detestetur peccata praeterita, & fugiat futura, quantò amariorem eorum fructum sentit. Ali-

quando vult nos Deus tentari ad humiliatorem, & nostri ipsorum notitiam, deque nostris viribus diffidentiam aliquando vult nos tentari ab his tentationibus ad excitandam mentem nostram à torpore & toridia in servitio Dei. Aliquando ad eruditionem & experientiam nostram, aliquando ut discamus compati, ac mederi aliis sic tentatis. Et in his causis, aliquando nos tantum tentari, vult, cadere autem non permittit, aliquando autem, etiam cadere permittit, ex occultis suis judiciis, semper tamen iustis.

Et cum in hac materia lubrica, homo sit

sit valde labilis & fragilis, propterea curare debet, & cavere, ne unquam sua culpa aliqua, iustum Dei indignationem derelictionemque provocet, sed semper quidem ac specialiter propter materiam castitatis, cum timore & tremore salutem suam operetur, & incedat sollicitus, vigilans, coram Deo humilis: petens se à tentationibus talibus si non preservari ne illas patiatur, saltem conservari, ne in illis labi permittatur.

II. Considera Diabolum esse speculens inimicum castitatis, incitorem autem libidinis. Quia enim bene novit ad hoc peccatum homines esse valde proclives per omnem ætatem viræ suæ, ac per hoc facile labi, & tentationibus succumbere, ideo peculiariter hac ex parte homines tentare consuevit. Ceterum non semper cum Religiosis & timoratis conscientis tentandis, unum eundemque finem habet, sed varios contentus, si non possit magnum lucrum habere tentationis, nempe lapsum in peccatum, habere saltem aliquod commodum, id est, hominis tentati & in tentatione non satis cauti damnum. Itaque aliquando Diabolus tentat Religiosum hominem, crasse ad peccatum grave sollicitans, aliquando autem hoc ille, nec sperat, nec intendit nisi remotè, & si se insperatus successus offerat: sed intendit turpibus cogitationibus imaginationibusque brutis ac sensualibus, maculare animam seu mentem, non maculare peccato, sed ipsa cogitationum quantumlibet à vigilante anima relectarum feditate. Quomodo, qui lutum in parietem vel vestem alicuius iacit, scit inibi non tolerandum, sed tamen vestigium maculamque à luto relinquentiam.

Aliquando tentat ad vexandum, ad contristandum & affligendum hominem; & hoc facit ut plurimum ferventibus, & quos videt plus bonæ voluntatis habere ad obsequium Dei, quam illuminata rationis. Tales enim præ amore puritatis & odio impuritatis, non discernunt inter sensum & cōsensum, & tamen in se advertunt cogitationem, & morum bestialitatem ac turpitudinem, putant se peccasse, putant suas esse cogitationes, quæ sunt tantum diaboli suggestiones: inde anxii, perplexique sunt, tristantur, affliguntur, & hæc illorum afflictio, est diaboli consolatio, atque ex tentatione fructus.

Aliquando suggerit diabolus hæc for-

des, saltem ad hoc, ut earum memoria refricet in anima, & veluti oblitteratas, melioribus, antiquas suas ineptasque imagines, novis suis remaniscenciæ coloribus innovet, sicque de nitore animæ castitatem zelantis, aliquid deterat.

Aliquando suggerit easdem faeces, ut animam melioribus occupatam & occupandam avocet ab iis, & destineat his suis sordibus, tempusque illi suffuretur ad pia & necessaria & obsequium Dei concernentia, quod tempore elapso tentator cessat & recedit: sed tamen lucrum recepit, quia tempus eripuit, ad obsequium Dei sterile mancumque reddidit, quomodo solet facere cum communicaturis pijs hominibus: hos enim ut avocet à Sanctis & ardentibus actibus quibus se ad recipiendum SS. Sacramentum unionemque rectam cum Deo, erant disposituri, & uberem fructum communionis percipituri, inicit illis aliquem vel scrupulum peccati, vel distractionem, pro tunc impertinentem, vel cogitationem sordidam, aut quid simile, cum quo illi dum se incaute & anxie occupant, tempus ad preparationem suam devotam perdunt, aride ad communionem accedunt, aridi, recedunt, & sese demoni irridendos incaute diligeatia excutiendi vel examinandi tentationes suggestas propinant, quas tamen scrupulositates & tentationes post transactam Communionem vel orationem evanuisse experiuntur, cessante ut dixi tentatore, & suo lucro improbo, id est, pii hominis damnosè contentante.

Aliquando suggerit hæc ineptias bestiales ac sensuales importunissime obediendo eas & unam ex alia necessando ac unam, alteri innectendo ac superaddendo, idque veluti ex omni parte animam infestans & invadens facit, adeo obstinate & importunè, ut videatur sibi esse mens planè obruta, & in medio infernalium turpitudinum posita, nec possit respirare in lucem & quietem & puritatem aliquam, per ingruentia obtudentium se tentationum, perinde ac fit, quando hominem viatorem canes multi, undique erumpentes circumfistentesque illatrant & mordere volunt, quorum unum si persequi & attingere velis, persequuntur alii à tergo, à latere, à fronte &c.

III. Remedia his omnibus diaboli finibus eludendis, elidendisque opportuna adhibenda. Et quidem universale est invocare di-

et diligenter humiliterque Dei auxiliū cum sui diffidentia, & in Deo fiducia, quæ in nobis crescat tantò amplior & firmitior, quantò videtur esse hostis validior. Tunc enim signum est quod Deus magnam hostis nostri superbiam ac malitiam disponat multum confundere & conculcare, per suam quidē omnipotentiam, at per mediantem nostrā infirmitatem.

Ex quo secundum remedium nascitur contemptus & irrisio quædam Diaboli, qui cum sit Angelus, spiritusque purus, naturā nobilis, propter nequitiam suam non erubescit contra naturā suā nobilitatem, immundissimas istas belluisque proprias sordes tractare, ac suggerere animabus in Christum credentibus ac Deo seruientibus.

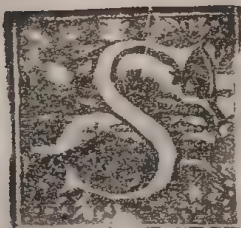
Tertium remedium ex primoribus nascitur contemptus harum sordium suggestio, namque ita, ut eas homo veluti non sentiat, aut quid sibi velint, non intelligat: nullumque quoad fieri potest, signum det non tantum molestiæ aut tristitiæ vel anxietatis sed ne animæ dersionis quidē ad sordes Diabolicas, sed dissimulanter agat alia omnia, seu quæ præ manibus habet, seu quæpiam alia sancta & bona saltem, quibus immergat suauiter & serid mentem, quod si fecerit, experietur omnes Diaboli nequitias, siue in corde, siue etiam in corpore excitationes, sine labore ullo & veluti gratis tabescere evanescereque sicut umbras, aut sicut nitem coram igne.

Est hoc remedium tanti faciendum in hac materia, ut post Dei auxiliū nullum pluri, quia nullum directius immediati-

usque nequitiam Diaboli evertat, & in caput ipsius convertat. Estque universale ad omnes supra enumeratos fines Diaboli tentantis evertendos. Quia enim nos naturā sumus in hoc malum proni, facileque ejus sensu penetramur, penetrati in lapsum rapimur consensumque oportet ut qui tentationem talem vult vincere, nec ab ea ullō modō ladi seu audiri, ut se non sinat ab ea penetrari, non penetrabitur, si ad eam curabit non advertere, non adverteret, si dissimulata in se & veluti ignota ad alias bonas cogitationes, aduertentiam mentis avertet, qua defixa in aliis rebus cogitandis, non est possibile, ut vel ludent diabolicæ suggestiones vel maculent, vel molestant, vel fatigēt, immo non est possibile ut non cessent & evanescant, dummodo sicut sentit fortasse Diabolū esse obstinatum in sordibus obtrudendis, sic illē contra obstinatus sit, cum omni suauitate, ac sine fatigatione, immo cum Dæmonis interno contemptu, in Deū autem fiducia, ad contemnendum Diabolū, & illius omnes tentationes ne intelligendas quidem, sed neglectu & dissimulatione, aliarumque rerum cogitatione & tractatione eludendas. Quæ obstinatio mentis tam est facilis, quam necessaria & salubris, dummodo ipse homo sit rationis rectæ & monitorum sibi salubriter traditorum amans & servus, potius quam suarum timidarū Phantasiarum & scrupulositatum, sub specie securitatis minimē securē decipientium, & Diabolo in damna nostra maximē seruientium.



CAPVT IV.

De carne & sensu Castitatis hoste
secundo.

Secundus. sed Principalis, atq; etiam Capitalis Castitatis hostis est caro, sensus, concupiscentia, nostra. E diametro enim inter se pugnant carnalitas, seu carnis & sensuum cupiditas seu voluptas & castitas, illa in voluptates effrenis est; nec attēdit ad licitas vel illicitas dummodo sint voluptates; Castitas contra Religiosa, & Voto firmata, omnes voluptates, illicitas pleasq; etiā licitas, excludit neq; attēdit parvanē sit, dummodo carnis & sensus voluptas, jam hoc ipso est illi hostis castitas. Quare nullum est Castitati durius, nullum periculosius bellum, quā, cum carne propria, nam & castitas nunquā est sine carne, & tamē nunquā est periculosius quā cum carne. Castitati caro est hostis & est Civis. Castitas cum persequitur hostem, carnem cavere debet, ne interficiat Civem carnem; & contra cavere debet, ne dum fovet Civem carnem, nutriet hostem carnem. Ex quo videre licet, quā difficile periculosum, propinquum, assiduum & obstinātū habeat bellum Castitas cum carne & carne.

II. Noveris carnem non tantum esse inimicam, quasi ipsam solam castitati, sed præterea habere plurimos veluti milites sibi contra Castitatem, auxilium ferentes. Horum alij sunt prorsus latentes in carne, ut sunt, concupiscentia & amor sensualis in delectabilis propensus, cui tanquam principali Duci militant reliqui affectus atq; Passiones humanæ: quales sunt, desiderium, gaudium, dolor, tristitia, timor, spes, desperatio, ira, audacia. Similiter phantasia, & imaginatio, nec non aliæ potentia carnis & sensualitatis.

Quibus accedunt ad eandem militiam oppugnationemq; castitatis, alia vitia ex

peccatis contracta, potissimum, gula, luxuria, acedia. Alij verò milites carnis, sunt quidem & ipsi in carne, sed tamen foris prostant: & isti sunt velut portæ omnium malorum, quæ castitati bellum indicunt. Tales sunt visus, gustus, auditus, odoratus, & tactus. Alij adhuc sunt omnino extra carnem foris positi, sed qui per sensus externos tanquam per fenestras aut portas apertas, jaculantur seu flammas, seu sagittas venenatas, bestialium delectationum, quibus inflammant & excaunt carnem contra Castitatem. Hæc tanta hostium multitudo Castitati est superanda, quæ tamen illa minima terretur, quando est in Religione & Voto firmata. Habet enim, ut supra dictum est, maxima auxilia, quibus utendo, nullò negotio omnes debellat, maxime cum in statu Domus Religiosa plurima prædictorum militum carnis, habere locum non possint, eo quod illos paupertas excludat fere omnes, & si quos admittit, tales illi sunt, qui hostes vix esse possint. Aliis quoq; militibus imponit magnum frenum roborisq; multum aufert, tum Castitas, tum Religionis disciplina, ac status Pœnitentiæ, qui facit sensus externos mortificari, passionibus frenari, vitiosos habitus expugnari, & foras pelli: quo fit, ut caro fere inermis reddita, & auxiliis destituta, non difficile sub jugum & potestatem Castitatis cedat, modo ipsa castitas officio suo fungatur, & occasionibus commoditatibus ad subjugandam carnem utatur.

III. Notanda est Dei Providentia circa Religiosos quæ utitur, inspirando & dando illis gratiam Voti Castitatis, quod illi ex amore Dei emittunt. Per hoc enim, tale Religiosis beneficium Deus præstat, quale quis homini, turioso & effrenæ equo, per præcipitia ruenti, apprehendendo freno illius & eum frenando, sub jugum mittendo. Vel quate præstat Mater filiolo parvulo & rerum rudi, dum illi cuntrum tene-

ne arripiant adinuit, & ab eo abijcit. Hoc enim planè Deus facit nobis per votum Castitatis, extorquens nobis gladium & cultrum, quò in perniciem eramus usuri, & equum nostrum effrenem, indomitam scilicet & rebellem carnem, & in omnia mala præcipiti desideriorum ac passionum impetu, freno Voti inviolabilis adstringendo & frenando, mortificationeq; ac alijs medijs

sub jugum & potestatem Castitatis eam mittendo. Quò beneficio, q̄ in à Deo non sunt donati homines extra Votum. Castitatis Religiosæ siti, satis superq; videmus ac novimus, quàm miserabilibus jactentur casibus, in quantis sint præcipitiis in quam profundis peccatorum foedissimorum volutabris.

CAPITULUM V.

De quibusdam occultis fontibus tentationum periculorumq; Castitatem cōpugnantium & in lapsum impellentium.



Inter quidam profundi & occulti fontes tentationum periculorumq; quibus Castitatis virtus & Votum vel impugnatur, vel etiam infringi à Deo permittitur, quando circa hujusmodi fontes obturandos diligentia non adhibetur. Ex his fontibus.

Primus, aliorumq; ferme radix, perplexus & anfractuosus valde, latentes scilicet in nobis concupiscentiæ, quæ locum omnem in nobis Diabolo faciunt, dant & aperiunt. Diabolus enim, aut nihil, aut parum omnino & rarò in nobis aliquid mali perficeret suis tentationibus, nisi ante jam nos inveniret intus à concupiscentijs nostris vel victos, vel ad vinci aptos paratosq;. Cognita enim nostræ concupiscentiæ ad aliquid adhesionem, ad eam tentationis suæ flabellum, tanquam ad scintillam, ignis inventam, & materiæ applicatam, sed tenuem ac veluti sopitam admovet, & incendium suscitatur. Non invenisset scintillam non suscitasset flammam. Si inquam Diabolus non invenisset scintillam concupiscentiæ intus, non potuisset excitare flammam, malæ operationis foris. Hoc voluit Apostolus cum dixit: Unde litet unde bellat nonne à concupiscentiis vestris? & rursus: Unusquisq; tentatur à propria concupi-

scientia abstractus & illectus, deinde concupiscentia cum conceperit, generat peccatum, peccatum vero cum consummatum fuerit, generat mortem.

Hæc de concupiscentijs nostris intus latentibus, & nos quasi ad tentationes præparantibus, ad lapsusq; disponentibus, esto in omni peccatorum genere locum habet observatio, potissimum tamen usitata est in materia lubrica & tentationibus absurdis. In hac enim materia majus est robur, aut potius minus robur majorq; infirmitas concupiscentiæ ad resistendam tentationi, & ipsi sibi, major autem pronitas ad lapsum. Unde si eam in nobis invenit diabolus, laxatam, solutam, neglectam, nec vigilantem ac severa custodia frenatam & relictam, minimo quoq; tentationis ac suggestionis flatu, delectationis flammam excitat, & in consensum præcipitat.

Quocirca magna est ejus animæ castitatem zelantis vigilantia, ut latentes etiam minimos suarum concupiscentiarum motus igniculosq; inuestiget, investigatos, castiget & extinguat, id enim si faciet, implebit illud Apostoli: Nolite locum dare Diabolo. Dant enim homines locum Diabolo ex concupiscentijs suis, & licet non videant Diabolum, cum quo pugnant, facile tamen habent remedium: seipsos interiùs vincant & de illo foris triumphant. Cognosce hanc

veritatem practicè à Religiosis multum interest ad omnes tentationes vel vincendas, vel vitandas, sed maxime ad eas, quæ Castitati repugnant, sicut è contra Ignorantia & neglectus ejus luctæ cum suis latentibus intus concupiscentiis perennis est fons tentationum, periculorum, lapsuum & relapsuum.

II. Alter fons occultus, ex quo tentationes manant, seu in cujus pœnam à Deo permittuntur, est superbia elatioquè mentis intus apud se se; præsertim quando ex donis spiritualibus & Divinis homo effertur & sibi complacet, neq; Deum ejusq; gratiam extollit; supra proximos etiam suos se appretiat, & eos parvi coram se facit. Tales animas, ut Deus seu in gyrum rationis suæq; cognitionis lucem reducat, seu, ut promerito puniat, tentationibus plerumq; carnis, (ex insperato etiam) oppugnari, & insuper non raro miserè labi sinit. Ante ruinam exaltatur cor, & omnis qui se exultat humiliabitur. Quamvis autem alijs etiam generibus tentationum & lapsuum superbi puniantur à Deo, interdù, specialiter tamè hujus nequitie turpis humiliatione, ad eos castigandos uti consuevit: ut nimirum qui per malitiam superbie extolluntur supra se, per probum luxuriæ decidat infra se, infra se inquam, nempe infra Rationalis portionis dignitatè, devolvuntur per belluinæ cupiditatis satietatem. Quocirca dum quis se hoc nequitie spiritu infestari (maximè præter solitum) experitur is diligenter mentis suæ latebras excutens. Videat, ne fortè occultæ in eo superbie hoc abominabili flagello tumor castigetur.

Tertius fons occultus talium tentationum ac difficultatum, est inobedientia ad Superiores, quos tanquam vicarios Dei habere debemus. Non est opus hic multis probare discursibus, cum experimentum, exemplumq; nimis luculentum habeamus, in primis parentibus, qui quamprimò per inobedienciâ peccatù admiserunt, illico in se ipsis rebellionem probumq; carnis sentire, atq; erubescere coacti sunt. Et meritò sanè, nam qui per inobedientiam non vult subijci Superiori suo, justum est, ut obedientiam sibi subtractam sentiat ab inferiori suo. Immerito certè, ne dicam injustè obedientiam, exigit suæ carnis, qui Deo denegat subjectionem suæ mentis. Quocirca vulgarissima ac æquissima est simul po-

na inobedientia tentatio admissa luxuriæ. Sicut è contra commune est humilis ad suos Superiores Obedientiæ præmium, stabile & facile mentis & corporis ad castitatè rationemq; obsequium. Agnosce ergo, homo, ordinem, si vis possidere pacem. Tu Deo subiectus esse debes, vis ut tibi subiecta sit caro.

IV. Quartus fons cogitationum destabilium est, Orationis neglectus. Neglectum dico; quo oratio, aut prorsus negligatur, aut saltem negligenter & repidè irreverenterq; peragatur. Testatur de se ipso sapiens, quod cum exarsisset amore continentie, & cognovisset, quod nemo posset esse continens, nisi Deus det, atq; id ipsum nosse esset sapientia, accessit ad Dominum, & deprecatus est eum. Sicut ergo medium efficax ad continentie puritatisq; donum obtinendum est, orare Deum, fontem datoremq; puritatis, ita vicissim negligere orationem, vel eam negligenter facere, & veluti rusticè inter orandum cum Deo versari, magnus est fons incontinentie, & ejus supplicium justum, bruta tentatio. Est autem advertendum, non tantum illam orationem, præcipue mentalem. Per orationem enim purificatur anima, & impletur lumine cœlesti, affectionibusq; Divinis impletur & occupatur, & veluti impinguitur, quo fit, ut qui crebro & serio exerceat se in oratione mentali coram Deo, cito assequenter & corporis puritatem, qua necesse est ut destituantur qui Deum condigne orare fastidiunt. Manet enim illis sua anima naturalibus & sensualibus impuritatibus plena, ac per hoc tam ipsa, quam, ejus caro tentationibus impuris obnoxia & subiecta. Quare qui Castitatis donum appetit, Orationis studium familiaritatemq; cum Deo diligenter excolat, quod si quis in eo negligens est, se à carne infestari, mirari desinat.

V. Quintus fons earundem tentationum est, fiducia sui ac securitas, quasi jam debellatum esset; & quasi periculum nullum esset, proculq; ab omni hoste viveretur, & nulla improbitatis pristina scintilla in nobis superesset. Omni quidem virtuti hæc securitas nocet, potissimum Castitatis pestis est. Nam dum fidimus nobis plus æquo, immemores fragilitatis nostræ, agimus securè, pericula non timemus, occasiones ingredimur experimento quodam no-

in occasione servata integritatis demeritatur, tandem audacia temeritateque abrepti, amamus periculum, & in eo perimus. Hac via innumera cœli columnæ ceciderunt & contractæ sunt: hac via plurimi, qui iam in cœlo posuisse pedem suū videbantur, qui vestiebantur croceis, demum amplexati sunt stercorea. Securitas videlicet sui, roboris & profectus fiducia perdidit eos. Ita fortissimus Samson, ita Sanctissimus David, ita sapientissimus Salomon cecidit & contritus est, quando ergo magis timere sibi cavere debet, qui infra hos per omnia sunt. Debent inquam timere sibi maxime à se ipsis, id est à sua ipsorum fragilitate, & à sua ipsorum securitate atque fiducia, debent timere deinde sibi à Divinorum iudiciorum abyssali profunditate. Est enim Deus terribilis in consiliis super hominum filios, speciatim autem eos qui à Dei timore exciderunt, & sibi ipsis confisi securi esse præsumpserunt. Super tales enim excubat ira Dei, nec habet locum in eis gratia illius: cum destituuntur, sibi ipsi deseruntur, impossibile est non succedere ruinam,

eamque gravem. Atque hoc illud est: Qui sine timore est (Dei nimirum & sui) non poterit iustificari, non poterit in iustitia subsistere, hoc est etiam illud: Nemo scit, utrum odio an amore sit dignus. Quotus autem non sit odio & non amore dignus? Hoc etiam illud est: qui se existimat stare, videat ne cadat: immo videas, ne hoc iam ipso ceciderit, quia se stare credidit.

A Accuratissima ergo diligentia, fiduciam propriarum virium ac securitatem, oportet ut excutiat anima illa, cui omnis quidam virtus, potissimum castitas atque cum gratia Dei charitas cordi est. Timori autem Dei sese cum omni humilitate ac diffidentia sui dedat. Neque hunc timorem spiritalem, castum, filialemque deponat, superque omnia Deum non timere timeat. Sic timenti Deum non occurrent mala, sed in tentatione Deus illum conservabit, & liberabit à malis. Super hoc occultos omnes tentationum sensualium fontes, crebro se amator Castitatis reflectat apertosque oculos iugiter habeat, neque permittat, ut in se quantumvis tenuia illorum vestigia reperiantur.



C A P V T VI.

De manifestis quibusdam & propinquis Tentationum fœdarum causis.

I. **S**unt quoque alia causa, seu alii fontes manifestiores atque viciniore periculi Castitatis tentationumque illius.

Prima causa est Otium. Est enim otiositas Mater nugarum, Noverca Virtutum omnium quidem sed præcipue Castitatis. Nemo hoc facile crederet nisi experientia quotidiana doceret quam impossibile sit otiositatem cum Castitate consistere, adeo, ut primus esse videatur partus otii oppugnatio Castitatis. Castum esse aut diu esse & otiosum esse, maius miraculum est, quam

lapidem sursum positum, amoto licet obice non ruere deorsum. Otiosus, ac lascivus & impudicus, fratres sunt germanissimi. Sed notandum est, quod aliqui negent se otiosos, immo asserant occupatissimos, neque tamen liberos ab oppugnatione Castitatis. His sciendum est, quod aliud sit otium in mente, aliud in corpore. utrumque si adsit Castitati pugnam movet, periculum creat. Sed sunt aliqui tamen corpore occupati mente autem otiosi & Vagi. Hos occupatio vel labor corporalis nihil iuvat, nisi etiam mentem suam occupent & laborare faciant. Quare otium mentis est maxime fugiendum & sine intermissione, salva discere.

secretione danda opera, ut mens exerceatur, vel piis, vel saltem utilibus bonisq; studiis & occupationibus. Ad quod facit plurimum habere semper in omni occupatione externa, destinatum propositumq; aliquid quod interea cogitetur & memoria menteq; volutetur, sive illud sit DEus, sive divinum, sive propter Deum aliquid

II. Alia causa tentationum periculorumque castitatis est, cibi potusq; saturitas. Nocet quidem & multum nocet castitati, deliciarum in cibo potuq; confectatio, exquisita condimenta, ferventi naturæ fer vorum addentia. Sed hæc in Religiosorum vivendi modo, vix locum habere possunt, at saturitas, atq; ad satietatem ordinaria quotidianaq; comestio, præsertim si accedat otium & evagatio sensuum, pestilentissimi sunt hostes puritatis. Connexa quippe sunt hæc, vitia, gulæ & luxuriæ, ideò unum alteri ministrat & alterum ab altero fomentum sumit. Saturitas cibi potusque omni liberali, & ad intellectum virtutemque spectanti studio ac exercitio impedimentum ponit. Nam ut experientia quæque docere absq; multis discursibus potest, satiatio & infarto ventre, non literarum studia, non subtilior mentis actuatio, non ad Deum oratio, non piarum rerum meditatio succedit; sed ad hæc omnia ineptum & stupidum sentire se homo cogitat, donec saturitas illa sit digesta. Præ cæteris tamē animæ bonis ex saturitate victus, castimonix hostis paratur, & nascitur, & roboratur indubitatus; ita ut quisquis castus esse vult, & in victu parcus non est, is perinde est ac ille, qui ignem lignis appositus oleoque affuso, obruere vult. Ut enim iste, non tantum operam ludit, sed etiam ignem appositus fomentis auget; ita ille castitati hostem parturit, & hosti vires contra castitatem addit.

Quare ita se debet castitatis amator Religiosus cum corpore suo ejusq; victu gerere, quomodo equi jumentiq; alicujus curator solet agere. Ut enim iste jumento pabulum subministrat, quo & vivere & ad laborem sufficere possit, lascivire tamen & calcitrare, & sessorum excutere aut in præceps ferre non possit. Ita Religiosus jumento carnis suæ tantum pabuli quotidiani subministrare debet, ut vivere, officiiq; sui laborem commodè sustinere possit, lascivire tamen, ac spiritui & rationi repu-

gnare, puritatiq; molestiam & periculum creare non possit.

Propterea Sapiens monebat. *Asino virga, onus & palea, panis & disciplina & opus, servus*: docens servum, id est, carnem, quæ est servus animæ, tractanda esse sicut alinum, cui cibaria sunt apponenda & onus imponendum & virga, seu disciplina adhibenda, alioqui addit idem, si laxas manus illi, querit mox libertatem, operatur verò cum est in disciplina, & querit requiescere, nec cogitat de libertate. Unde etiam ejusdem cautela est, qui delicate nutrit servum suum, postea sentiet illum contumacem, Religiosus itaq; amator puritatis dabit operam, ut a sello suo congruam inveniat teneatq; cibi ac potus mensuram, in eaq; potius in defectum ac inediam declinet, quam excessui ac saturitati appropinquet. Neque unquam hujusmodi mensuram, nisi ex valde necessaria (quæ tamen non facile suberit) causa immutet ad hoc ut augeat, potius ad hoc ut imminuat.

Videat tamen ne discretionis regulam excedat, atq; dum hostem persequitur, civem etiam lædat. Quod si servus immodeste ferox sit, sequendum erit consilium sapientis. Iugum & lorum curvant collum durum, & servum inclinant operationes assidue, Servo malevolo tortura & compedes, mitte illum in operationem ne vacet, multam enim malitiam docuit otiositas. Melius est, ut stomachum incuses, ut vultu palleas, quam ut saturitate æstues, & Voto tuo gravis sis, quod indubitata a satietate passurus es.

III. Tertius fons tentationum, periculorum castitatis est lecti mollius, somnique prolixitas, omnino, sicut durus lectus, addo & vestitus est castitatis nidus, ita mollicies lectuli, nidus est nequitix. Brevi somno, parco cibo, labore corporis & mentis multo, gaudet castitas, ad brevem autem somnum, apprimè facit cibus parcus, & durus lectus. Itaq; hæc omnia pro castitate militant, luxum pellunt, & pro muro contra Diaboli jacula puritati sunt. E contra multus somnus & mollis lectus vestitusq; perditionem assiduam castitati machinantur & cum carne Diaboli partes agunt.

Nihil attinet, in his explicandis morari diutius, satis hæc per se nota sunt. Religiosi amanti puritatem Votiq; sui integritatem

atem est, hæc quæ prodesse cognoscit, sequi, quæ obesse intelligit fugere totis viribus. Nullus inquam castus somno vel lecto moratus. Otiose in lecto stertere, vel somnum æquo plus trahere nihil est aliud quam castitatis hostem ultro accersere eaque prodesse ac perdere.

IV. Quarta tentationum causa, & radix est, garrulitas atque linguæ licentiosa solutio, joci, cachinni, procacitas, scurrilitas, fabellarum, aut narrationum lepidarum, ludicrarum narrationes, aliorum irrisiones ac sublationes, hæc similiaque linguæ & oris vitia, sunt partim infirmæ jam, partim magis infirmæ castitatis indicia & initia. Omnium Religiosorum ordinum, omnium fundatorum ipsorum unanimis consensus est silentio stare disciplinam Religiosam. Dæmone namque ligatus teneri si ve Dæmon ille sit spiritus nequam, si ve Dæmon sit, lingua verè dæmoni æquivalens in nocendi facilitate: si ve etiam Dæmon sit caro nostra, à linguæ solutione indisciplineque; magnam insolescendi vim licentiamque effrenem fumens. Unde hoc fiat, quod garrulus raro, tentationibus non expositus vel implicatus, non est quidem facile rationem reddere; est tamen hoc à spiritualibus magistris probatum & traditum qui omnes linguæ incontinentiam, lasciviam matrem vel sociam tradunt. Potest tamen hoc nasci ideo, quia lingua loquax similis est amni exundanti. Amnis exundans, ait Ambrosius, multum lutum trahit & agris invenit, semenque oblinat, ita etiam lingua garrula multis peccatis mentem obruit, inter multa peccata quid mirum non deesse etiam luxuriæ mala.

Accedit quod garrulitas exhaustat spiritum & fervorem effundat; mentem sui impotentem, & à se exulantem, sensum & carnem invalescere, facile est, immo necesse est. Habet etiam lingua, præsertim in garrendum effusa quando cum impuritate sympathiam, maxime quando est in sales, jocos, cachinnosque laxata, itaque ad hujus laxitatem solvantur habent impuritatem.

V. Quinta tentationum causa est, exteriorum sensuum licentia, curiositasque, potissimum oculorum, aurium, linguæ, & tactus. Sensus hi nostri sunt portæ ad animæ interiora. Iecit oculum temere David post meridianum somnum, vidit & captus est in ictu oculorum suorum. Neque sine causa

alius quidam, fateretur: oculus, inquit meus deprædatus est animam meam. Quod de oculis hoc de omni sensu corporis sentendum est, omnes sunt intenti ad deprædationem animæ, si non severe custodiantur sub dominio animæ. Nemo Sanctorum fuit, qui custodiam securitatemque puritatis suæ non petierit à custodia & severa quidem corporis sui. Quid volumus esse Sanctis vel feliciores, vel prudentiores nos, qui patentibus sensuum portis volumus ac speramus, tutam fore nobis puritatem carnis & mentis. Sanctus noster Patriarcha de tactu ita præcepit, ut unum ab alio, nec leviter, nec joco quidem tangi & extremis digitis velit. Nemo putet id solius modestiæ, maturitatis honestatisque Religiosæ gratia præceptum. Regula ista est castitatis Religiosæ murus impenetrabilis, unde semper in Societate cum summo rigore servata est, gravioribus etiam injunctis poenis, si quis vel innoxie in eam Regulam deliquisset. Hanc severitatem à majoribus traditam, tanquam saluberrimam optimamque hereditatem servare oportet, atque in declinando seu aliorum hominum, seu sui metipsum, seu etiam aliorum animalium tactu diligentem esse, etiam relictis, cum opus est prudentiæ loco. Sanè libertas, obvia quæ quæ tangendi, mulcendi, carpendi, nescio quid parum honestum, certe aliquid gravitatis Deo dicatorem hominum parum consonum indicat.

VI. Sexta tentationum causa est familiaritas effusa in conversatione, colloquio, confidentia, & concreditione sui. Vix est aliqua occasio propius, & celerius impellens in ruinam, quam ita impotentia affectus & amoris effusio, præsertim mutua cum quocunque. Tales, cum spiritu caperint, carne consummantur. Si incipit Religiosus velle & amare & amari, si vult scire quantum amet. Si nihil negare potest, aut audet ei cui est familiaris: si clam & data opera convenit, si finem fabulandi facere nescit, si quo plus fruitur colloquio, conspectu, plus amant, si tædio afficitur ex absentia, si appetit munuscula oblata, si eadem missit, si clandestinis literulis mittendis accipien sitve indulget, si in teneritudines verbi formantur, si viscerosus & glutinosus affectus virescunt, nihil manifestius quam in porta esse, in meditullio diabolus, quam flammam omni-

nō jamq; eruptionem esse facturam. Hæc est charybdis Religiosorum etiam optimorum incautē ambulantium, incautē amorem suum dispensantium, alienum admittentium, hanc fugiet, hanc severa comita-

te, comi severitate temperabit, quod, si non satis erit, hanc abruptet etiam violenter amator puritatis. & zelator Voti sui Religiosus. Id nisi fecisset castus Ioseph, castus nequaquam diutius fuisset.



CAPUT VII.

De erroribus qui in tutela Castitatis committi possunt.



Maintenance tutela quæ Castitatis committi possunt errores nonnulli, sive per incitiam, sive per injuriam propriam, sive per deceptionem diabolicam, sive per opinionem erroneam. Horum:

I. Primus est in materia Castitatis tantum mortalia & extrema mala vitare, cetera verò quæ infra mortale peccatum esse videntur liberè admittere, sive cogitando sive agendo, sic agere, insanire est, sicut enim si quis velit venenum bibere, sed ea tenus tantum, quantum non sufficeret ad inferendam mortem, insanire diceretur, qui se tam periculoso actui committeret, ita prorsus ille facit quibin materia tam lubrica, tamq; venenata progredi vult, ed usq; quò, salvo peccatō mortali, potest. Quis unquam à serpente se sinat morderi cum hoc discrimine, ut nisi tantum mordeatur, quantum sat est ne vita, ejus morfu privetur? Necessarium consilium est, ut qui peccare mortaliter non vult, etiam venialissime nolit: nam inter finem venialis & initium mortalis culpæ, nescio an quis ita lynceus sit, ut internoscat, usq; se coerceat in illo confinio, & non in mortem vel nolens, sed tamen sua culpa & causa necessaria data abripiatur. Nemo igitur castitatis amator ita insaniet. Accedit, quod præter dictum periculum, sit aliud desertionis divini discrimen, ut qui amat periculum pereat in illo. Neq; facile evadet, qui hujusmodi est, inextricabiles consci-

entia Labyrinthos ac remorsus scrupulosq; quos etsi ad tempus obrueret, deinceps tamē insanabilius recrudescentes, experietur, quando & de commissis mortalibus, de causis datis culpabilibus, de sacrilege usurpatis sacramentis, si de fine & modo cruciabitur. Præstat ergo etiam unguis culparum, etiam remotissimas fibras, incoac advertuntur, refecate, & diabolo ac lenialitati resistere, nullumq; locum dare.

II. Secundus error est, tentationes impuras labore solo externo corporali, sive externis afflictationibus frangere velle. Sicut quidem hæc auxilia bona & necessaria verum si sola sint, sapē non utilia, immo ad aliquid aliud sint damnosa. Nam valetudinem frangere possunt, & hominem ad debita officia inutilem reddere, manantibus nihilominus tentationibus in vigore. Adhibenda ergo erit ad prædictas austeritates, interior quoque diligentia, ut quæ & supra habitum, & infra habendum est. Utis scilicet sacramentorum, confinium confessoriorum, mentis exercitio, orationis usus, contemptus tentationum, fuga occasionum, custodia sensuum &c.

III. Tertius error, qui est colluctatio tentationibus & iis comiveris, præsentibus atq; animadvertis, consentire neq; dissentire sed eas quæ curiosè simul tamen subijctide in se contempletur, cum insq; moretur: qui error vicinus est primo supra posito & licet non videatur, ita profundè periculum ingredi iste qui collaborat, vix tamen est lapsus securior atq; remotior quam prior, proinde si-

mili diligentia est fugiendus studio puritatis: ac ab omni specie impuritatis impuræ cogitationis, imaginationisvè, non secus ac à facie colubri aut Diabolico spectro fugiendum, sine ulla deliberatione, collusione, mora auscultatione, sed subito ac aliquod tale objectum menti sentitur, ut scintilla è facie, excutiat, & mens alijs cogitandis applicetur.

IV. Quartus error in eo est, quod tentatus his miseriis reflectat se super illas, examinetq; unde venerint? quid sint? quidvè velint, idq; per speciem securitatis & resistentiæ, seu per speciem securioris repulsæ. Sed hæc stultitia est. Nam qui sic agit nequitiam apud se morari finit: quæ licet forsitan animam non maculet peccatò, ob defectum complacentiæ & consensus voluntarij, maculat tamen ob impressam, depictam, relictamq; sui speciem, ac imaginem in memoria & phantasia hominis, perinde ac quis, videns aliquem maculato sordibus ligno se velle contingere ac sedare, repellat venientem apprehendendo illud ejus lignum maculatum, hic enim seipsum maculat quod ita incautè, maculare se volentis, instrumentum infectum repellat. Neq; illum voluntas repellendi à stultitia vel macula excusat. Ita prorsus accedit in præsentem errorem, nam dum se supra cogitationem immundam reflectit, quasi sordidum baculum manu sua tangit, hocq; ipso pol-

luit, quia poluta cogitationi reflexivè inhæsit.

Relinquenda est ergo hujusmodi super sordidas tentationes carnis aut mentis reflexio, sed aliò omninò convertenda & applicanda mentis cogitatio, declinandumq; prorsus à sordibus illis, ne illas animadversio inhærens attingat, sed eas, ac si in se nò adverteret, sic contemptim neglectimq; advertat, ut interim alia cogitanda agendaq; suscipiat, & ita in illis hæreat, ac si nihil prorsus in se turpè persentiat, ac si turpitudinis illius linguam non cognoscat, nec audiat. Tantoq; magis in hoc contemptu & sorditate se obfirmet, quanto Diabolus obfirmatior in suis nequitias obtrudendis videbitur. Neq; in hoc modo resistendi ullus scrupulus esse potest, aut debet cum, si rectè cognoscatur quod suadet, manifestum sit neminem minùs in tentationem consentire, quàm eum qui tentatione nec videtur nosse nec audire. Neq; ullus radicalior reperiri potest modus efficaciorq; has & alias quaslibet molestas tentationes repellendi (quantum ex parte nostra in hoc requiritur cooperatio) quàm iste quem jam exposui, contemnendi & non audiendi, & non intelligendi Diabolum, ejusq; titillationes, mentem verò ad alia avocandi & aliis occupandi, hoc est enim fugere fornicationem. Neq; facile reperiet quis, in quo fundamentalius hæc fuga consistat.

CAPUT VIII.

De alijs erroribus qui in cura Castitatis committi possunt.



Error quintus est, quando cum tentationibus motibusq; ineptis disputatur, altercatur, cum tristitia, mærore, toruraq; mentis pugnatur. Hic error est auctarium precedentis. Nam ille tantum reflectebat, & tentationem nosse volebat,

hic ex ea contristatur, torquetur, eiq; directè resistit, & veluti passis manibus obviæ tentationem repellit, idq; facit securitatis causa, ut nempe certus sit se resistisse tentationi, sitq; à scrupulo liber. Sed etiam hic stultitia est, & tantum abest ut sit securitas, ut sæpè maneat perplexitas in anima: & ut non sit, sit tamen sordii imago & species in memoria & phantasia: est aliud luctu Diaboli ex tristitia & sollicitudine. Est

corium

tertium ex jactura temporis & occasionis ad meliora agenda perditæ: proinde quos Diabolus huic errori obnoxios novit, perpetuus esse solet in illis non tam tentandis, quam potius sordidandis, occupandis, contristandis, vexandis, à melioribus studiis exercitijsq; avocandis, profectuq; & merito fraudandis. Et licet eos ad peccatum non inducat, immo neq; speret propter eorum aversionem obfirmatam ab omni turpitudine, tamen lucra prædicta, satis illi sunt, ut operæ pretium non perdat.

Huic errori idem est, quod præterito, remedium, ut scilicet mens, quiete sua fruens, nugas istas, contemnat cum suo nugatore Diabolo, cumq; neglectu derideat, & tam sibi quam Angelis Sanctisq; immo & aliis demonibus illudendum exponat. Re vera enim sordes illæ non sunt dignæ illa sollicitudine & tristitia, sed sufficit illas, negligenti illa diligentia, seu diligenti negligentia contemptuq; una cum suo auctore expedire. Neq; diabolus ipse in ullo genere tentationis est magis sordidus, absurdus, suæq; naturæ spirituali repugnans, consequenterq; ridiculus ac fatuus, quam tentationibus hisce impuris & belluinis, ut merito ab omnibus Angelis Sanctisq; & ab ipso qui tentatur sit risu, contemptu, exprobratione, exhibilationeq; explodendus, exhibilandusq;.

Sextus error, est solâ interiori operatione meritisq; curâ velle tentationes hujusmodi expedire, non adhibitis præterea externis afflictationibus sensuumq; mortificationibus. Sunt quidem illæ internæ industriæ cum gratia Divina efficacissimæ, sed tamen exteriori carnis disciplina opus est ut hostis citius faciliusq; debelleretur. ut enim ille qui obsidet civitatem hostilem, non tantum tormentis quatit muros, sed etiam commeatum adimit, aquarum puteos, vel fluvios avertit, assiduusq; vigilijs obfessos fatigat, ita qui castitatem strenuè amans, arcem carnis subijcere & expugnare vult, non tantum internis mentis exercitijs quaterere illam debet, sed etiam fame, siti, insomniis, laboribus, verberibus fatigare, ut modestior sit & ad obsequium rationis spiritusq; paratus.

Neq; id mirum cuipiâ esse debet. Nam cum ad virtutem castitatis, non solius mentis, nec solius corporis puritas sufficiat, sed

neceffe est ut illa utraq; concurrat, quo illa integra evadat, ita etiam ad ejus curâ cautela mqi, nec solius mentis, nec solius carnis exercitationes sufficiunt, sed utraq; simul, una cum adjuvante ope divina concurrere necesse est.

Accedit digna valde scitu observatio quæ ad perfectam stabilemq; castitatis curam & defensionem requirit utriusq; nostri hominis: interni scilicet & externi mortificationem: nimirum tentationes inimicas puritati, varie in nobis vel nasci vel à Damone excitari: aliquando enim à carne iniriò sumptò ad animam progrediuntur, aliquando autem ab anima exordiò sumptò carnem ipsam adoriuntur, aliquando utraq; simul, aut pæne simul pars hominis invaditur. Et quidem primo & ultimo modo, tentantur ut plurimum. ij. qui adhuc sunt ætatis junioris naturæq; Vivacioris, & à sensualibus affectibus minus defæcatæ mentis. Medio autem modo præcipuè tentari solent provectiores ætate spiritusq; ac defæcationis sensus. Priores illo modo tentari facit illorum infirmitas, posteriores autem istos facit tentari eorum fiducia & securitas. quia hi dum se mortificatos aut mortuos supponunt, minus menti suæ ab obrepentibus cogitationibus cavent, à quibus serpentibus latius ita sensim occupantur, ut etiam Carne alterentur. Ex qua observatione manifestu evadit & cujuscunq; ætatis Religiosis, & utriusque hominis mortificatione, opus semper esse, si in possessione puritatis stabili desiderant permanere.

VII. Septimus error est Tentationes suas celare silentio, & servare in sinu, neque eas aperire spirituali Patri ac Magistro, sed secretarium Diaboli strenuum agere. Hic error in omnibus quidem tentationum generibus est periculosus sed in Castitati contrarijs maximè. Constat quippe Dæmonem id peculiariter cavere, ne suæ ad impunitatem præsertim tentationis, ad notitiam Patrum spiritualium deducantur, quoniam certus est, eas tamdiu vim suam habituras quamdiu fuerint celatæ, postquam autem manifestatæ fuerint, mox vel in ventum abituras vel nullam vim habituras.

Quod autem hæc sui tentationumq; suarum manifestatio tantum virium habeat causa

causa est. 1. Humilitas manifestantis se ipsum. Altera duplicatio consilij atq; virium accedentium ex parte spiritualis Patris. Tertia, & ea Religiosorum propria, Divina scilicet providentia quæ est obligata Religiosis, ut eos adjuvet, quando illi ad eam sese referunt in suis necessitatibus & periculis; hoc autem illa præstituram se recepit per Spirituales Patres. quorum nos ideo subdi vult obedientiæ ut per eos ab illa ubiq; dirigamur. Cum ergo ad hujusmodi Spirituales Duces tentationes nostras deferimus, incumbit Divinæ providentiæ nos per eum ministerium, consilium opem quæ juvare. Quodsi metu aut pudore inutili ineptoq; ac Diaboli fraude inducti eas reticemus: providentiæ Divinæ jus infringimus, ejusq; curæ nos subducimus: à qua subducti, quid mirum si vincimur, aut exagritamur molestissimè? quoniam vix soli cum enim ceciderit, non habet sublevantē se; è contra, Frater Fratrem adjuvans ambo salvantur.

Atq; hæc Causa est, ob quam Diabolus nihil æquè formidat, quam notitiam Superiorum Patrumq; Spiritualium; perinde sicut adulter nihil æquè timet quam notitiam Parentum, quorum filia insidiatur. Scit enim, quia innotuisse sua consilia parentibus, est, se à sua notitia excidisse. Sūt igitur cito & candidè detegendæ technæ Diaboli: Neq; in hac re ullis ejus suggestionibus revocationibusq; obsequendum, nec dilationibus utendum, neq; cessationibus (quas ille aliquando præterdit, ut post acriter imperat) tentationum credendum, sed in simplicitate cordis omnes suggestiones pravæ aperiendæ. Tunc enim non nos ipsos traducimus, aut verecundiā afficimus, sed revera Diabolum confundimus. Tentari enim hujusmodi miseriis, nec probrū est; nec malum; immò carere hujusmodi tentamentis in nostra potestate non est, sed partim in natura originem habet, partim à Diabolo provenit, quorum neutrum nobis impedire per nostras vires ne fiat, est concessum; tantum nostrum est, ne in consensum mentem trahat: ad hoc autem plus possumus, quando alieno etiam consilio juvamus, quam quando nostro solo nitimur.

Neq; faciendum est illud discrimen, in hoc genere satis periculosum, & à fraude Diaboli, ab amoreq; nostro inordinato provenire solitum, ut tantum graviora pericu-

losioraq; manifestentur, sed omninò omnia quæ in hoc genere patimur, ut nihil Diabolo in nostro corde secreti cubiculi, fiducia- quæ in silentio relinquamus alioquin nunquam satis à tentationibus liberi, nunquā in conscientia quieti, aut etiam securi erimus. Quare ita omnia hujusmodi aperienda sunt, quomodo in articulo mortis aperta esse Confessario vellemus, quo tempore certè, sine discrimine vicinorum, vel ab eo remotorum confiteremur. Hoc igitur modo semper agamus, quoniam semper opus est, ut ita coram Deo puram conscientiam habeamus, ac si omni puncto morituri ac mori parati simus, & satis stultum est, aliter conscientiam animamq; suam tractare nunc, quando à morte esse videmur, quam tunc tractaremus, quando articulo mortis premeremur. Id enim significat non solum ineptum pudorem, sed etiam superbiam radicatam in nobis regnare designat, seriò nos non extra Confessionem Sacramentalem remedium querere, & in confessione non satis sincere agere, immo nec debitum pro peccatis dolorem peccatorumq; odium & puritatis amorem habere.

VIII. Octavus error est, negligentem esse in cura perfectionis Religiosæ, virtutū quæ perfectionem constituentium & stuv Religioso convenientium. Hic error ad Religiosos potissimum respicit, etsi enim ubique Castitas omnium ferè virtutum Societatem exigit, quia sine harum societate nō benè subsistit: attamen Religiosæ Castitatis hoc est vel maximè proprium, omnium virtutum, non tantum Societatem, sed etiam insignem perfectionem requirere. Certè in quo Religioso non est insignis cura perfectionis, in eo vix potest esse solida perfectio Castitatis. Potest quidem etiam castus imperfectus esse, sed tamen ut quis perfectionis studium profitens (quod Religiosus facit) illud autem negligens in castitate constans, quietus, solidus & perfectus sit, id quidem vel nullo, vel vix aliquomodo fieri potest. Cum enim vix ulla sit virtus, cujus Præsidio castitas non egeat, necesse est, tot præsidiis eam carere quot virtutibus egere, necesse etiam erit, eam tot modis infirmam periculisq; obnoxiam esse, quot virtutibus imperfectis contigerit conjunctam esse.

Exempli gratiā, cum castitas multum conservari soleat humilitate, si Religioso defu-

212 . Caput IX. de medijs conservanda Castitatis

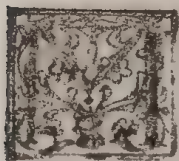
defuerit humilitas, non poterit non vacillare castitas: Idem dicendum est de Timore Dei, de temperantia, de interna, externaq; mortificatione, de Orationis studio, & de similibus, immo omnibus omnino virtutibus, sine quibus, certo certius Castitas vel diu non manet, vel etsi maneat, A Deo tamen placere non potest. Non enim sine causa, Dominus noster, Virgines fatuas exclusas à nuptiis suis dixit; nec sine causa

Bernardus, etiam ipsius Dei Matris Virginitatem minimè Deo placituram fuisse asseruit si humilitas defuisset. Quocirca si puritatis perfectionem amas, & Voti Castitatis perfectionem, observationem, possessionemq; desideras, omnium virtutum perfectione, studioq; illarum ferventi & ardenti, eam vallare & ornare contendas, nequellum apud te locum ignavia, tepiditatis securitatiq; concedas.



C A P V T IX.

De extrinsecis medijs conservandæ Castitatis



Edia & auxilia tuenda Castitatis, & consequenter ejus Voti observandi, alia sunt ab extrinseco Religiosis advenientia, alia verò intrinseca & ab ipsismet Religiosis dependentia. De his tractabit sequens Caput, de prioribus præsens procedit.

Primum ergo medium servandæ Castitatis, est gratia Vocationis, cujus quilibet Religiosus, hoc ipso quod ad Religionem aliquam est vocatus à Deo, & ille eandem est amplexus, particeps factus est à Divina bonitate. Est enim Divina ad Religionem aliquam Vocatio, veluti fecundissimum semen, quò receptò & sepulto in terra cordis Religiosi, omnia prorsus bona spiritualia, quæ Religiosus in statu Religioso, tam cū omnibus alijs communiter, quàm cum ipse solus peculiariter habet, ex illo vocationis semine habet, idq; secundum suam cum illa gratia, cooperationem, sive cooperandi fervorem. inter has gratias spirituales, ex gratia Vocationis emanantes, est etiam gratia, tum emittendi, tum etiam observandi substantialia Vota Religionis.

Et quidem sicut qualibet Religio, licet cum omnibus alijs in substantia trium Votorum conveniat, (cum omnium substantia in Votis consistat) habet tamen qualibet peculiare aliquid divinitus sibi provi-

sum & donatum, idq; in Vocationis & spiritus sui proprii gratia inclusum, quo in observatione Votorum suorum, adjuvatur, dirigitur, fovetur, secundum finem institutionisq; suum proprium. Ita Religionem solitariam profitētes gratia, vocationis suæ juvantur in Castitate Voti servanda, sed intra solitudinem suam, quam pro fine propositam habent extra solitudinem eos illa gratia Vocationis non protegit, quia se ultra finem suum non extendit. Porro Religionem conversativam, & ad salutem proximorum promovendam institutam profitētes, gratia Vocationis suæ adjuvantur & protegentur etiam extra claustra sua, & inter conversandum cum proximis omnis generis: quia hoc est proprium ejus Vocationis. Unde, hæc est radix istius discriminis inter Religiones, quod alicujus Religionis filij sine damno conversentur cum proximis, alterius autem non perinde. Neque quia alia est gratia Vocationis istius, alia illius à Deo instituta & medijs congruis, cuiq; provisa.

Ex hujus primi medijs extrinsecus provenientis consideratione, duo potissimum fructus sunt percipiendi Religioso. Primus est amor impensus, æstimatioq; Vocationis suæ, à cujus gratia, quicquid boni habet, illi provenit. 2. est usus & cultus impensus ejusdem Vocationis, ita ut extra metas quidem illius Religiosus non exeat, quia

quia id no
jus bene
spirituali
cupiofili
Secund
vicularis
ter à Deo
ris. Nam
prim dom
plus aut
duum, illi
illi secur
onis grem
Castitatis
perfection
tæ à Deo
utendo m
deno inl
vanis oec
ctando ex
in Domini
huc viver
quæ servie
quam ma
nitenys
natim se
muner
Castitat
cij sui
nequaqu
esset ex
privato
neq; ab
directio
lusioni
meritate
deur.
Tertiu
rectio vig
Spiritual
rius par
quanto
omnib
concer
tantò
Castit
vatio
nostru
& sum
rum sp
rectio,
si est a
de ubi
ficioq;

quia id periculo non vacat, nihilominus ejus beneficio strenuè utatur, & omnis boni spiritualis in ea divinitus depositi, quam cupiosissimè particeps fiat.

Secundum medium gratia scilicet particularis, & veluti individua cuiq; specialiter à Deo concessa ad perfectionem Castitatis. Nam, ut ait Apostolus, *Unusquisq; proprium donum habet ex Deo, in quo excellit plus aut minus aliò*: unde quod est huic arduum, illi est facilè, quod huic periculosum, illi securum. etiam intra ejusdem Religionis gremium. Quare ad conservationem Castitatis, sicut & omnis alterius virtutis perfectionem, unusquisq; pro mensura gratiæ à Deo sibi commissa insistere debet, utendo medijs in Religione usitatis, respondendo instinctibus & inspirationibus à Deo variis occasionibus & modis sibi datis, sectando exemplum aliorum Fratrum tam in Domino jam quiescentium, quam adhuc viventium & Domino strenuè pfectè què servantium, aspirando & nitendo ad quam maximam suæ Religionis, ejusq; Ministerijs competentem perfectionem, nominatim servando exactè Regulas, tum communes, omnibus de conservatione cultusq; Castitatis præscriptas, tum peculiare officij sui munerisq; limitem ab eis positum, nequaquam transgrediendo, hoc enim jam esset extra metas Vocationis progredi, cui privatorum gratias subservire necesse est; neq; absq; speciali majorum permissu ac directione extra illam evariandum, ne illusioni & casui, & scandalo, locus per temeritatem, & præsumptionem privatam, detur.

Tertium tuendæ Castitatis medium, directio vigilantiaq; Superiorum ac Patrum Spiritualium: A quibus quantò familiarius particulariusq; dependet Religiosus, quantò se illis confidentius sinceriusq; in omnia, ac imprimis, in his quæ puritatè concernunt aperit, tantò securius incedit, tantò majore passu celerioriq; ad perfectæ Castitatis possessionem, ejusq; Voti observationem procedit. Etsi enim ad omnem nostrum profectum spirituale, utilissima & summè necessaria est hæc Patrum nostrorum spiritualium diligentia, vigilantia, directio, speciali tamen ratione à Deo provisa est ad tutelam Castitatis Religiosæ. Unde ubi Spirituales Patres vigilantes sunt officioq; suo ritè funguntur, ibi diabolus, vel

nillos vel raros eosq; breves triumphos de Castitate Religiosorum reportare solet.

Contra ubi hi segnius agunt, & media promovendæ tuendæq; Castitatis in suis filiis & subsiditis non promoveant, ibi amplius se se impuritatis Regnum ordinariè dilatant solet. Non secus ac ubi Medici negligenter infirmos curant, ibi infirmorum plures moriuntur, qui alias sanari poterant & vivere: aut ubi agricola negligit agrum, colere seriò, ibi nulla sementis vel nulla vel suffocata crescit, à spinis, urticis & lolio, qui alioqui uberem messem poterat afferre possessori suo. Nec verò subditus ita ignavus curator sui boni spiritualis esse debet, ut nunquam Patri se suo manifestet nisi vocatus ab ipso, sed potius ipse ultro se offerat, ut rationem sui reddere possit. Sicut vicissim & Spiritualibus Ducibus incumbit, animas sibi à Deo concreditas ultro advocare, suamq; curam illis, etiam non-requiritibus impendere, alioqui si ovium pastorem, Pastor ovem præstolabitur, nihil restat nisi ut lupo sanguine animarum satietur.

Quartum tuendæ Castitatis medium extrinsecum. Usus Sacramentorum Pœnitentiæ & Eucharistiæ. Utriusq; sacramenti usus, est efficacissimum, promovendi & defendendi Castitatis Voti medium. Utrumq; sævientem membrorum nostrorum sensuumque effrenatorum legem, mirabiliter coercet. Hujus experimentum (ut alios ordines omittam,) habet Societas assiduum. Etenim quod in tanta juventute plurimorum filiorum suorum, & in tam assidua cum hominibus conversatione, puritatem nihilominus non vacillare experietur, id imprimis frequentia Sacramentorum istorum sacrificiorumq; adscribit, & adscribere debet. Ad quam frequentiam, Vocationis suæ renore & gratia inducitur. Estq; hoc probatissimum, omnes eos qui hisce Sacramentis accuratè utuntur religioseq; citò ad donum perfectæ puritatis pervenire. Contra tepidos, & eos qui tepidè & negligenter tam tremenda mysteria obeunt ac recipiunt, procul à puritate extorres fieri.

Et causa in præcepto est, si fructus horum Sacramentorum effectusq; propriè expendantur. Nam pœnitentiæ Sacramentò, odium peccatorum gignitur & fuga; humiliatur & conteritur, cor purgatur ab usu peccandi, ornatur sanguine meritisq; Christi &c. Eucha-

Eucharistiae verò Sacramento, anima repletur devotione, quæ etiam in Corpus animæ suæ redundat, fomitem peccati retundit, Imaginativam à brutis cogitationibus emundat, sanctis autem illam adimplet; inordinationes corporis ipsius ac ejus passionum componit æstumque refrigerat, affectus autem pios tam in rationali appetitu seu voluntate, quam in sensitivo excitat: quibus auxiliis maximè perfectio stabilitur & conservatur.

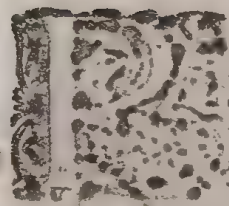
Considera Quintum tuendæ Castitatis modum in Religione, quod est, ubiq; præsertim cum extra Domum Religiosam sumus, testem socium habere conversationis nostræ: neq; unquam vix certè unquam, ac nonnisi gravissimis, ipsq; periculo ac suspitione vacuis etusis, ac oculis eo aspectuque socij Religiosi nos subducere, immo ex hoc quod socium testem habere non liceat valde suspicari ne forte attentis conditionibus, locorum personarumq; Diabolus no-

stræ Castitati insidias ac laqueos ponat. Etiam certè ob causam, omnibus Religiosorum ordinibus, etiam jurè cautum est, ut Religiosi soli non vagentur extra domos suas, immo ipse Dominus noster Discipulos suos semper binos misit ante faciem suam; quippe Religiosus inter sæculares solus, est veluti agnus luporum moribus expositus & rotibus cinctus, dicentibus: Euge, euge devoravimus eum.

Hæc sunt media tuendæ servandæq; Castitatis in Religione, extrinseca, quæ idrò extrinseca voco, quia ab extra ipsum Religiosum positis petitq; Principiis proveniunt: alioqui intrinseca optimè vocari possent eorum aliqua, quia intrinsecus in homine operantur, sed de nomine parum est. Rem ipsam Religiosè diligenter expende, atq; facta ad te ipsum a plicatione, antichus & proposita congrua fac, à Deoq; auxilium postula ad perficienda illa quæ cognoscis, seu ad utendum strenuè dictis medijs &c.

C A P V T X.

De intrinsecis medijs conservandæ Castitatis.



Primum Intrinsecum medium servandæ Castitatis votivæ ac Religiosæ. Est amor Vocationis simulq; Voti Castitatis. Coniungo hæc ambo, licet aliqui re ipsâ distinguantur, quia ambo hæc se se mutuò comitari mirabiliter & infallibiliter solent. Nā ubi est Amor vocationis, est simul & Votorum, vicissim ubi Votorum Amor sincerus, ibi & vocationis. Ubi est vocationis Amor modicus, etiam Vota in amore non sunt. Immo experienciā didicerunt spirituales animarum medici, ferè nullum unquam de vocatione tentari, ac in ea fluctuare, quin simul tentetur & de votis ac potissimum Castitate: nec non vice versa qui fluctuat in aliquo Voto ac nominatim

Castitate, illico in Vocationis contemptu impellitur vel propendet.

Neq; mirum est: Nam cum duo hæc sint fundamenta primaria substantialiaq; status Religiosi, interq; se connexa & commissa, fieri non potest, ut uno labente, aliud non vacillet, sicut etiam fieri nequit, ut uno inconcussè stāte, aliud etiam robur suum habere non satagat. Quare cōjungat ista duo Religiosus in corde suo, inviolabilē amorē vocationis, simulq; Votorum omnium, ac præcipuè Castitatis. Hæc namq; duo, sunt anima & radices reliquorum mediorum, & strenui usus ipsorum. Proderit autem magnopere ad hoc, si non crebro, quod quidem Religiosis non antiquis valde necessarium est, at saltem aliquoties per annū, quod Veteranis & antiquis frequentandum excitare in sese meditationibus lectionibus.

quæ

quæ ex propoſito aſſumptis, amorē, aſtimationem, appretiationem, obligationem vocationis & votorum. Hæc enim cauſa eſt ſapē, quod aliqui in hiſtam præſtantibus ſubſtantialibusq; bonis hallucinantur aliſquando, quia nimium obliſſcuntur ſtatū ſui & vocationis ſuæ. Votorumq; pretium à memoria, conſequēter ab aſtimatione & ſtudio deponunt, propter nullā de ijs umquam ſulceptam conſiderationem.

Secundum medium ſervandæ caſtitatis internū eſt, amor diſciplinæ Religioſæ, ejuſq; exacta in minimis ad litteram, rigore quæ obſervatio, & ea quidem non ſervilis, nequē metu aut rigore aliquo extorta, ſed ſpontanea, benevola, amica, & ex amore ſulcepta, amore, inquam, Dei, Religionis, communis boni, exempli, ſtudioq; proſectūſ proprij: ornando hanc obſervationem adjectis aliquibus ſupererogatorijs ac internis, non ad oculum, nec ad lauſum adſciſtis ornamentis, qui ornatus præmanet, & ex ſtudio placendi Dei oculis quā maxime, & ex gultu quodam ſaporeq; virtutis ac diſciplinæ & Regularum etiam minimarum, ſi quæ tamen minima dicendæ ſunt, quæ à Deo ipſo in gloriamq; Dei ordinatæ ſunt, & quarum tranſgreſſione contriſtatur Spiritus Sanctus, Communitas ſcandalizatur, decus animæ fuſcatur, gratia proteſtio quæ Dei ab homine accetur. Hic gultus diſciplinæ ac Regularum, ut eſt valde pretioſus, ita & rarus in Religionibus, non vitio ipſarum, ſed torpore negligentiaq; Religioſorum, non tantū ſubditorum, ſed etiam quandoq; Prælatorum & Superiorum. Hic tamen gultus ſi adeſſet frequentior in domibus perſoniſq; Religioſis præter ſuam, ipſius bonitatem atq; ſuavitatem innatam, parturiret in Religioſis tres inſignes fructus, quibus nihil optabilius Religioſis.

Primus eſt dilatatio cordis ad obſervanda non tantū ea, quæ ſunt de facto præcepta, ſed etiam quæ præſerentur, quæ veſiderat præſcipi. Qui enim gultum habet in iam præceptis, eorum obſervatione delectatus, ampliorem gultum optat, optat ergo etiam ampliora præſcipi, ut exaltetur Deus, & perficiatur virtus, ut adificetur proximus.

Secundus eſt dilatatio, & ut ita dicam, liberalitas cordis ad obſervanda non tantū quæ præcepta ſunt vel eſſent, ſed etiam ad non præcepta dummodo Deo grata & pla-

eita: cupiendo prætergredi omnes obligationes, & ad ſupererogatoria conſcendere meſuramq; non tantū bonam & contentam, ſed etiam ſuperfluentem in finem Dei, glorificando ipſum, conferre, tam multipliciter operationum excellētiāq; actuum, quā perfectione ac elegantia mundi ipſius.

Tertius fructus eſt, amor ipſius rigoris atq; ſeveritatis Religioſæ, odiumq; & horror, omnis mitigationis, diſpenſationis, diſſimulationis, in obſervatione rerum præſcriptarum ab ordine. Amare enim & gaudere, diſpenſationes, indulgentias, interpretationeſq; in diſciplina communi, ſignum eſt malè conditionati Religioſi, Spirituſq; infirmi, & non tantū parci in Deum, ſed etiam parū fidelis, calcaribus indigentis & cum mærore timoreq; ſervili aut affectu mercenarii operantis. Verè nam quæ iuſta lex non eſt poſita, quia facere bonum, natura voluptas & amor illi eſt, deſideratq; ſemper ampliùs facere quā facit, quā debet, deniq; etiam quā poteſt.

Tertium Caſtitatis ſervandæ tuendæquæ medium eſt, amor & cultus animæ, odium verò ac neglectus corporis & eius commodorum, ſalva utrinq; diſcretionē, inclinandō tamen potiùs in aliquem exceſſum, & in ampliùs quā in minus. Nam ſi uni parti detrahas, alteri addas neceſſe eſt. Si corpus negligas, amabis animā, ſi hanc negligas, amabis fovebiſq; carnem. Quæ excellere aliquando in cultu animæ deficere in cura carnis vitium non eſt, niſi valdè nimium ſit. Satis autem Regula hæc declarabitur, ſi dixerō. Quo diſcrimine homines ſolent curare commoda ſua iumentorumq; ſuorum, hoc diſcrimine debere Religioſum curare commoda animæ Spirituſq; ſui, & corporis ſenſuſq; ſui. Quis unquam plus indulſit aſino ſuo, quā ſibi? rarus procul dubio. Et utinam tam rari ſint in Religionibus, qui plus corpori indulgeant quā animæ. Caſtitatis certe ſtrenuus ac zelofus amator, ita facies, ut quæ ſunt carnis, eorum curam non perficiat in deſideriis, ſed obiter ac perfunctoriè & non niſi adactus ſuſtentationis puræ non delectationis aut ſaturationis gratis, quæ verò ſunt Spiritus, hæc eſt prima, hæc in deſiderio, hæc in ſollicitudine, hæc in oculis, hæc in fame, hæc in deliciis, avaritia in infatigabili inexplēbiliq; exercitatione ſint; ita ut totum Religioſi animum, mentem,

tem, cor, quin & corpus, hæc ſpiritus cura abſorbeat, tempus omne rapiat, adeo ut vix aliquid ſuperſit otij, quod, & quidem, adhuc magis: invitè & agrè, & cum dilatione, corpori ipſi non tam impendatur quàm obijcitur ut carni ipſi in morem ver- tatur cōmodis ſuis carere, ea oblivifci, ea faſtidire, iſis tadio affici; amare autē ea quæ ſunt ſpiritu proficua, ipſiquē carni amara. Qualem carnem S. Franciſci fuiſſe aſſerit Divus Bonaventura, quæ ſcilicet aſperitates ſuas, ſpiritus verò delicias appeteret, imple- returq; in eo illud Davidis: *Cor meum & caro mea exultaverunt in Deum vivum.*

Quartum internum medium caſtitalis ſervandæ, eſt amor, & conſectatio, teneræ, puræ, delicatæq; conſcientiæ. Cujus, ſicut duo ſunt inimica ac propterea vitanda extrema, ſcrupuloſitas ſcilicet & laxitas conſcientiæ, quarum illa, etiam non timenda timet, iſta, etiam timenda non timet: ita duæ ſunt intermediæ partes ſerîo excolendæ ei qui caſtitalis zelator eſt

Unum eſt, tam accuratè diligenterq; fu- gere minima peccata minutoſq; defectus, quàm aliqui ſolent vix declinare à gravibus peccatis, ita ut anima quodammodo neſciat diſcrimen magnæ & parvæ culpæ ſed illi ſatis ſit ad diligentiffimam fugam, quia culpa eſt. Poterit autem etiam ulterius pro- gredi ut ſi non tamen culpas prohibitas, ſed etiam imperfectiones probabiles, quan- tum prævalet, declinet. Quodſi quando mi- nus poſſit, eas, perfectionibus egregiis compenſet. Præter hæc poteſt in hac parte etiam progredi, ita ut coram Deo ſemper abſq; obligatione culpæ & pæ- næ compareat quantum fieri poteſt. Poſſe autem id non tantum aliquando ſed etiam ſæpe fieri non dubium eſt. Nam hoc in pri- mis frequentis & diligentis uſurpationis Sacramentorum Pœnitentiæ & Eucharistiæ Sanctiſſimiq; Sacrificii effectus eſt: hoc eti- am eſt fructus ferventium actuum Contri- tionis, charitatis Reſignationis: hic etiam eſt effectus operum pœnialium in gratiâ & fervore actuali inq; meritorum Chriſti u- nione ſæpè exercitorum, hic eſt etiam fru- ctus devoti uſus Sacramentalium & eorum operum quæ in Eccleſia expiationi culpârū

venialium deſtinata ſunt. Hic eſt etiam fructus Indulgentiarum piè diligenterquē uſurpatarum. Mitto alia.

Altera amoris erga teneram conſcienti- am pars, ſeu alterum eius officium conſiſtit in proſecutione bonorum omnium quibus Deo ampliùs & ampliùs placere, ampliùs ampliùſq; aſſimulari anima poſſit.

A Ad hanc Officii ſeu amoris partem, per- tinet. 1. Omnia quæcunq; agit, quæcun- quē intendit propter Deum purè propter e- ius voluntatem, dignitatem, guſtum, chari- tatemq; agere. Primum quidem obligato- ria, deinde ſpontanea: ſine reſpectu & de- pendentia ob oculis creaturæ: ſed proinde in oculis ac extra oculos humanos, ad ſoli- us Dei oculos attendendo, quibus diſplicuiſſe vel minimum in inferno peius oderit: pla- cuiſſe vel minimum cœlo ipſi præferat.

B 2. Omnia quæ agit exigua minutoſq; & putida putare: attamen ea ſic agere, ſic in- eis agendis conari, ut perfectè & abſolutè omnibus numeris agat, agere certè contem- dat, defectumq; executionis expleat deſide- rio & plenitudine conaminis, quo deſiderio conatur adæquare dignitatem Divinæ ma- jeſtatis, eiufdemq; in ſe beneficentiæ ac li- beralitatis.

C 3. In omnibus præſentem atq; adeo fa- miliarem intimumq; Deum habere: & cum eo tanquam tali agere, atq; communicare ut videatur anima nec exera Deum eſſe, nec ſine illo quidquam ſcire, poſſe, velle, nequē ſe movere, quæquam ſine illo amice prius tenereq; conſulto, conſcio facto, in partem operis vocato, tota omnis operis ac laboris bonitate, præſtantia & gloria donato ac or- nato: ad eum modum quo amicus amicu, quo ſponſum ſponſa, quo anima corpus, corpus animam in omnibus participem, conſortemq; habet: ſive ſint amara ſive dulcia: ut impleatur in anima, vel homine illud. Qui adhæret Deo unus ſpiritus eſt

D Hæc media interna caſtitalitatem ad profe- ctum deducunt deductamq; cuſtodunt, i- mo caſtitas ad ea quoq; diſponit ac deducit modo ne deſit ipſi ſibi, Vocationi ſuæ, & medijs omnibus quæ ad perfectionem Vir- tutum Votorumq; conſequendâ habet Re- ligioſus.

CAPVT XI.

De varijs Exemplaribus Castitatis Religioſæ.

Primum exemplar ſpeculumq; Caſtitatis: ad quod Religioſus ſuam caſtitem ejuſq; amorem & curam conformare debeat. Eſt autẽ exemplar hoc, ipſe Dominus Deus noſter in Trinitate unus, in unitate Trinus. Qui cũ ſit Spiritus omni creato ſpiritu longe purior, nulli compoſitioni, nulli multiplici- tati, nulli permiſſioni, nulli potentia, nulli corruptioni mutationique obnoxius: ideo eſt primus originaliſq; puritatis omnis fons, caput & pater, neq; in eum quidquam cadere poteſt coinquinatum, & eſt ſeminator caſti conſilij: eſt idea & norma caſtitatis. Ob quod vocatur à Sanctis Patribus: Sacro ſancta Trinitas prima virgo: perfectiſſimũ nimirum omnis Virginitatis puritatiſq; principium magiſterium, ſpeculum, præmi- um. Et quia Chriſtus Dominus non dubi- tavit hortari omnes fideles ut ſint perfecti, ſicut & Pater noſter cœleſtis perfectus eſt: Non mirentur caſtitatis profeſſores ubi a- vinitatis ipſius puritatem imitandam pro- poni, cum & hæc ſit una ex ejus perfectio- nibus & quidem talibus, quas Deus ſicut libentiſſimẽ communicat, ita ob eas ſibi complacet maximẽ in creaturis.

Secundum ſed fortalle, ob infirmitatẽ noſtram, hoc primum exemplar altius eſt, quàm ut ad ejus æmulationem ſpirare au- deamus. Conſiderandum ergo ſecundum Exemplar Caſtitatis, & quidem ſimul gemi- num, videlicet Ieſum Chriſtum, ejuſque Pretioſiſſimam Matrem, Virginitatis & pu- ritatis noſtræ antelignanos, Magiſtros Pa- triarchas, ſpecula. Utriuſq; enim vita ni- hil aliud fuit, niſi puritatis exercitatio & doctrina. Et Dominus quidem IESUS, non tantũ ipſemet puritatis eximie cul- tor fuit ſemper in ſe ipſo, ſed etiam de Vir-

gine naſci voluit, honorans per hoc ſum- me puritatem. Maluit enim maxime ſtu- penda miracula in ſua Incarnatione patrare quàm in minimo puritati Matris ſuz inco- modare. Iam verò mater ipſius præter hoc quod Caſtitem ſuam prima omnium poſt hominẽs natos per Votum conſecra- vit Deo, uſq; adeo firma & zelola fuit pro ſuo iſto Voto, ut promittenti Angelo In- carnationem filij Dei, Votum illi o ſuum, oppoſuerit, magis eligens Virgo permane- re quàm Mater Dei fieri, ſi non Divina o- mnipotencia, utrumq; illi conferre, ſimul- quẽ in ea conjungere elegiſſet. Ex quo la- tis apparet, quo ſtudio pretioſiſſima Patris pro ſua puritatis integritate zelaverit, in- tota vita ſua.

Tertium Exemplar Caſtitatis quod hac- tenus propoſitum in Evangelio ſanctis, quorum puritas in eo ſita eſt, ut ſint etiam incapaces omnis impuritatis. Ad quem gradum & ſi homo non teneatur, cum neq; poſſit abſolutẽ pertingere, in hoc tamen eos Religioſi æmulantur, quia Voto Caſti- tatis tacto, voluntariam impoſſibilitatem, & veluti incapacitatem omnis impuritatis aſſumunt. Cui Voto ſi etiam prout ex vi ejuſdem Voti debent, & cum gratia Dei, cumq; uſu mediorum Religionis taciẽ poſſunt, adjiciunt diligentem obſervatio- nem & ejus aſſequendã in omni perfectio- ne ferventem laborem nihilo interiorẽ aſſequuntur coram Deo puritatem, & puri- tatis remunerationem, ſed teſte Chriſto, e- runt ſicut Angeli Dei: immo cum illa Ver- ba Chriſtus dixerit, de omnibus Beatis in cœlo promiſcue, & in his longe eminere Caſtitatis cultores certum ſit, necelle eſt il- los, vel peculiariter fieri ſimiles Angelis Dei, vel etiam aliquod ſupra illos in præ- mium Caſtitatis à ſe, Deo Voto ſacrata atq; cultæ habituros.

Quartum Exemplar Religioſæ Caſtitatis

Gg

in Sanctis plurimis à Divina Providentia nobis propositum, quos inter eminent primum Apostoli Sancti, qui statim ac vocati sunt à Christo ad suam discipulatum, statim omnes amplexi sunt cultum Castitatis, & forsitan etiam eandem, Doctore Christo, per Votum firmaverunt. Idem deinde fidelibus ad Christum conversis maxima ex parte, si non planè omnibus, ejusdem virtutis cultum observationemq; suaserunt.

2dò. Eminent Sancti illi qui Virginitatis Castitatisq; servandæ & tuendæ gratia non solum difficultates maximas, sed etià ipsam mortem pati elegerunt; erubescere certè debent Religiosi negligentiores ad hoc speculum intuentes, quia cum videant tenerimas virgunculas tantum pro sua puritate defendenda pati voluisse, quàm ullà ejus injuriam perpeti, ipsi tamen Voti Castitatis à se facti sint frigidi custodes, & vix aliquas molestias sensui suo carnique inferre dignentur propter assequendam perfectionem puritatis.

Quintum Exemplar non iam à Beatis, aut puris spiritibus petitur, sed domesticum & iuxta nos situm, eorum nimium omnium, cum quibus non tantum in tota Ecclesia militante per tot ordines Religiosos in Castitate Deo ferventer militantes, sed etiam

am intra ipsos domesticos parietes, intra unius domus gremium vivimus, quos omnes scimus Voto castitatem suam Deo obligasse & ad eius observationem omnibus mediis & auxiliis, à vocatione sua sibi propositis accuratè & perpetuò videmus. eniti. Quos utiq; par est, ut & ipsi imitemur, & hac consolatione. tum communitatem, in qua sumus, tum totam Religionem, tum Ecclesiam militantem, ac triumphantem, repleamus atq; cumulemus. Sanctos præsertim huius Religionis qui iam in Domino mortui cum eodem regnant, & præmia tum aliarum virtutum suarum, tum puritatis excellenter cultæ, uberrima recipiunt.

Ultimum speculum Castitatis, quod est in Regula à Sancto Fundatore nobis de huius Voti observatione, paucis sed gravissimis, & quibus nihil addi possit, amplius propositum, verba eius sunt hæc: *Que ad Votum Castitatis pertinent explicatione non indigent, cum constet, quàm sic perfecte observanda nempe enitendo Angelicam puritatem imitari, & cordis & corporis nostri munditiâ.* Pauca sed prægnantia, sed omnem castitatis perfectionem complectentia, sed omnem diligentiam in eius observatione præcipientia verba.



C A P V T X I I .

De incitamentis ad amorem & observationem Voti Castitatis.



Primum incitamentum ad amorem Castitatis, cuiusq; Voti est, amor & æstimatio illa, quam Deus ipse habet erga castitatē, eiusq; Votum. Cum enim ipse sit summa prima ac mera puritas, quantò creaturam aliquam magis diligit, tantò illam puram magis facit, & quantò magis à creatura aliqua diligitur, tantò magis hunc amorem ejus purum esse vult, & per consecrationē

puritatis quam perfectissimæ, hunc amorem sibi comprobare desiderat adeoque tota Dei lex eiusq; voluntas huc tendit, ut nos per eam puri adinstar ipsius efficiamur, ut què nos per illam Deus suæ puritati quam simillimos vicinissimosq; faciat. Quod evidens est signum magni zeli illius, qui est in corde Divino erga puritatem quidem mentium imprimis, deinde corporum, sine quorum puritate, mentes esse puras non satis possunt. Quocirca si cor Dei amore puritatis æstuans recreare desideras, id facere stude.

studerem per amorem suum propter Deum puritatis atque castitatis quam maximam Votum illius Observationem quam accuratissimam.

Secundum incitamentum est IESU Christi ac Sanctorum omnium Castitatis amatorum exemplum, & in castitatem studium. Certè rem esse valde eximiam oportet eam tam omnis Sanctorum castus, quam Sanctissima post Deum creatura Dei Mater, quam denique ipsa Incarnata Sapientia tantopere amat, colit, & zelat, ut non possit, non in magnum istorum contemptum vergere, si quis præsertim Religiosæ Castitatis Voto obligatus, eam tamen parvi faciat, parumque zeler, eam etiam contumelia afficiat. Sicut enim summè honorantur omnes coelites, amore & cultu Castitatis: ita vicissim gravi dedecore afficiuntur, si maxime Deo castitas in eorum conspectu, & cum ipsorum attestazione promissa impie temeretur. Itaque servus Christi & Matris ejus Sanctorumque cultor, cultor etiam erit eximius puritatis: tum quia illam Christus & Mater, Sanctique ejus tantopere amant, tum quia ille vix melius potest suam erga omnes coelites testari caritatem ac venerationem, quam per ferventem zelum curamque Castitatis & illius Voti.

Tertium incitamentum amandæ Castitatis & ejus Voti est, ipsa Castitas ad eam excellens elevatque natura: quam scilicet lex factis cum illis comprehendere non potuit: sed tantum gratiæ ac liberali in Deum libertati est relicta. Adeo excellens est, & suo quodam peculiari præ omnibus alijs virtutibus privilegio atque jure, sponsum Deum & quidem alium nullum, & exigit & accipiat: sane non immerito Angelis comparatur vel etiam præponitur, quæ Angelorum Domino desponsatur, non immerito etiam Angelis admirabilis, venetabilis, & amabilis est, quandoquidem per eam homines, alioqui natura Angelis satis infeliores, tamen ad similitudinem, ad vicinitatem, ad æqualitatem, ne dicam etiam ad supergressionem Angelorum evehū-

tur. Denique (ut omittam alia) adeo excellens est natura Castitatis, ut eam Divina sapientia idoneam judicaverit, quæ Deum incarnaret, quæ Deum filium haberet, quæ Incarnato Deo æterna in cælo & terra comes esset, quæque peculiarem & à Deo honorem ipsa acciperet, & Deo quoque tribueret in cælo præ omnibus Sanctis ac Beatis. Quis ergo tantum bonum non amet?

Quartum incitamentum amandæ Castitatis est, odium & bellum diaboli in castitatem, præsertim Voto firmatam implacabile, simulque ejus conculcandi & confundendi medium insuperabile homine casto, & puritatis perfecto zelatore, nihil est Diabolo. sicut detestabilius, ita & formidabilius. Odit & oppugnat Diabolus castum hominem tamdiu, quamdiu heroicè ab illo non vincitur, & veluti in desperationem victoriæ non conjicitur: at postquam strenuè victus est & conculcatus vel semel, ita castum illum hominem deinceps metuit, sicut lepusculus timet leonem. Quam implacabili æstuet odio puritatis Diabolus, indicio sunt obstinata illius castitatem, profitentium oppugnationes, stupida fraudes, horribiles violentiæ, innumera tentationes & tentandi rationes, indicio etiam sunt innumera myrthides hominum luxuria peccantium, & ob eam inferos repletum. Indicio est etiam quod Diabolus, natura spiritus & à carne procul discretus, tamen non dubitet naturam suam, indolentem alijs nobilissimam, spurcissimis luxuriae molitionibus & excusationibus sordidare, tandem solius Castitatis odio, expugnandaque studio, ita, ut quantum Deus delectatur castitate execratur autem luxum, tantum contra Diabolus oderit castitatem luxumque delectetur &c. Hoc ergo Diaboli in castitatem odium, debet Religiosum omnem excitare & acuerè, ad defensionem quam accuratissimam castitatis tam suæ propriæ quam etiam proximorum, pro suo modulo atque instituto.



CAPVT XIII.

De alijs Incitamentis ad Amorem cultumque Castitatis & Voti eius præsertim in Societate.



Unum incitamentum ad studium Castitatis Voti; ejus est, remuneratio illius in hac etiam vita apud Deum & homines. Duplices sunt Castitatis prærogativæ apud Deum, quibus eam ille in hac vita remuneratur, aliæ sunt ordinariæ, ut sunt immunitas à corruptela, à sollicitudinibus hujus vitæ, à divisione in partes, à servitute carnis & carnalium obligationum, ab impedimentis Deum toto corde amplectendi, eique plenè ac totaliter serviendi: ab impedimentis Orationis & familiaritatis cum Deo.

Huc adjungendæ sunt oppositæ opportunitates Deum orandi & amandi, sine solitudine ac impedimentis, cum auxiliis verò & adjunctis illi serviendi. Pax deinde & quies serenitasque animi, inhabitatio à Deo desponsatio cum eodem specialis Dei Angelorumque circa castos cura & pro eis zelus liberalitas Dei erga eos bona sua omnis generis in eos effundentis &c. Aliæ sunt extraordinariæ, & planè miraculosæ, in auxilium tamen & solatium Castitatem professorum crebræ & usitatæ, ut sunt extraordinarij favores divini, tam gratuiti, ut vocant, seu gratis dati, quàm gratum facientes. Gratiæ miraculorum, prophetiæ, potestatis super Dæmones, intelligentiæ mysteriorum fidei & scripturarum, contemplationis donum, familiaritas cum Angelis Custodibus, & cum cælitibus alijs, miraculosæ defensiones illorum in periculis, vel tentationibus &c. Incorruptio post mortem etiam mortui corporis, candor, nitor, odor ejusdem supernaturalis. Apud homines, castitatem profitentium veneratio est summa & veluti ab instinctu naturali manans, quem etiam gentiles habuerunt,

quod evidens signum est excellentiæ Castitatis & maximum debet esse incitamentum ad ejus amorem, & appetitionem, & observationem.

A Sextum incitamentum ad amorem observationemque Castitatis est, præmium ejus in cælo. Est verò duplex minimum. Unum essenziale consistens in visione, fruitione, possessioneque summi Boni, hoc est Dei quod primum est commune omni perfectioni atque virtuti Christianæ. Alterum est accidentale, quod tribuitur Castitati tanquam consilio & Voto, & tanquam cum Virginitate conjunctæ, si quando est cum illa conjuncta, vel tanquam soli per se; etiâ sine Virginitate, tanquam Heroicæ Virtuti, notum est enim quod scriptura sacra asserit: Virginibus dari in cælo sequi Agnum, quocumque jeryt, & canere Canticum, quod nemo alius canere potest, qui Virgo non est. Et hæc est Aureola castitatis, quæ consistit in specialiter insigni gloria fulgoreque animæ quam corporis in cælo, ejus, qui perpetuam hic Virginitatem propter Christum coluit. Notum est etiam in eadem scriptura dici, quod castis dandum sit nomen melius à filiis & filiabus: quod est promittere illis ratione servatæ Castitatis specialem gloriam, honoremque qui non tribuitur alijs justis, qui non in Castitate vixerunt. Et ratio est, quia castitas Voto firmata, est consilium, & perfectione in se se peculiarem gradumque heroicum continens, ratione cujus à liberali & justo Domino, redditur illi etiam respondens merces. Ex quorum præmiorum consideratione, merito magnus fervensque amor, ac zelus castitatis Religiosæ debet enasci in cuiuslibet Religiosi animo, & curet in hoc tam pretioso bono, quàm perfectissimè eminare &c.

Septimum incitamentum est, severitas Dei

Dei in transgressores Voti Castitatis. Etiam si non essent exempla ulla divinitus edita in hac materia, satis id posset esse notum ex discursu. Nam si tantum Deus zelat Castitatem ejusq; Votum, ut in precedenti consideratione habitum est, satis constat quam severè transgressores ejus puniatur, cum hæc severitas ex magnitudine zeli illius fluat. Deinde, si inter homines transgredi promissionem fidei, quæ inter conjuges utrinque datur, est capitale, & morte punitur illa injuria homini ab homine facta, quid dubitare possumus Deum capite damnare transgressorem Voti, sponsam sibi alias desponsatam. Accedit, quod si Sodoma. cū alijs Civitatibus, immo. si totus mundus fadatus luxuriæ sordibus, esto. non esset Votum Castitatis ab eo emissum seu ab ejus incolis, est tamen nihilominus tam horrenda severitate ignis & aquarum exundantium à Deo impietas illa punita, quid putamus facere iustitiam Dei cum Votorum Castitatis sibi Religiosè nuncupatorum. transgressoribus? Certè David non fecerat Votum Castitatis, ejus tamen adulteriū, usq; hodie habet poenam in Ecclesia Dei, & habebit usq; ad finem mundi: quia quæ ille fecit in occulto, hoc Deus voluit & fecit faceretq; manifestari in oculis solis hujus usq; ad finem mundi. Quidni ergo etiam aliquid gravius faciat in puniendo Religioso Voti transgressore: qui est in eo simul sacrilegus & adulter, violator templi Dei, & Spiritus S. tollens membrum Christi & faciens illud membrum habitaculumq; Diaboli, cui Religiosus hac in materia sacrilegus est præ omnibus alijs peccatis esca ejus electa.

Octavum incitamentum ad diligentem curam, observationem, appretiationemq; Castitatis est, specialis quædam necessitas perfectionis atq; ut ita dicam securitatis in hoc Voto, quam oportet haberi à filiis Societatis IESU. Etenim præter communem cum omnibus Religionibus Voti hujus obligationem, ejusq; ad unionem cum Deo consummatamq; perfectionem assequendam necessitatem, incumbit hominibus Societatis, specialis quædam causa necessitasq; perfectionis non tantum curandæ, sed etiam habendæ, semperq; tuendæ ac tenendæ in hujus Voti materia, si volunt esse idonei debite in hac vinea Domini operarij.

Id quod manifestum satis est, attendenti

ad naturam finemq; Societatis IESU. Nam cum eius finis sit, tam suæ quàm proximorum perfectioni salutiq; vacare. ad hoc autem omnino necessum est, homines Societatis, frequentissimè & nonnunquam assidue cum proximis versari, cuiusq; tandem illi sint connexionis, sexus, status, ætatis, prout vel proximorum utilitas necessitasq; vel caritas obedientiaq; nostra postulabit, evidens est, hominibus Societatis, seu conversaturis, seu conversantibus inter proximos, non defuturas occasiones, in quibus oportet illos accuratam puritatis Votique sui rationem, ac custodiam habere, perfectioneq; & studio, ac zelo, necnon prudentia tuendæ Castitatis excellere ut in offerentibus se occasionibus, firmi, inconcussi, integri stare quantum ad omnem virtutem & nominatim quantum ad hoc Votum possint, alias poterunt facere detrimentum pati, cum iactura suæ alienæq; salutis, cum scandalo proximorum, cum iniuria communi &c.

Cuius rei atq; difficultatis bene gnarus S. Fundator Religionis, ea media instituit Deo docente, in hac Religione, quibus nihil aut amplius addi & efficacius reperiri possit ad consecutionem, conservationemque puritatis ejus Voti. Ejusmodi sunt.

1. Delectus personarum in admittendo ac retinendo in Societate.
2. Probationum experimentorumq; varietas & longitudo.
3. Meditationum & exercitiorum spiritualium usus quotidianus.
4. Examinum & reflexionum super suam vitam quotidianam frequentia.
5. Votorum & spiritus instauratione & renovatio.
6. Annuæ semestres, & crebriores etiam pro cuiusq; diligentia Collectiones.
7. Manifestatio Conscientiæ propriæ, integra, crebra, non tantum quoad peccata & errores, aliasque indigentias interiores, sed etiam quoad dona & gratias cælestes virtutumq; exercitationem, & in eis profectum, proficiendumque & procedendi modum.
8. Regularum & instructionum in omni officio & occupatione directiones & cancelli.
9. Mortificatio passionum, ac præcipue iudicii & voluntatis.
10. Dependencia in omnibus à Superiorum arbitrio, sine ulla limitatione & exceptione, præter solum manifestum peccatum.
11. Mortificationum externarum, publicarum privatarumq; usus pro cuiusq; personæ viribus necessitatibusque

cum superiorum concessione, ac imperio. 12. Obligatio cuiusq; ad manifestandam necessitatem, tentationem, imperfectionem quæ alienam apud Superiorem, dummodo extra confessionem, aut naturale secretum cognita ea sit. Ad quam manifestationem, seu delationem sui ab alijs ad Superiorem perferendam omnes statim ab ingressu Religionis obligantur, suoq; ad id jure expressè cedunt. Et est hoc Religionis hujus substantiale, estq; unum ex præcipuis, tam ejus ipsius, quam personarum ejus omnium, totiusq; Disciplinæ & boni ac famæ communis conservandi medium, ac malorum omnium periculorumq; à Religione ac filiis ejus amovendorum remedium, inventumq; sicut planè necessarium, ita planè divinum. 13. Sacramentorum sacrificiorumq; usus, in sacerdotibus quidem quotidianus in non Sacerdotibus ordinarius semper, frequentior sæpè. 14.

Præsentia socij unius vel etiam plurium, qui sit semper & ubiq; oculatus testis vitæ morum conversationisq; nostræ.

Hæc media tuendæ Castitatis, quæ in Societate IESU, omnia simul in usu sunt, ejusmodi sunt, ut ijs nihil efficacius inveniri, nihilq; amplius addi possit, eaq; in usu & praxi esse quantum ex parte sua est Religio dat omnem operam, restat tantum ut persona quælibet suo muneri in eorum accurato usu non desit. Et certè deesse tam nullo modo debet, quàm officio finiquæ suæ Religionis, ac per hoc, etiam suo deesse illi non licet. Quare & tanta necessitate, & commoditate tanta mediocum quilibet Societatis filius, summe provocari debet ad studium in se maximè promovendum semperq; continuandum tum in omni virtute, tum nominatim in Castitatis perfectione, ejusdemq; diligentissimæ observatione.



TRACTATUS DE OBEDIENTIA RELIGIOSA.

Caput de septem motivis Religiosæ
obedientiæ.

C A P V T I.

Ad obediendum impellit Dei voluntas.

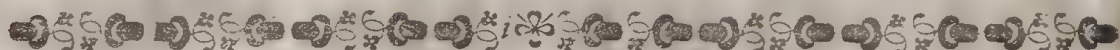
Primum ergo Caput ex quo subjectionem ad Superiores servare tenemur est Dei præpotentis, cujus opera manuum sumus, Sanctissima voluntas. Vult Deus noster hoc, ut nos subditi subiectique simus aliis quos ille nobis præposuit. Quid tu Religiose? non te pudeat tam ignavum esse & minime strenuum in subjectione servanda? Quomodo non te pœnit, toties contra Superiorum tuorum voluntatem fecisse, dixisse, cogitasse? non erubescis, recogitans tecum, quoties subaudis aliquid Superiores tuos statuisse, vel etiam non statuere velle in illa verba prorupisse. Hoc quid ad rem est? cui bono? quæ necessitas istius? his nihil aliud curæ præter vexare & mortificare alios &c. Et cujus quæso hæ voces fuerunt? Religiosi an magis secularis hominis? tu ipse iudex esto. Et quæso contra quem fuit murmur tuum? contra homines? an contra Deum? *Subditi estote* (ait scriptura) *omni humane creature propter Deum*, sive imperantem id vobis, sive optatem id à vobis, sive ut ei gratiam rem faciatis, sive ut voluntatem ejus impleatis. Quod si Deus vult nos subijci omni homini, quanto magis omni Superiori, quem ipse peculiariter nobis præposuit? de qua

re ipse ad illos ipsos dicit: *Qui vos audit, me audit, qui vos spernit, me spernit.* Et adhuc accuratius, *qui tangit vos, tangit pupillam oculi mei*. Pupillam ergo oculi Dei tu spernes? nonne hoc scelus esset & crimen pessimum? nonne hoc esset à Deo recudere & apostatare? siquidem ergo voluntas Dei est, te subiectum & dicto audientem esse Majoribus tuis, vide ne mandata eorum, esto levissima videantur, esto gravissimi appareant, contemnas.

Ama voluntatem Dei, eique obedi, cui ipse Deus præ omnibus obedit, & per omnia obsequitur. Quem timeas? errorem aut deceptionem in voluntate Superiorum? quando hæc eadem est voluntas Dei sapientia? quem formidas errorem in tuis actionibus, quando te illa omniscientia gubernat per superiores tuos? Est hoc primum obedientiæ fundamentum atque principium *facere quod Deus vult*. Deus vult me subesse alteri, Deus vult me ab illo homine regi, seu vult me per illum hominem ipse regere, vult ergo me obedientem esse, immo vult me sub specie illius sibi obtemperare. Ama ergo Dei voluntatem, ama & tuam subjectionem. Voluntas Dei est subiectio tua: imple istam & imple illam, sicut vis à Deo gubernari, ita velis & à Superiore dirigi. Divinum enim regimen gubernatio Superioris est. Et quid te securius ne dicam beati-

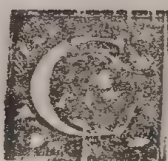
beatius. Obedientia enim beatitudinis felicitatisque Mater. Ergo obedite ut servi Christi facientes voluntatem Dei ex animo, cum bona voluntate servientes sicut Domino & non

hom. nibus Ad vocem Superiorū, perinde ac si à Christo Domino egrediretur, quam promptissimi si mus, re quavis atq; adeo litera imperfecta à nobis incitata ne dum perfecta relictā.



C A P V T II.

Ad obediendum impellit exemplum Christi.



Christus factus est Patri obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis. Erat subditus Matri, Iosepho putativo Patri: obedivit iniquis Iudiciis, crudelibus carnificibus. Obedivit Deo Deo, æqualis æquali. Obedivit Deo homini, obedivit Deo impio, obedivit affligenti & percutienti, obedivit usque ad mortem, immo & post mortem, quia neque post mortem descendit de cruce, nisi per alienam voluntatem. Perdidit vitam, ne perderet obedientiam. Natus est ex obedientia, vixit obedientia, mortuus obedientia. Quid est ergo Christus? nisi vel filius obedientiæ, vel obedientia. Vides o Religiose typum obedientiæ obedivit Christus, ut obediret Christianus; quanto magis Religiosus?

Vides quā te trahit exemplum Domini tui ad obediendum non solum Deo, non solum superioribus bonis, sed etiam molestis & discolis, neque solum his, sed etiam interioribus, non tantum in mollibus & levibus imperiis, sed etiam in gravissimis, quibusque & ignominiosissimis, denique in morte ipsa, eaque non minus probri quam doloris plena. Et tu audes promere illas voces, grave est hoc quod imponitur, facile est imperare; etiam ego scirem ita imperare alteri: Si ipsi superiores facerent, utique non imperarent, Esto mi Religiose, nunquam hoc sit superior ipse iussus vel passus, quod imperat tibi numquid Christus non est amplius passus, quā imponitur tibi? Quis est, cui obedis, Christus an Homo? Cujus exemplo obedientiæ Vocū

ac jugum subiisti? utique non hominis, sed Christi. Quod si exemplū Christi obedientiam vovisti, nonne mentiris in Caput tuum, cum dicis Superiorem tuum passum tale nihil, quale imponit tibi? Nunquid non exemplo prævit tibi, nunquid jam exemplum illius transcedisti? Nunquid usque ad sanguinem, & alapas, & sputa, ad flagella, ad ipinas, ad calumnias, ad Crucem, ad mortem Crucis obedientia te trahit? nunquid perdenda est tibi vita propter obedientiam, sicut Christus quia mandatum dedit illi Pater, posuit animam suam? O te Martyrem delicatum! o servum improbum! o filium procacem! Vidistine servum aliquem, qui non alia conditione veilet obedire Domino, vel Patri filius, nisi ut prius ipsa imperata faciat Dominus vel Pater? vel nonnisi ea imperentur, quæ placeant servo, lubeantve filio! At tu de hoc servorum filiorumque, minimè utroque dignorum nomine, numero es. Hoc utique est, neque servum, neque filium Christi esse, hoc non est tollere Crucem post IESUM, sed est eam abjicere & projicere in IESUM.

Si ergo vis esse verus obedientiæ filius, si Christi imitator, si discipulus, si servus, si filius, disce à Christo, quid sit obedire homini pro Christo, tanquam Christo. & ad instar exempli quod vides in Christo. Obedientia, non sumpsit nomen a visione, sed ab auditione, audita enim facit non visa, audita voce imperantis, id explere officium obsequentis. Non quia videt gratū, sed quia audit imperatum. Unde etiam obedientia est cæca, sed non surda, nunquam dispicit imperium quale sit, sed tantum audit

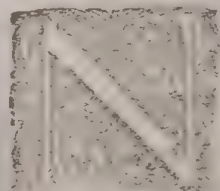
dit, ut impleat quod audit. Cæca ergo obedientia cum sit, cæcos quoque filios, veros scilicet obedientes facit. Qui cæcos non est, ejus non est. Non est filius obedientiæ ille, qui audiens imperium majorum, hæret ad singula, rationes inquirat, moras ne-
A
dit, murmur exeat, querelas interferat, aures occludit, sed ille est obedientiæ verus filius, cui audire sufficit, nec ullas imperij cæcias scrutatur; nullas emollientes suasiones expectat, priusque imperio effectum dare, quam ejus finem audire incipit.

In qua re obedientia fidem Christianam æmulatur. Nam & in fide non ideo credimus, quia scimus v.g. Deum Trinum & Unum, sed ideo scimus quia credimus. Ita
B
in obedientia, non ideo Superioris imperium facimus, quia illius rationes justas honestasque novimus, sed potius ideo justum honestumque credimus, quia imperium audi-

mus & novimus. Et planè sicut in fide creditionem sequitur scientia, ita in obedientia auditionem sequitur approbatio sine visio. Et sicut fides auctoritatem requirit revelantis sine ulla ratione, ita obedientia voluntate nititur imperantis sine ulla alia persuasione, tantumque in opere utitur obedientia suis manibus, pedibus, viribus, nunquam autem oculis seu rationibus & discursibus. Superiori relicto, ut videat expendatque, quid imperetur, si verò referat, ut quod imperatur audiat, approbet, expleat. Dixerat quondam S. Pater noster Ignatius celsam viro Principi, se post Superioris sui commissurum manum, naviculi qualibet, siue velis remigis, aliique subsidij. Cum verò vir ille hoc audiret: Ecquæ esset ista prudentia dicere? respondit S. Pater: Domine prudentia non est penes obedientem, sed penes imperantem.

C A P V T III.

Ad obediendum impellit Natura.



Natura rerum omnium, creaturarum rerum hæc est, ut subdantur alteri: ut nobiliori subjecta sit viliori, Superiori subest inferior. Invenies hunc ordinem in omnibus rebus creatis. Cum enim sint rerum gradus, unusque altero Superior, semper altiori subest inferior, aut subesse laborat, ita ut si non sublit, vim se pati mox ostendat, & natura duce feratur ad ordinem debitum. Ita semper terra sub aquam, aqua sub aerem tendit, ita semper ignis supra aerem eyclat: ac nisi assequatur, vim se pati ostendit. Servant eundem ordinem, res animatae, nam
C
herbæ & plantæ subsunt animalibus, animalia bruta subsunt homini rationali, terra, aqua, aer, ignis, alunt herbas & plantas, plantæ, animalia bruta, hæc, homines. Et hunc ordinem omnia servant, omnia tuerentur. Per quod nihil aliud clamant, nihil inculant homini, quam subjectionem esse il-

li aliquam naturalem ac necessariam. Nam cum videat, omnia sibi subjecta & servientia, ad quorum tuitionem & utilitatem ipse contulit, proindeque esse aliquam vim superiorem, ob cuius imperium, in omnia habet obsequentia, incipiat etiam ipse inquirere, quisnam sit ille qui hæc tenet? quis, inquam, hunc rebus omnibus ordinem deferat, qui hominem ipsamque omnia præcedit creaturis, & nulli resistere eam non le-rit. Quem ubi homo cognoverit Deum, esse, incipiat natura duce, ipsum nosse, ipsum colere, ipsum amare. Noscit quia Creator, colere quia Dominus est Possessor, amare quia Benefactor & bonum summum ejus est.

D Est namque manifestum homini, se à se ipso non esse id quod est; nec habere id quod habet. Est etiam eidem per se evidens, esse alium, & non alium præter Deum, à quo & se ipsum, & alia omnia à se habeat. Est quoque eidem notum per se: obligari se naturali debito ad Deum Auctorem sui & omnis boni sui, noscendum, colendum, amandum

incedum; tum ob se datum sibi, tum ob omnia alia creata, sibi ab eodem in usum data & subiecta, ideo natura duce in hunc ordinem deducitur, ut omnia illi, ille autem Deo subdatur; quandoquidem nullam aliam creaturam supra se habet cui iubente Deo subdatur. Etsi enim Angeli natura sint præstantiores homine, hos tamen Deus non fecit Dominos hominum, neque eos eorum usus & potestati subiecit, sed acsi Angeli in rerum natura nulli essent, hominem omnibus rebus reliquis præpositum, uni sibi soli subdendum ac subdendum ac possidendum reliquit.

Discit ergo homo, ab subiectis sibi naturaliter creaturis, ut sicut illæ omnes hoc ipsum Deo impendunt obsequium, quia homini ex eius voluntate subiungunt, ita & homo id officij impendat Deo, illi se subdendo, ita quia creatura est, quam quia sibi subditas ab eo creaturas habet: ex quarum subiectione assidua, tanquam ex quotidiano Magisterio audiat & discat lectionem doctrinæque hanc: subdere homo Deo, sicut omnis creatura subdita est tibi iubente Deo.

Ex quo patet eam esse homini naturam inditam conditionem ut subdit, & quidem non alteri quam ipsi Deo, neque ullum esse aut maius debitum, aut melius bonum, aut honorificentius, quam subdi illi, à quo omnis boni fontem habet, & præter quem nihil melius habere potest, & à quo si recedat, vel excidat, nihil perniciosius damnosiusque subire ac perpeti potest. Manifestum est enim, homini nihil esse melius, quam esse cum eo coherentem, (quod fit subiectione. Nam æqualitate & superlacione cum ipso, multo minus liberatione ab ipso fieri potest) à quo se habet per omnia existentem, & omni bono affluentem, siquidem, eundem opus est fontem esse conservationis humanæ in bono, & esse, qui fuit fons constitutionis humanæ in illo eodem Bono & Esse.

Manifestum quoque est, & necesse est, ut sit manifestissimum homini, nihil esse perniciosius quam recedere & excidere à Deo, sui Lile & omnis Boni fonte, quia hoc est incipere & recidere in omnis mali primævam, originem, videlicet in nihilitatem & corruptionem & si hic recessus fiat spontanea voluntate, tunc manifestum est, nihil esse malitiosius iniquiusque hac recessione. Nam talis recessus malitia pura est, injusti-

tia & rapina est, rebellio & seditio est, quæ repugnat & rebellat effectus suæ causæ, figmentum figulo, opus artificis, creatura creatori, possessio possessori, mancipium immojumentum Domino, Homo Deo; vultque ei subiectus non esse, à quo habet esse, vult ejus non esse, à quo habet se. Quæ malitia tanta est ut mirum non sit, ejus in poenam æternitatem infernalem assignatam esse.

A quoniam æquissima ratio exigit ut ille in æternum privetur auctore sui esse, cui noluit subesse, utque æternum supplicium patiatur in suo esse qui noluit cum beatitudine atque præmio subesse, à quo accepit omne esse.

Enim verò non erit homini admodum, difficile præstare obsequium & subiectionem Deo auctori ac Domino suo, si quænam modum carebat creatura cui ex natura subderetur, ita caruisset inimico, à quo ad subiiciendum se creaturæ, subtrahendum autem creatori fraudulenter impelleretur. Sed enim insidiatus est, & adhuc insidiatur homini Diabolus (immo & ipse sibi homo stuitas) sequi Dominum hominis constitueret & gignit, enimque finem ut ueniam omnium suorum fraudum & tentationum statuit, ut hominem à Dei obedientia retrahat, & consequenter a summo Bono seu omni beatitudine, quam mens humana optime capere potest, quaque in plena ad Deum subiectione posita est, excidere faciat: in omnis autem nequitie & per hoc hoc omni simul miserie barathrum præcipitet. Igitur homini contra istum hostem (atque etiam contra se ipsum) continuo depugnandum test, & nullis ejus fraudibus, se à Dei voluntate Dominio subiectioneque avelli sinat: sed omni actu, motu, conatuque suo hoc inviolatum, immobile, Sacrosanctumque suæ ad Deum subiectionis jus ac debitum retineat.

Verum ad hoc quis idoneus? quis ipsi sibi sufficiens? quando primus homo qui sapientissimus creatus erat, ad hoc minime suffecit. Opus est utique altiori quopiam auxilio, altiori quopiam consilio, altiori quopiam gubernaculo. Hoc autem nullum, commodè aliud esse potest præter Divinum sed in eo ipso, quam paratum periculum, quam certa incertitudo; si revelationibus, si Angelico mediante ministerio res transfigatur, transfigurante & immiscente se Angelo sathanæ pro Angelo lucis. Quid igitur fecit Bonitas sapientiaque æterna cognoscens figmentum nostrum? ecce quomodo disponit

nit omnia suaviter, quomodo attingit à fine ad finem fortiter. Dat hominibus Vicarios suos à quibus regantur, & in via quâ gradiantur, instruuntur, à quibus in omnibus periculis protegantur, à quibus in dubiis, in necessitatibus, in agendis relinquentes omnibus, in loco, tempore, modo, omniq; circumstantiâ operationum suarum recurrant, à quibus consilium exquirant, auxilium habeant, lucem accipiant, securitatem obtineant. Erga hos præcipit hominibus, ut sint affecti tanquam filij erga Parentes; tanquam oviculæ erga Pastores, tanquam infantes erga nutricos, si decipi, si errare, si perire nolint. Id, ut factum facillimum foret hominibus, noluit Deus hos Vicarios esse ex Angelis, sed ex hominibus ipsis, ut & naturæ similitudo facilius subditum Superiori sociaret, & Superior ex his quæ ipse experitur, miserijs subditorum cõpati disceret.

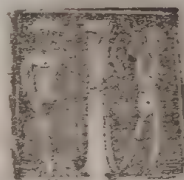
Hanc rem ut hominibus tantopere faceret commendatam, quantopere noverat necessariam, insinuat Deus voluit esse speculû obedientiæ & subjectionis hominibus, non tantum modestis ut Matri & Iosepho, sed etiam discipulis ut Caiphe & Pilato: ut discerent homines subditi hominibus videntes Deum subditi ipsidem: utq; severos se scirent sub eorum regimine coram Deo, qui viderent ipsorum regimini subiectum esse Deum. Hinc nata est obedientia Evangelicâ, hinc natæ tot Religiosorum Myriades, quorum nullus suo vivit arbitrio, sed alterius se ac-

commodat voluntati, alterius pendet à placito, idq; non in uno alterove opere vel die, non in primo tantum spiritualis vitæ initio, sed per vitam planè universam, perq; omnem vitæ & actionum circumstantiam, mollis ceræ instar, paratus fingi & refingi in omnem figuram, volubilis instar gloriæ facillime volui & revolve de omni loco in omnem locum: semilis instar baculi promptus servire utentis manui in omni ejus arbitrio. Hac nimirum est illa Indifferentia, diu de facatissima obedientia, quæ ita subditum omnem & semper, in manu Prælati ponit: & quocunq; se illius voluntas inclinaverit, huc & subditi animus. Omnia in quibus ullatenus detinebatur studiis, negotiis, curis, plane relictis, toto intentu se convertere feratur non moras nectendo, non impertunitatem pensando, non temporis, modi, loci, socij, rei, incommoditatem, vililitatem, ineptiam, indignitatem, offendo. Talem te si finxeris, obedientia filius, totius tatis alumnus. Socius IESU dignus palmes est.

P. Confalvus Sylveria, Martyr Societatis inclutus, ejusdemq; in Indis Provinciis, sæpè fratres suos deditos, nulla vel levissima de causa abstractos à studiis ad culinæ opera mittebat, ut eos doceret sanctam hanc maxime homini Societatis necessariam virtutem, quam indifferentiam vocant. Eadem de causa fratres juniores etiam exacto Tyrocinio inter Tyrones aliquantum esse jubebat, indifferentes esse jam etiam in tenera illa Societatis vita ut discerent

CAPVT. IV.

Ad obedientiam impellit Electio propria seu Votum.



Njuriam à me sibi fieri putaret mens humana generosa & liberalitate cum Deo creatore suo certare assueta, si eam naturâ suâ servam & servitati natam assererem; agnoscit quidem pius & humilis animus, se ita creatum esse à

Deo ut serviat Deo, nihilominus ipse se in hoc ultra supra vel conditionem hanc, adjuvante auctore ipso suo erigit, & quod necessitate suæ naturæ acturus erat, agere suadet libertate animi. Nimirum & ipse est Cœlestis origo; imitari studeat discipulus Magistrum. Videt æternum Patris Verbum.

Hh2

IESUM

IESUM Christum, quodammodo cum esset ex omnibus liber omniumq; Dominus, omnium tamen se fecit servum, *Factus obediens usq; ad Crucis mortem*; erubescit ergo ex necessitate sola servire, placet addere etiam Electionem, immo ex electione adsciscit etiam necessitatem, hoc est amplectitur electionem necessitatem, nam quia cognoscit mobilitatem voluntatis suæ, scitq; se folium esse, quod à levi vento rapitur, ideo electio-
 ni ac libertati suæ electionem novam imponit, Deo se, & propter Deum etiam Homini subdendi. Facit & instaurat votum integram, perpetuam, promptam obedientiam. Electa verè necessitas & mirifica animi natura! libertatem dum quarit in servitio Divino, dumq; dedignatur tantum servire ex obligatione naturæ, delegit servire ex obligatione Voti.

Quid hoc monstri excogitavit, libertas an liberalitas animi humani? vel potius, quid Deus noster tam dulciter imposuisti nobis? Dicebas, te velle & exigere à nobis servitium spontaneum, & ecce imposuisti nobis obligatorium! Quam dulciter suis quæq; neccis ordinibus o æterna Sapientia? Vis ut sponte subdamur Tibi, & ideo id nobis liberum permittis, & nihilominus æternò voti Sacramentò, nos tibi ad subjectionem adstringis, mirò modò socians Electionem necessitati, Votum libertati. Liberè vovemus nos tibi servituros, & tamen quia vovemus, liberi non sumus. Nimirum in hoc ipso maximè liberi, quia liberè atq; etiam liberaliter non liberi. Quid ergo? Liberi sumus? Non servit ne id quidem. Quid igitur? dicam confidenter Deus meus: Sponsa sumus tuæ: nupsumus per votum Obedientiam. Num sponsa est ancilla sponsi? plus etiam quàm ancilla: nec tamen ancilla. Amor eam sponso adstrinxit, servit amore, amat servitute, sed quia amat, non servit: etfi quia amat, servit. ideoq; nec ancilla nec libera est, sed sponsa, quam amor servam facit, & de proprio jure depulit. Sic est o Deus: sponsa tuæ sumus: subjecimus nos amore tui, tibi, sed quia amore, ideo non sumus servi sed sponsa. Sponsa proprium est amare, amando servire, serviendo amare, servitutemq; amare. Ita ergo Obedientia, amore nascitur, proinde & a-

more moveretur, amore etiam complenda & perficienda est.

Pretiosa res amor Obedientiam, quò illam voves, pretiosa res non minus, immo & amplius amor, quò obedientiam impleas. Pro quantus pudor! amore vovisse & non amare quod vovisti, non implere amore quod promissisti, scriptum est, vovete & reddite: vovere parum est, reddere parum est, vovere & reddere Divinum est. Videas jumenta, equos & boves, sponte accedere ad juga & vincula, asellos sponte onera subire, aviculas, sponte ad manus, ad caveas, ad vincula advolare, libertatis oblitus, servitutum amare; facit hoc in eis altera natura consuetudo, & educatio: at in te o Religiose, non faciet amplius, non faciet aliquid vel tale fervor amoris & amor voti atq; religio. Vovisti obedientiam, vovisti perpetuam, vovisti Deo & homini propter Deum, seu vice Dei, vovisti in minimis juxta & maximis, & in omnibus, vovisti, quia voluisti, vovisti liberè, vovisti ex amore, vovisti liberaliter, vovisti libenter, vovisti amans & gaudens te vovisse. Quid his speciosius? quid generosius? quid amplius? quid tibi? quid Deo dulcius? multum id sane: sed notum, vovisti, redde: *Si quid vovisti ne, morem reddere*, hoc desideratur, hoc adde, hoc addere delige & sufficit, Si reddere piger, vovisse non prodest, & obest. Ama & reddes: ardentè ama & libenter reddes. Non enim ibi durà necessitate servitur, ubi diligitur quod jubetur, & ubi servitus ipsa in amore delicijsq; habetur.

P. Albertus Sylveria supra laudatus multum interesse dicebat, quam citò obedientia à subdito Religioso impleretur, & quantum in Collectione beneficii, tantum in executione Imperij moram valere: nam sicut qui citò dat bis dat. Ita, qui citò obediit bis obediit, hoc est duplici merito obediit: uno quidem obedientiam, promptitudinis altero. Sic è contra, qui tardè dat, non dat, & qui tardè obedit, non obedit, quia nempe sicut gratiam, sic obedientiam tarditas ingrati reddit: Et quod docuit Pater hic, exemplò fecit. Nam aliquando longissimè iter, superiorum jussu ingressus est pedes, & eos quidem nudus, cum nec horæ unius moram calceis reficiendis dare vellet.



C A P V T V.

Ad obediētiā impellit institutum Societatis IESU.

Institutum Nostræ minimæ Societatis IESU, eius est naturæ, ut omnibus nobis obediētiæ necessitatem, amorem, cultum exercitiūq; peculiari modo præ aliis virtutibus imponat. Cū enim fundamentum, ac veluti mater alitrix quæ Societatis sit obediētiæ; debet etiam esse eadem omnium filiorum ejus, totiusque Corporis virtus valde propria. Deniq; in Societate quicquid est, aut est ipsa obediētiā, aut promanat ex obediētiā, aut stat conservaturq; obediētiā.

Quid facit in Societate obediētiā? facilius quidem erat dicere, quid non facit, quia nimium nihil non facit? Dico tamen eam facere omnia. Nam quicquid in Societate non facit obediētiā, pro nihilo sunt, nihili & nihilum sunt omnia. Quod facit anima in corpore, succus in arbore, navarchus in navi, sol in mundo, ratio in anima: addo, etiam Deus in mundo, hoc facit in Societate obediētiā. Duce si amittat exercitus; pastore si grex careat, infans si nutrice destituatur, oculus si in tenebris sit, instrumentum ab artifice sejunctum, quod est ac potest, hoc Societas sine Obediētiā valet. Societas IESU si hoc non haberet, Societas obediētiarum, vel ordo obediētiæ dici non deberet. Sicut homo nullum tempus habet, quo non aerem spiret vel adspiret: ita filius Societatis semper obediētiā spirare & respirare debet. Alioqui tam hic spiritualis, quam ille corporalis vitæ periculum subeat necesse est. Esse in Societate IESU, & obediētiā non amare, non æstimare, non facere, est matrem suam, est animam, sanguinem, vitamq; suam odisse, est à generis sui nobilitate atq; stemmate familiæ, deficere, atq; degenerare.

In Societate obediētiā non discere, est in schola ætatem trivisse, nec disciplinam.

scientiamq; inibi traditam didicisse, quod vel stolidi asini, vel negligentis atq; discolori est. In Societatem obediētiā non amplecti, nec curare est chordam in cythara, ab aliis dissonam vocem dare, & musicam impedire: est grege ac Pastore deserto, oviculam aberrare, & lupo se in pascuum dare.

In Societate esse & obediētiā non esse, est spurium vitulamen, & prolem adulterinam, mortuumq; à corde factum esse. Quæ admodum reprehensibile est quicquid in Regione natum & adultum esse, nec tamen mores ac linguam ejus didicisse, ita osu dū est & probri plenum, in Societate esse, neq; tamen mores & linguam obediētiæ in ea vivendo combibibile. Lingua enim & Idiomata Societatis est obediētiā.

Sicut corpus nonnulli ad motum animæ imperiumq; movetur, ita Societatis totum. Corpus totum, quam particularis homo quilibet, ad obediētiā animæ motumq; movetur aut quiescit. Sicut in homine, quod sine ratione sit, bene non fit, & in eodem quod sine gratia sit, meritum non est. Ita in Societate, quod sine præscripto sit obediētiæ, nec approbationem, nec præmiū, nec meritum habet, neq; ex mente ac norma Societatis, factum censeri potest. Sicut anser inter olores, lupo inter oves, græculus inter columbas quantumlibet versentur, & similibus vestiantur, suis se tamen produnt indicijs, & non sunt quod mentiuntur, ita quantumlibet quis in Societate vivat, duret, perennet, nisi ex mente obediētiæ Societatis vivat, per inobediētiā, extraneus esse à Societate convincitur, atque cognoscitur. Deniq; quod differt vivus à mortuo, hoc differt obediētiæ deditus Societatis homo ab obediētiæ neglectore, hic enim omnino mortuus est, nec vita vivit Societatis, quantumlibet sibi etiam florere videatur.

Ex his facile est colligere, quàm exigat à Filijs Societatis obediētiā Religio & institut.

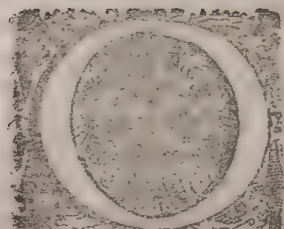
stitutum Societatis. S. noster Fundator nos ita alloqui non dubitat. Ego sanē cum vos omnibus donis ornamentisq; spiritualibus perfectos. tum verò inprimis obediētiæ virtute præstantissimos esse cupio. & adhuc amplius addit dicens. Ab aliis Religioforum ordinibus facillius patiamur superari nos jejuniis, vigiliis & cetera vicibus cultusq; asperitate. quam suo quisq; ritu ac disciplinâ sanctè suscipiant: verâ quidem.

perfectaq; obediētiâ, atq; abdicatione propria voluntatis ac iudicii maximè velim, Fratres Charissimi vos esse cōspicuos, quicunq; in hac Societate Deo ac Domino nostro deserviunt, ejusdemq; Societatis veram ac germanam sobolem, hac quasi notâ distingui quod nunquam intuantur personam ipsam cui obediunt. sed in ea Christum Dominum cuius causâ obediunt.



CAPUT VI.

Ad obediētiā impellunt fructus obediētiæ.



Obediētia arbor est, cujus radix Humilitas, truncus abnegatio iudicii & voluntatis, rami indifferentia, executio folia, flores fervor, succus charitas, cortex patientia, firmitas & duratio, perseverantia. Fructus verò pax & puritas mentis, subjectio carnis ad spiritum, spiritus ad Deum, Sanctitas securitas, meritorum & gratiarum thesaurus indeficiens, vita sine labore in virtutibus semper crescens, victoria sine pugnae periculis ac vulneribus, navigatio semper prospera, ubiq; portus securus, in celo deniq; immensum gloriæ pondus. Dies non sufficiunt immanis obediētiæ fructibus recensendis, sed veri obediētes plures percipiunt re ipsa, quàm ea enarrare posset aliqua verborum affluentia. Paradoxum videtur quibusdam, obediētiæ vitam, parare pacem, quietem & securitatem. Quæ pax est, inquiunt, & quies viventibus semper in inquietudine, in mutationum expectatione, sine ulla certitudine, pendens ab alia voluntate, sæpè etiam ab impotentis, vel imprudentis animi libidine. Hs in officio ac loco, in quo ad mentem vivis, & egregiè, eum fructu animarum, cum tuo gustu, cum Fratrum bono, cum gloriæ incremento vivis

& ecce subito, non ob ullam causam justâ nisi quia ita placuit, aut quia ita amovis visum est, aut quia explorare virtutem scilicet libuit, mutatio & migratio indicitur. datur locus & munus, odii, rædii, nausæe laboris abundans, solatio & commodis carens, non absq; infirmitatibus & suspicionibus, quæ ista pax? quæ ista quies? quæ securitas? in his tamen ludis vivunt, qui scilicet sub obediētiâ vivunt. Hac gaudunt filii Dei, filii rebellionis & adfectionis, hac contumunt in quorum corde habet auctoritas, a quibus exultat sapientia, quæ eruditio & disciplina interest cogitationibus, et non autem se ab his. i sunt sine intellectu.

Hs ergo responderet ac satisfacit experientia omnino ex lege obediētiæ verum. Da enim mihi obediētiæ verum, da inquit Religiosum ad eum & mentem obediētiæ factum. quid illi perturbare potest? Metus in agendi officio paratus est subire, metus deponendi? paratus est resonare, metus mutandi loci? paratus est discedere, metus incepto deferendi? paratus est deferere, metus infamiae? una ista infamia est inobediētiæ esse, maxima fama obedire. Quo illum turbabis? qui supra turbas omnes est, qui omnia fontem turbarum, radicibus excidit, & expulit propriam voluntatem. Atque iste supra omnem turbarum sortem tanquam supra nubes cum sit positus, turbari nescit.

nascit, consequenter pacem hæreditat, & requiem possidet opulentam.

Iam, quid ap hoc stulta sapientia mancipiorum voluntatis propria dicit. Potestne timor aliquis esse aut error in executione voluntatis Divinæ? Si hanc exequi securum, facis non est, quid erit? Atqui obediens, tam certus est se Dei voluntatem facere, quam certus est se obedire, unde ergo aut quis illi metus? Quid isto securius, qui potest dicere teste conscientia, fidei obente obedientia. Domine feci quod iussisti. Quid? quod vix obediens loqueretur victorias? semel licet obediuit, multas tamen obtinuit victorias, & quidem cum tanta felicitate, cum quanta quis loqui potest, aut optare victoriam cupiditate. Obedientem vinci, cadere, errare, turbari impossibile est. Obediens enim in plano semper, in certo, in tuto, in luce, in solido semper versatur. Obedientia bediunt omnia, & obedientibus obsequenter ad nutum. Obediunt mentes, obediunt aquæ, fluvij, maria, venti, obediunt Demones, obediunt deniq; ipse Deus. Obedientem tam impossibile est errare, quam impossibile est Deum in aliquo falli, vel in aliquo fallere. Obedientem tam est impossibile damnare, quam est impossibile Deum voluntatem suam improbare. Obediens o-

mni actu curarum vacuus est, nec ulla sollicitudo accessum ad eum habet, præter hanc unam, ut de nulla sit sollicitus, sed obedientia expectet & expleat nutus

S. Dorotheus initio suæ conversionis, cum omnimoda pace mentis foveretur, eaque perpetua suspectus esse sibi de illa tranquillitate capiti consulens autem probatos vitæ Magistros, ne fortè illusos esset ab adversario: bono animo esse iussus est. Eam enim animi jugem pacem atq; serenitatem fructum esse obedientia illius, sine qua nihil omnino ageret in vita spirituali. Neq; id mirum esse cuiquam debet: aliter enim fieri non potest. Nam obedientia quantum ex parte hominis est humilitas & paupertas Spiritus, quantum ex parte Dei est providentia, quæ in sui dispositione non fallitur. Ex huius consideratione nascitur in homine plena & fida iis tui permisso atq; providentia omnis cogitatus in eandem providentiam, tum contingit resignatio, indifferencia, contentatioq; animi de omnibus à Dei providentia ordinatis atq; dispositis, hunc succedit obedientia mentis & operis perfectio: tandem potest pax & securitas tanquam siumen interruptionem nesciens, cui obediens innatat iugiter, & tandem in mare beatitudinis invehitur æternæ.

CAPUT VII.

Ad obedientiam impellunt damna inobedientia.

Ultimum nos ad amorem exercitiumq; obedientia impellens caput, sunt damna Inobedientia, quæ tanta sunt, tam multa, tamq; manifesta, ut mirum sit, plerofq; hæc in se ipsis expertos & experientes nequaquam tamen sapere, aut exosum, miserabilem vitæ suæ statum habere, neq; tamen ad cultum veræ obedientia sese transferre.

Inobedientia est superbia filia, arrogantia alumna, contentionum soror, malitia

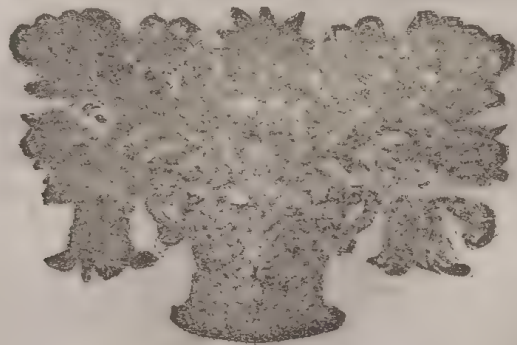
parens, vivit murmurationibus, læstatur querelis, saginatur detractibus, & susurrationibus, pinguescit mediis, induitur confusione, habitat in excusatione, nidificat in damnatione. Inobedientia odiosa est Deo, pestis humani generis, spo la Diaboli, communitatis scandalum, perturbatio fratrum. Inobedientia est peccatum supra modum peccans, la rileg r. Inu animæ, Apostasia à Deo, seditio. & aversio naturæ, deniq; internus. Inobedientia est fons vitiorum, procellololum mare, animi excitas

citās, durities cordis, contumacia mentis, principium Schismatum, Hærescos origo, virtutum omnium maximè Religionis, devotionis, humilitatis, modestiæq; venenum. Ab inobediente exulat Deus, abest gratia, procul est Caritas, patientia extorris, omnis vita spiritualis in ruinam solata. In corde inobedientis regnat superbia, residet tepiditas sterit pusillanimitas, personat iracundia, præest rixa, dominatur amaritudo, habitat tristitia. Inobediens in seipsum semper armatus. Inobediētia exsiccat ossa, corpus tabescit, vires absumit, exfugit cor, exhaurit spiritū. Inobediētia est peccatum. Inobediētia est peccatum Idololatriæ & sceius augurandi ac ariolandi, & cum Dæmone cōfortium habendi.

Aspice inobedientem protervumq; Religiosum. Quis illi vultus, qualis sermo? quis incessus? quales metus? turbata mens, torvus intuitus, impetuosus gestus, præcepti sermo & incessus, amarus animus, absorpta cogitatio, profunda suspiria, dum gemitus, querelæ perpetuæ, vita infernali statui par. Inobediens Religiosus, gravis Superioribus, terribilis communitati, pestifer fratribus, odiosus omnibus, externis scandalosus, abiectus à Deo, venenosus sibi ipsi, ludibrium Diaboli, spernit monita, repellit consilia, duratur panis, rejicit solatia, ridet beneficia, pallor vultu, scintillat oculis, spirat ultionē, offensam servat, nutrit odia, ferit discordias. Inobediens amarum silet, horridum loquitur, socios amaritudinis vestigat, inventos diabolo immolat, ceteros aspernatur, Superiores odit. Nec verò putandum est hæc fieri à magna tantum inobediētia &

lethali protervia: etiam in minutis esse inobedientem Maioribus, eosdem, panē sal tē eosdem fructus parturit: Nihil ut referat in quanta re, materiave sit inobediens, modo sit inobediens. In parvo obiecto imperii forsitan, major affectus ac per hoc etiam effectus inobediētiæ.

Sed quid multis ista pestis explicetur, cū in oculis mundi sit, quam malum sit etiam in minimis non obedire: Quod minus? quod minoriū præceptum, si materiā spectes, quam ab unius arboris fructu abstinere, inter omnes delicias Paradysi non obedire huic minuto præcepto. Parentes nostri, quis satis explicet mala huius inobediētiæ? omnia mala culpa & pœnæ, damni & sensus, omnes pœnæ huius alteriusq; vitæ effectus sunt, fructusq; huius inobediētiæ, in materia tam vili. Sed quanto præcepta res minor, tanto inobediētia maior, malitia gravior & pœna justior. Si hoc supplicium inobediētiæ parvum est, addatur illi mors Unigeniti Dei, quam necesse fuit ab eo subiri, ut virus inobediētiæ unus aboleri posset. Et quod obsecro volumus expressius, inobediētiæ etiam in minimis commissa damnum vel supplicium, quam est totius mundi, totius humani generis tempore æternumq; exitium, & insuper Unigeniti Dei in Cruce tormentum: levissima Adami inobediētia, exprimi satis non potuit, per omnium hominum æternam pœnam, sed sanari debuit per difficillimam capitalemq; Filij Dei obediētiā. Ergo saltem hoc impellat, nos, ad servandam obediētiā.



CAPUT VIII.

DE

OBEDIENTIÆ VOTO

Ejusq; perfectione requisita in Societate
I E S U.

Quantum requirat obedientiam ejusque
perfectionem Societas.



Uomodo S. P. Noster I-
gnatius filios suos in obe-
dientia virtute ac Voto
voluerit esse perfectos, id
cognosces ex ejusdem S.
Fundatoris verbis quæ in
Eristola de Obedientia scriptæ sūt. Ego sine
eam in omnibus vos donis, ornamentisq; spiritua-
libus, tum potissimum Obedientia virtute præ-
stantissimos esse curo, idq; non ob eximia solum
& singularia eius bona, quæ tot tamq; illustribus
sacrarum literarum testimoniis, etq; exemplis
comprobantur, sed etiam quia si hanc sola vir-
tus est, quæ virtutes ceteras menti inserit, inspi-
rasq; custodit. Nec dum floruerit, procul debito
fluebunt reliquæ, et tuncq; fructus, quales & ego
in animis vestris exopto, & suo iure postulat is,
qui humanum genus, neglectæ obedientia si clere
assiduum ac perditum saluari ipsius obedientia
reparavit, factus obediens usq; ad mortem
mortem autem Crucis.

Expende accuratè hæc verba S. Fundato-
ris, in quibus vult filios suos obedientia
præ alijs virtutibus præstare. 1. Præfert
hoc ipso omnibus virtutibus donisq; spiri-
tualibus unam obedientiam. 2. Vult esse
nos in ea præstantissimos, hoc est, vult eam
à nobis in gradu non qualiquam sed præstan-
tissimo possideri. 3. Ejus rei causas ponit
graves, 1. Obedientia commoda ex sacris
scripturis nota. 2. Quia illa inserit alias
virtutes menti. 3. Quia insertas custodit.

Quia florere facit alia bona & fructificare.
5. Quia obedientia reparavit genus hu-
manum per inobedientiam peritum. 6. Quia
id Christus Dominus exigit à nobis in o-
peculiari, quod in eo est licitum, quæ quæ
salvavit sua obedientia, merito à nobis exi-
git præstantissimum obedientiam.

Uomodo adhuc S. Ignatius & c. m-
eo Societas exigit perfectum obedientiam,
agnosces ex eisdem ejus verbis, quibus dicit:
Ad aliu R. 1. g. nam ordinem suum dicit par-
mur superari non. id est, vig. vig. & cetera vi-
ctus cuiusq; spiritate, quam sibi quæq; rati, ac
disciplina sibi sibi paret: vera quæ in ac per-
fecta obedientia, ablationemq; voluntatis atq; in-
dici, maximè velim, Fratres Chæ. 1. n., esse co-
spicuos, quæ in hac Societate deo ac Dom-
no, ro de servium, eiusq; Societatis veram ger-
manamq; sobolem, hac quasi nota distingui, quod
nunquam intueantur personam ipsam cui obedi-
unt, sed in ea Christum Dominum, cuius causâ o-
bediunt.

1. Non vult simpliciter superari nos ab
alijs Religiosorum Ordinibus, in austeritate
vitæ, nam etiam hæc Societas necessaria
est, sed conditionatè loquitur: si superari de-
bemus in aliquo ab alijs, superari nos potius
pariamur in austeritate corporali, quam in
obedientia perfecta. 2. In ea vult omnes
nos esse maximè conspicuos, excellentes,
perfectosq; non tantum in executione im-
peratarum rerum, sed præcipue in abdicati-
one voluntatis iudiciiq; nostri proprii. 3.
Vult

274 *Caput VIII. Quantum requiratur obed: ejusq; perf: Soc:*

Vult nos in Superioribus nostris nunquam considerare Personas proprias ipsorum, sed Personam Christi Domini cujus nomine illi praeiunt & imperant, nosq; obedire debemus. 4 Atq; hanc Personam Christi in Superioribus considerationem, vult esse notā, & differentiam quā essentialē aut propriā nostram, discernamus ab aliorum Religioforum Ordinum filiis. Sicut animalia unius speciei distinguuntur ab aliorum animalium individuis suā propriā differentia. Diligenter ergo expende quantum per hoc tempus curae potueris, quantumq; profeceris in hac nota & differentia tua, an verò vix in mentem tibi venerit hactenus istam notam curare. nedum in ea perfectum fieri.

III. Quomodo adhuc S. Pater desideret in nobis perfectam obedientiam, cognosces perpenſis illius verbis. Atq; idcirco in Societate tam diligenter hanc virtutem obedientiae exerceri, vigere percipio, quasi in ea Societate nostrae bonum ac salus universa consistat. Certè valde difficile est invenire, quo pacto S. Pater potuerit, magis Societasq; possit studiū obedientiae commendare suis filiis, immo obligare ad amorem, cultum perfectionemq; illius. Nam si Societatis nostrae bonum universum ab obedientiae exercitio dependet, ergo bonum omne Societatis conservat, totiq; Societati vitam & omne aliud bonum procurat, immo dat, quisquis obedientiam in ea strenuè pro sua parte exercet. E contra verò omnibus bonis, vitaq; & substantia universa Societatem, quantum in se est, defraudat is, qui in obedientiae amore, cultu, observantiaq; negligentior est. Nec ullo modo pejore potest de Societate universa mereri, quam contemptui habendo, & facile transgrediendo, virtutem, exercitium, votum perfectionemq; obedientiae.

Quocirca quā quisq; amat Societatem, quā ei omne bonum exoptat, quā ad ejus incolumitatem, pro sua parte omnibus viribus obligetur, tam obligatur ad perfectissimam obedientiae studium exercitiumq;

quoniam in hac omne bonum, totaq; salus Societatis consistit. Ad hunc lapidem Lydium, explora studium, laborem, diligentiam, amoremq; tuum in obedientiam, inque ejus Voti observationem, & perfectionis ejus exercitium. Et adverte quod in tantum sis universi boni salutisq; Societatis negligens ac destructor, in quantum es Voti virtutis perfectionisq; obedientiae neglector, & tepidus exercitator, aut facilis transgressor, nec illius per omnia perfectionis puncta à S. Patre tradita & explicata sectator.

IV. Quam diligenter adhuc nobis S. Pater & Societas perfectae obedientiae assiduum studium commendat, cognosces id ex eo exemplo, cujus vi expugnare studet omnem nostrum in colenda obedientia torporem, ab exemplo inquam, obedientiae Christi, quae sine dubio, sicut fuit perfectissima, ita ab ea salus humani generis & peccandit & manavit. Ea propter S. Pater, sicut ab eo exemplo Christi Epistolam suam de Obedientia inchoaverat, ita etiam eodem repetito eandem concludit dicens: Vos ergo per Christum Dominum nostrum obſſet, qui se se nobis non modo Praeceptorem, sed etiam exemplar praeſtavit obedientiae, ut ad eam toto pectore incumbamus. Sanè sufficere praeceptum Christo Domino de obedientia dedisse: sufficiebat etiā si S. Pater Christi Domini nobis idem praeceptum proposuisset, sed prout Christus voluit esse non tantum Praeceptor verum & exemplar, ita & S. Pater, non praeceptum tantum, verum & exemplum Christi obedientiae nobis ob oculos ponit, & tanquam acerrimo stimulo, nos ad obedientiae studium impellit, ut toto pectore in eam incumbamus.

Adverte ergo quantum distes ab obedientiae Christi perfectione, quā procul absis à difficultate rerum tibi & Christo imperatarum, quā procul absis ab exacta obedientiae observatione. Certe tibi nunquam imperata est mors, nunquam mors Crucis, sed longiores factu facillima & tamen tua vacillavit obedientia sapientia,



CAPUT IX.

Quid sit obedientia? & fundamenta illius?



I. Obedientia Religiosa, est virtus, quæ voluntatem hominis, voluntariè, sincerè, perfectè ac plenè, Dei, ac propter Deum, Vicariorum ejus voluntati subdit eamq; subiectionem Votò confirmat.

Vel: est virtus quæ homo, suæ propriæ voluntati, suoq; proprio arbitrio, Regimini ac eorum renuntians, omnem sui curam & gubernationem, voluntariè in Deum, ejusq; Vicarios, Superiores refundit, ad idq; Votò se perpetuo adstringit, cupiens, & paratus, & gaudens, se à Deo per Superiores suos, Vicarios autem ejus in omnibus gubernari. Expende singulas particulas harum obedientiæ descriptionum, tibiq; applica. &c.

II. Fundamenta Religiosæ obedientiæ. Primum fundatum est, in absoluto Dei super omnem Creaturam Dominio, & in absoluta creaturæ omnis ad Deum subiectione: manante ex eo, quia Deus est Creator, & Auctor, & Parens, atq; tons omnis creaturæ, tam quoad ejus primum esse, quàm quoad omnes perfectiones, potentias, actionesq; quæ, quàm quoad durationem permanentiam conservationemq; in iisdem omnibus, quàm deniq; quoad exercitium omnium virium, partium, potentiarumq;. Ex quo sequitur: ut Deus sit absolutus, Dominus, possessorq; creaturæ omnis, & illa vicissim sit absolutè subdita subiectaq; Deo secundum omnem suam realem circumstantiam, conditionemq;. Quare Deus, potest quicquid vult ordinare, statuereq; de omni creatura, omni tempore, creatura autem tenetur, omni naturali jure subdi & parere, cuicunque Dei ordinationi voluntati ac legi. Usq; autem adeo hoc Dominium in Deo, & hæc creaturæ subiectio in ipsa est, intrinsecum, & essentialè, & imbibitum, ut nec Deus Dominio istò in creaturam se privare, nec creatura ullo modo subiectionem exuere possit.

Atq; hoc est primum obedientiæ Religiosæ fundamentum, valdè profundè in natura, omnis creaturæ radicum. Licet autem Deus homines & Angelos liberò arbitrio præditos creaverit, non tamen per hoc, Angeli & homines eliberati sunt ab hoc naturali Dominio Dei, & ab hac naturali sua ad serviendum Deo obligatione, quasi possint quidem si velint non subdi: sed potius contra, ad naturalem, omnibus alijs Creaturis communem inditam obligationem, Deo se ac ejus voluntati & legibus subdendi, habent Angeli & homines aliam naturam propriamq; sibi modum & motum & legem, seu pondus, quo se Deo subdere tenentur, scilicet propria sua voluntate, ita ut quod naturaliter tenentur, sicut omnes autem creaturæ irrationales, hoc ipsum præterea voluntariè & sponte, atq; ex electione facere quod teneantur: & nisi faciant id sponte sua, poenis quidem & iræ Dei subjaceant: & nihilominus naturali illa & omnibus communi subiectione, Deo inviti quamvis subiant plenissimè: & quam Dei voluntatem bonà ac libera voluntate sua nolunt explere cum merito, hanc naturali subiectione explent, Dominioq; Divino subjacent cum supplicio & ita nihil aliud, malà sua voluntate recedendo à Deo, lucrantur, quàm quod à Deo placito recedentes, accedant ad Deum iratum.

III. Aliud fundamentum Obedientiæ Religiosæ est situm in modo, quem Deus servat in gubernatione creaturarum suarum, præsertim rationalium. Est autem talis modus Quia Deus non semper, immo valdè rarè & paucas creaturas per se solum immediate gubernat, sed adhibet ad id aliàs aliasq; creaturas, quarum alias alijs præponit, alias subjicit alijs, & utraq; in hoc sibi obedire iubet, ut præpositæ alijs, imperent propter obedientiam quàm Deo, imperare iubenti, debent, subiectæ verò alijs subint & obediunt, etiam propter obedientiam, quàm Deo, subesse obedireq; iubenti debent. Unde

tam Superiores peccarent in Deum, si haberes sibi à Deo impositum onus imperandi, imperare nolent, quam peccarent in eundem Deum subditi, si habentes impositum sibi à Deo onus obediendi, obedire ac subesse nolent. Non est enim potestas nisi à Deo, quæ autem à Deo ordinata sunt itaq; qui potestati resistit, Dei ordinationi resistit.

Quia ergo Deus creaturas gubernat, & tam hæ quam illæ obedire tenentur Deo, si-ve imperando aliis, si-ve obediendo, fit ut obedientia quæ Deo debetur duplex sit dupliciterq; præstetur, primò quidem immediatè ipsi Deo, secundò mediatè quidem, median- tē scilicet creatura alia v. g. homine, quem Deus Superiorem aliis dedit pro se ipso & loco sui. Non ita quidem pro se, quasi ipse Deus nihil agat curetq; homines subiectos alicui homini Superiori à se instituto, sed ita ut Deus per hominem, tanquam per suū instrumentum homines regat hominumq; personæ & imperia & actiones sint actiones & instrumenta, sint instrumenta personæ Dei & imperiorum & actionum. Sicq; Deus subditos dupliciter gubernat, & per se immediatè, sed inevitabiliter, & mediatè per alios homines Vicarios suos tanquam sua instrumenta. Ac sicut quis non obediendo Deo per se solum immediatè aliquid imperanti, peccaret sine dubio graviter in Deum, prout patet in Adamo, ita perinde peccat, si quis non obediat Deo, mediatè imperanti, per aliquem hominem à se adhibitum. Ideoq; ipse dixit: *Qui vos audit, me audit, & qui vos spernit, me spernit.* Et Moyses rebellibus dixit: *Non est murmur vestrum contra nos, sed contra Dominum.* Nam qui sumus nos? non dixit, quasi me spernit, vel, murmur vestrū est quasi contra Dominū, sed simpliciter, me spernit, contra Dominum est murmur: quia scilicet, sicut directè Deus est, qui præest ac imperat in persona hominis & nō ipse homo, ita etiam Deus est, qui auditur & honoratur, spernitur & reijcitur in persona hominis, & non ipse homo.

Duo proinde hæc in pūcto cognoscenda & penetranda sunt. Unum est, Deum esse ipsum omnino imperantem & gubernantem si-ve per se sine homine, si-ve per se median- te homine, ac per hominem gubernet & imperet. Alterum, obediendum esse æqualiter acquiescendumq; voluntati & Providentiæ Divinæ, tam quando Deus per solum se, quam quando per mediātem hominem pro-

videt & imperat. Et ratio manifesta atq; conveniens est: Quia cum Deo debeatur obedientia, ut in pūcto secundo vidimus, eadem omnino illi debetur, tam quando sub sua persona propria, quam quando sub & in persona hominis vicarij sui præcipit. Neq; enim Deus definit esse Deus, quando Vicarium adsciscit per quem imperet: Neq; homo definit esse Dei subditus, quando Dei jussu subditur ipsi Deo sub persona hominis Vicarij: immo pertinet hoc ad fidelitatem & plenitudinem subjectionis humanæ ad Deum, perinde promptè ac reverenter obedire Deo sub persona Vicarij, quam etiam sub persona sua.

IV. Tertium fundamentum, quod ex prædictis ac maximè ex ultimo emanat, Obedientiam Religiosam fundat & omni perfectione exornat. Nempe in Superioris Persona, Divinam Personam propriam intueri, inq; voluntate Superioris, voluntatem Dei, inq; auctoritate hominis, Auctoritatem Dei, in potestate hominis potestatem Dei. Revera enim in homine non est potestas humana imperans principaliter & primariò sed tantummodò instrumentaliter & per modū velaminis cujusdam & derivantis voluntatem Dei, potestatem & auctoritatem ejus. Non secus ac in Eucharistiæ Sacramento species Panis aut Vini, per accidens & per modum velaminis veluculiq; suscipiuntur & manducantur: re autem ipsi & per se, primariò Corpus & Sanguis Christi suscipitur & manducatur. Sic & in obedientia quæ fit homini, per accidens quasi homini redditur, per se autem ac primariò Deo ipsi, ac potius voluntati & Auctoritati. Hoc fundamentum à S. Patre nostro Fundatore sæpissimè inculcatur filiis Societatis, ut nunquam in Superioribus agnoscant personam hominis sed Dei, cupitq; S. Pater. Nos sedulo in eā curam & exercitationem incumbere, ut Christū Dominum in quolibet Superiore agnosceret studeamus, in eoq; Divinæ Majestati reverentiam atq; obedientiam summa cum Religione præstemus. Hanc etiam vult Sanctus Pater, Esse notam veram & germanam sobolis huius Religionis, quia non intuentur personam cui obediunt, sed in ea Christum Dominum, cui obediunt.


Hujus fundamenti defectu Religiosa (1). obedientiæ virtus, votumq; vacillat necessario semper, neq; quisq; perfectus esse ullo modo potest in obedientia, donec in hoc fundamento solidissimè fuerit constitutus, donec

nec inquam, per continuam & diuturnam praxim sibi non tantum familiare & facile, sed etiam naturale fecerit, in Superiore quocumque etiam si vel umbram Superioris habeat, non hominem sed Deum ipsum agnosce- re, auctoritatemque Dei revereri & volunta- tem ejus adimplere. Hunc igitur ex præ- senti meditatione & præsertim ex hoc pun- cto ultimo fructum decerpere stude, ut fir- missimè statuas, exercere te diu, continuo, infatigabiliter in Superiore Deum agnosce- re, colere, audire, revereri, & voluntatem ejus, tanquam omnino & revera Dei præ-

stare, donec ipso usu assiduo hæc res vertatur tibi in naturam, & delectationem. Facilita- temque, perinde ut usu nobis venit in natura facilitatemque, quoties in altari videmus ex- positum SS. Sacramentum, non respicere ad vilitatem specierum panis, sed ad veritatem majestatem, dignitatemque Christi ipsius adli- tescentis sub speciebus panis. Ab hoc e- nim exercitio, Deum in Superiore quo, bet intuendi, manabit omnis perfectio & excel- lentia obedientie, quam S. Pater à nobis e- xigit, & ad quam hæc virtus extolli natura sua potest.

CAPUT X.

De alijs fundamentis obedientie Reli- giose.

I.  Onstat imperfectissimam. Intellectus nostri cognitio- nisque ac scientie ac pruden- tie naturam; de qua dictum est in scriptura. Cognitiones nostræ timidæ, & incertæ Providentiæ nostræ. Primò e- nim vix aliquid scientificè, evidenter ac in- fallibiliter, intellectus ac ingenij nostri, vi perspicaciæque cognoscimus: paucissima cer- tè, & quæ vix cum labore invenimus & no- vimus, immo ad ea quæ sunt notissima per se ac natura sua, nosse intellectus sic cali- gat & cæcutit, teste Philosopho. Sicut no- ctuarum oculi ad solis lucem.

2. Deinde sumus in omnibus pleni dubi- js, opinionibus, suspicionibus, incertitudi- nibus, potissimum in practicis, & quæ sunt agenda, quæ honesta, quæ licita, quæ recta, quæ vera, inde perpetuis involuti sumus, errandi & impingendi periculis.

3. Præterea rerum, & negotiorum, agen- dorumque circumstantias & condiciones, vix unquam ita omnes nosse, omnesque discutere & ad omnes advertere possumus, ut non plu- res, atque graviores nobis sint absconditæ, quo fit, ut qui videbamur optimè ponderas- se, circumspexisse, tamen sæpè sæpius inve- niamur, vel inveniamus nos parum bene

expendisse & ordinasse, erumpentibus subi- to circumstantiis quas non videremus, & ob quas aliter longe fuit de toto negotio sta- tuendum, quod quotidie, & in magnis par- visque rebus, æquè etiam diligentes pruden- tesque experiuntur.

4. Adhuc intellectum nostrum in pra- vum à recto, in falsum à verò, detorquere plurima v. g. Affectus nostri, Amor nostri, ira, desiderium, odium, tristitia, timor, spes, desperatio, item studium placendi alijs, me- tus offendendi alios, exempla aliorum, natu- ralis cupiditas ad idolebras, consuetudo & usus inolitus. Hæc omniaque faciunt nos, in rebus, negotiis, consiliis, vel cæcos, vel ipsi lumini rationis rebelles, ut non ratione sed affectum sequamur.

5. Accedit, quod quantumlibet multa benè despiciamus ac statuamus per judiciū & intellectum, tamen ad pauca sufficimus propter renitentiam affectus & voluntatis, aut propter animi obacula, seu infirmitates corporales, seu ab extrinsecis impeditoribus objecta. Insuper sæpe fit, ut pro intellectu- ali cognitione innuat nobis phantasia & co- gitativa apprehensio evertens rationem, aut certè formidinem illi incutiens, ut in luce evidenti rationis, nihilominus hæsitet ac for nidet, immo & erret, deterrente illum à recta rationis regula & detorquente in stul- tum

tum errorem, sub specie securitatis cuiusdā, ineptæ phantasiæ imaginationisq; & apprehensionis vehementis perplexitate, ut evenire solet scrupulosis, qui cum ubiq; velint esse securi, nullibi sunt securi, sed magis magisq; perplexi semper in omnibus, quia ipsa rat omnis regulam, seq; ipsos suspectos habet, & non obsequi apprehensionibus timent; quō fit, ut quantō prudentius, cautiū, circūspectius, securiūq; agere volunt, tantō ineptius stultiūq; agant, & perplexi, ac tandē A etiam insani evadant.

Hæc similiaq; sunt incommoda nostri intellectus; propter quæ dixit monacho sapientis: ne innitaris prudentiæ tuæ & Apostolus monuit: non plus sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem. His omnibus incommodis, exquisitissimè efficacissimè, solidissimèq; medetur obedientia Religiosa, per hoc solum, quia pro Regula agendi quilibet habet sapientiam & voluntatem ipsius Dei; quæ cum nec fallere, nec falli possint, hinc fit, ut quisquis ad normā & ductum earum agit, (agit autem quisquis ex obedientia omnia facit) extra omne periculum erroneè, imprudenter, illicitève agendi, fit. Hæc expende benè & ad animum demitte; sunt enim fundamentum obedientiæ, & his quicunq; sapit ad amplectendam obedientiam ejusq; amorem & exercitium, necessitate ipsa cogitur, cogiq; se latatur.

II. Imperfectio voluntatis nostræ ac libertatis adhuc pluribus defectibus ac periculis magis scater malis quam intellectus. 1. Primo enim est maligna per se & malitiæ omnis seges, adeo quidem, ut quantumlibet per intellectus lumen proponatur illi malitia sua, malitiæq; facti, in quo prorumpit, tamen præceptis & velut cæca ruat in illud sciens, volens. Deinde est ad bona tarda difficilisq; tum ex se se, tum ex consuetudine tum ex affectibus pravæ concupiscentiæ aliarumq; passionum effreniū, tum ex illecebris sensuum externarum, rerumq; sensibus blandientium, ac voluntatem in sui voluntatem trahentium.

2. Adhæc eadem voluntas, esto aliquando bona sit, id est, se ad bonum convertat, illudq; appetat, ad illud tendat, est tamen mutabilis, & convertibilis à bono facillimè unde vel cessat omnino à bono, vel languet in illo, vel in oppositum malum tendit, vel dilatione se ipsam eludit, vel difficultatibus veris, fictivè frangitur, vel blanditiis sensu- alibus vanisq; emollitur.

Præterea est intellectui rebellis non raro immo passim, agitq; & fertur contra scientiam & lumen rationis, indeq; rabiem in se provocat conscientia remordentis.

5. Ad hæc autem, etiam ipsa sibi rebellis est, non vult, quod vult; & vult, quod non vult, tanquam fluctibus oppositis mare æstuans, & fluctus suos inter se se collidens. Unde non tantum est illud verum dictū à quodam: video meliora proboq; deteriora sequor, sed illud etiam Apostoli: non quod volo bonum hoc ago, sed quod nolo malū hoc facio. Propter quod alius queritur se factum sibi ipse gravem. Valde enim grave est, se sibi contrarium pati, & tanquā in duos divisum, & esse quod non est, & nō esse quod est, velle quod non vis & nolle quod vis.

6. Præterea esto velit intellectui voluntas concordare, non tamen etiam sic est tuta. Nam cum intellectus obnoxius sit tot malis, ut visum est in primo puncto: voluntatem, esto cum ipso conjunctam, ipsam obnoxiam esse.

7. Deniq; est inefficax & morbidus homini similis, qui licet se vellet movere loco, non tamen potest ob infirmitatem membrorum: ita voluntas nostra sæpe licet videatur sibi velle, non tamen revera vult, sed tantummodo vellet finem assequi, si id absq; labore qui est in mediis, posset confici: vult finem sine mediis; quod perinde est ac velle volare sine alis, velle videre sine luce & oculis, velle pervenire non eundo, nec viā molestiam tolerando. Ita sæpe volumus pacem sine patientia, volumus patientiam sine molestiis, humilitatem sine humiliationibus, volumus scientiam sine studiis, volumus victoriam sine pugnis &c. His incommodis voluntatis, medetur mirifice obedientia præsertim Voto firmata; omnia namq; hæc incommoda prorsus amollitur, & Sapientia voluntateque Dei exploditq; explet, ut vidimus.

III. Notandæ sunt perfectiones Dei quædam super quas fundatur Obedientia Religiosa, ejusq; Votum, & quas Deus obedientiam voventibus obligat. 1. Deum esse sapientiorē quā nos sumus. 2. Esse meliorem quā nos sumus. 3. Esse potentiorē quā nos sumus. 4. Esse amantiorē nostri quā nos sumus. 5. Esse fideliorē quā nos sumus. 6. Esse digniorē quā nos sumus. 7. Esse deniq; diligentiorē circa nos, quā nos sumus. Hæc utique nemo

nemo sanus negabit in Deo esse meliora & perfectiora quam sunt in nobis. Hæc autem omnia bona sua, Deus obligat ijs qui se illi per obedientiam subdunt, seu qui propter se obedientiam iugum ac Votum subeunt. Ex quibus consideratis vel obiter, non potest non enasci immanis quædam cupiditas obediendi Deo, simulq; securitas obediens, ac tandem felicitas: deniq; magisterium perfectissime obediendi in obediendoq; semper & libenter perseverandi. Si enim Deus est sapientior, quam tu o homo melius igitur & sapientius te gubernabit, quam tu te ipse gubernare posses. Depone igitur sapientiam & prudentiam tuam omnem, & confide securus Divinæ. Si Deus est melior quam tu Religiosè, meliora igitur Tibi volet, quam tu velle posses. Ejus igitur bonitati confusus, curam tui omnem, de commodis ac bonis tuis cogitationem omnem depone & jacta omnem cogitatum tuum in eum. Si Deus est potentior quam tu Religiosè, facilius ergo mereris ea omnia tibi præstare vel efficiere, quæ sciverit tibi vel necessaria, vel salutaria, quam tu qui es infirmus, impediri facile potes, & frangi, ipse autem est omnipotentia ipsa & ejus velle est posse. Si Deus est amantior tui, quam tu ipse tui Religiosè amplius ergo de illius in te caritate confidere, ab ab eo sperare potes, quam a te ipso, amoreq; tui posses. Exue ergo te amore tui, & amandum te Deo nudum ab ipso te trade. Si Deus est fidelior tibi, quam tu ipse tibi? ejus igitur curæ ac providentiæ totum te crede, & omnia tua, quoniam ille & de omnibus & suo quoq; tempore, in omni pondere, numero, mensura circumstantiaq; tibi providebit, teq; curabit, tuaq; omnia ordinabit, & omnia tibi promissa, tam in hac quam in altera vita explebit, & tantummodo ut tu quoq; illi fidem serves, obedientiam Votivam semper expleas, nequæ gloriam illius tibi usurpes, allabora. Si Deus est dignior quam tu? utiq; est dignior, ut tu illi potius quam tibi subis, dignior est sapientia, & bonitas & omnipotentia & Caritas & Fidelitas, ut ab illa gubernaris, utq; illi credas, fidas, protegaris; ab illa ameris potius quam à tua sapientia stulta, bonitate falsa, potentia infirma, dilectione prava, fide infideli. Si Deus est diligentior quam tu circa res tuas, securius ergo conquiesces in ejus cura quam in ulla tua, quoniam ecce non dormitabit, neq; dormiet qui

custodit Israel, sed habet omnes oculos tuos intentos super te, considerans omnes vias tuas, in absconditis quaslibet partes, custodiens omnia ossa tua, omnesq; capillos capitis sui habens numeratos apud se. Ex his consideratis bene adverte quàm optima & planè invidenda sit conditio Religiosorum, quia Deo obedientiam suam vovent. Habent enim tanta bona Dei sibi obligata, adeo ut sicut Religiosi obligati sunt Deo per Votum obedientiæ, suamq; omnem libertatem, voluntatem, sapientiam, prudentiam, scientiam & efficacitatem, & omnia quæ quia sunt Deo obligarunt; Deiq; fecerunt, quæ Deo subtrahere, & sua voluntate præter Divinam usurpare non possint, sine infidelitatis rapinæ sacrilegiiq; nota, ita quoq; Deus & minus bona enumerata obligata maneat Religiosis, nec ea Deus, illis negare potest absque nota infidelitatis, usq; adeo, ut si Deus de alijs creaturis suis nolle fortasse cogitare, curamq; illarum agere, tamen Religiosorum Voto obedientiæ sibi obligatorum illudquæ fideliter observantium, teneretur peculiari quadam fidelitatis obligatione, cura gerere.

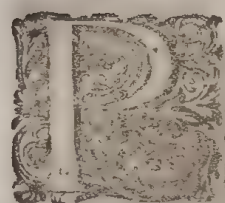
O Religiose, numquid non dices tibi cū Propheta laeta cogitatum tuum in Dom. num, & ipse te enutriet, & Dominus regit me, & nihil mihi deerit, in loco pascuæ. Bonitatis, sapientia, caritatis, omnipotentia &c, tibi me collocavit.

IV. Porro hæc omnia bona sua jam proposita deposuit Deus in Superioribus tuis & per eos tibi omnia impendit, ut tantò certius, facilius, evidentiùsq; tibi ad manum sint semper, quantò tibi superiores tui sunt notiores, viciniore, accessu faciliore. Nec quidquam tibi imminuitur de illis Divinis bonis, per hoc quod sint tibi apud Superiorem, inq; illius voluntate ac imperio & Regimine deposita quin potius, tibi quodammodo sunt aucta, certè magis in promptu, magis ad manum, magis ad usum proposita, atq; ad securitatem certitudinemq; applicata.

Quare non minùs debes Deo, te per Superiorem aliquem, quisquis ille sit, qualibuscunq; qualitatibus præditus, gubernanti fidere, nec minùs diligenter perfectèq; illi obedire, quam si immediatè facieq; ad faciem te Deus regeret ipse per se: immo illud est tibi suavius, securius, facilius, meritoriumquæ magis.

CAPUT XI.

De tribus gradibus Religiosæ Obedientia.



Primus gradus Obedientia a S. Patre nostro positus in eo ut mandata subditus opere exequatur. Hunc Obedientia gradum S. Pater imperfectum vocat, & Virutis nomine etiam indignum, si ab aliis gradibus se junctus sit, & nisi ad alterum quoque ascendat. Est tamen iste gradus omnino necessarius, & aliorum fundamentum atque finis eorum. Quid enim profunt, immo quid sunt reliquæ Obedientia perfectiones, si hæc una desit, ut opere ipso perficiatur ab obediente, id quod ab auctoritate superioritateque imperatur. Ergo licet infimus sit iste Obedientia gradus, si solus sit, nullus tamen alius satis est si hic solus desit. Sed omnes Reliqui in illum tendunt, illum ornant, illum supponunt, illum coronant. Habet tamen iste gradus, licet infimus, hoc præ aliis, superioribus gradibus, quod ille solus, non sufficit ad virtutem sufficit tamen ad exteriorem satisfactionem, cum id in aliis non ita fiat, quin, quantumlibet subditus consentiat voluntate & iudicio, nihil tamen hoc ad Obedientiam proderit, nisi ad affectum executionemque imperii, quantum prævalet accesserit, ipsaque reali efficacia imperatum negotium peregerit.

Propter hæc habet iste ipse gradus Obedientia primus, infimusque suas perfectiones proprias, quamvis non omnino ab aliorum graduum perfectione se junctas. 1. Executio imperata rei debet esse prompta, & omnino velox, moras non necans ulla, sed statim, eo quod in manibus est, opere, etiam imperfecto deserto, ad inchoationem perfectionemque ejus quod imperatur, voce vel signo sese accingens illicoque conferens. 2. Executio debet esse integra, ut opus quod imperatur exequatur integrè, tam quoad omnes operis partes, quam quoad finem & absolutionem ultimamque manum quatenus Obedi-

entia exigere videbitur. 3. Executio debet esse indifferens, æquè magna ac parva, levis ac ardua, vilis, ac honorifica, obiter ac graviter imperata perficiens. 6. Executio debet esse sincera & fidelis, idemque diligentia & fidelitas tenore faciens omnia quæ imperata sunt, sive palam & in oculis sive sine arbitris & privatim facienda sint, sive sint ventum in manus superiorum sive nemine confilio facienda veniant. *Ex Animo*, ut ait Apostolus: *& sicut Domino serviendo*, qui ubique dignus est perfecti Obedientia & fidei executione.

Secundum gradum Obedientia Religiosæ, S. Pater noster ponit in eo, ut voluntas Obedientis contentiat cum voluntate imperantis ut scilicet idem velit ac nolit quod Superior vult ut amet imperium, & rem imperatam, & ipsum imperantem. Etenim ibi non duræ necessitate servitur (surgit verbis Leonis Magni S. Pater noster) ubi diligitur quod jubetur. Eiusque hujus manifesti ratio, quia repugnante voluntate non potest fieri bona & fidelis, & aliis, jam expositis partibus absoluta executio imperata rei. Non est autem difficile amare & velle hoc quod videmus Superiorem velle, si consueverimus in Superioris Persona, non Superioris, sed Dei Personam, & in Superioris voluntate, non humanam sed Dei voluntatem agnoscere. Id enim si fieri vix est possibile in Religioso aliquo esse tam miseram voluntatem, quæ non libentissime velit, quod Deum videt velle in Superioris sicut hominis voluntate. Dei enim voluntas sive sit nuda & ipsius Dei, sive sit palliata, & vestita voluntate Vicarii sui, eadem est, & æquè amanda, æquè appetenda, æquè executioni mandanda perfectè. Est enim valde ridiculum velle Deum honorare & audire in sua persona, non autem velle in aliena, sicut stultum est velle Regem honorare in sua persona, & in oculis presentem, nolle autem post cortinam aut velamen aut in Prorege constitutum & mandantem. Hic

Hic gradus obedientiæ eſt longè præſtanti-
or priore, eſſi dirigatur ad priorem & fun-
detur in illo: alioqui ſterilis, & planè otio-
ſus, ne dicam ridiculus ſit abſq; illo. Ha-
bet præterea hæc obedientia voluntatis, ſuas
perfectiones quibus exornari vult, ut ſit o-
mnibus numeris abſoluta, ſed ex melius a-
liò locò expendentur. Nunc ſufficiat ex
hoc puncto conſiderato ſtatuerè firmiter cū
animo ſuo, omnem Superioris voluntatem,
Dei voluntatem reputare, credere & agno-
ſcere, tanquam talem amplecti & execu-
tioni mandare. Hoc eſt enim in animo & ex
cordis plenitudine obedire; hoc eſt etiā quod
Deus vult velle, & ſecundum Cor Dei eſſe.

Terrium obedientiæ gradum, S. Pater po-
nit in intellectu, ut ſcilicet idem ſentiat &
iudicet ſapiatq; obediens, quod imperans:
non diſcrepans ſuo iudicio. ab ejus iudicio,
ſed ſicut in fide captivamus omnem intelle-
ctum in obſequium fidei, ceſſantq; omnes
diſcurſus rationis, ubi aliquid audimus eſſe
de fide, eſſe à Deo revelatum, & tanquam
tale ab Eccleſia deſinitum; ita & in obedi-
entia captivamus omnem intellectum inge-
nium, diſcurſum, iudicium, in obſequium
Divinæ voluntatis ac Sapientiæ, & auctori-
tatis, ceſſantq; omnes ratiocinationes, om-
nes diſcurſus, omnia examina, quare quo-
modo imperatum ſit: ſtatim ut audivimus
eſſe ita imperatum, ita viſum, ita placuiſſe,
ita decretum eſſe à Superiore, vel potiùs ab
ipſo Deo, interprete ac declaratore internū-
tioq; Superiore. Perinde, ut cum quis præ-
conis voce audit promulgatum edictum,
Magiſtratùs, ſtatim inclinât animum ad pa-
rendum Magiſtratu & ejus decreto, per in-
ternūtiū, præconis vocem, intimato. Ne-
quē expendit ſecum dignitatem aut ſapien-
tiam præconis, ſed attendit ad dignitatem,
potēſtatem, ſapiētiāq; Magiſtratùs. Hic
gradus obedientiæ fundatur & vigorem ſu-
mit ex ſapiētiā Dei, primāq; & æterna ve-
ritatē ipſius, cujus dictamina & ſenſum ex-
ponit Superior ſubditis ipſaq; ſe ſe per Super-
ioris mentem ac vocem manifeſtat iſſdem.

Quare ſubditi, mentem ſenſumq; Superi-
oris non debent accipere nec attendere tan-
quam ſenſum hominis errori ac cæcitati ob-
noxij, ſed tanquam revera ſenſum propriū
iudiciumq; æternæ ſapiētiæ, primāq; rati-
onis ac veritatis æternæ. Itaq; ſicut nemo
auderet diſquirere, aut ſub cenſuram vocare
id, quod ſciret ab æterna Sapiētiā Dei or-
dinatum ſtatutumq; eſſe. Ita revera nemo

debet diſcutere id quod novit ab æternæ ſa-
piētiæ Vicariis, ſeu potius ab ipſa æter-
na ſapiētiā per Vicarios ſuis præſcriptum
& imperatum eſſe. Numquid enim dicere
poſſet figmentum ſiguo. Quare ita facis?
certè Deus longè potius dicere poſſet, tam-
quando ipſe, quàm quando per Vicarios a-
liquid ordinat ſubdito: nolo ut ſervienti
conſilium meum: & illud: Fac ſicut velle
me nōſti, & bene licet tibi anima mea. Sa-
nè Diabolica eſt illa prudētia quæ exquirat:
cur præcepit Vobis Deus?

Atq; hæc eſt illa Sanctorum in obedi-
entia cæcitas & ſtulticia, omnibus ſapiētiis
oculatio, quæ nihil examinat, quod impera-
tum eſt: cui pro omnibus rationibus, pro-
tutionibus, convictionibus, demonſtrationi-
bus, eſt hoc unum: imperatum eſt, obedi-
tum eſt &c. Quod ſi quando aliquis obſer-
vare adhibet ſuper imperata, ad hoc adhibet,
ut ſibi tantò ampliùs faciat probabile &
juſta, & recte quæ ſunt imperata, licet non
ideo ſit obediendum, quia nobis probatur,
ſed ideo à nobis ſunt probanda quia impera-
tur: ita, & quilibet ſubditus quando appro-
ſcit & audit Superiorem ita ordinatè vel
imperatè, ſic accipiat, ac ſi audiret illum di-
centem ſolemne illud: viſum eſt Spiritui San-
cto & nobis. Viſum eſt æternæ menti &
ſapiētiæ, omnipotentis & voluntati Dei
& nobis. Hæc intellectus obedientia, &
cum Superioris voluntate ſenſaq; conſenſio
ſi adit, obedientia perfecta eſt, & nihil illa
ſuaviùs, nihilq; Voto illo ad obſervandam
faciliùs. contra ſi obſit, neceſſario labet om-
nis ſtruſtura obedientiæ. Nam repugnan-
te, ratione facile etiam voluntas ſubſiti
repugnat. hæc autem repugnante, execu-
tio vel nulla, vel frigida, vel non con-
ſtans eſt. Nemo enim exactè ac ſubter
facit, quod invito affectu, repugnante poſiti-
cio ſuo facit. Qui autem non ſubter
facit, non ex animo, non conſtante, non per-
ſeveranter, ſed ſervili & abiecto, & non ro-
facit. Et ita totius obedientiæ nitor, &
vigor, virtusq; perit.

Hæc diligenter expende & ad omnem i-
ſtorum gradum obedientiæ conſentiam,
aſſecutionemq; te accinge, practiciſq; re-
ſolutiones facito. Contingit enim Religi-
oſis, in negotio obedientiæ, quod aliis ſæpe
libus in negotio fidei. Ut enim iſti pluri-
mos, etiam practicos fidei articulos cre ſunt
& norunt, præcepta Dei, & Chriſti doctrinæ

sciunt, neq; tamen servant, & licet pro earum veritate mori parati sint, eas tamen in vita sua, re ipsa servari & exequi passim negligunt, ita non raro Religiosi, virtutem obedientie, obligationeq; Voti summe aestimant, & omnem Religiosi hominis, statumque vitam ab ea pendere fatentur, sciunt etiam quod Superiores sint Vicarij Dei, Per-

sonamq; Christi gerunt, & quod Deo in illis, illisq; tanquam Deo obediendum sit, practice tamen id non prestant, sed in Superioribus Deum non attendentes, humana tantum respiciunt, obediuntq; illis tanquam hominibus, unde incidunt Religiosi in illud periculum à Deo denuntiatum, *Qui vos spernit, me spernit.*



C A P V T XII.

De Perfectionibus Obedientie Societatis, juxta Regulas ejusdem.



DE Obedientie perfectionibus, & necessitate, & cura, studio, exercitioq; in Societate tot sunt Regulae, ut de nulla alia re, vel virtute, sine vel plures vel exactiores, vel minutim distincteq; singula explicantes. Has igitur in compendium redactas expende. Cum ergo S. Pater dixisset: *Expedi imprimis ad profectum & valde necessarium est, ut omnes perfecte Obedientie se dedant,* depingit deinde genuinis coloribus obedientiam.

1. Perfectio obedientie Societatis est, Superiorem quicumq; ille sit, supremus scilicet, aut medius, aut infimus, magnis naturae gratiaeve donis praeclitus, vel parvis, vel nullis, nihilominus loco Christi Domini agnoscere, eumq; internam obedientiam & amore tanquam Christum Dominum prosequi.

2. Perfectio obedientie Societatis est, omnia imperata Superioris exequi integre, prompte, fortiter cum humilitate debita, sine excusationibus, sine murmurationibus licet difficilia, licet secundum sensualitatem repugnantia jubeat.

3. Perfectio obedientie Societatis est, habere intus plenam resignationem, & veram abnegationem propriae voluntatis atq; judicij, conformando illam & illud cum eo quod Superior vult & sentit, in omnibus omnino rebus, ubi manifestum peccatum non cernitur.

4. Perfectio Obedientie Societatis est, voluntatem & judicium Superioris, habere pro Regula & norma, propriae suae voluntatis & libertatis, judicij & prudentiae. Non secus ac artifex normam facit sibi pro Magistra & regula directioneq; operandi, à qua ne ad latum unguem recedit. Si enim recedit, errat, & vitium est in opere; si autem accedit ad illam, & tenet, opus perfectum & omni parte absolutum censetur. Ita prorsus Religiosus subditus voluntati & judicio Superioris, tanquam normae & regulae suarum operationum debet mordicus adherere: quod enim perfectius, & tenacius ei adhaerebit, exactius conformabitur totus cum omnibus suis potentiis & operationibus. (primae illi & summae regulae omnis bonae voluntatis ac judicij quae est aeterna Bonitas, & Sapientia.

5. Perfectio Obedientie Societatis est, relinquere superiori liberam dispositionem de se deq; rebus suis omnibus, cum vera obedientia, nihil clausum occultatumq; Superiori tenendo, ne conscientiam quidem propriam, neq; illius judicio ullatenus repugnando, ut per unionem sententiarum voluntatumq; nec non per debitam submissionem subditus melius in Dei obsequio conservetur & progrediatur.

6. Perfectio obedientie Societatis est, non solum in rebus obligatoriis, & culpam post se, si non fiant, trahentibus, sed in omnibus omnino rebus, etiam adiaphoris obedire Superiori.

7. Per-

7. Perfectio obediētiæ Societatis, obedire ad tenuissimum quodvis signum, quo innotescat voluntas Superioris, esto nullum expressum sit audiaturq; præceptum imperans vel prohibens.

8. Perfectio obediētiæ Societatis. Ad vocem Superioris ita promptum esse, ac si illa Christi Domini vox esset, re qualibet atq; actione, etiam litera inchoata, imperfecta, relicta.

9. Perfectio obediētiæ Societatis est, non solum Superiori Societatis, vel domus, sed etiam subordinatis Superioribus qui ex illo, auctoritatem acceperint, sive ille sit co-cus, sive quilibet officialis, quatenus officium illius exigit obedire cum magna humilitate in rebus omnibus ad ejus officium pertinentibus.

10. Perfectio Obediētiæ Societatis est, assuescere non respicere quis sit ille (supremus domus Superior vel Ordinis, ac Co-cus, an quis alius) cui obeditur, vel potius cui obediendum est, qui est Christus Dominus.

11. Perfectio obediētiæ Societatis, habere semper ob oculos Deum ac Creatorem nostrum & Dominum nostrum propter quē homini Obediētia præstatur.

12. Perfectio obediētiæ Societatis est. obedire non in spiritu & perturbatione timoris, quod est mancipiorum & jumentorum, sed in spiritu amoris, quod proprium est ingenuorum, filiorumquē.

13. Perfectio obediētiæ Societatis est. Ad eum scopum vires omnes ac intentionē in Domino convertere, ut sancta obediētia, tum in executione exterius, tum in voluntate ac intellectu interius, sit in subdito, semper, omni ex parte perfecta.

14. Perfectio obediētiæ Societatis est, obedire cum magna celeritate.

15. Obedire cum spirituali gaudio, mentisq; exultatione, ex eo potissimum, quod certus sit qui obedit se Dei voluntatem facere, eaq; quæ placita sunt Deo: & in ijs quæ Patris celestis sunt distineri & occupari.

16. Obedire cum perseverantia: quicquid injunctum fuerit obeundo: omnia iusta, (immo Divina Deoq; placita) esse, sibi persuadendo.

17. Obedire cum omnis sententiæ ac judicij nostri proprii, contrarii fortē Superioris judicio, per cecam quandam obediētiā, abnegatione.

18. Perfectio obediētiæ Societatis est Persuadere sibi, quod qui sub obediētia Societatis vivunt, se ferri ac regi à Divina providentia per suos Superiores debere, perinde ac si cadaver essent, aut senis baculus, qui ad nutum tenentis se, & volentis tractari se sinit.

Hæc sunt quæ S. Pater noster in suis Constitutionibus Regulisq; variis, nobis de obediētia proponit

II. Ad hanc porrò perfectionem obediētiæ filios Societatis adspirare convenit.

1. Omnes omnino, cujuscunq; sint ætatis, in vita vel statu Religioso quibuscunq; muneribus perfuncti vel fungantur, qualiumcumq; sint talentorum naturalium vel supernaturalium, qualemcumq; gradum in Religione teneant.
2. In omni prorsus occasione, negotio, materiaq; excepto solum hoc uno, si peccatum manifestum à Superiore imperaretur, tunc enim obedire, nō esset obedire, sed obediētiā Deo violare; aliās nihil omnino excipit obediētia Societatis. Unde nostrum obedire juxta Regulam, est obedire semper, in omnibus rebus, unō solōq; exceptō peccatō manifestō, si præciperetur: quod si manifestum non sit, sed tantum videretur esse, possit autem non esse, obediendum est potius, quā peccatū fingendum.
3. In omni loco & tempore.
4. Omnibus viribus, totaq; intentione mentis ac voluntatis, ita ut omnes perfectæ obediētiæ se dedant, tanquam filios Matri, tanquam subditos Reginæ, tanquam creaturas ac jumenta ac mancipia, Omnipotenti voluntati ac Dominæ, Creatrici, quæ omnes ex nihilo, per absolutam obediētiā quē potentiam in esse eduxit, & sibi omnimodē subditas condidit. Nulla ergo in conditione, nulla in circumstantia, Societatis filius debet se putare exemptum ab obediētiæ rigorosa, perfectā, excellentiq; subjectione, sed omni tempore in ea excellere conariq; ac studere omnibus viribus totaq; intentione debet. Proinde cavebit ab illa persuasionē plebeiorum Religiosorum, se jam excrevisse metas subjectionis, se non Novitiorum more Juniorumq; tractandum, jam sui rationem habendam, & à similibus nugacibus tepidorum conceptibus. Immo persuasum habeat, quantō est adultior ætate, quantō magis veteranus in Religione, quantō magis perfectus in virtute, tantō se debere esse magis vegetum, viridem, juvenem Novitium, Novellumq; in obediētiā simplicitate, sin-

te, sinceritate, alacritate. Sicut videmus Dominorum secularium famulos veteranos, longè pluris æstimare, perfectiusq; laborare, in voluntate domini honoreq; zelando, quàm hodie in familiam adscitos servulos.

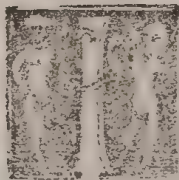
Adverte verò supra enumeratas Obedientiæ Societatis perfectiones, esse à Sancto Fundatore, non ita tantum quasi per modum, Spiritualis cuiusdam exhortationis ad perfectionem propositis, sed in Constitutionibus ac Regulis, quodammodo præceptas, & ut in executione sint, hoc est re ipsa à filiis

Societatis curentur, exerceantur, habeanturq; per modum legum voluntate Legislatoris intimatas. Quare non solum amore perfectionis ad earum celsitudinem assequendam invitamur, sed etiam eo vinculo ac pondere, quo, ad Regularum exactam, plenam, absolutam ad literamq; observationem tenemur, eas obedientiæ perfectiones, eo quo sonant verba, modo, assequi & exercere debemus. Si enim Regulae sunt, servandæ sunt, alioqui tantum in Religiosi officium, quantum in Regulas peccabimus.



CAPUT XIII.

De Imaginibus Obedientiæ Religiosæ, ac speciatim Societatis IESU.



Imago prima Obedientiæ perfectæ, qualem Societas à suis filiis requirit est Christus Dominus; qui etsi in omni vita sua propositus esse debet. Hominibus Societatis in Exemplar, peculiari tamen ratione, in obedientiæ perfectissimo gradu & exercitio: sicut etiam huius virtutis exercitium fuit peculiariter in tota vita IESU, quàm cursus & praxis obedientiæ, adeo ut non dubitaverit dicere Dominus, obedire Patri æterni voluntati non solum, in minimo apice, sed etiam in ipsa quoque Crucis morte, esse suum cibum, esse suum potum, esse suam vitam. Ad hoc ergo Exemplar, sicut & aliorum Sanctorum, qui Christum in Obedientia imitati sunt, effingere te debes, si Socius IESU esse voles, ut vivere, ut spirare aut moveri te nullatenus absq; obedientia, possis aut scias, aut velis.

Secunda Imago Obedientiæ, quæ sumitur à cadavere Hominis mortui, de quo S. Pater sic ait: *Qui sub obedientia vivunt, se ferri, ac regi, à Divina Providentia per Superiores suos velint perinde ac si cadaver essent, quod quoquo versus se ferri, & quacunq; ratione tractari se sint.* Expende ergo quanta sit obedientia mortui ad omnem vivorum volunta-

tem, quanta indifferentia, ad omnem eorum providentiam circa se. Non deligit enim sibi mortuum cadaver, locum, non tempus, non solemnitatem, pompamve sepulturæ, non facit delectum loculi stannei, arei, argentei, lignei, marmorei, non extorquet, ut hoc vel illo vestitu ornetur, aut nudum infimeto abijciatur, non exigit aromatibus condiri, aut insepultum abijci: Nihil interesse suum causat humine an sublimi putrescat. Ita per omnia resignatum est cadaver ad omne placitum viventium, curantium, negligentiumq; se. Ad hanc imaginem, cura reformare tuam obedientiam, indifferentiam, resignationem, projectionem, & veluti negligentiam tuam in Divinam superiorumve de te providentiam, voluntatem, ordinationem.

Tertia obedientiæ Societatis IESU Imago, desumpta per Sanctum Patrem à senis baculo. *Qui ubicunq; & quacunq; in re eo velit uti qui eum tenet, ei inservit.* Non laborat certe Scipio à quo manu teneatur, sitne ille gravis vir an juvenis, prudens, an rerum expertus sinistra an dextra gestetur, per lutosam faxeamne viam adhibeatur, in marmoreo, an argillaceo pavimento sit ejus usus. Dives, nobilis, an pauper, abjectusq; aliquis eum portet, hoc, vel illo tempore, die, nocte,

de, sereno, pluvio caelo, brevi, longo, tempore feratur; ad hunc illumve usum adhibeatur, manu teneatur an sub axilla, locetur in angulo an sub scamno: sustentet incedentem hominem, an canibus allatrantibus obijciatur admordentibusq; auro, argento, ære, an ferro ornatur, an rudis relinquatur. Hæc omnia perinde sunt scipioni baculoq; senis, quem S. Pater, adeoq; Dei sapientia. Ideam obedientiae filiis Societatis IESU ad exprimendum vita factisq; proponit. Ad hæc ergo omnia etiam tuam præteritam obedientiam expende, futuram autem compone, Divinum auxilium pro dono & exercitio perfectæ obedientiae precare, propter Obedientiam Christi &c.

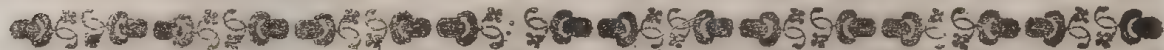
Quarta obedientiae Societatis Imago desumpta à capite & membris. In corpore sunt variae partes totum componentes, maximaq; inter se unione ac dilectione conspirationeq; in totius ac in mutuum bonum, & obsequium connexæ. Eminent tamen caput, & situ seu loco, & sensuum complexione, comprehensioneq; & rationis ac imperij quadam possessione: reliqua verò illi subsunt, non tantum subiectione locali, sed etiam exhibitione obsequij, & executione mandati. Caput omnibus providet, omnibus consulit, omnia dirigit, omnia tuetur, omnia curat, capiti omnia obsequuntur. Neq; considerat membrum, quale sit suum quod præsidet imperatq; Caput, sitne elegans conforme, proportionatum, an verò difforme & distortum, æquo majus vel minus, glabrum an pilosum, multis an paucis animæ dotibus præditum &c. Ad hæc inquam in capite non attenditur à membris, sed eis sufficit, quod caput, sit caput, quod in eo singularius anima resideat, & eo mediante in reliqua membra, vitam & motum & sensum, & curam & directionem influat ideoq; illa in capitis sui potius sententiam eunt, non verò caput in membrorum; monstrum esset, si caput pedibus aut manibus aliisve membris obsequeretur &c. Talis esse debet consensus, in Domibus hominibusq; Societatis, Superiorum & subditorum, illis curam his obsequium in commune afferentibus; subditisq; ad nutum, ad sensum, ad regimē Superiorum suorum, sese conformantibus; neq; ad hoc quod caput sit etiam pars corporis, eaq; sic vel sic conformata attendentibus, sed propter hoc, quia Caput est domus animæ & instrumentum dominatricis, re-

gnatricisq; facultatis, & quia Regia rationis, sedes providentiæ ac prudentiæ, auctoritatem capitis recognoscentibus, reverentibus, & mandata exequentibus, omnemq; sui curam in caput & animam illius præsidē abijcientibus.

Quinta Imago Obedientiæ Societatis sumpta à cœlestibus orbibus, in quibus est etiam admirabilis obedientiæ disciplina. Omnes cœli sunt nobiles natura figura, situ, motu, substantia, qualitatibus, capacitate, in terram & inferiora hæc Elementa beneficiis. Omnes sunt ornati stellis & planetis, pauci orbibus alij, pluribus alij, quidam eorum habent in se fontes luminis & caloris & generationis, ut sol. Et tamen isti orbis tanti tamq; admirandi per omnia, mutuo sibi insunt & subsunt, & omnes Primo Mobili includuntur, quod licet videatur, omnium esse maximæ molis & stellis, ac luce privatum omnia tamen alia corpora cœlestia suo ambitu complectitur, omnia ad motus sui proprii velocitatem rapit & rotat, omnia ab ortu per occasum versat. Et quamvis universi singuliq; alij cœli suos motus proprios habeant eos tamen unius Primi mobilis motui omnes attemperant, & ita suis motibus contrariis desperatisq; licet, intendunt, ut tamen mobilis primi motum, nec ad momentum retardent aut excludant. Est sic cœlum Solis, esto sit cœlum Iovis, sit cœlum Lunæ, sit cœlum Mercurij, sit cœlum firmamenti, tamen Primo mobili omnes subsunt, astraq; sua, & lucem suam & qualitates suas submitunt. Nec obiectat cœlum solis, lucem suam solemq; suum, nec Luna aut Iuppiter, aut Mercurius, aut Mars efficacias suas, nec firmamentum tantam suam multitudinem astrorum, Primo mobili his omnibus destituto opponunt. aut exprobrant, sed cum omni constantia ei subsunt, ab eo se moveri rapiq; à tot sæculis facile sinunt. Talis sit opus est obedientia filiorum Societatis. Qui omnes, esto subsint cœlo, nullis stellarum ignibus distincto, esto sint ipsis clarissimis naturæ & Gratiæ dotibus ornati, esto sit maxima eorum, in Ecclesia Dei, in populo Christiano, in Religione ipsa, utilitas, auctoritas, commendatio: moveantur tamen hi omnes ad motum & nutum mobilis primi, & ad normam ejus, omnes motus suos, omnes ignes, omnes qualitates, omnes facultates, talentaq; omnes actiones suas componant & dirigant. Quin immo non

non tantum mobili primo, sed etiam sibi inter
mutuo insint & subsint, ut sint verè cælis si-
miles, immò vero cæli ipsi, à terra quidem
valde diffiti, terræ tamen valde proficui su-

pra nubes constituti, nubibus tamen domi-
nantes, & in ipsis terræ visceribus, efficaci-
tatem suam exercentes.



CAPUT XIV.

De varijs Actibus Religiosæ Obedi- entia:



Arii sunt Actus, variæque
perfectiones Religiosæ O-
bedientia, quas exercere
possunt, & ad quas eniti
debent quicumque in hac vir-
tute excellere desiderant, uti omnes filij so-
cietatis IESU desiderare tenentur: tanquam
ij, quibus vi naturæq; instituti sui omnis
perfectio obedientia necessaria est. Propter
ea infra scriptos gradus actusq; ejus virtutis
expendere, ac quotidiano exercitio in eorū
possessionem se inducere contendes

1 Actus, primæque, perfectio Obedientia
Religiosæ, & quidem fundamētalis uti supra
sapius dictum est. In Superiore Deum co-
gnoscere, intueri, audire, honorare, ita ut
quemadmodum in rebus fidei Christianæ, ad
solam Dei revelationem, per Ecclesiam de-
nuntiata acquiescimus, captivantes intel-
lectum & voluntatem in obsequium fidei,
ita imperiis obedientia, ad solam Dei aucto-
ritatem in Superioris voce personæque residen-
tem, ac quid velit Deus, denuntiantem ple-
ne consentiamus, captivantes omnem in-
tellectum, voluntatis & executionis facul-
tatem in obsequium auctoritatis Divinæ o-
bedientia. Tanti autem, hac Dei in Super-
iore cognitio, momenti est, ut obedientia
sine hac nihil omnino sit. Itaque huic par
est nos assuescere, ut ea quæ à Superioribus
constituuntur vel præcipiuntur, non tantum
pro justis & Sanctis reputemus, non tantum
sanctiora, justioraq; quàm omnes nostras
alienasve intentiones credamus, sed prorsus
Divinæ Sapientia oracula voluntatisq; Divi-
næ decreta, ac Prædestinationis nostræ me-

dia, agnoscamus, acceptemus, veneremur.
exequamurq;. Id nisi fiat nihil est in obedi-
entia quod placeat Deo, quodve habeat mer-
ritum. Id verò si fiat, nihil suavius, sancti-
us, utiliùs, ad perfectionem compendiosius
erit, jugo & Verò obedientia.

2. Actus est Firmiter credere, omnia ef-
se salubria, sancta, facilia & possibilia, quæ
obedientia statuit ac præcepit, non secus ac
de fide fiduciaq; dictum habemus: si potes
credere, omnia possibilia sunt credenti. Hoc
valet ad omne sapientia humanæ amori,
voluntatiq; propria jugulum incidendum.
Nihil enim est hac in re efficacius quàm ten-
tationibus Diaboli, & discursibus proprijs
obscure, præ omnibus armis & rationum
causis: Deus est qui imperat, ergo, sanctum,
ergo salubre, ergo possibile, ergo facile est:
ego autem idcirco ordinem sum ingressus,
ut subsim, & in me voluntas Domini imple-
atur.

3. Actus obedientia est, non tantum i-
psis Superioribus majoribus, sed aliis etiam
subdelegatis, & delegatam potestatem ha-
bentibus, juxta potestatis eorum mensuram
administrationis exigentiam, perinde obedi-
re ac ipsis Superioribus, hoc est atq; ipsi
Christo, eadem est enim utrobique auctori-
tas, esto non eadem mensura. Immo obe-
dientia perfecti est, etiam antiquis seniori-
busq; Religiosis, perinde ac ipsis Prælati-
bus obedire, ac monita libenter accipere: siqui-
dem ipsi ea ex prisca observantia praxi de-
sumpta dare possunt ac solent, unde pro Re-
gula quadam haberi debent. dummodo non
repugnent ipsis statutis ordinum vel Superi-
orum. Qui sic se exhibere didicerit, omni-
um seu

um seu monitis seu postulatis mitem promptumq; huc nulla unquam majorum monita, consilia gravabunt.

4. Actus. In statutis Superiorum, quæ habent connexum aliquid honorificum, aut blandum, aut commodum, subdito repugnantiam habere convenit, dummodo non obstinatam, nec modestiæ limites egressam. Ex-pedit enim à talibus objectis proprium a-morem redolentibus mulcentibusq; refuge-re, & nonnisi ad ea invictum cogi. E-contra verò in statutis majorum, quæ habent an-nexam aliquam humiliationem, mortificati-onemq; ac depressionem subditi, ad ea ala-criter convolare, & ambitione quadam sa-cra in eam ferri. Sic enim amatorem mor-tificationis decet, sic continuam in rebus om-nibus mortificationem, & abnegationem sui caprantem convenit.

5. Actus Superiori vicinus est in hoc, quod aliquando Obediens debet addere de suo in obediendo, etsi id Superior non ex-presserit in imperando. Omnia namq; im-perari omnino non possunt, tum quia præ-videri nequeunt, tum quia onerosum id Su-perioribus valde foret quin & ipsis subditis, quorum industria, fidei, fidelitati, alacrita-ti & pietati, non pauca possunt ac debent permitti, & tanquam haud dubie à subditis præstanda supponi, ita ut subditus Superiorẽ veluti securum ac certum reddat, exacte id à se factum iri, quod sibi fuerit imperatum; non sicut illud, quicquid infectum voles, huic manda, sed potius contra, sufficiat Su-periorem dicere subdito: fac sicut me velle nosti. Hoc est enim esse subditum, juxta cor Dei & Superiorum, hoc etiam est face-re omnes voluntates Dei. Quando ergo subditi voluntati ac prudentiæ & fidei com-mittitur aliquid, eam exferat, sed ita ut ad placitam Superioris principaliter in omni-bus respondeat, ac sicut eum velle noverit, omnia faciat.

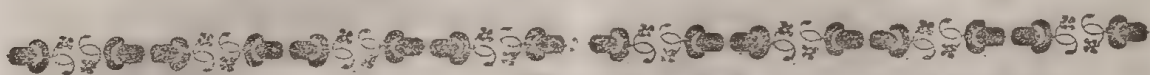
6. Actus obedientiæ est, libenter præve-nire omnia imperia Superiorum, si modo. D-constet ea secutura, posito quod Superiori res in mentem notitiamq; veniat. Id quod potissimum locum habet in operibus ac ma-teriiis abjectioribus & à commodis laudi-busq; remotis. Est igitur præclaræ admo-dum obedientiæ conjicere de Superioris vo-luntate ac judicio etsi nondum in ullum ex-terius mandatum & signum prodierit, dum-modo nobis in mentem de ejus placito ve-

niat: ad eum modum quo pia animæ, inipi-rationibus Divinis extrinsecè tantum men-tem attingentibus, deq; agendo aut commit-tendo hoc, illo, collustrantibus, & commo-nentibus. Porro conjicere Superioris men-tem non est difficile. Indicare namq; illam potest, Primò connexio negotij cum nego-tio. 2. Commoditas explendi eandem, eã-dem opera, eodem sumptu, labore, conatu, opere, tempore. 3. Simile præceptum, in-simili objecto, & casu. 4. Generalis quæ-dam usitataq; & de Superioris usu proficisci solita facultas & declaratio ac voluntas & sensus. 5. Exemplum, quo Superiorem, constat probasse factam in similibus conje-cturam, vel improbasse non factam, optasse-que ut facta fuisset. 6. Cum constat Supe-riorem optare tale aliquid à subditis vel in-subditis. Hæc similiaq; satis indicant, in-cumbere subdito, ad mentem Superioris ac-cedat sponte, neq; exigat expectetq; singula præcipi, sed præparationi cordis Superiorũ suorum obediat, eorumq; desiderium imple-at, & radices desideriorum exaudiat. Tales subditos habere, una felicitas est Superiorũ ac sicut subditos delectat habere superiores, ita in commodum illorum attentos, ut con-jectet, etiam præveniantq; eorum desideria, ac postulata. Si hoc in ipso Deo laudat scri-ptura, quod præparationem cordis nostri au-diat, & expleat, quidni credamus, etiam Deo gratissimum, si ejus ipsius, Vicariorumque illius Vota præveniamus. Certè amici, ami-corum, sponsi etiam inter se, quin & boni fidelesq; famuli dominorum suorum ita co-gnoscunt intimè sensa, propensiones, de fide-riaq; hic & nunc si in mentem res veniret futura, ut ea præcognoscant, præveniant, & præimpleant, cum summa voluptate Domi-norum, sponzorum, amicorum, nec non cū incremento obedientiæ erga obsequiosos hoc modo. Quidni ergo talibus etiam sub-ditis gaudeat Deus sive in ipso se, sive in Vicariis suis, qui scrutentur voluntates e-jus. &c.

7. Actus obedientiæ est, vicinus supraadi-cto, offerre suam operam Superiori ad ali-quid faciendum, etiamsi ille non vocet, nec imperet, nec roget, modò constet velle ac desid-rare, esse si menti succurrat. Ita Chri-stus Dominus in Psalmo cum Patre æterno egit: Cum enim cognovisset in creatione sua Christus, quod in Capite libri scriptum, esset de se, statim ait, Deus meus volui, & legem

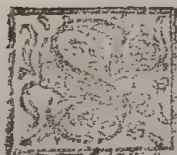
legem tuam in medio cordis mei posui, I-
ta & Isaias dicenti Domino: quem mittam,
a ut quis ibit nobis: mox sese obtulit, dicens:
Ecce ego mitte me. Signa porro hujus in-
dagandæ voluntatis majorum, nostræ autē
offerendæ, (in laboriosis & abiectis præcipuē
non pauca sunt. 1. Si videas Superiorem
aliquid enixē quærentem, vel de quapiam
re sollicitum. 2. Si videas Superiorem per
sese exequi, quod alioqui per alium deberet
curare. 3. Si videas agentem aliquid, sed
ob incidentem aliam causam eogi ad peten-
dum ægre quid. 4. Si advertas ignoram-

Superiori occasionem rem benè agendi,
quam ille sine dubio non fineret elabi, si cō-
pertam haberet. 5. Si ultro inquirat mo-
dum, viam, occasionem, aliquid agendi. 6.
Si indicet gratum sibi fore, si hoc vel illud
fiat, esto nec imperet, nec roget. 7. Si cō-
mender vel reprehendat aliquid &c. Hæc
& similia satis ostendunt subditis mentem
Superioris, illiciuntq; & auxilio sunt, & ut
sponte sua ad exequendum se offerant, ma-
ximè autem, in vilioribus & laboriosis, nec
tamen importuni sint, in sua opera obtru-
denda.



C A P V T X V.

De alijs adhuc Perfectionibus, actibus,
dotibusq; Obedientiæ Religiosæ.



I.

Unt adhuc aliæ perfectio-
nes, doteq; Obedientiæ
excellentes, quæ etsi antea
positæ sunt ex Regulis So-
cietatis, tamen hic plenius, declaratas atq;
in suam excellentiam adductas expedit con-
siderare.

1. Actus est obedientiæ perfectæ, agere om-
nia imperata tanquam propria sua nego-
tia, seu cōmodo, quō homines ad rem atre-
ti curare solent sua propria commoda ne-
gotiaq;. Sicut enim nemo sibi infidelis esse
vult aut solet, in rebus præsertim magni
momenti, ita Religiosus, si imperata curat
tanquam sua propria, non potest non esse fi-
delissimus in agendo.

2. Actus est, omnia imperata peragere,
non solum ut propria, sed etiam ut commis-
sa à Deo, Superioris sui Principe. Sicut
enim Legatus sui Principis commissa, ita
agit, ut in omnibus dignitatem mentemq;
Principis conservet, & a laquet, & augeat,
esto etiam cum sui suarumq; rerum jactura. D
Ita Religiosus obedientiæ mandata tanquā
Legatus Dei & Superioris ager ex dignitate
Dei, impensis etiam suis.

3. Actus est. Ex spiritu vocationis suæ

obedire, & juxta normam ejus. Quam ad
rem supra spiritus obedientiæ Societatis ex-
plicatus est. Nunc adverti potest, ex tribus
Capitibus spiritum hunc adverti posse. 1.
B. Caput est Legislatoris seu Fundatoris, & e-
xemplum & doctrina, & finis atq; scopus ab
eo in Religione intentus, institutusque. 2.
Caput est. Praxis primitus inducta, rece-
ptaq; à Majoribus nostris in Religione. 3.
Caput est, Divinum placitum quocunq;
modo cognitum & Majoribus probatum.
Secundum hæc tria obedire, & ea obedien-
do assequi, atq; æquare satis est: altius enim
nos nulla ratio elevat aut dirigit humana.

C 4. Actus Religiosæ Obedientiæ, discer-
nere inter superioris Auctoritatem quæ Di-
vina est, & fragilitatem, quæ humanitatis
adjacet eidem, illi quidem inhærere mordi-
cus, nec de illius veneratione ac amore
quidquam ob istam (scilicet infirmitatem)
diminuere. Itaq; quantumlibet Superior
in imperando ac regendo suas imperfectio-
nes, passionēs, erroresq; manifestet, hos ta-
men subditus benignè sustineat, & prout in
lege amicitia dicitur: Superioris vitia no-
verit non oderit, neq; ea ex auctoritate Di-
vina, Vicariatuq; superno manare putet,
sed ab illo secernat, & semper præsumat,
Supe-

Superiorem optima quæq; velle perfectiora-
que intendere, ac imperare, quantumvis i-
psemet alia faciat. Quomodo in vitis Pa-
trum, cum laude narratur quidam discipu-
lus irati sui Magistri peracerbis mandatis,
hospiti, omnia mollissima retulisse, & tandē
internuntium Caritatis inter ambos extitisse.
Nimirum verus obedientia filius non
attendeat, quid exerrans Superior volebat,
sed quid velle debebat agebat, sublimemque
illam Superioris mentem sagaciter indaga-
bat.

5. Actus propter obedientiam, ejusq; a-
morem, amare etiam malum, etiam odien-
tem, etiam inimicum Superiorem, nec quid-
quā de obediētiæ cultu remittere. (modo nē
manifeste peccatum præceptum sit) Hoc
enim pertinet ad providentiam Dei, ne sub-
ditus obediens etiam tali Superiori, destrime-
tum animæ spiritusve subeat. Esto Superio-
ri sua malitia noceat, esto etiam damnū. B
aliquod temporale, aut corporeum aliquan-
do subditus subeat: in quo tamen subeundo
maximum spiritus lucrum magnusq; in vir-
tute profectus à Deo accipitur. Sicut enim
Sacerdota ab indigno sacerdote administra-
ta profunt recipienti ritē disposito, non effi-
ciente Ministri nequitia, ita imperium ab
improba licet Superioris mente proficiscens,
obediens ritē ac debitē, proficit in bonū. C
non obstantē Superioris malitia vel odio.
Nimirum hic etiam potest usurpare subdi-
tus. Tu cogitasti de me malum, Deus autē
illud vertit in bonū.

6. Actus obedientia est, non obistere tā-
tū difficultatibus obnitentibus, sed etiam
ipsas ultro difficultates animosē in obedi-
entia gratia, confidendo, aggredi, constanterq;
pervincere, ac sese obedientia non impēde-
re tantū, sed etiam superimpendere, totā &
certa fiducia innitendo auxiliatrici providen-
tia Dei ad cooperandum obedientibus sem-
per intente, ita pro eorum fiducia resoluti-
onisque mensura, suam quoq; efficacissimam,
immo sapissimē miraculosam cooperationē
exhibere non dubitet. Qui sic obedire no-
scitur, is est Superioribus, locus refugij,
& portus voluntatis eorum, & Divini cordis
solatium, atq; voluntatis ejus requies, est
providentia Divina theatrum. In eum e-
nim & Deus, & Dei vicarii, omnia securē
conjiciunt, quantumlibet sint ardua, vel
abjecta, vel vulgo metuenda, vel neglecta,
terti facturum omnia secundū cor Dei, fa-

cturum fideliter ne jota quidem, nec pūctū,
nec apice neglecto, nec momenti morā de-
niq; sine tristitia vel gemitu, sed cum gau-
dio.

7. Actus est, Humilia, minima, abjecta, & ab
aliis vel horrore, negligi solita, non solum
demandentur subire, sed etiam si non demā-
dentur, immo ut demandentur, ultro ambi-
re, & tanquam spicas, mellorum manibus
decidentes, colligere, & præ illis, omnia spe-
ciosa, honorataq; negligere & defugere &
deprecari cum modestia, atq; verecundia,
cedendo ea aliis potius quibuslibet, sibi ve-
rō extrema quæq; & odiosa apud obediēti-
am exambire, tanquam sua, tanquam sibi
propria debita & maxime congrua.

8. Actus obedientia est talenta, dona, seu
naturæ seu Gratia recondere ab oculis alio-
rum, nec ea nisi necessitate obedientia ca-
ritatisq; propagare, idque ea moderatione
ut mensuram necessitatis non excedat, ne
vanitas, obrepat, neque quis existimet nos su-
pra id quod verē sumus. Verus igitur obe-
diens comrauniter quidem & inordinaria
sua vita sperabit nihil præter sui contēntū,
neglectum, pauperiem bonorum, insuffici-
entiam, & ineptitudinem ad magna & spe-
ciosa, tractationem verō huiusmodi & vi-
lium munerum, tanquam sibi connaturalem:
vix autem revelabit ea quæ intrinsecus latet,
vix loquetur Sapientiam inter perfectos, ur-
gente, simulq; limites ponente necessitate
jam dicta obedientia caritative.

9. Actus est simplicissima quadam men-
tis mansuetudine tractabilitateq; ad omnes
esse: ita ut obediens vulgō sit ad omnium
mentem factus, omnium vulgō subsidium,
supplementumq; omnium penē servus & mā-
cipium, non Superiorum tantū: sed pror-
sus omnium, etiam inferiorum: ita ut nemo
accedere, nemo repellere accedens, vereatur.

10. Actus obedientia est gratitudinem cor-
dialem Superioribus exhibere semperq; ser-
vare, etiam tunc, quando jam Superiores ef-
se desierunt, verē tanquam magnis benefa-
ctoribus, Divinarumq; in se gratiarum cana-
libus, & aqueductibus, tanquam interpreti-
bus voluntatis ac sapientia Divina, tanquā
Ducibus certissimis ad salutem ad profectū,
ad gratiam ad gloriam Dei, tanquam prote-
ctoribus & Patronis, Tutoribus, ac Parenti-
bus, asyliq; & refugiis & oraculis certissi-
mis tutissimisq; tanquā, verbo dicam, Diis.

11. Actus obedientia est, eam tantū
noti-

notitiam superiorum suorum curare, ut ab eis subditus esse sciatur; nihil aliud gratiæ, opinionis, venerationis, reputationis apud eos habere studendo. Ambitiosi hoc enim est vanitatiq; vicinum, evacuans non rarò vim obedientiæ & detorquens intentionis ad Deum, rectitudinem mercedemq; æternā abolens, vanam & temporalem obtrudens. Vero & perfecto obedienti sufficit, se Superiori eatenus solum notum esse, ut is imperare se posse sciat subdito, & velit, libenterque faciat, benevolentias autem maiorū, nec captat, nec reputat. nec in eis confidit, neq; jactat. Neq; tamen asperum se maioribus objicit, nec metuendum facit. Sic enim à se non benevolentiam tantum, sed imperandi animum absterret, quis enim spinas libenter trahet, aut malum bene positum moveat. Curat ergo verus obediens hoc unum, ut superior non tantum audeat, imperare quælibet, non metuendo repulsam, excusationem, querelam, tristitiam, tarditatem, sed etiam sperando, immo sciendo adfuturam, in obediens, ad omnia alacritatem, fidelitatemque.

12. Actus obedientiæ est, securè & gaudenter conquirere, in virtute, operibus, statutisq; obedientiæ, de nulla ejus ordinatione, (in qua manifesta non sit culpa) tristando aut formidando, sed illi in omnibus tanquam Divino oraculo, tanquam obligatæ sapientiæ, potentiæ, prudentiæq; Dei fiducialiter firmiterque incumbendo. Ex quo nascetur in mente, pax quiesq; securissima, ac demum consequetur serenitas animi & gaudium mentis inconcussum: eò, quod in se obedientiæ cultor agnoscat, omne quod est honoris, gloriæ, virtutisq; Dei, & quod est ejus spiritus, hoc pacto super se requiescere, in virtute, Deumq; veluti aliorum oblitum,

circa se gub. occupari. Hoc enim qui non plenus esse, non superfluo, & consolatione spirituum.

13. Mos obedientiæ est. Ad ea quæ imperanda, vel imperata sunt à majoribus, omnem intellectus sui prudentiæ, & voluntatis notam affectionem cōvertere. ita omnia ordinentur, disponanturq; quàm commodissimè, in executionemq; veniant, quàm fieri possit efficacissimè. Sic enim fiet, ut imperiis ritè dispositis tranquillè fiant omnia, litrepitu, querelisque, careant, omnia suo tempore, loco, modo, peragantur: numerus molestq; mandatorum, non perturbet: media peragendorum semper sint parata quia prævisa: obstacula item non gravent, quia præmeditatione, vel submota, vel leviora reddita; nihil agatur temerè, nihil etiam oscitanter, nihil turbulentè, confusè nihil.

14. Obedientiæ mos est, nihil imperatarum à majoribus rerum, relinquere inceptum tantum, non autem perfectum, sed omnia Obedientiæ sacrificia ita complere, ita ut in eis nec cauda, nec ungula, nec pilus desit. Obedientiæ enim si plena est, uti esse debet, perficit omnia, ad finem deducendo partes omnes operis injuncti explendo, partium etiam minutos quamvis ornatus operi adhibendo, ut nihil omnino desit obedientiæ, non finis, non pars, non partibus, non toti corpori ornatus suumq; congruum decus. Nam ni hæc obedientiæ plenitudo integritasq; perfectionis adsit, frivola est perfunctoriaq; obedientia, damnum temporis faciens impostoriè Superioribus alludens, mercedè apud Deum evacuans gratiam Dei in vanum ponens malum infidelemq; operarium arguens, ac demum ex holocausto Dei ruinam faciens.



CAPUT XVI.

De malitia, damnis ac pœnis, inobedientia.



Malitia cognosci potest inobedientia, ex natura illius, ex damnis, & ex pœnis. Posteriora duo, in sequentibus punctis expendes, in hoc naturam inobedientia expendenda proponitur, quia hæc est fons & causa damnorum atque pœnarum. Natura ergo inobedientia, in hoc suam malitiam manifestat, quia per inobedientiam violatur omne jus quo debetur Deo obedientia, atque subiectio. Sicut enim per obedientiam omne jus servatur Deo ab homine & à quavis creatura: ita per inobedientiam omne jus violatur. Est autem non unum jus quo Deo debetur subiectio atque obedientia, sed præcipuum illud, quia Deus est absolutus ex nihilo, gratuitusque Creator & Conditor hominis, consequenterque absolutus ejus Dominus, Possessor, heres, ex quo jure, manant alia jura, ut conservationis, gubernationis, beneficentia, dilectionis, eminentia, seu dignitatis, potestatis &c. Inobediens igitur, & hæc omnia, & illud imprimis ius violat primum, & quantum in illo est. Deo illud eripit, sibi arrogat, seque suum facit: Dei se esse, subdive debere negat, non subdi autem, factoque opere, ipso ostendit. Quod cum suo ambitu complectatur immo & transgrediatur omne malitiam, manifesta evadit ex hoc natura malitiosa omnis inobedientia.

Eandem autem adhuc demonstrat illud, quod inobedientia, non tantum infringat jus Dei & violat, sed etiam quod per summam malignitatem, jus nullo modo sibi competens arroget. Etenim cum homo sit, naturam tam servus, mancipium ac jumentum Dei, quam est natura totus à Deo ex nihilo conditus, perpetuoque in hoc esse à Deo actualiter dependet & conservatur. Inobediens tamen naturam hanc essentiamque suam (quæ est esse à Deo, ac subdi Deo) omnem everte

ac rescindit, seque contra suam naturam & Essentiam non servum, sed tanquam onager, liberum se natura putat. Excusso igitur, quantum in se est, iugo naturalis ac essentialis servitutis, se liberum à Deo, independentem ab ipsius Dominio, potestati ejus non subiectum, suum se, absolutumque, à subjectione facit, & ex eo consequenti, se facit quasi à se, facit se Deum, suique Dominum facit se alium Deum, facit Deum non Deum. Deus enim, non est Deus, si præter eum est aliquid Deus, vel si præter Deum, est aliquid ipsi non subditum, nec subdi obligatum.

Et hæc est radix, ex qua pullulat, quod inobediens sit seditiosus, sit rebellis Deo, amicus & hostis Dei, & AntiDeus.

Ex eadem radice pullulat, quod AntiDeus, sit Idololatra, sit Ariolus, sit Idolum, ut merito dixerit ad saulem inobedientem Samuel. Quoniam quasi peccatum Ariolandi est repugnare, & quasi scelus Idololatriæ non obedire, nollegue acquiescere. Ex eadem radice pullulat, ut inobediens, quantum in ipso est, sit Deicida & homicida, seu potius naturacida: Interficit enim Deum, quem non vult esse Deum, interficit hominem, si se ipsum, quem non vult esse hominem, id est naturam Dei servum, sed facit se liberum à Dei iugo, consequenter Deum, ac per hoc Idolum & nihil: Scimus enim, quia Idoli nihil est in mundo, ac tandem facit se occisorem naturæ omnis. Sublato enim Deo, necesse est tolli naturam omnem, sicut sublata causa necesse est tolli effectum. Ex eadem radice pullulat, inobedientiam, majus esse scelus quam fuerit Christicidium. In morte enim Christo illata, tantum est destructa humanitas Divinitati unita, Deitate tamen illa, sed inobedientia Deum ipsum in substantia essentiaque petit, & enecat quantum in ipsa est. Impossibile enim est Deo extorquere absolutum Dominium super omnia, nisi extorque

orqueatur simul & ipsa Divinitas, atq; essentia.

Atq; hæc, nisi fallor, satis superq; malitiam inobedientiæ declarant. Quæ malitia reperitur non tantum tunc, quando in valde magnis præceptis graviterq; imperatis rebus committitur, sed etiam quando in minutis, de quorum genere, videri, nostro sensu posset præceptum, de non edendo fructu scientiæ boni & mali, quod habuit Adam & Eva. Præterea hæc malitia reperitur, non solum quando quis inobediens est Deo, immediate per se imperanti, sed etiam quando non sit obedientia ejus vicariis per quos ille mediate imperat: quod ostendunt omnes inobedientiæ in mundo factæ. vix enim aliquis fuit inobediens imperanti per se se Deo, sed semper per interpositam personam, sive Angelicam, sive humanam, ita ut vix exstet obedientiæ immediatæ ad Deum, sed tantum mediatæ exemplum. Ex quorum exemplorum malitiis & calamitatibus cognoscimus malitiam inobedientiæ, si quæ fieret immediate ipsi Deo. Habes ergo unde exhorrescas inobedientiam: omnibus & singulis Superioribus summis æquè ac infimis, in magnis ac minimis materiis.

Hanc malitiam inobedientiæ auget cumulatq; inobedientiæ Religiosa duobus minimè ex capitibus. 1. Ratione Voti Obedientiæ Deo facti. 2. Ratione pacti cum Deo initi per Votum statumq; obedientiæ. Sicut enim Obedientiæ Religiosa accipit maximam dignitatem coram Deo, maximamq; utilitatem ex Voto & pacto: quorum illud Deo fit, totusq; homo in holocaustum immolatur, istud autem cum Deo fit, Deusq; homini obligat se se ad regendum illum in omnibus, homo autem ad obediendum in iisdem, ita vicissim inobedientiæ summam malitiam, summamq; irreverentiam contrahit, ex violatione Voti, & rapina, non partem, sed totius holocausti, ratione cujus Capitis inobedientiæ est sacrilegium, & ex violatione pacti cum Deo initi, votoq; firmati, quod per inobedientiam rescinditur, & perfidè cum Deo agitur, contemnitur tota providentia Dei, eiusq; curæ contemptibiliter ac malitiosè renuntiatur; ita ut meritò indignans & irritatus dicat hujusmodi Religioso Deus: confregisti jugum, rupisti vincula mea, dixisti non serviam.

Damna inobedientiæ infinita sunt, tam numero, quam mole, quam tempore, ut ni-

hil aliud nos hac de re certos reddat, peccatum inobedientiæ Adam in paradiso ad certificandum de omnibus sufficit. Quot enim? quanta? & quo tempore? intulit, infert, inferret, ad judicii diem, immo in omnem æternitatem humano generi universo, una illa infelix transgressio & inobedientiæ sed paucula de pluribus expendenda veniunt.

A 1. Damnum est amicitie cum Deo unionisq; cum ipso & gratiæ apud ipsum, pro qua succedit

2. Damnum, positiva & mutua hostilitas, professum indictumq; bellum ac duellum. Ex professu enim inobediens resistit Deo ejusq; leges & voluntates, ac sapientiæ decreta oppugnat & impugnat. Vicissimq; Deus inobedienti repugnat, ejusq; in omnibus est adversarius, ita ut non tantum deferat in omnibus inobedientem, sed etiam hostiliter oderit, persequaturq; tanquam professum hostem.

B 3. Damnum, privatio protectionis Divinæ, & traditio in potestatem regimenq; Diaboli. Etenim quia inobediens, repulso Deo, se ipsum Duce[m] sibi statuit, & Principem, desertus ille à Deo, occupatur à Diabolo, & ea pravitate ab illo impletur, ut etiam oculis corporeis videri possit. Inobedientes parum à furiosis, arreptitiis, obsessisq; differre, ob spiritus rapidi turbulentiam modumq; agendi & loquendi amarulentum & perturbatum, quod est signum tam obsessionis à Diabolo, quam derelictionis à Deo internæ.

C 4. Damnum accedit maledictionis Divinæ, quæ non tantum in imprecatione mali consistit, ut sit cum homo homini maledicit sed etiam in illatione illius efficaci.

D 5. Est damnum pacis, incursum autem inquietudinis, immo prædarnationis cujusdam. Inobedientes enim quodammodo prædarnari videntur in hac vita: ita sunt deserti à Deo, eiusq; providentia, & pace, & benignitate, pleni autem in dies maiori rabie, rancore, obstinatione, amaritudine, desperatis propria resolutionum spiratione, & conceptione, ex qua fit, ut ab omnibus cohabitationibus in domo, & præcipuè majoribus sint infesti, & planè hostes, murmuratores, scandalosi, graves, contagiosi lupis ferocibus aut arreptitiis non absimiles.

6. Damnum est æternæ temporalisq; pœnæ ac damnationis, apostasiæ à Deo, à virtute, à statu, à Religione, ad quæ omnia, inobedi-

bedientia sceleris ostium est. Expende hæc damna diligenter & malis potius in specie & alieno periculo illa edificare atque abhorre. quam in proprio experimento cognoscere. Roga Deum diligenter, ut te ab omni specie inobedientia conservet, neque te animo irreverenti & infructu tradat, sed mansuetum, mitem, & humilem corde, tractabilemque animo per omnia faciat.

Penam inobedientia, quas in Exemplis super inobedientes, à Dei severissima Iustitia editis optime cognosces.

Primum sit Exemplum Adami & Evæ quod præ omnibus exemplis esse potest & debet.

2. Exemplum Dathan, Core, & Abiron, quos ob inobedientiam Moyse & Aaroni præstitam, cum omni substantia & familia eorum terra vivos absorbit, descenderuntque in infernum vivi.

3. Exemplum sit Saulis Regis Israel, quem propter inobedientiam, abiicit Deus, & à Regno & gratia sua in æternum.

4. Prophetæ Domini: quem cum alius falsus Prophetes quasi in nomine Domini indu-

xisset ad comedendum in loco, in quo Deus sumere illum cibum prohibuerat, à leone in via interfectus est, a fello illius quo vehebatur illuso, immo per leonem custodito & servato, ut pateret hominem inobedientem furori leonis obiectum, iumentum autem obedientia affectum eidem negatum.

5. Sed nullum exemplum severioris penæ in inobedientiam exercita habemus, quam quod in Christo Domino edita Pater æternus, quem propter scelus inobedientia nostra percussit & occidit. Itaque tota Christi Passio, vita & mors, & Crux pena fuit inobedientia nostra, eiusque simul expiatio & abolitio. Si ergo Deus Pater in Filio suo inobedientiam nostram non sava morte puniri, perque eius, usque ad mortem Crucis, exhibita sibi obedientiam, pro illa sibi satis fieri voluit, quid te miserrimum homuncionem severitatis Divina expectabit. si inobediens fueris. Etenim, in statu & Voto, & vita S. obedientia à Deo plantatus, nutritus, obedientia per omnia perfectæ sectator non fueris.

CAPITULUM XVII.

De S. Patris Nostri Ignatii sensu, quem ille testatum Societati voluit, quid ejus animo de Obedientia federet.



Ux subjiuntur verbis S. Patris, Ribadeneira, Testamentum S. Patris nuncupabat, cum sæpe illa Sociis proponeret.

1. In Religionis ingressu, vel postquam ingressus sum, debeo omnino & in omnes partes, coram Deo Domino meo, coramque Præsidente meo, resignatus esse. Est autem Resignatio Religiosis viris, certa & liberalis voluntas, qua inferiores omnino permittunt se se atque tradunt potestati arbitrioque Regentium.

2. Debeo optare, ut ab eo Præsidente regar & ducar, qui ad iudicii mei & intelligentia mea abnegationem intentus sit.

3. Debeo cunctis in rebus unde peccatum absit, voluntatem ejusdem Præsidentis & non meam sequi.

4. Triplex est Obedientiæ modus. 1. Cum ex virtute obedientia jubeor, & bonus est. 2. Cum proponitur solum, ut id vel illud agam, hoc est, cum ita parata est ad obtemperandum voluntas, ut non expectet præceptum, isque est melior. 3. Cum quid officio ex aliquo tantum signo cognita voluntate præsidis, quamvis nec jubeat, nec proponat, isque est longè

longè optimus, nempè qui obediendi alacritate, nec imperii summi necessitatem, nec mandati denuntiationem exspectat.

5. Nullam debeo rationem habere, num qui mihi præstet, maximus sit an mediocris, ac minimus, verum omnis mea devotio Obedientiæ esse debet, propterea quòd locum Dei teneat, nam ea distinctio vim obedientiæ perdit.

6. Cùm opinioni ac Iudicio meo, id quod Præses mihi injungit contra conscientiam, meam aut peccatum videtur esse, & Præsidi contrà videtur debeo ei credere, ubi clara ratio non repugnat. Quodsi id à me nequeo impetrare, certè debeo, meo iudicio, meaq; sententiâ abdicatâ, rem permittere iudicio ac deliberationi alterius, aut duorum, aut trium. Huc verò nisi perveniam, longè sum à perfectione & partibus iis, quæ in homine re ipsa Religioso desiderantur.

7. Debeo non esse meus, sed ejus qui me creavit, & ejus qui locum illius teneat. Ut quemadmodum pillula ceræ, duci se finit, ita ego me tractari duciq; sinam, vel in scribendis recipiendisq; literis, vel in alloquendis hominibus, his aut illis, devotionem meam omnem, in eo, quod mandatur mihi reponens.

8. Debeo habere me perinde ut cadaver, cui nec voluntas, nec intelligentia subest, deinde ut parvula effigies Crucifixi, quæ sine ulla difficultate, verti se, quamq; in partem finit. Postremo debeo me fingere, quasi baculum in manu senis, quem uti voluerit, & ubi ei commodum sit, ponat. Ita ego debeo paratus esse, ut Religioni usui sim & obsequar quamcunq; mihi rem mandarit.

9. Nec petere nec rogare ex moderatore meo debeo, ut me in hæc vel illa loca mittat, ut me huic vel illi præficiat muneri, verum cognitiones meas aut voluntates proponere, propositasq; humi abjicere, potestate omni, atq; integra demandandi potestate relicta moderatori, ut quod censuerit ille quodq; mandaverit, pro optimo iudicem atque habeam.

10. Licuit tamen in levibus ac bonis rebus veniam petere, ut sacras stationes obeundi, aut aliquid beneficii petendi, & quæ similia sunt, animo ita comparato, ut quod concessum negatumq; fuerit, id præstare, ac melius esse censeatur.

Iem in paupertate nihil habens ducensq; meum, debeo proponere animo, in omnibus quæ ad usum mihi conceduntur, esse me vestitum atq; ornatum non secus ac statuum, quampiam, quæ quancunq; & quacunq; de causa suis ei amictus detrahatur, nullo modo reluctatur.

Hæc sunt S. Patris nostri Ignatii effata, & veluti ultimæ voluntatis verba, quæ de obedientia Societati suæ relicta & testata esse voluit. Quæ cum dictus P. Ribadeneira, variis in locis Societati, cui Commissarius præerat proponeret, ingenti omnes alacritate atq; adeò veneratione, ut sacras quasdam Beati Patris reliquias amplexi, tamen currebant, tamen haud parum ad incitandum gradum, & conatus & hilaritatis addidit. Hæc & tu profundâ cogitatione penetrans ac animum demittens, dispice, quàm longè sis ab hac obedientiæ perfectione, & ab hoc Spiritu S. Patris tui, ab hocq; sensu de Obedientia.



CONSIDERA- TIONES

DE

RELIGIOSO MANCIPIO.

In sequentibus Considerationibus proponitur & exponitur, quod spiritum prae-ditum esse oporteat omnem Religiosum in Religione sua: idque sub servi ac mancipij typo. Abiectum nomen sed non ei qui elegit abiectus esse in domo Domini: huic enim abiectio ista tam honor est, quam honor abiectio. Denique mancipium hoc, quod hic vel docetur, vel suadetur, amoris est. sub quo Domino, sicut est Tyrannis summa, ita & servus libertas maxima. Cui haec incredibilia sunt. Faciat experimentum, & plusquam credenda cognoscet.

CONSIDERATIO I.

Religiosus est Religionis mancipium, quia est Dei per Religionem mancipium.



Omnis creatura est Mancipium Dei, quia illi totaliter subiecta est, cum tota ab eo, & ejus sit. Peculiari tamen ratione creatura rationalis est ejus mancipium, & quidem ex multiplici capite. 1. Ex eo quia illam ad serviendum sibi proprio jure condidit. aliae enim creaturae non tam dici debent Deo servire (neque enim se in hoc servitium ipsae agunt) quam potius Deus illis servire, quia eas in servitium suum agit. 2. Ex eo quia creaturam rationalem Deus noluit sibi coactam servire sed liberè, ideoque liberam fecit: in quo vel maximè Deo servit,

quia libertate sua illi servire debet. Neque enim creatura libera, ideo libertatem habet, ut possit Deo non servire, sed ideo ut possit servire, possit inquam volens, & libens ita teneatur libertatem suam servam facere Dei, ut non possit eam avertere à Deo, nisi velit perire, perdi à Deo. quo fit ut ipsa creaturae rationalis libertas, sit serva, & per ipsam libertatem efficiatur mancipium. Peculiari tamen ratione magis Christiani sunt mancipia Dei, tum quia redempti sunt à servitute peccati & diaboli, factique sunt liberi quidem à peccato, sed servi & mancipia justitiae, tum quia spontanea Christianae legis professione facti sunt Christi vera mancipia. Super omnia verò praedicta magis peculiari ratione Religiosi sunt Dei mancipia, quia non tantum

tum sunt creaturæ, non tantum ratione & libertate Deo subditi, non tantum ratione redemptionis & Christianæ professionis quam sunt amplexi, sed insuper quia novâ speciali quæ ratione in Dei servitium & obsequium obligati devincti; nec solum ad obsequiū servitiūq; obligati, sed etiam ad propriū & expeditum obsequium, & quidem perfectum ac æternum accincti, excubantes, parati, ac devoti. Et neq; solū n (quod sufficit abunde ad rationem & obligationem mancipii) sed insuper consecrati obligati, ac in holocaustum sacrificiūq; Deo conversi, quod est omni etiam servitutis & mancipii ratione maius atq; amplius.

Est igitur Religiosus mancipium Dei per supradicta quidem omnia, sed singulari quodammodo propter Religiosæ perfectionis conditionem.

2. Propter ea ipsa, Religiosus est simul ac indubitata mancipium Religionis seu Religiosi statūs. Quia enim per illam in Dei obsequium, additionem, devotionem, conservationem, modo expositam Religiosus homo efficitur singulari ratione & plenissimo, securissimoq; ac inviolabili iure mancipium Dei, hæc autem addictio, devotio, conservatio, est ipsa Religio & status Religiosus, inde fit ut Religiosa persona per hoc, per quod efficitur Dei mancipium, per religiosum statum, fit inquam ut efficiatur etiam mancipium Religiosi statūs seu Religionis.

3. Quod ex eo patet luculentius. Nam duo sunt statuum vitæ humanæ genera in Ecclesiâ, unum ejusmodi ex quo homo liberare se potest, aut liberari sua vel alienâ potestate, quomodo ex militari statu potest, quis in Ecclesiasticum transire, vel ab Ecclesiastico ad Regularem; aliud, ex quo homo liberari nullatenus potest neq; ad alium statum transire, quomodo ex statu matrimonij ad solutum transire non potest. Quia quæ Deus conjunxit, homo non separat, à Sacerdotii statu ad Laicum: primi generis vivendi statum si quis complectitur, is sui statūs mancipium nequaquam efficitur, sed in eo volens tantum, ex sponte suâ perseverat. At verò si quis secundi generis statum vitæ ineat, is status sui ita servus atq; mancipium efficitur ac si compedes & vincula induisset. Et ex hoc secundo genere statuum est

status Religiosus, idq; non ex uno capite, in eo namq; homo, & desponsatur verè Deo, contrahitq; quoddam verum spirituale matrimonium cum Deo animarum sponso, & insuper efficitur sacrificium atq; holocaustū perfectum & verum Deo, immolatione voluntaria atq; spontaneâ quidem, tali tamen quæ hominem post Vora ex sui ipsius dominio eximit, & totum juris Divini facit, & deniq; per hunc ipsum statum, verè civiliter moritur, & mortui iustar incapax omnis secularis non tantum vitæ, sed etiam curæ & successionis, & hæreditatis, & possessionis efficitur planè, ac si realiter ac Physicâ seu naturali morte mortuus esset: ea propter homo istum statum complectens, ejusdem verum absolutumq; mancipium & servus efficitur, & quidem ita irrevocabiliter, ut ab hoc statu liberari nunquam possit.


4. Inde manifestum apparet, quod Religiosus homo, & fiat mancipium Dei per hoc quod fiat Religiosus, se seq; statui Religionis subdat, & contrâ fiat mancipium Religionis ac Religiosi status per hoc, quod se mancipium Dei per statum Religionis faciat: subiens siquidem hoc modo hunc statum, transfert se de statu vulgari & liberi servitij Divini in peculiarem, nobilem, & necessarium, ac æternitate Votorum firmatum, quod est fieri & mancipium Dei & ingredi statum Religiosum: & rursus vice versâ subiens prædicto, jam modo Religiosum statum subit quendam statum æternum, & efficitur eius totaliter quantus quâvis est, fitq; per consequens eius mancipium, ita ut sicut deferre iam non potest Dei servitium, sic neque Religiosum statum: & si deserat statum, hoc ipso censeatur deseruisse Deum & Dei obsequium atq; servitium.

5. Ex dictis iam expende, 1. quot nominibus sis mancipium Dei. 2. Quo nomine sis præcipue mancipium Dei, nempe nomine Religiosi statūs. 3. Quantò nomine sis etiam mancipium Religionis tuæ, nempe eodem ipso nomine Religiosi tui statūs & conditionis. 4. Vide quale sis mancipium Dei, quale Religionis, quale inquam, quàm utile, quàm subditum, quàm moderatum, quàm compendiosum atq; si non es, cura ut sis in posterum omni meliori modo.

CON-

CONSIDERATIO II.

Religiosus Religionis suæ mancipium est.
quia in Religione natus, & Religionis
filius est.

I.  Onstat mancipia natiuitate fieri: natus est aliquis ex mancipio, & ipse fit mancipium, partus enim sequitur matrem.

2. Constat etiam filios esse parentum mancipia & servos: unde filii tenentur ad omnia obsequia parentibus adesse: & possunt à parentibus vendi in servitutem propter suam necessitatem. Suntq; parentes filiorum Domini ac Reges.

3. Constat eos qui in aliquâ patriâ nascuntur & educantur ac manent, esse quodammodo jure servos & mancipia illius patriæ, Patria enim ideo dicitur, quod patris & matris ius habeat & exerceat in eos, quorum patria est. Si ergo Pater vel Mater sunt Domini filiorum suorum, etiam patria erit similiter. Imò majori iure: tenetur enim filii propter patriæ bonum, negligere bonum patris & matris, & suum proprium: ex quo patet majus esse ius Patriæ quàm parentum in filios, patet etiam filios magis esse mancipia patriæ quàm parentum.

4. Religio est nostra Mater, ab illâ enim & in illâ gignimur, parturimur, nascimur, educamur, formamur. Cum igitur illa sit mater, nos sumus filii, quod si filii, sumus etiam mancipia: & Religio habet jus Domini & Regni in nos. Nos verò sumus illi subiecti per omnia, ad omne obsequium, perinde ac verissimi & geniti filii.

5. Religio est nostra patria, in quâ nascimur, & educamur, & habitamus, cuius legibus vivimus, cuius cura gubernamur, cuius industria protegimur. Igitur Religio tanquam patria, tanquam respublica nostra, eodem jure nos possidet, & nos illi subsumus, quo Cives possidentur à suâ Civitate & patriâ.

6. Iam considera, quomodo filii parentibus, cives patriæ, conjuncti devinctiq; sint: ut & tu ita Religioni Matri & Patriæ tuæ sis devinctus. v. g. servitutem, obsequium, reverentiam, pietatem debet filius matri, civi patriæ, & tu similiter debes Religioni.

Conditionem & fortunam matris ac patriæ subsequitur filius & civis, & tu Religionis tueri debes. Pro parentum & patriæ bono tenetur filius & civis, suam etiam vitam exponere, suas vires, suas opes, suam famam, sua omnia, & tu similiter. In omnia filii & civis sui bona, habet parens & patria jus altum, tua similiter Patria atque parens habet tale ius, in te & opera tua.

7. Vide an ita tu affectus sis erga tuam istam Matrem & Patriam Religionem sanctam, quod quidem facile poteris assequi, ex operibus tuis, ex sermonibus tuis, ex zelo tuo pro bono, integritate, pro profectu Religionis tuæ. Dole quòd non sis. Cura ut sis, & occasiones dispice ejus affectus exercendi.



CONSIDERATIO III.

Societatis Iesu Religiosus est mancipium
Religionis Societatis IESU. quia est de
Societate IESU.

I.

IESUS fuit mancipium: & ad hoc factus est IESUS seu Deus homo ut esset mancipium, & per hoc ostendit se esse Iesum, quia fecit & gessit se ut mancipium. Quicquid in IESU est, totum fuit ad mancipii conditionem factum: sive nativitatem ejus, sive viam ejus, sive mortem ejus aspicias, totum mancipium est. In Scripturis Sanctis aliquando vocatur servus, aliquando formam servi accepisse dicitur, aliquando mandatum sibi datum exponit, aliquando cibum suum vocat voluntatem Patris, aliquando jumentum vocatur Dei, aliquando colonus & agricola dicitur. Aliquando & vocatur Agnus, aliquando victimam, sacrificium, holocaustum, quæ omnia plus quam etiam mancipii statum in Christo ostendunt. Sed omissis aliis: mancipii statum Christus clarissime expressit, dicens apud Prophetam: In capite libri scriptum est de me, ut faciam voluntatem tuam, Deus meus, volui, & legem tuam in medio cordis mei: agnosce enim hic Christus se, ex instanti conceptionis suæ factum mancipium Divinæ voluntatis ac dominii, accepisseque hanc conditionem animo lubentissimo, & in meditullio amoris cordisque sui eam collocasse, proinde statim giganteo passu accingi ad currendam hanc viam, & ire ut ministraret, non ut ei ministraretur. Est ergo IESUS mancipium, & tota vita ejus, est vita mancipij.

2. Qualis vita, qualis conditio IESU, talis & conditio servorum, sociorumque IESU, esse necessario debet. non enim est servus major Domino suo, nec potest non esse mancipium, quisquis servit mancipio aut ergo de servis & sociis IESU non es, quisquis es, aut certe mancipii conditionem unam cum servitute ac Societate IESU induisti, & assumpsisti: ac proinde hoc ipso mancipium es, quod de Societate IESU es.

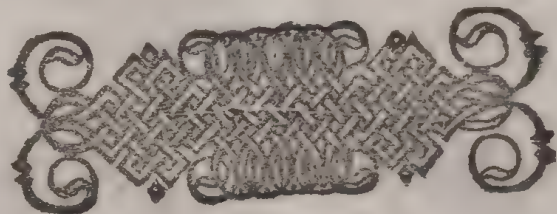
3. Sed cuius mancipium es, quisquis de Societate IESU es? primo quidem mancipium Dei, deinde mancipium IESU, postremo mancipium Societatis IESU-es, quia enim Societas IESU (quæ est Mater tua) est mancipium Dei ac IESU: ideo & tu hoc ipso, quod huius Societatis filius es, mancipium Dei ac IESU es: filius namque conditionem sequitur tuæ Matris. Jam quia filius est naturale mancipium matris, ideo & tu es cō naturale mancipium Societatis, siquidem es filius Societatis. Accedit, quod cum IESUS sit mancipium, ejusque omnis Societas sit quoque mancipium, inde fit, ut quisquis se se IESU Societati adjungat, mancipio se se adjungat, mancipiumque se se, sicut illa est, faciat. Et quia quisquis se Societati adjungit, ideo se se adiungit, ut Societati adjunctus, IESU socius fiat, Iesuque hac & cum hac societate serviat, quæ adiunctio nec potest, nec debet aliter fieri, nisi per hoc ut se societati perpetuo tanquam membrum corpori, tanquam filius matri, tanquam circulus arbori, tanquam servus Domino, ipsi quoque sub potestate constituto adiungat & subdat, & interferat, ita ut ab ea se se abungere nullatenus possit, sed illi æternum obligatus & illigatus esse cogatur, inde fit, ut servum se Societatis faciat, & eius mancipii voluntariū quidem, & ex voluntate voris formata, necessarium æternumque reddat. Atque ita quisquis de Societate est, hoc ipso, quod de illa est, mancipium illius est, per hoc porro quod mancipium Societatis est, mancipium etiam IESU est. Sicque miro & amabili modo fit, ut per hoc, quod quis efficitur socius ac mancipium IESU, fiat mancipium Societatis IESU, & viceversa per hoc, quod quis efficiatur mancipium Societatis IESU, fiat simul mancipium IESU. ideo namque fit mancipium Societatis IESU, ut fiat mancipium IESU, & fiat mancipium Dei cum IESU, & cum tota Societate IESU.

4. Vide iam o quisquis de Societate IESU es,

es, quàm nobilem conditionem cum hac Societate induisti? per hoc enim factus es particeps conditionis atq; dignitatis IESU Christi. Nihil enim est in IESU Christo dignius, nihil honestius, nihil admirabilius, nihil ad salutem, & libertatem, ad meritum ad exemplum nostrum singularius atq; efficacius est, quàm quod mancipium factus, & ut mancipium natus vixit, passus atq; mortuus pro nobis est. Quid mihi dignius ostendes in IESU, quàm quod pro me etiam indigno, omnia factus, natus, passus est? certe quicquid aliud ab his ostenderis, inferius his esse cognoscitur. Ibi IESUS mihi dignior, ibi æstimabilior, ibi amabilior, ibi pretiosior, ubi pro me villior esse dignatus est. Ibi illum plurimum æstimo, ubi pro me plurimum contemptus est. Inde illum plurimum amare debeo, ubi ille etiam odio haberi, & pati, & mori pro me dignatus est. Tanto enim ab hominibus dignius honorandus est Deus, (ait Gregorius) quantò pro hominibus etiam indigna suscepit. Nam quid magnum egisset pro me Deus, si se Monarcham mundi gloria & honore coronatum, omni cælorum splendore circumdatum ostendisset? hæc si fecisset, fecisset ea quæ illi millies debebantur, & non tam ad me salvandum venisse, quàm ad se ostentandum apparuisse dicerem. at quando descendit ad humilitatem meam, quando exinanivit semetipsum formam servi accipiens, quando, factus est obediens usq; ad mortem Crucis: hoc est demum, quod in eo, & videre delectat, & mihi usurpare salutare est, & imitari me addecet, & æstimare atq; totis medullis amare mihi incumbit. Quod si etiam in eorum Societatem advecor, si admittor, si obligor: quid mihi est

aut esse potest in cælo, & à te quid volui aut velle possum super terram mi IESU. Utiq; tu es Deus cordis mei, & Societas tua, pars mea est tecum in æternum. Magna igitur est dignitas Socii IESU, quod sit de Societate IESU.

Ex his cõclude, quanti æstimare debeas tuam hanc Societatem, quæ te ad tantam extollit, & evehit IESU Christi similitudinẽ, coniunctionem, & dignitatem, quæ te facit conformem fieri Imagini Filii Dei, Domini sui? Vide ergo ut non sis sicut equus & mulus, quibus non est intellectus, vide ut scias quæ tibi à Deo donata sunt per Societatem, vide ut comprehendas cum omnibus Sanctis, quæ sit longitudo, latitudo, sublimitas, & profundum, sciat & supereminentem scientiam charitatis IESU Christi. Vide ut dispicias quæ sit spes vocationis tuæ, quæ vocatus es à Deo, in Societatem IESU Christi Domini nostri. Hæc meditare, hæc loquere, in his esto, & ambula semper dignè Deo, semper comitare Iesum quocunq; jerit, & Societatem ejus nunquam desere: sed ad instar ejus, induaris semper insignibus ejus, & arbitreris te nihil unquam & usquam scire debere, nisi IESUM & hunc Crucifixum, cuius Cruci te quoq; configi oportet, ut vivas tu, jam non tu, sed vivat in te Christus. A quo sensu, quàm longè adhuc absis, quàm parum tibi hæc norma Societatis IESU placeat. tu ipse in te agnosce, confundere, emenda, & labora ut tandem aliquando sentias in te ipso quod & in Christo IESU, utq; sis non tantum nomine, non sola protestatione, sed ipsamet executione verus Socius IESU. & geminum mancipium Societatis IESU.



CONSIDERATIO IV.

Religiosus est mancipium Religionis, propter institutionem & curam Religionis.

Tantum & decantatum est inter Sapientes illud Axioma, quod Præceptores atque Magistri nostri efficiantur nobis veluti quidam parentes: & quidem tanto potiori jure, quanto efformatio & educatio animi nostri præstantior est efformatione & educatione corporis: Parentes enim nostri dant nobis tantum ut simus, at verò Institutores faciunt, ut benè, & boni simus: melius est autem bonum & benè esse, quam simpliciter tantum esse, quo fit, ut maius sit beneficium Instituentium nostros animos, quam generantium corpora. Quod si Parentes, ob id quia Parentes sunt, efficiuntur Domini filiorum suorum, filiiq; illorum subduntur illis jure mancipiorum, consequens est, ut etiam Institutores nostri suo quodam iure fiant Domini nostri nos autem illorum mancipia, & quidem non ratione corporum ut parentibus, sed ratione animorum, & illorum cultoribus, atque efformatoribus. Hinc Sapientes rectissime iudicant Parentibus ac Præceptoribus parem gratiam referri nunquam posse: hinc etiam rectissime laudatus est omni sequenti ætate, qui cum Præceptori suo mercedis loco quid daret non haberet, seipsum in mancipium obtulit.

2. Religionem esse Magistram Religiosorum, & Institutricem animi illorum, non est quod multis probetur: Satis enim superque liquet Religionem esse scholam, esse Palæstram, esse Exercitationis in moribus & omni recta sapientiâ locum & theatrum: esse Magistram & Doctrinam, animarum, mentiumque omnium eorum, quos ad se se recipit, sibi que aggregat: ut meritò absque ulla controversia vocari, & reputari inter informatores & informatrices animorum possit.

3. Id quod sine dubio accrescat longè sublimius, si attendere voluerint Religiosi ad institutionis genus, in quo animos eorum Religio perficit & excolit. Institutio Religiosa

est super omnes alias institutiones, etiam eas quæ in Christianâ lege ac perfectione inveniri possunt: quia non solum ad honestè, non solum ad Christianè, sed ad perfectè sanctè vivendum, atque in heroico quovis virtutis ac perfectionis gradu excellendum nos instruit, & à primis usque incunabulis atque rudimentis, ad ultimos sanctitatis vertices nos manu ducit: nec prius ab hac institutione nostri desistit, donec nos ad perfectam IESU Christi imaginem efformatos, ad cœlestis usque beatitudinis possessionem deducat. Et quis non huic, Magistræ se se obligatissimum hoc nomine lubens agnoscat? quis non fatebitur sibi ab unius Religionis institutione plus advenisse boni, quam non dico aliunde consequi, sed vel sperare, vel cogitare potuisset? Et adhuc hoc institutionis nomine Religiosis suæ Religiosus, non omni jure obligatissimus erit? adhuc in ejus possessionem libens lubensque, sive iure mancipij, sive quolibet alio non cedit?

4. Quid vero erit, si cogitaverimus hanc Institutionem Religionis, quam illa Religiosis adhibet longè Religioni laboriosiorē, difficilioremque, esse, quam ulli puerorum institutori advenire solet. Nam institutoribus ac Magistris aliis adveniunt discipuli rudes quidem illi, & quandoque non multum per ætatem disciplinæ capaces: tales tamen, qui malis & institutioni à Magistris capiendæ contrariis artibus nullo modo imbuti sunt, sed integros animos tanquam tabulas rasas afferunt. At verò Religiosæ Magistræ non tales adveniunt discipuli, adveniunt nempe animi, non solum inculti, sed etiam malè culti, malis artibus non tincti, sed planè imbuti ac insuefacti, moribus depravatis affectibus efferatis, intellectu perverso, voluntate non quidē semper maliciosâ, sed sæpè tamen ob consuetudines malas, ad bonum difficili, ad malum promptissimâ. Iam si pueros rudes mali perinde ac boni ignaros docere tantus labor est, adultos jam non minùs ætate, quam pravitate, quantus erit labor, non

non tantum docere, sed etiam dedocere? & docere quidem ea à quibus & natura abhorret, & consuetudo opposita abducit, dedocere autem ad quæ naturæ corruptæ pondere rapiuntur, & ad quæ consuetudine inolitâ trahuntur. Ut interim omittam alia, quæ in hoc magisterii, disciplinzq; genere, difficultates pariunt non minimas & verò plurimas. Hoc quod jam retuli satis est ad probandum ob id tam difficilis tamq; laboriosæ disciplinz genus quod Religio in suis Religiosis efformandis devorat efficere ut Religiosi Religioni nihil non debeant, nulloq; non jure eius sint, ac proinde etiam mancipia evadant.

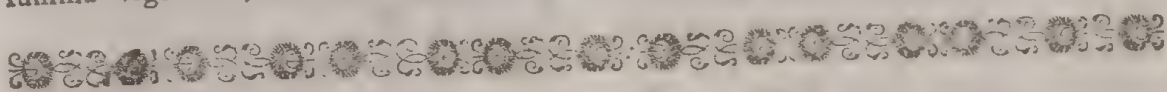
5. Accedit, quod hic Religionis labor circa Religiosos suos non est unius alicujus brevioris temporis, sed vitam prorsus obtinet universam, ita ut dum Religiosus vivit tamdiu circa ejus culturam à Religione laboretur, & quandoq; circa unius efformationem sæpius idem labor repetitus devoretur.

6. Accedit adhuc, quod hæc institutio quæ Religiosum suum efformat, sit sumptibus ipsiusmet Religionis ac impensis, ita ut nullum omnino sumptum tam à Religioso, quam ab ullo alio expectet Religio, sed ipsa totum impensarum sumptum impediret, summâ vigilantia, charitate, industria, ne

quid necessarium Religiosis desit, ob quod minus ij tractabiles ac dociles, disciplina- tiq; evadant provideat. Et quid quæso non- debeat tali Religioni Religiosus? quo jure illi non obligabitur? quo subjectionis illi ge- nere non sublegetur.

7. Hæc omnia jam dicta sunt, ubi expen- deris, confer cum Societatis Religione, tu quis Societatis huius Religiosus est, & disci- plice quàm graphice hæc omnia, plenius etiam atq; liberalius, quam exposita hic sunt, in- Societate reperiuntur, tibi, o Societate tam accuratè, tanta industria, tantis sumptibus, tantò tempore, tantis laboribus impendun- tur.

8. His expensis, jam tandem vide, quæ tuæ sunt erga hanc Societatem partes, an & quomodo, & quo jure i illis obligatus, an merito mancipium eius est. an illi epis in te formando, laborem, industriam, caritatem, sumptum dignè repensurus sis: non merito dices Societati, quod olim Thobias Raphaeli? Si meipsum tradidero tibi in servum, nò ero condignus providentiæ tuæ. Vide ergo & apud te firmissimè statue Societatis tuæ mancipium & esse & te agnoscere, & deniq; te tanquam eius mancipium gerere: illique mancipii obsequio devotum & addictum esse.



CONSIDERATIO V.

Religiosus est mancipium Religionis pro- pter Vota Religiosa.



I. Votorum & promissio- num omnium ea est natu- ra, ut eum qui illa facit, ei cui illa facit subjectum & debitorem, & obliga- tum, & veluti subditum servumq; faciant, idq; tamdiu, quamdiu id quod Votum & promissum est, non expletur. Neq; alia est Votorum Religiosorum conditio, quæ sunt tum Deo in Religione, tum Religioni ipsi propter Deum. quò fit, ut quisquis Vota Re- ligiosa emittit in Religione quapiam, per

hoc ipsum Religiosus evadat, Religioniq; & membrum & subditum mancipium fiat. Vota enim sicut substantiam Religionis con- stituunt, ita eadem Religionem faciunt, & perconsequens Religioni ipsi, ut membrum corpori incorporant. Constat verò nullam esse in rebus humanis servitutem majorem, & pleniorē, quàm est membrorum in cor- pore, partiumq; in toto, ut proinde nullum possit esse ulli dubium, quod Religiosus inter- vus Religionis plenissimo jure per Votorum emissionem efficiatur.

2. Quod quidem longè clariùs elucefcet
ex

ex Votis in particulari consideratis. Ac primum Votum paupertatis luculenter id demonstrat: hoc enim voto Religiosus ablegat à se omnem rerum externarum curam, possessionem, dispositionem independentem, dominium denique omne, ipsas quoque res & spes propter Deum, quo fit ut nullius omnino rei sit Dominus, nullam rem habere, nullam usurpare, de nulla possit disponere pro suo arbitratu: inde etiam fit, ut si aliquam rem habet, eam ut non suam habere debeat, sed ut ad usum tantum sibi concessam à Communitate ac Superiore, cui liberum sit eam rem cum visum fuerit auferre eidem & alteri tradere. Inde fit etiam ut quicquid acquirat Religiosus non sibi, sed Religioni acquirat &c. quæ omnia cui dubium esse potest, quin servitutem & statum mancipij redolent. Hoc enim proprium est mancipiorum, nihil habere suum, sed totum Domini illius cujus mancipium est. Immo verò si rectè consideremus vix ullum genus mancipii inter homines reperiri tantum & tam strictum potest, ut est in Religioso respectu Religionis. Nullus enim Dominus mancipium suum ita nudatum ab omnibus rebus, possessionibus dominiisque desiderat ac supponit, quomodo Religio à Religioso suo requirit: quippe nullus Dominus exigit à servo, ut non tantum nihil habeat, sed etiam ut voluntatē habendi à se amoveat, eamque amotionem ut etiam Voto, & eo quidem solemniter ac insuper etiam æterno coram cælo & terrâ confirmet, quod omnis Religio à Religioso requirit, & usque adeo requirit, ut nisi id faciat, nisi factum exactissime deinceps tota vita sua exequatur, eum Religio non sit inter suos numeratura, sed de gremio suo tanquam proprietarium, infidelitatis, sacrilegii,avaritiæ, ac turpi rapinæque reum, quam longissimè ablegatura. Itaque ut in compendium colligam. Religio exigit à Religioso ut nihil habeat proprium. nihil sine permisso. nihil quod Religio cum libet non possit auferre, nihil aut velit habere, nihil ut propter Votum possit, ut vilissima quæque velit & ambiat habere, speretque sibi à Religione non nisi vilissima offerenda. Et quis unquam istis conditionibus mancipium fuit: quibus apud Religionem Religiosus est propter Dei placitum, propter IESU Christi exemplum, propter animæ suæ salutem.

3. Iam ad Votum Castitatis quod attinet: et si id Votum, videatur Religiosum à servi-

lissimo voluptatum omnium licitarum, illicitarumque jugo eximere: tamen hoc ita præstat, ut nihilominus aliud quoddam, divini-
oris quidem, simul tamen etiam severioris, servitutis genus homini Religioso inducat. Cuius rei hoc est manifestum indicium, quod Religiosus Voto Castitatis obligatus, sui corporis omnino nullam potestatem habeat, sed totus quantus est, alienus omnino est: neque verò alienus tantum, sed etiam planè mortuus. Et quamvis hoc sit adeo magnum, adeoque ad mancipii conditionem Religioso imponendam validum, ut per se se patet, tamen aliud aliquid addit insuper Castitas: nempe severitatem in continendo atque castigando corpore: Profitetur enim Castitas Religiosa, non tantum abstinentionem à voluptatibus quibuslibet, sed etiam mortificationem & cruciatum, & crucifixionem corporis omnibus membris, cum omnibus sensibus, cum omnibus desideriis, & appetitionibus illius: ita ut nullum mancipium, tam durè, tam serviliter, tamque hostiliter tractetur à suo Hero. vel Tyranno, sicut caro propria à Religioso juxta Religionis instituta tractari & debet & solet. Quis enim Tyrannus mancipium suum adigit ad hoc, ut non solum abstineat ab usu, v.g. voluptatum, sed etiam & ut à voluntate, à desiderio, à cogitatione, earum abhorreat, & ita quidem abhorreat, ut inter sacrilegia reputet, vel de illis cogitasse, vel ad illas adspirasse. Quod tamen totum Religio à Religioso exigit, & exigit ita, ut ad desideria ipsa expellenda, cruciatum afflictionemque carnis & passionum injungat, totumque hoc negotium Voto insuper Castitatis perpetuo confirmet ac stabiliat.

4. Porro ex omnibus Votis per nullum magis verè atque propriè Religiosus efficitur mancipium Religionis, atque per obedientiæ Votum. Obedientiæ quippe Religiosæ virtute homo, omni omnino libertate & arbitrio suo proprio exuitur & expoliatur. Ita verò exuitur ut nullum jus ad se se, habeat amplius habereve possit, nullo modo se, suavè curare, nullà in re, nullà in occasione de semetipso proprià voluntate disponere, non se loco movere, non labori offerre, muneri subducere, non denique sui juris potestatisque etiam in minimâ re, in minimâ actione, in minimâ occasione esse possit, sed ubique & semper ab alieno arbitrio nutuque pendere teneatur. Quo quid ad mancipii conditionem possit addi sufficientius non video, & addat tamen

tamen Religiosus aliquid sanè quàm maximè Votum Lili. et Obedientiæ, & id quod idem perpetuum, & solennitate etiam firmatum, per quod non tantum mancipium evadit Religiosis, sed etiam evadit mancipium æternum, evadit sacrum mancipium, & in jumentis, in victimis, in Holocausti periectioni, perpetuè conditionem translatum.

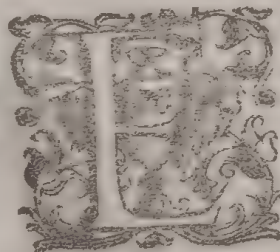
5. Adde his omnibus abrenunciatio famæ Voto Religiosæ Obedientiæ aliquomodo annexa. Religiosus enim dum per Votum Obedientiæ abrenunciat omni suæ libertati, sic abrenunciat, ut Religio operâ, viribus, talentis, industria, ætate, & omni eo quod Religiosus sive habet, sive est, possit pro arbitratu suo uti, ac disponere, etsi aliquando usus iste atq; dispositio, connexam habeat humilitatem, contemptumq; Religiosi, & non fiat absq; discriminatione illius honoris & famæ. Quod ipsum etiam videre est in penis quas Religio Religioso imponere potest pro culpis non culpis, pro defectibus ac caulis incurabilibus, Religiosus autem eas cum omni modestia & humilitatione sustinere & perpeti tenetur. Similiter id ipsum patet in

eo, quod Religio potest Religiosum arcerè ab his quæ sunt privatim sibi, utilia, honorifica, pecunia sibi sunt, & quæ sibi potest exponere his & applicare. quæ sunt in rebus, probrosa, pudore & modestia, & de Religiosa esse possent, ad quæ tamen Religiosus tenetur & jubetur, ut ne & non apta voluntate recuset, verum ut ac si nihil sentiret, ac si cadaver esset, non sit ita sensu ommidens. Quæ omnia evincunt Religionem esse Dominiam Religiosi, & Religiosum esse mancipium eius.

6. Ex his considerationibus jam dispice. 1. An te id quod revera est mancipium Religionis agnoscas. 2. An te proinde et mancipium in Religione geras, an verò Dominus tibi videaris esse, & longe à conditionibus mancipii abesse: corrige, deinceps errorem tuum, & conditionem hanc tuum mancipii, humanis fortè oculis videri, & talibus gratissimam & Christo simillimam, summè amabis in eaq; tibi ut placebis, & eam in omni occasione practice ostendes atque exercebis.

CONSIDERATIO VI.

Religiosus est mancipium Religionis, quia est ereptus de mancipio iniquitatis.



L est conditio tui omnis creaturæ tui & hominis cujuslibet, ut absq; Domino esse non possit, sed tam est illi innatum servum esse, quàm etiam innatum est, id quod est, esse, proinde hominem conari extra esse dominium alienum esse, nihil aliud est, quàm conari hoc esse, quod nullo modo potest esse. Et quamvis homo libero arbitrio præditus sit, non ad hoc tamen præditus est, ut nulli sublit, sed ad hoc ut ei cui naturaliter & omni jure sublitus est, etiam sponte sua atq; ex libertatis suæ motu sublit, per hocq; gra-

tus Domino suo sit: non sublit autem ei cui subditus esse non debet, & cujus subiectioni factus non est, quod ipsum etiam homini ad gratiam Domini sui faciat, ejusq; benevolentiam ipsi conciliet: in justitia sanctitateque illum ambulare faciat.

2. Et hoc quidem ita esse debuit sicut dictum est, sed homo mobilitate & fragilitate suæ naturæ, oblitus eius legis quæ creatus in libertatem fuit, & ipsam libertatem in injuriam sibi convertit auctoris, & ei, cui ut liberè serviret, liberè servire recusavit, ei autem cuius se servituti liberè negare debuerat libere se ad serviendum addixit. Bis improbus in Deum: nam & subduxit se illi per injuriam cujus erat per naturam; & illi se subjecit ad auctoris injuriam, cujus non erat per ejusdem

eiusdem auctoris gratiam. Sic ergo homo ille, qui mite Domini sui jugam effugere, Diabolicum acceptando, voluit, diabolicū quidem sibi superinduxit ad culpam, Divinum autem nequaquam evasit ad pœnam. Itaq; & divinum non excussit quod voluit, & in diabolico captus ac perditus est, quod spontè delegit.

3 At sapientiam non vicit malitia, & cō filiū Domini ex malis elicuit bona meliora, quā si non fuissent ulla mala commissa. Servientem hominem diabolo, miseratus, & savientem in hominem diabolum indignatus, misericors Deus, in sapientiā suā reperit, quomodo & savitiam diaboli ab homine excluderet, & hominem malē diabolo servientem ad bonē sibi serviendam adduceret. Assumpsit hominem, factus homo, inimicū diabolum debellavit, jugum peccati contrivit, mortis imperium evertit, à servitute diaboli hominem eripuit, sed non jam ut ante libertati suæ reliquit; verum illico servum suum mancipiumq; fecit: ut homo qui servus fuerat injustitiæ, jam serviret deinceps Iustitiæ, & qui ante exhibuerat membra sua arma injustitiæ ad iniquitatem, postmodum exhiberet eadem arma iustitiæ ad pietatem.

4 Et hæc est lex Christi, quā oportet omnem hominem servire Christo, sicut antea servierat Diabolo servire gratiæ, sicut antea servierat peccato. Servire iustitiæ, sicut antea servierat injustitiæ. Sed neq; istud planē ad Votum successit Deo: etiam inter Christianos reperire est, utinam non plurimos, qui intrant latam semitam ducentem ad interitum & mortem, qui post agnitam viam iustitiæ, redeunt retrorsum corde in Ægyptum ad compedes diaboli, ad fœdera mortis, ad servitutem peccati. Quanti talium sint greges, nihil attinet dicere, quando manibus ipsis palpamus, vix inveniri fidem in terra, refrixisseq; charitatem nimis multorum.

5 Quid igitur facit veritas, quid sapientia excogitat? Ecce instituit Religiones, suscitavit piorum ordines, ad quos segregat à quatuor ventis electos, & eos in eis collocat atq; centuriat, & Sacramentis Votorum ad serviendum sibi adigit, mancipiaq; sua, ex diaboli mancipiis facit: & liberam eorum, illam sat dubiæ fidei, fluctuantisq; constantiæ voluntatem, necessitatibus Votorum vinculis, sibi suoq; servitio in æternum devinctam & obnoxiam facit, ut ita ij, qui fuerāt servi peccati, iræ filii, damnationis diaboli-

cæ hæredes atq; mancipia, jam ex his omnibus liberati & absoluti, in novam aliam transferrentur servitutem sanctitatis, in vitam gratiæ, in salutis hæreditatem, fierentq; subditi & mancipia beatæ servitutis, & sempiternæ beatitudinis. Atq; hoc est & non aliud quod replet Ordines Religiosos, hoc est quod domos & cænobiā regularium frequentat, hoc est, quod regulares in Ecclesia multiplicat, atq; etiam (quæ Dei gratia singularis est) multiplicando in lætitiā & laudem magnificat, non per aliud utiq; ullum miserationis suæ Divinæ genus, quam per hoc, quia ex mancipiis impietatis facit mancipia sanctitatis: & vocat non plebem suam, plebem suam, & misericordiam non consecutam, misericordiam consecutam.

6 Id quod totum in Religionibus cum faciat. ideo omnes qui Religionem ineunt, quem proximè dixi finem, vocat, Religionem ipsi æternū devovet atq; mancipat, adeo ut non aliter servis suis adnumerentur, nisi per Religionem, seu per Religionis professionem: & rursus non aliter Religionibus inferantur, nisi per Divinam servitutem sicq; sit ut Religiosi fiant simul servi Dei & mancipia Religionis, ad quod meritò illos induci, vel hoc unum luculentissimo argumento est, quia qui à Deo ab inextricabili servitute diaboli misericorditer eruuntur, iustissimum est, ut eiusdem Dei servitute (quæ est Religio) irrefragabiliter, immutabiliterq; innodentur. Iuste enim optimo Domino in æternum servus est, qui ab improbiſſimi Tyranni æternā servitute misericorditer ereptus est.

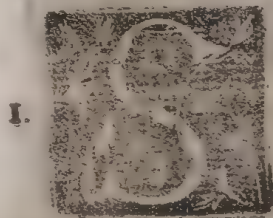
7. Hic tu te ipse convenias in tuā ipsius conscientia Religioſe, recoga annos tuos & vide, quam qualemq; in illā tuā primā & vanā conversatione huius vitæ atq; sæculi servitutem servieris? defueritne aliqua servitutis species in illo statu tuo? potuitne ad calamitatem tuam accedere aliquid ampliùs? Supereratne spes libertatis tuæ apud te? & quid dico spes? supereratne vel voluntas liberationis? An non potiùs ita velle ipsum, tuum captivaverat sibi inimicus, & catenam tibi ex eo fecerat, ut ad libertatis non tantum non aspirares; sed etiam horreret nomen, amaresq; infelix malum tuum, scilicet peccatum & peccandi licentiosam necessitatem, timeres autem & omni conatu fugeres omnem à peccato desistendi voluntatem & cogitationem? Hoc si ita fuisse tu ipse testis es;

est: Iam vide quibus te miserationibus praevenit Deus, qui te vocavit in hoc admirabile lumen suum, & transtulit in Regnum Filii sui, & collocavit super petram Religiosi status pedes tuos, & facit te mancipium servitutis suae, hoc est, Societatis istius suae sanctae. Vide quomodo aestimes hactenus grati-

am Dei, quomodo in vacuum illam non acceperis, quomodo afferas fructum Deo, fructum sanctitatis, iustitiae, perfectionis, obsequij, gratiarum actionis. Age, fac tandem, & te mancipium istius modi esse gaude, fructumque mancipatus tui apporta.

CONSIDERATIO VII.

Religioso honestum est, esse Religionis mancipium.



I. Servi & mancipij nomen ex se se & communium hominum acceptatione, abjectum & ignominiosum quiddam esse videtur: & siquidem de servitute qua servitur hominibus ex necessitate, & conditione status, ex fortunae iniquitate, sermo fit; non multum vellem repugnare, sit sane ita, & vulgo esse creditur. Caterum servitus quae Deo, & Religioni propter Deum impenditur, longe aliter se habet ac proinde & longe aliter de ea sentiendum est.

2. Nam imprimis vulgare dictum est ex S. Augustino desumptum: Servire Deo regnare est, quod si verum est (ut verum esse communis approbatio & usurpatione facit) tam honorificum erit servum Dei esse, quam honestum est Regem esse: quod honestum esse, nemo dubitat. Quod autem hoc Augustini dictum sit veritati consonum, tam certum est, quam quid certissimum. Regnat qui servit Deo: hoc qui nescit: apparet quod Dei servus non sit. nam si serviret, regnare se experiretur: ac proinde dicti veritatem sciret & fateretur. Regnat ergo qui Deo servit, quia nulli subest, qui Deo subest, qui autem nulli subest, hic sane, vel Rex, vel amplius aliquid à Rege est quod nulli subest, qui Deo subest, patet quia supra omnia est, solaque voluntate Dei inferior est. nam si aliquam rem aliam praeter Deum & eius voluntatem haberet supra se, jam

res illa ei imperaret, & sic ille non solius Dei servus esset: quod si non solius Dei servus esset, Dei servus non esset: fieri enim non potest, ut quis & Deo, & alicui rei praeter Deum non propter Deum serviat: nemo enim potest duobus Dominis servire teste veritate. duobus autem serviret, si quis & Deo & alicui rei serviret. Itaque servus Dei, solius est Dei servus, aliarum rerum nulla ei potest imperare, ac proinde servus Dei ab omnibus rebus aliis est liber, & nulli subest, consequenterque rex est. Et quidem Rex omni Rege maior: quia nullam rem timeret, nulli subest, nullam cupit, de nulla dolet, nulla caret; sed Deus & voluntas Dei omnium illi rerum ad instar est, atque ita qui Deo servit, regnat.

3. Huc accedit aliquid etiam amplius quam Regem, esse Dei servum, quid vero illud? Ajo eum Omnipotentem esse: Qui enim servit Deo, omnipotens est, & omnia potest; quid enim non potest, qui omnipotentem Dei voluntatem suam facit voluntatem? facit autem, quia eius servus est, per hoc enim servus Dei est, quia voluntas Dei voluntas ipsius est. Cum ergo servi Dei voluntas eadem sit quae & Dei, & voluntate sua Deus sit Omnipotens, sequitur servum Dei ab hac eadem voluntate effici omnipotentem. Est igitur Omnipotens, ac proinde plus quam Rex. Iam age homo, dic, velisne Omnipotens esse? si vis? servus esto Dei, & Omnipotens eris: adeo quidem ut ausim, dicere te etiam imperaturum Deo: Nam qui servus est Dei, hic etiam est Dominus voluntatis Dei, & voluntas Dei facit se ancillam servi

servi sui. non sunt hæc verba mea, sed ipsius Spiritus Sancti qui scrutatur etiam profunda Dei. hic enim ait: quod Deus voluntatem timentium se faciet, hoc est, Deus & voluntas Dei, voluntati servorum suorum, obediet ac proinde serviet. En quomodo servus Dei omnipotens, en quomodo servire Deo regnare est, en quomodo servire Deo, regnare est Deo, & non solum Omnipotentem, sed etiam supra omnipotentem esse. Quo quid honestius?

4. Sed dices, quid hoc ad causam? servire Deo honestum esse, quis ambigit? servire Religioni honestum esse, id tãdem quæritur? At enim etiam servire Religioni & mancipium esse Religionis æquè honestum, immo eadem honestas est, quæ & servire Deo. Amplius pro hac re nihil dicam, nisi illud quod servire Deo regnare est, Religiosum esse, seu quod idem est Religioni servire, Deo servire est, igitur Religionis servum esse est regnare. Honestissimum ergo est Religiosum esse, & Religionis servum seu mancipium esse. Quis enim quæso servit Deo, si Religiosus non? Et quæ aut ubi servitus Dei est, si Religio & in Religione non est? ergo & qui servit Religioni, servit Deo, & qui servit Religioni, Rex est: quod honestissimum esse, extra controversiam est. Nemo igitur vilem se statum subijisse putet, quando se mancipium Religionis factum audit: per hoc enim Rex, & plus quam Rex factus est, si modo se esse noverit id, quod revera est.

5. Totam hanc veritatem stabilire simul & illustrare possumus, ex eo, quod Religiosi status naturæ sit, non solum servum Dei, mancipiumq; facere Religiosum: sed etiam ita facere, ut nemo (in hac quidem vitâ, nã de Beatâ interim nihil loquor, in quâ Beati perfectius longè mancipia Dei sunt) ex omnibus hominibus plenius ac perfectius servus Dei fiat, quam Religiosus efficitur. Hujus rei illud sit firmamentum, quod experientia nos doceat ex Mysteriis fidei hausta, illos qui aliquo peculiari modo ad excellentem cum Deo conjunctionem divinitus vocati sunt, nullo alio magis familiari proprioq; nomine, tam à se ipsis, quam à Deo ipso solitos fuisse appellari, quam servorum mancipiorum, ancillarum. Missa faciamus mino-

ris notæ exempla. Attendamus extra controversiam posita. Quis propius accessit ad Deum quam Christus? quis propius attigit Deum, quam Christi Mater MARIA? & tamè & ille condignissimè servus, & ista decentissimè ancilla Domini vocata exstitit. Neque quisquam dicet ullam aliam creaturam præter jam dictas duas (Christi & Mariæ) verius dictas fuisse, dicivè debuisse ac potuisse servum vel ancillam, ut Iesum & Mariam, seu fuisse, seu dici potuisse extra omnem controversiam est. Quin potius hæc duo exempla attendens & expendens, colligò Deo id moris semper fuisse & esse, ut quantò quem ad magis secreta intimaq; sua obsequia eligit & advocat, tanti illum speciali ratione & affectu servum vel ancillam quasi honoris causa indiget & appellet. Ita ut apud Deum, esse ejus servum esse ancillam, esse mancipium, esse jumentum, supra omnes alios titulos sit, quos Deus creaturæ rationali conferre consuevit.

6. Iam igitur agnosce ò Religiose, num, aliquid de tuo honore detrahat, quod Dei servus, quod Religionis mancipium nuncuperis, an potius tu per id summopere exalteris usq; ad consortium titulorum, Iesu Christi & Pretiosissimæ ejus Matri summè dilectorum, summèq; priorum? atq; ex hoc discere non erubescere, nec refugere servitium Christi mancipiumq; Religionis ejus, sed potius id tibi summo honori laudiq; ducere, cū id sit verè honestissimum atq; laudatissimū. Quamobrem noli erubescere servire, & servum te gerere Religionis, noli refugere mancipium ejus esse. Immo verò parum tibi sit non id erubescere, si sapias, etiam gloriari debes & exultare, quod sis servus mancipiumq; Religionis, cum per hoc ipsum sis nobilissimo modo servus mancipiumq; Dei: quod esse, est Regem, est plus quam Regem, & planè Omnipotentem esse. Talibus quisquis dictaminibus in Religione vivit, quisquis tali spiritu regitur, is demum Religiosus est, is demum Religionem sapit, qui autem talē spiritum non habet, is spiritum Christi non habet: qui verò spiritum Christi non habet, hic non est ejus, quod an in te quisquis es quadrare velis: tu tamen delibera, tua enim res est quæ agitur,

CON.

CONSIDERATIO VIII.

Religioso esse mancipium Religionis, est
Beatitudo quardam.

I. **I**N Religioso mancipatu
atque servitute, quam Reli-
giosi homo servit, non
nihil inest probri
ut miseræ, quæ vulgò
servituti inesse putatur sed etiam summa
inest honestas atque beatitudinis prope illius
coelestis participatio: quæ quidem re feliciter
esse nihil, omnibus in conspectu est. An verò
hoc ita sit, expendendum est.

2. Inter Beatitudinis æternæ reliquias cõ-
ditiones sunt tres istiusmodi & operatiles, est
etiam necessitas quardam quæ beatos cogit
ad amandum Deum, ad fruendum in se, ad
inherendum in seculisq. voluntati, & ita co-
git, ut beati non possint non amare, non
frui, non inherere Deo, eiusq. voluntati, ut
quæ in æternum: quæ sit ut beati securissi-
mi fiat semper de suo felicissimo statu:
per hancq. securitatem, eorum Beatitudo
completur, atque non nisi securi essent, beati
non essent, porro securi sunt, quia necessita-
ri se ad inherendum Deo agnoscant, quæ in-
herens beatitudo est. Atque et necessitas illa
delectabili na est illis, & honestissima: Quæ ne-
cessitas cum sit servitus quardam Beatorum,
servitus tamen illa an non sit super omnes a-
lias libertates, immo an sit suprema quardam
libertatis nihil attinet dicere, sed attinet mul-
tum expendere. Certè Augustinus non ab-
surdè dixit de hac servitute ac necessitate:
Felix necessitas quæ ad meliora compellit
quaquam hæc non ad meliora, sed ad summè
bona compellere cognoscitur. Mihi hoc in-
terim fuisse ex dictis collegisse, Beatos sua
illa necessitate servos esse, eademq. necessita-
te beatos esse: consequenterq. necessitatem
ac servitutem liberam, simul etiam bea-
titudinem esse: ac proinde in servitute Be-
atitudinem inveniri, non inter absurdè, sed
inter vere dicta reputandum esse.

3. Iam id ad Religiosa mancipia transfe-
ramus. Religiosus est mancipium Religionis,
& est per hoc, quod per Vota Religioso

statui substantia, se se Religioni obligare
ac obligaverit idpi sed ut in suo Religi-
oso statu, et in quam illa Divinæ servitutis,
in æternum assumptis, in æternum etiam Dei
servus evadere. Religiosus ergo per Vota
sua sit æternum mancipium Religionis status,
& per eadem sit etiam æternum Dei manci-
pium sive servus. Induit ergo necessitatem
quardam, æternam tam in Religioso statu,
quam in servitute Divinæ conditione: eam ne-
de. Quæ necessitas æternam Deo serviendi,
nil est aliud quam necessitas Deum amandi,
Deo & eius voluntati inherendi, eamq. fru-
dandi: quam necessitatem sequitur etiam se-
curitas quardam quæ Religiosus securus quo-
dammodo redditur de sua intervittio Con-
stantia ac perseverantia: si non quod volu-
tatem, sicutem tamen, quod voluntatis obli-
gationem: semper enim Religiosus votis o-
bligatus sciet se Deum, voluntate npi suam
obligatam esse ad inherendum Deo, volun-
tatiq. Dei. Etiam aliquando expeditur Re-
ligiosus se tentationibus à diabolo, carne,
mundo, semetipso, provenientibus retrahi
ab hac inhaerentia ad Deum, eiusq. volunta-
tem, tamen sub illis istis tentationibus expe-
ritur idem Religiosus se firmamq. voluntatem
illa obligatione, illa necessitate, illa devoti-
one teneri, & ad inherendum Deo eiusq.
voluntati cogi. Tunc etiam: quamvis ali-
quando Religiosus se ipsa vitia dat tentati-
onibus manus, & à Dei voluntate voluntate
suam avertit, inherere p. Deo desinit, tamen
etiam tunc agnoscit illam in se, inq. sua vo-
luntate necessitatem, quæ inherere Dei volu-
tati & adhibebatur, & tunc etiam dum aver-
sus est, ad p. Deum obligatur. Tanta est
illa & tam inexorabilis unquam necessitas atq.
obligatio servitutis, ad inherendum Deo, e-
iusq. voluntati. In quo ut apparet illa neces-
sitas Religiosi, multis modis similis est ne-
cessitati illi Beatorum. Nam sicut inherere
Deo & eius voluntati, facit amare Deum &
servire eidem, facit ut necessitate inherere &
serviat, facit ut non possit non servire, non
inhære.

inhabere saltem quoad obligationem inhærentem de serviendi, tunc securum Religiosum quod nunquam sit exutus huius obligationis & necessitatis conditionem. Ac proinde hæc Religiosa servitus habet plurimam cum Beatorum & tu similitudinem consequenter quæ eriam maximam tūc honestatem, tūc utilitatem atq; voluptatem.

4. Quod totum possum commodissime gravissima Doctoris Angelici autoritate comprobare, qui cum sibi ipse obieciſſet, nō expedire homini, ut aliquid voveat Deo, & nominatione ut se Votis Religiosis obliget: eo quod Vota auferant libertatem, libertas verò sit donum divinitus homini collatum: quo privari non expedit, responder in hunc modum: si ut non posse peccare, si ut non posse à Deo recedere per charitatem non diminuit libertatem, ita necessitas firmata voluntatis in bonum, quod sit per vota non diminuit libertatem ut patet in Deo, qui peccare non potest, & in Beatis qui similiter nec peccare possunt, nec à Deo recedere. Tum deinde S. Doctor addit: Et talis est necessitas voti, similitudinem quandam habens cū confirmatione Beatorum: confirmatq; dicto August: supra relato: Felix necessitas quæ ad meliora compellit.

5. Habet ergo servitus & necessitas Religiosa per vota contracta similitudinem non evem cum Beatorum necessitate & in bono confirmatione; habet & honestatem, quia ad bonum cogit scilicet ad inhærendum Deo, quo nihil honestius habet etiam utilitatem propter eandem causam, quid enim utiliùs & iucundiùs quàm Deo inhære & servire semper, nec posse non servire? habet & felicitatem, quia felicitas est magna, ad meliora cogi. Hoc enim est malum esse non posse, sed bonum imò optimum esse debere, quò nihil feliciùs.

6. His addi potest ejusdem Augustini dictum illud celebre de libertate. Prima libertas est, posse non peccare. 2da. libertas est non posse peccare. illa est huius vitæ, hæc futuræ illa periculosa, & ideo misera. hæc secunda, & ideo vera. Non posse enim peccare, hoc idem est quod non posse malum & miserum esse; non posse malum ac miserum esse, est non posse creaturæ & voluntati creatæ contra Dei voluntatem servire, non pos-

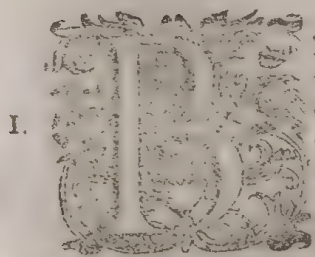
se autem ita servire, summa libertas est. Quæ enim est major libertas quàm ita liberum esse, ut non possis liber non esse quàm ita liberum esse, ut non possis illius servus esse? Non posse ergo peccare, & servire est, & libertas est. Servitus quidem, quia sic servitur libertati & Dei voluntati; libertas verò quia nec peccato, nec creaturæ, nec propriæ servituti contra Dei voluntatem voluntati. Inter has duas libertates, est tertia media de utraq; priore participans. Et hæc est Religiosorum: quæ & potest peccare, quia adhuc in hac vita mortali Religiosi degunt, & non potest peccare, quia voluntatem suam ad serviendum Deo, non solum obligationem habent communem creaturæ necessitate & obligatione, quæ omnes eo solo, quòd creaturæ Dei sumus, illi servire obligantur, sed alia insuper longè sublimiori, à propria ipsorum voluntate ac libertate, in eandem voluntatem libertatemq; per voti vinculum, inducta: quæ ita se ad serviendum Deo obligant, ut non possint non habere obligatam voluntatem, atq; ita voluntas & libertas eorum, nonnulla ex parte acquisivit illam secundam libertatem quæ est non posse peccare, non posse creaturæ, non posse voluntati creatæ etiam suæ propriæ contra Dei voluntatem servire, quod nihil aliud est, quàm ut D. Thomas dicebat, similitudinem quandam cum confirmatione Beatorum habere.

7. O quàm felix est hæc servitus Religiosorum, quàm beata mancipiorum istorum conditio, quæ ante Beatitudinem, degustat beatitudinem & in vita mutationibus obnoxia, acquirit immutabilitatem, & denique voluntatis suæ inconstantiam exuens, confirmatione illam in bono solidat, & felicissimam necessitate ad meliora, imò & ad optima semper cogit. Cogita hæc ô Religiose & altè ad animum demitte: servum te mancipiumq; Religiosi tui status gaude, & ut fructus istos tui status percipias hac in vita, satage. ob idq; nulli labori, nulli humiliatiōni, nulli tolerantia, nulli difficultati parce. Memento felicissimam hanc esse servitutem quæ facit ut non possis non esse Dei servus: talis autem est Religiosa; hæc autem facit ut tam non possis non ad Dei servitium pertinere, quàm non potes non Religiosus esse.

CON.

CONSIDERATIO IX.

Religiosus est mancipium Religionis, quia ex mera commiseratione Religionis super illum, receptus est à Religione ad servientium Religioni.



I. Beneficiorum ea est vis & natura, ut eū qui ea accipit, ei à quo accipit servum faciant, & quasi vinctum in potestatem ejus tradant. Id adeo verum est, ut hoc etiam communi omnium gentium sermone atq; sensu usurpetur assidue, quod quidem veritatis est manifestissimum indicium. Quod enim omnes gentes sentiunt falsum esse & erroneum non potest, cum omnium gentium consensus, rationis atq; adeo Dei ipsius sensus & putetur esse, & re ipsa omnino sit.

2. Et omnium quidem est hæc vis beneficiorum: præcipue tamen illorum quæ conferuntur in eos, qui beneficiorum indigentissimi fuerunt, conferuntur autem ab eis, quos nihil aliud ad benefaciendū movit, præter ipsam indigentiam, miseriamq; accipientium. Talia enim beneficia, accipientibus illa, sunt compedum instar, sunt instar vinculorum servitutis ac mancipii jus in eos inducentium, obnoxiosq; benefactoribus per omnia facientium. Id quod etiam tum res ipsa, tum usus sensusq; communis hominum omnium ab omni ætate comprobavit, ut in eo explicandō immorari necesse non sit.

3. Deus certe Dominus hoc ex fonte, copiosissime ac efficacissime passim in scripturis sacris exigit servitiā & obedientiam, & cultum & amorem ab hominibus, quod eos infinitis ornaverit beneficiis, & quidem tūc cum ipsi essent miserrimi: tale illud est, ut unum de multis locum adducam considerandum. Ezech, 16. 3. Hæc dicit Dominus Deus Ierusalem: Radix tua & generatio tua de terrā Chanaan, pater tuus Amorrhæus, & mater tua Cethæa, & quando nata es in die ortus tui non est præcisus, umbilicus tuus, & aqua non est lota in salutem, nec sale sal-

ta, nec involuta pannis, non pepercit tibi oculus ut faceret tibi unum de his, misertus tui: sed projecta es super faciem terræ in ibjectione animæ tuæ, in die qua nata es. Transiens autem per te vidi te concubari, in sanguine tuo vive. dixi inquam tibi in sanguine tuo vive. Multiplicatam quasi germen agri dedi te, & multiplicata es, & grandis effecta, & ingressa es, & pervenisti ad mundum muliebrem, ubera tua intumuerunt & pilus tuus germinavit, & eras nuda & confusione plena, &c. Et iuravi tibi, & ingressus sum pactum tecum (ait Dominus,) & facta es mihi. Et lavi te aqua, & emundavi sanguinem tuum ex te, & unxi te oleo. Et vestivi te discoloribus, & calceavi te santhino &c. & quæ sequuntur fuscæ a Spiritu Sancto ibidem proposita, quibus Deus evincit aliud nihil, quàm sibi post hoc, tanta, tam misere conditionis populo à se exhibita beneficia, debitissimam omni jure fuisse servitutem.

4. Qui quidem sensus etiam in Religione qualibet, respectu Religiosi hominis cujuslibet esse potest, meritoq; iisdem omnino quibus Deus Hierosolymam, Religio quemvis Religiosum suum verbis affari, eandem indigentiam, cuius ex nobis commemorare, eandem sua in unumquemq; nostrum beneficia Religionis in nos fieri, & nostram Religioni debitam obsequentiā testari, & eidem eandem plusquam servili jure atq; conditione impedere debemus. Quid enim aut earum miserationum defuit in nobis, quæ locō dicendi in persona Hierusalem recensentur, aut earum beneficiorum abstuit erga nos in Religione (& mediante Religione in Deo) quæ ibidem collata esse in Hierosolymam, copiosissime enumerantur? nihil sanè defuit: si rectè expendimus, quare sicut olim, Deus ab Hierosolyma; sic modo idem Deus, & post eum Religio iustissimo jure pleni obsequii atq; servitutis officia ac studia à nobis

ois reposcere potest, nos verò non aliter quam nos Dei Religio nisiq; servos gerere & appellare possumus & debemus.

5. Recordare Religiose status illius tui in quo te vel Vocatio Religiosa invenit. vel Religio recepit: atq; in sinum & gremium suū blanda veluti mater deposuit. Nonne radix tua & generatio tua de terra Chanaan. Nūquid in die ortus tui præcisus est umbilicus tuus, nunquid lotus es aqua in salutem. Nōne protectus parvuli super faciem terræ in abiectione animæ tuæ? Nonne fuisti velut unus ex filiis prodigis? Nonne fuisti velut unus ex ovibus non semel perditis, ac à lupis raptis? Nonne fuisti velut unus ex naufragis quibus tabula vix superfuerit ad enatandum ne descenderent in profundum quasi navis? Nonne fuisti velut unus ex maleficis captis & damnatis ad Crucē atq; pœnam? Nonne fuisti velut unus ex debitoribus non habentibus unde redderent, & iussis veniendi in extremam servitutem? Nonne fuisti velut unus ex non habentibus vestem nuptialem: & ligatis manibus ac pedibus missis in tenebras exteriores. Nonne fuisti velut unus ex eis quorum anima erepta est de laqueo venantium? Nonne fuisti quasi unus ex eis, quorum anima habitasset in inferno, nisi Dominus adjuvisset eos? Nonne fuisti unus ex infixis in limbo profundi, & non fuit eis substantia? Talis eras, quisquis in seculo eras: antequam de seculo in claustrum translatus eras.

6. Religio quid fecit tibi? imò quid non fecit tibi, ne talis eses qualis eras. Nonne miserans tui suscepit te, & obviavit tibi, quasi mater honorificatas & expandit amictum suum super te. Nonne operuit ignominiam tuam? Nonne lavit te aqua, & emundavit sanguinem tuum ex te, & unxit te oleo? Nonne juravit tibi, & ingressa est pactum tecum: & factus es illi quasi in filiū & nutritus es cum filiis suis? Nonne vestivit te discoloribus, calceavit ianthino, cinxit byssō, induit subtilibus? Nonne ornavit

te ornamento, & dedit armillas in manibus tuis, & torquem circa collum tuum? Nonne dedit super os tuū, & circulos auribus tuis, & coronam decoris in capite tuo? Nonne ornatus es auro & argēto, & vestitus es byssō, & polymito & multicoloribus. Sumbā & mel, & oleum comedisti, & decorus fructus es nimis, & profecisti in Regnum: quia servire Deo, regnare est? Et quid potuit ultra facere tibi, mater tua sancta Religio, quod non fecit? omnia desiderabilia sua dedit tibi.

7. Tu autem quid debes Matri tuæ, Domini tuæ, Misericordici tuæ, Religioni tuæ? Nonne dicēs ei, quod olim Tobias junior, Rachaeli. *Job 91* Religio Sancta, peto ut ascoltes verba mea: si me ipsum iradam: tibi in servitium non ero condignus providentia tuæ. Tamen obsecro te ut assumes me tibi in servitium, in mancipium, in iumentum, & servire me facias servitutem omnem tibi, & filiis tuis, Dominiis meis, quorum non sum dignus calceamenta portare, nec lavare pedes eorum, nec lingere vestigia pedum eorum.

8. Attende Religiose & expende universa verba hæc: & quo te affectu prælitam esse erga Religionem, quo te spiritu in Religione vivere oporteat adverte, quo spiritu vivas recole: quò deinceps victurus sis iam propone. Audi verò Basilium Magnum docentem te. & eius verba in ipso cordis tui fundo profundè insculpe. sic enim ait. (sermone de abdicatione seculi circa medium) cum vivo in animo tibi fixum stabiliveris, omnium te quocunque sunt mortalium esse contemptissimum, peccatissimum, onulosissimum & peregrinum ac vagum, & quem sola tantum miseratione adducti, ij qui priores te, se à seculi huius curis evocarunt, sibi in Societatem adsciverint, studiosè operam dato, & omnium novissimus sis, ac omnium servus, quando ista una ratione veram tibi ac solidam gloriam paries. Hæc Basilus.



CONSIDERATIO X.

Mancipij Religiosi conditiones, ex man- cipij Civilis conditionibus petita.

I. **S**ive naturā, sive fortunā, sive arbitriū, quis mancipium fiat nihil refert: oportet eum nihilominus mancipij conditione ac iure vivere. Et Religiosus ergo quocumque tandem nomine mancipium Religionis evadat, mancipij conditiones ut expleat, statumque istius sui semper meminerit opus est.

2. Harum conditionum prima est: Honor & veneratio omnium fratrum: quos idem honorare & venerari debet Religiosus: quia Domini ejus & benefactores sunt. Ille autem omnium servus. Et hoc intelligere atque facere debet non tantum Prælatorum & Seniorum respectu, sed respectu omnium omnino, etiam rudissimorum, etiam recentissimorum, omnes enim illi filii sunt (sic persuasum habere debet Religiosus ex sua parte) solus ille servus & vile mancipium, omnium, propter serviendum omnibus, tam ante se in Religione viveantibus, quam post se venturis admissum. Nullum ergo debet contemnere, nullum carpere, nullum lædere, nullum judicare non verbo, non facto, non signo, non corde. sub omnibus esse debet, honore omnes prævenire, quia hoc mancipij conditio poscit.

3. Altera conditio est: Supportatio morum alienorum seu fratrum: Mancipium suffert, sustinet, devorat mores & morositates omnium sive Dominorum, sive filiorum, sive amicorum ac familiarium. Sint Domini discipuli, sint carnales, sint filii Dominorum insolentes, importuni, offensivi, vexantes, sine causa servum, & percutientes servus tamen omnia suffert: (maximè quando servus ex charitate est, quia charitas patiens est & omnia sustinet) omnia excipit, omnia supportat, nemini malum pro malo reddit: Implet illud Apostoli Petri: servi obedite Dominis vestris, non tantum bonis &

modestis, sed etiam discolis. Hæc enim conditio servorum est.

4. Tertia conditio servi est: servitii exhibitio, nemo enim servum gratis servat, sed ut servitio ejus atque obsequio utatur, & utatur in omnibus pro suo arbitratu: Ideo servus semper esse debet paratus, semper vigilans, ad omnem motum, nutum, jussionemque Domini: quodcumque jubet, quidcumque jubet: juxta illud Domini dictum: Beatus servus quem cum venerit Dominus, invenit vigilantem, quam etiam ob rem Dominus servis præcipit. Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris: alibi quoque idem hortatur servos, ut sint parati, ut Dominus sive in 2da, sive in 3tia vigiliā venienti & pulsanti, confestim aperiāt. Religiosus ergo si mancipium se esse agnoscit, servire debet omnibus, qui domi sunt, & obsequia illis præstare, omniumque necessitatibus deservire.

5. Quarta conditio est mancipii, vilissimo loco esse. hoc est vilissima agere & obire, vilissimè vestiri, vilissimè vesci, vilissimè habitare, vilissimè compellari, vilissimè tractari, vilissimè cubare, cum vilissimis versari. Non dantur mancipio optima, præstantissima, præcipua, sed ultima, postrema, & postremò. Non accumbunt mancipia primo loco ad mensam: sed primum Domini, filij Dominorum ac amici, tum quæ ab his relinquuntur arrosa, semesa, mutila, hæc mancipio obijciuntur. Quæ filii non plane iaceant, hæc mancipio in vestem & ornatum dantur. Et Religiosi mancipii hic est status unde illis dicitur in Regula Societatis. 25. Quisq; sibi persuadeat quod quæ vilissima erunt ex his quæ homini sunt ei tribuatur. Hoc Spiritu P. Consalvus sylveria, cum omnibus fratribus ministrasset, ipse ultimus cum mancipio Æthiopico reliquias aridi & cibarii panis sumebat. Hic spiritus etiam in Evangelio à Christo est intimatus, Luce 17. 7. ubi Dominus sic ait: Qui vestrum habens servum arantem & pascensem, qui regresso de agro dicat illi:

illi: Statim transi, recumbe, & non dicat ei, para quod cenem, & praecege te, & ministra mihi, donec manducem & bibam, & post hac tu manducabis & bibes: Et quod Christus dicit de cibo, hoc sanè intelligere par est, de omni alio officio: in quo postremas esse mancipii partes nullus relictus est locus dubio. Quisquis ergo mancipium Religiosum est, hoc ei spiritu in Religiosâ domo vivendum est.

6. Quinta conditio mancipii est. Desperatio vel nonesperatio, mercedis, laudis, quietis, gratitudinis. Solvetur aliis merces ut operariis, præstabuntur beneficia & benevolentiae signa ut amicis, recondentur opes & relinquentur hæreditates ut filiis, agentur gratiae aliis ut benè meritis, & rectè officio functis, requies & solatium indulgebatur, ut indigentibus & fessis, mancipio nihil horum fiet: Testis est Christus Dominus in Evangelio loco proximè allato, ubi mox subdit v. 9. Nunquid gratiam habet servo illi, quia facit quae ei imperaverat? non puto, & addit ad suos servos converso sermone Dominus IESUS: sic & vos, cum feceritis omnia quae præcepta sunt vobis, dicite, servi inutiles sumus, quod debemus facere, fecimus. Audi hæc, Religiosum mancipium, & hunc spiritum imbebe: non sibi laborat mancipium, non sibi fatigatur, omnis labor mancipii, omnis industria, omnis fructus, non est mancipii sed Domini, quia si ipsummet mancipium quantumcunque est, totum Domini est, quantum magis ea quæ à mancipio fiunt. Si arbor Domini est, & fructus ejusdem erunt, Unde est Regula Iuris de Religiosis: Monachus quicquid acquirit, non sibi sed monasterio acquirit, & causa est, quia non suus, sed monasterii est.

7. Sexta conditio mancipii est: Humillimus domi status: per se id patet, quis enim domi mancipio vilior: vix jumentis præponitur, sæpè & postponitur. Nunquam mancipio venit in mentem primi loci & primarii status in domo. Nunquam cogitat (multò minùs desiderat) se fore domi aliquando primum, se fore domus Dominum & hæredem. Filii ista cogitant, ista sperant. Servus ad hæc aspirare non audet, incapax horum. sicut est ita, & sibi videtur. Suam hæreditatem semper fore conijcit, culinæ obsequia, stabuli ministeria, sordium purgamenta, omnia uno verbo servilia & vilissima. Hoc spiritu esse præditum debere Religiosum, mancipium nullus dubitat, nisi qui aut statum mancipii, aut se mancipium esse non cogitat.

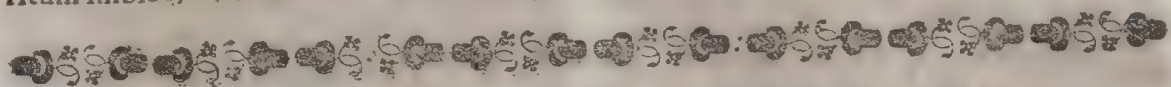
8. Septima conditio mancipii est: Modestia in officio, diligentia, fides, æqualitas. Contingit enim quandoque servum præponi filiis, & velut Pædagogum vel Procuratorem domus fieri, quomodo Iosephum Phutiphar in Ægypto universæ domui suæ præfecit, quomodo in Evangelio dicit Dominus: Quis putat fidelis servus & prudens, quem constituit Dominus super familiam suam, ut det illi in tempore tritici mensuram. Dum ergo hoc cōtingit, ut scilicet præficiatur à Domino servus familiæ Domini: non debet extolli, immo nec esse quasi unus ex eis, sed debet esse omnium servus, omnium necessitatibus in tempore, in mensurâ, in charitate, in benignitate de servire, omnes ut suos Dominos, Domini sui certè filios fovere, curare, educare, tractare, vestire, alloqui, honorare. Omnium infirmitatibus compati, & providere. omnium successibus adgaudere & gratulari, omnium securitati & indemnitati, prudenter, diligenter, fideliter plenè, modeste prospicere. Omnibus æqualem curam, habita indigentia cuiusque ratione impendere. Servus familiæ præpositus si talis non fuerit, non inter fideles & prudentes, sed inter malos & nequam computabitur.

9. Octava conditio mancipii est. Perpetua status sui servilis memoria. Mancipium enim quidquid agit, patitur, iubetur, prohibetur, quicquid ei accidit, quicquid de eo fit, statuitur, in omnibus his, primam, adæquatam ultimam habet sive clausulam, sive satisfactionem, sive reminiscenciam, mancipium sum, ideo hæc eveniunt mihi, hæc præcipiuntur mihi, hæc exiguntur à me, ad ista adhibeor, hæc de me statuuntur. Hæc status memoria, mancipium solatur in duris, continet in officio, deijcit ad abjecta, timorem & reverentiam omnium docet, contentum omnibus facit, sufferre alienas omnes morositates cogit, omnibus subdit, patientem, humilem, modestum, taciturnum, observantem nutuum præstat. Quid enim præsumat, & quo se se non deijciat mancipium?

10. Has conditiones in se se dispiciat Religiosus omnis, quisquis mancipium se Religionis suæ agnoscit. Ad hanc limam & libellam exploret omnis Religiosus virtutem suam, spiritum suum, perfectionem suam, soliditatem, quot gradibus deficiet, tot sibi ad perfectionem mensuras deesse noverit. O si hic Spiritus inter Religiosas personas reflorescat, quàm longè alia esset facies communis.

munitatum Religiosarum. Sed tu qui hæc expendis à te ipso primum incipe, hunc spiritum imbibe, & eum tibi ubi satis superque

familiarē feceris, in aliis etiam propagare contende.



CONSIDERATIO XI.

Mancipij vita, à Religioso mancipio vitanda.

I. **P**erfectis & consideratis virtutibus seu conditionibus boni mancipij, quas à Religioso etiam mancipio curari, haberi, & Dominæ ac Matrī suæ Religioni oportet exhiberi, utile est etiam vitia mancipijs inesse solita expendere, ut ab ipsō Religioso mancipium semper laboret abstinere, aut si quando animo ejus obrepant, se se studeat ab eis expellere.

2. Cum enim (ut etiam supra visum est) inter Religiosum & Politicum mancipium hoc intersit, quod huic quidem vel dura necessitas, vel misera fortuna, illi verò Deus & virtus & bona voluntas mancipij statum superinducat: inde efficitur primum, quod civilis eodem mancipio status suus probro sit, & dedecori, Religioso è contra sit laudi & honori: adeò ut quantum illud ex statu suo, vulgo abigitur ab omnibus efficitur præterea ut omne id quicquid in statu mancipij cum virtute & Dei placito connectum esse potest, id totum in mancipio Religioso inesse, è contra verò quicquid in eodem statu Dei, virtutisq; rectitudinis inimicum est, id totum à mancipio Religioso procul exulare debeat, quicquid interea sit de mancipijs Civilibus, quibus etsi vitia quoq; inesse non debeant, tamen sordida plerumq; conditio illa post se se trahere assolet.

3. Unum ergo ex vitiis mancipij est agere ferre servitutem suam, & odisse illam, & cupere excutere: Hoc vitium servis commune est, at Dei famulis, & propter Deum mancipij sortem in Religioso statu complexis, ante omnia exosum & proscriptum esse de-

bet. Absit mancipio Religioso, non odisse dico, sed displicere, sed onerosum esse, sed non summè amabilem pretiosum, æstimatūque esse statum suum. Quod amplius perdat Religiosus non habet quā amorem status sui perdidit. perdidit enim ut brevissime dicam, omnem Prædestinationis ac salutis suæ scriam, excidit à vitæ viâ, excidit à tessera æternæ beatitudinis, excidit ab eo statu & loco, in quo solo, & non alio illum Dei voluntas, (cui soli est in statum vitæ nostræ plenum, jus & arbitrium, quæq; sola nobis legem, modum, locum, statum vivendi præscribere potest & nos dum cognoscimus, arripere tenemur, & tenere, & dimittere ullatenus sine præsentis certiq; damnationis periculo possumus) salvare ex plenitudine potestatis suæ Divinæ immutabiliter decrevit. Quare non amare vocationem suam tantum periculum est Religioso, quantum & periculum est non amare salutem suam. vocatio quippè est salutis medium necessarium, à Deo homini præscriptum, per hoc ipsum, quod homini in salutis medium sit ordinatum, qua ordinatione, ex consilio transit homini in præceptum, ita ut ab eo medio nec ignoranter aberrare, nec scienter deflectere homini liceat, sine salutis certò periculò. Si enim medium est ad salutem à Deo ordinatum hominis sequitur quod absq; illo etiam ignoranter non adhibito, salus obtineri nequeat, perinde ut absq; via etiam is qui ignoranter deflectit, ad finem seu terminum pervenire non potest. Si verò est ad salutem tale medium in quo & non in alio Deus hominem salvare decrevit, sequitur quod tam obligatus sit homo medium istud inquirere amplecti & tenere. Constat verò ad id hominem esse sub præcepto obligatum, igitur constare debet, quod etiam necessi-

necessitate præcepti obligatus sit ad statum, seu vocationem suam inquirendam, amplectendam, tenendam, & deniq; amandam. Quare sicut peccat, qui salutem suam negligit, idè ut hoc solum ei ad damnationem æternam, etiam secluso omni alio per impossibile peccato sufficiat, ita etiam peccat qui medium ad salutem sibi ordinatum id est vocationem negligit: adè ut hic solus neglectus, ad perdendum eum satis sit etiam omni alio peccato secluso. Satis enim est ad damnationem deseruisse Dei voluntatem, & præsertim deseruisse in tali materia, qualis hæc est, Ratio nempe statûs & vocationis, quod idem est ac Ratio medii ad salutem à Deo ordinati, & ita quidem ordinati, quomodo ordinari statum certum est, nempe ut in hoc & non in alio statu hominem Deo salvare decreverit.

4. Et hoc quod in præsentì attuli, considerandum incumbit non solum ijs qui adhuc liberi à votis, Religiosam in se se vocationem agnoscunt, pari enim periculo quoad hoc expositi sunt: sicut pari planè modo tam devotis, quam nondum devotis medium ad salutem à Deo in vocatione Religiosâ positum & constitutum est. quare quisquis à Deo sibi datæ & ostensæ vocationis conscius est, ad eam amplectendam, & tenendam obligatus est. Obligatus inquam obligatione illa, quâ ad salutis suæ medium certum, necnon ad ipsam salutem suam obligatus est. Sed hæc exaggerare & expendere pluribus non est huius loci. Hæc dixerim, ut pateat quàm longè mancipium Religiosum ab hoc primo mancipiorum civilium vitio debeat abesse.

4. Alterum mancipij vitium est. Omnia ad oculum facere, metu pœnæ ad omnia duci & in omnibus perseverare, extra oculum, vel pœnam si ponatur, omnia vel planè negligere, vel certè neglectim & perfunctoriè expedire. Hoc malum à mancipio Religioso abesse longissimè vult tum ipsius Religiosi animus quo spontaneo ad Religionem venit, tum ille ad Religiosorum omnium Dominus qui dixit: *Tollite iugum meum super vos, & invenietis requiem animabus vestris: iugum enim meum suave est, & onus meum leve.* Ut quid enim commendat iugum suum à suavitate, & onus à levitate, nisi ut persuadeat servis suis, non gemere sub onere, nec ab iugo refuge-re, sed potius alacriter, expeditè, suaviter illud portare, atq; in eo currere, ut pote quod leve est & suave. Ingenuum ergo manci-

pium esse debet Religiosus omnis, & filiali affectu servire, sponsali animo officium mancipij exequi. Servit enim filius, sed servit quia amat, servit sponsa sponso, servit amicus amico, sed quia amat, servit quia delectat servire, servit quia præmii loco habet, quod sinatur ac jubeatur servire, servit quia pœna illius esset, & ira signum excludi à servitio, non advocari ad serviendum, servit ergo quia amat, servit propter amorem, servit cum amore. Talis esse Religiosus omnis debet in omni opere suo, quodcumq; sit, sive vile sive speciosum, sive ad voluntatem suâ, sive repugnans voluntati, sive imperatum, sive sponte propriâ susceptum sit. Decet enim ut Deus sit illi omnia in omnibus atque ut quodcumq; fertur amore feratur: & sit mancipium amoris, sit servus dilectionis, sit jumentum charitatis.

6. Tertium mancipij vitium: Angustè facere, & non nisi imperata: supra hæc audere vel præsumere nihil. Hoc vitium ab ingenuitatis defectu manat, ab angustia servilis & illiberalis animi profluit. Mancipium Religiosum, ingenuitatis est partus, & liberi liberalisq; animi proles. Ultra imperata audet, Magnificè, ingenuè, liberè, liberaliter, prodigè, profusè servit, non computat calculis facta, adhuc ista perficit, & quænam alia imperentur attendit: Imperia non exspectat sed prævenit, signa & voluntatis nutus sufficiunt, supra imperata erogat spontanea liberalitate cum Deo certat. præmia non aspiciunt, non expectant, non sperant.

7. Quartum mancipij vitium est, conqueri, murmurare, obloqui: Hoc malum à mancipio Religioso exulat, sponte enim mancipium est, ultro adversa amat, sponte dura quærit, amara cupidè exsorbet, oblata arripit avidè, absentia investigat studiosè, his pascitur, his nutritur, his saginatur. Et quomodo in his murmuret? quomodo obloquatur alicui, cum se omnibus pejorem putet & horret? quomodo malè sibi esse doleat, qui solum id dolet quod malus sit? quomodo miseriam incuset, cui miseriæ in deliciis, delicta in miseriis propter Deum computentur? quomodo de neglectu & contemptu sui contentus, non sit, qui elegit abjectus esse in domo Domini, & amat nesciri, atque cupit pro nihilo reputari? Non est ergo Religiosi mancipij conqueri ac murmurare, sed omni fortunâ contentum esse, deq; solis prosperitatibus & commodis quod non desint angustari.

stari. Optimis namq; Religiosorum, mentibus magis horrore sunt commoda vitæ & temporis huius, omniaq; solatia creata, quam incommoda & adversitates. Quippe illis dictum est. Omne gaudium existimate fratres cum in varias tentationes incideritis. Tribulatio enim patientiam operatur, patientia probationem, probatio spem, spes autem non confundit. Beatus enim qui implevit desiderium suum ex ipsis adversis, non confunderetur talis, cum loquetur inimicis suis in

porta. Servit ergo mancipium Religiosum servitutem lætam jucundam, amantem, quippe illi ipsæ adversitates inter oblectamenta sunt; servit Domino in timore, & exultat cum tremore filiorum, servit sine querelâ, sine scandalo, sine contradictione, sine murmure, sine angustia quia dum servit regnat, dum mancipium est, liberè agit, dum infirmatur tunc potens est, dum humiliatur, extollitur, dum mortificatur, vivit.

CONSIDERATIO XII.

Religiosi mancipij affectus, & studia, & proposita.



Hæc Consideratio proponit particulariùs quid animi par sit haberi, quid præ oculis semper versari debeat Religioso mancipio, & quibus affectibus cor illius perpetuo fovere atq; occupare.

1. Agnoscat Religiosus, se esse mancipiũ Dei naturale ob creationem. IESU Christi ob redemptionem, insuper etiam Virginis Matris ob perpetuum beneficiorum perceptionem; ex hoc verò fonte triplici, agnoscat se se factum Deo ita voluntate Religionis quoq; mancipium; ita ut pro certo sibi persuadeat se mancipii tributum Domino Deo, & Iesu Christo, & B. Virgini per hoc pendere quod Religionis sit mancipium, omniaq; faciat ac sustineat quæ hunc mancipii Religiosi comitantur statum, ob quod etiam tum Dei volutati, tum suæ etiã obsequiis volutati, Religioni se in æternum tradet mancipium.

2. Hac posita persuasione atq; in animo firmiter collocata, Religiosus excitabit in se perpetuo competentes affectus, practicasque faciet resolutiones mancipio proprias huius vel similis generis.

Servus sum & mancipium Religionis Societatis IESU, amo hunc statum meum, amo hoc jus societatis super me, amo illius dominatum super me, & fateor immo cupio ut

illa me tanquam Domina servum tractet, me utatur, me ad omnia servitia & servilia adhibeat. Ego autem hoc & non alio jure, in eadem sanctâ Societate vivere & mori sum paratus, ex animoq; cupio

Nolo unquam mei juris esse, nolo independenter quidquam facere, appetere, cogitare, ordinare, habere, neq; solum nolo, sed non possum, sed mihi tanquam illicito omni eo interdico

Omnia bona Dei quæ sunt in me, naturalia & supernaturalia, potentias & Actus, & quidquid tandem vel ego sum vel ad me pertinet, nolo esse mea, agnosco non esse mea, sed post Deum agnosco illa Religionis esse & fore semper, Religionemq; his tanquam suis ornari, ditari, uti ad libitum suum debere ac posse. Volo nũquam aliter à Religione nisi tanquam servus à Domino tractari, jumenti loco haberi, sic mihi imperari, sic me teneri, sic æstimari, sic regi, sic vestiri, sic ali, sic curari, quomodo à Dominis mancipia tractantur.

Societatis est imperare mihi vilissima, contemptissima, postrema, crudè, asperè, morosè, sine ulla spe, sine ulla gratiarum actione, sine ulla memoriâ & reputatione; sine respectu: meum autem est omnia jumenti & mancipij more sensuq; subire, sustinere, obire, perpeti & facere. sine ulla displicentiâ, morâ, disgustu, differentiâ, difficultate, alligatione ad tempus, locum, socium, modum, superiorem, ullamve aliam circumstantiam, à quo.

à quocunq; qualitercunq; quodocunq; quidcunq; mihi imperatum fuerit, totum id simpliciter, patienter, constanter, finaliter, perficere.

Nolo ab ullà re eximius & singularis excipi unquam, nolo haberi rationem mei in ullà re omnibus communi, ob ullam conditionem, officij, ætatis, meriti.

Cupio nulli unquam officio, negotio, personæ præfici quantum ex me est, quod si præficiar & præesse cogar, obediam quidem, sed ut mancipium fratrum meorum, quibus in officio non præesse, sed subesse, atq; per ipsū superioratum servire, nec non quasi unus ex eis, vel etiam inferior eis esse curabo.

Cupio & contentus esse volo, immo ob mancipij statum debeo, omnes meas operas in Religione parvi fieri oblivioniq; tradi ab omnibus. Nullamq; mei corporalem curam, haberi in necessitatibus morbis, defectibus, morte, sepultura.

Nec cupio, nec possum Religionem mihi ad quicquam obligare: sed quidquid illa mihi vivo & mortuo præstabit, id totum faciet ex propria suâ voluntate, nulla ad me obligatione, quomodo mancipio aut mendicabulo præstatur gratia, à benefactoribus, & non aliter.

Nullum processum, procedendive mecum modum Religionis, Superiorum, Fratrum, volo molestè ferre, qualiscunq; tandem ille futurus sit, dummodo ex mea parte peccaminosus manifestè non sit.

Statuo firmiter ac propono, in Societate, neq; gradum, neq; officium (nisi, fortè aut vilissimum aut molestissimum mihi) neq; ullam excellentiam, apparentiamve, neque ullum ad hæc, ducem, medium, neq; ullam commoditatem, immunitatem, exempti onem curare, & quoad in meâ potestate erit etiam admittere, id enim mancipij statum, dedecet, non tantùm appetere, sed etiam cogitare.

Statuo firmiter ac propono, nunquam contra institutum, & Regulas, & Ordinationes, etiam minimas, verbo aut signo in Societate expressas quicquam facere, easve advertenter & scienter, domi ac foris transgredi.

Statuo nunquam contra Superiores, mediatos immediatos, & ipsorum officiales sentire, murmurare, conqueri, eorumve mentem ac imperata detorquere, vel contra ea sentire, loqui, scribere disputare, facere, sed volo omnium voluntatis merum & verum mancipium atq; jumentum esse.

Statuo propter linguas, censuras, irrisiones, sarcasmos, displicentias aliorum inordinatas nihil debitorum in Religione omittere, nihil veritorum committere, nihil à me propositorum negligere, nullis aliis respectibus, præterquam gloriæ Dei, boniq; communis ac perfectionis instituti, & profectus mei gubernari, inq; omnibus a Nonibus meis eos solos fines, qui Deo placent, & Societatis perfectioni profunt spectare. Esto debeam ab aliis, multis vel paucis, majoribus vel minoribus sugillari, carpi, traduci, & variis contemptibilibus atq; pungentibus nominibus appellitari.

Statuo semper indifferens esse quoad Socios, superiores, collegas, munia, loca, mansiones, tempora, & alias quaslibet res & rerum circumstantias.

Statuo nunquam propter poenitentias atq; poenas & reprehensiones, quibuslibet erroribus defectibusve culpabilibus, & inculpabilibus quocunq; modo, justo, injusto, rationabili, inordinato, blando, amaro, simplici, exaggerativo, moderato, impetioso, compunctivo, & insultativo, privato, publico & infamativo, mihi iniurias & injunctas conqueri murmurare, contendere, eos aliis narrare, de ipsis tristari, aut satisfactionem & retributionem famæ requirere. Imò statuo pro omnibus afflictionibus & poenis mihi compositionis, præcipuè verò quæ mihi, vel in modo, vel in substantia injustæ videbuntur gratias Deo & autoribus earum agere, pro ijs Deum orare, nullam ab eis aversionem movere, nullam ostendere. Nullam rationem & excusationem, pro me apud superiorem asserere.

Geram me semper in Religione ut mancipium, ut servus, ut jumentum, ut vilissimus, ut postremus omnium: omnibus cedam, omni primatu & prærogativa etiâ in minimis absq; affectatione, & cum vera animi ad omnes reverentia & submissione, ac si verè juxta Sanctum Basilium ex mera miseratione Fratrum Patrum receptus Religione essem, & in ea hactenus detinerer, & ac si ad servendum omnibus in omnibus admissus deputatusq; essem.

Hoc dictamine: (Ego sum mancipium Societatis, & omnium ejus Filiorum) regi semper volo in omnibus, semperq; habere illud præ oculis diebus vitæ meæ omnibus. Superioribus verò in primis qui mihi quocunq; modo præterunt, dabo semper jus super me plenum, ut me exhibeant, & urantur ad omnia

nia (præcipue viliora, difficiliora, & quæ aliis refugiant) absq; ullo respectu & cunctatione

3. His similibusq; propositis & affectibus oportet animam Religiosi Mancipij plenum, & prorsus saturum esse, ut semper in & pro omni occasione in corde, memoria, affectu oculisq; habere, ad quod poterit non tantum præmissas supra considerationes expen-

dere, non tantum hos affectus prædictos, relinere & ad eos remittere, sed etiam in hoc Spiritum Religiosi Mancipij. Aliquod tempus quotidie exerceri, ita ut in singulos aliquot mensium dies supra dicta & expendantur, & practicæ multiplicatis actibus exerceantur, quo animus plane huic spiritui & dictamini assuefiat combinatur, facilitatemq; & delectationem ac habitum contrahat.

CONSIDERATIO XIII.

Mancipium Religionis, non debet Religionem Mancipium suum facere.



1. Superioribus Considerationibus expensum est, quod & quale debeat esse Religiosus, quilibet Religioni suæ Mancipium. Hæc in consideratione dispendium proponitur, quod Religiosus non debeat Religionem in servitutem suam redigere. Etsi enim hoc ex prædictis patere possit, cum manifestum sit Religiosum si Mancipium est Religionis, non debere se ejus Dominum & oppressorem considerare, tamen hoc explicatius expressiusq; considerare utile erit ad Mancipij Religiosi cautelam.

2. Contingit enim (ac utinam raro) Religiosos, pro eo quod Religioni servire, & ejus Mancipia esse debuerunt, commutata vice Religionem facere suam Ancillam, servam, & Mancipium. Et contingit hoc ab eis (quod indignissimum est & absurdum, maximè) & clarissimè, qui vel contemptissimi in seculo interitæ sunt, & per Religionem aucti atq; honoratiores redditi sunt, vel qui plurima beneficia à Religione receperunt, utrumq; ob id Religioni debitores facti sunt, vel qui minimum in Religione laborant vel qui acceptis à Religione bonis ac talentis, propter ea ipsi à Religione adorari, per ea ipsa Religionem opprimere, illi graves esse audent.

3. Solent autem esse graves multis modis, quarum aliquos expendi hoc loco utile erit,

Aliqui ergo solent esse Religioni suæ graves, quia peccare volunt, puniri nolunt, despicere à Regibus licite sibi volunt, pro dejectione poenæ sibi imponi nolunt, indignantur.

Aliqui graves sunt Religioni suæ per hoc, quia immunitates, particulas, commoda singularia, exigunt. Id est, aliquando pretextu laborum quos pertulerunt olim, aliquando eorum quos in præsentem perferunt, aliquando nec istorum, nec illorum causa, sed tantum suæ superbiæ & auctoritatis causa, quia illi sic volunt, & sibi deberi putant.

Aliqui graves sunt per hoc, quia regi se non submitunt, nisi prout volunt. Non possunt loco, non officio moveri, nisi quando ipsi volunt, non possunt mitti, nisi quæ & quando volunt. Non possunt manere, nisi ubi & cum quo volunt.

Aliqui graves sunt per hoc, quia Superiores suæ auctoritate premunt, premunt autem resistendo, intercedendo, defendendo dissolvens, partes & factiones tenendo, cum Superioribus altercando, eis derogando, religionem se aliorum & patronos faciendo, aut eorum in officium & regimen eorum se ingerendo, de his quæ domi sunt indagando, & colloquendo.

Aliqui graves sunt per hoc, quia male, indisciplinatè, laxè, casualiter quæ domi, quæ foris, scandalosè vivunt, veruntur, loquantur, & in his omnibus incorrigibiles sunt: omnia vel negant, vel excusant, vel extenu-

ant

ant, in alios detorquent, invidia & odio sui se accusatos dicunt, observari se & infamari queruntur, opprimi murmurant.

Aliqui graves sunt per hoc, quia subdole, politicè, fraudulenter omnia vel plurima, domi ac foris agunt, cum externis componunt causas suas, extremis magis fideles quàm Religioni; ad externos evulgant quæ domi fiunt, informant, subordinant intercessionem, literas, munuscula pro se, ut mittantur ad eos, ne moveantur loco.

Aliqui per hoc sunt graves, quia sibi non Religioni amicos parant, immo Religioni & aliis ejus personis inimicos faciunt: avertunt eorum beneficia & animos à Religione.

Aliqui graves sunt per hoc: quia se in omnibus excusant, nequè sunt contenti manere in loco, officio, cum personis quibus conjuncti sunt, sed ubiq; inveniunt quod illis incommodum sit: & quod opponant obedientiæ vel indifferentiæ.

Aliqui graves sunt per hoc, quod alios exemplo suo tepidifq; dictionibus & moribus tepidos & laxos faciant, & à fervore, à rigore, à fidelitate, à disciplinæ amore, avocent.

Aliqui graves sunt per hoc, quod sint meliorum irrisores, contemptores.

Aliqui graves sunt per hoc, quia sunt murmuratores, seminatores discordiarum, aulici, politici, astuti, insinceri, adulatores, & tallium omnium specij atq; profectores.

Aliqui graves sunt per hoc, quia sunt mercenarii, nihil facere volunt, nisi statim merces adsit, commoditas sensualis, recreatio, poculum &c.

Aliqui per hoc graves sunt, quia sunt in moribus morosi, molesti, quandoq; sordidi, inculti, tenaces, inurbani, nulli in ullâ re satisfacere volentes ac soliti, ab omnibus satisfactionem exigentes, quales sunt qui omnia ad se nitidiora, commodiora, copiosiora trahunt, de aliis nihil solliciti, immo in alios rigidi: tales sunt etiam qui v. g. libris incubant, quos nec ipsi legunt, nec aliis utendos dant &c. Qui aliorum obsequiis in communitate utuntur, aliorum laboribus vivunt & abutuntur, ipsi nihil in bonum commune laborare volunt, qui cum omnibus a-

bundent in Religione commodis, Religioni domuivé ne in gravi quidem necessitate prodesset, operamve suam commodare dignantur.

Aliqui per hoc graves sunt, quod nullum sibi parem velint esse, nullum putent, sed se super omnes vel pares omnibus, omnibus se muniis pares, omnia sibi deberi, jactant suos labores, experientias, munia, annos, & per ista alios premunt, atq; infra se ponunt. Omnia ad se trahunt, omnia per se, perque suas manus tractari volunt, soli conversari, soli nosci, soli præminere, soli videri, soli consuli, soli audiri ab hominibus, & adire homines præsertim majoris notæ volunt, alios ab hoc arcant, impediunt, & apud externos ijs detrahunt, atq; adimunt opinionem doctrinæ, virtutis, laborum ætatisq; in Religione. Quo in genere sunt etiam zelotypi operarii: qui in devotis devotibusq; zelant, usq; ad mutuas detractiones, & ad externorum scandala atq; irrisiones.

4. Tales & his similes Religionum suarum sunt Tyranni & Domini, quibus utinam Religiosæ domus & communitates, quandoque non abundant: reperiuntur certè quandoq; & hi sunt Religionum suarum, quibus subesse debuerant & servire cum omni humilitate & subjectione cōtemptores, sunt hostes, sunt tinea, sunt fures, sunt peculatores, sunt oppressores, & Tyranni. Hi matris suæ Religionis sunt genimina viperarum, viscera genitricis suæ rodentia & exedentia. Hi sūt corruptores juniorum, quos exemplis & dictaminibus suis depravant, & depravatos in Religione adolescere faciunt. Sicq; Religionem improbo fetu implent, ut tandem aliam se esse quàm fuerat, scilicet collapsam discolorisq; & indisciplinatis, scandalosis & improbis plenam agnoscat, & modum tantæ ruinæ instaurandæ non reperiat. Horum talium omnes supra enumeratos mores fugiet omni conatu, quisquis verus Religiosus esse, quisquis Religionem sartam, tectam, & salvam integramq; ac sui vigoris retinentem videre, atq; etiam pro sua parte facere vult. Talis autem est, quisquis spiritu mancipii Religiosi in Religione vivere contendit.



CON.

CONSIDERATIO XIV.

Religiosus tradat se se Religioni in man- cipium.



Modus tradendi se se Religioni in man-
cipium est ille unus
substantialis, per Vo-
torum Religiosorum
emissionem, qua ho-
mo exit de potestate
non tantum seculi, sed etiam arbitrii sui, effi-
citurque civiliter mortuus ac totus alienae pos-
sessionis, videlicet Religionis, atque mediante
Religione Dei, cui uni principaliter & ulti-
mate homo per Vota consecratur & devove-
tur, propter illum verò etiam Religioni addi-
citur, & totus ei traditur.

2. Quamvis autem hic modus evadendi
Religionis mancipium, satis efficax sit ad hoc
efficiendum, quia tamen ille modus om-
nibus quidem communis & ad hanc
mancipii effectum planè necessarius,
non est expressus, neque hunc affectum man-
cipii in Religioso Vota emittente facere soli-

cus, idcirco qui hoc spiritu mancipii in
Religione vivere cupiunt, expedit illis ut al-
liqua peculiari formulà expressiore se se totos
in mancipia perpetua Religioni tradant. Non
ut specialem & novam aliquam super se ob-
ligationem inducant, quàm ex vi status Re-
ligiosi Votorumque emissorum non habeant
sed ut spiritum hunc heroicum partim con-
cipiant & imbibant, partim Deo Religioni-
que contestentur.

3. Ad quod proderit, tùm supra positas
considerationes accuratè expendere, tùm se-
quentem modum seu formulam cum aliquan-
tula celebritate Deo & celesti ejus curia tes-
te concipere atque recipere, ac per eam se se
Religioni in mancipium vel devovere, vel
devotum recognoscere atque declarare: assum-
pto atiam, si ita fors expediat, memoriam cau-
sa aliquo occulto signo, quo homo Religio-
sus, salubrem hunc mancipii spiritum, in se
se possit quotidie, & sæpius in diem exsuscit-
tare & propagare. Potest verò esse hic, vel
similis.



Modus tradendi se se in mancipium Religioni.

DEUS dignissime cuius omnia sunt, quæ
creata sunt, & qui omnibus creaturis ius-
sissime dominaris: Agnosco te Dominum
absolutum meum, meque mancipium tuum,
esse. Agnosco item coram te, propter te, ef-
se me mancipium Domini quoque mei IESU
Christi Dei-Hominis, similiterque eius Precio-
sissimæ Parentis MARIE Virginis. Com-
placeo mihi in hoc mancipio ac jumento apud
te Deum meum, & IESUM Christum,
& Preciosissimam Parentem statu: nec ulla-
tenus ab eo liberari volo, aut vellem etiam si
per impossibile possem. Ceterum propter
Te Domine Deus meus, & propter dignissi-
mam IESU Christi Humanitatem, propterque

P. Parentem MARIAM, Societati quoque IE-
SU, Matri, seu verius Domine meæ, in tuo
& IESU Christi, & P. Parentis conspectu, me
hodie in perpetuum servum, mancipium, lumen-
tumque offero, dono, dedico, & quavis meliori
ratione mancipo atque consigno: ut Societas
IESU Domina mea, me tanquam servo suo uti,
tanquam mancipium possidere, tanquam iumen-
tum tractare possit & valeat. Ego autem hoc
jure & nullo alio in eadem S. Societate vivere
& mori paratus sum, & ex animo cupio: ad
purum gustum voluntatis tuæ Divinæ, Domine De-
us meus, ad exaltationem IESU Christi Domi-
ni mei, ad Honorem P. Parentis MARIE
Virginis Domine meæ. Amen.

DE

D E
SOLIDITATE VIRTUTIS
 In Religioso Societatis IESU
 requisitâ
CONSIDERATIONES.
 L E C T O R

Hæ Considerationes, quas hic legis, super Regulam 16 Summarij de solidâ Virtute, in homine Societatis requisitâ, sunt numero 23. ita in 9. dies dispositæ, quibus mos est in Societate Collectioni Spiritûs vacare, ut terne singulis diebus deserviant, atq; ad Meditationes horarias assumi possint.

Omnes qui se Societati addixerunt, in Virtutum solidarum ac perfectarû & Spiritualium rerum studium incumbant ac in huiusmodi majus momentum quàm in doctrinâ vel alijs donis naturalibus & humanis, constitutum esse ducant: illa enim interiora sunt, ex quibus efficaciam ad exteriora permanere ad finem nobis propositum oportet. *Reg: summ: Const: 16. ex parte Constit: 10, § 2.*

D I E S I.

Præambulatorias habet Considerationes de solidâ virtute. 1. Rimatur sensum Regul 16. 2. Naturam inspicit virtutis solidæ. 3. Mentem S.P. Ignatij & Societatis aperit in exigenda à suis virtute solidâ.

CONSIDERATIO I.

Continebit hæc Consideratio diligentem perpendionem Regulæ supradictæ, perpendentur enim singula ejus verba: præcipuè uerò hæc quinque præ oculis habebuntur.



I.

Uod hæc Regula omnibus omnino, serviat ijs, qui in Societate vivunt, incipiendo à primi anni Novitiis, usq; ad extremè veteranos: omnes siquidem isti, se se Societati addixerunt, & quidem Veterani magis quàm,

Novitii: proinde etiam Veteranis incumbit magis eam Regulam vitæ suæ exprimere, quàm Novitiis: modan re ipsa in nobis sit, erit sine palpacone acriter in conscientia propria, à quolibet dispiciendum, dijudicandumque.

2. Quod hæc Regula præcipiat omnibus Societatis hominibus studium, seu diligentē & indefessam curam (id enim vox studii, & incum-

incumbendi sonat) non cuiuslibet rei, sed virtutum: nec quarumlibet, sed solidarum, ac perfectarum, & denique generatim omnium rerum spiritualium instituto congruentium. Quod præceptum, quam sit expressum quam rationabile, quam Evangelicum, quam Instituto congruum, quomodo à primis nostris Patribus executioni mandatum: quomodo à nobis mandetur aut mandandum sit; accurate itidem & abique dissimulatione est introspicendum, firmaque proposita & particularia, designatis occasionibus & modis atque temporibus, & aliis circumstantiis, ad ejus Regulæ observationem plenam concipienda.

3. Quod Regula præcipiat, istiusmodi studium virtutum solidarum & perfectarum, à Societatis hominibus præferri omnibus aliis rebus atque mediis (post Deum) sive sint hæc, scientiæ atque doctrinæ qualescunque, sive sint dona naturalia, ut ingenium, Iudicium, talentum gubernandi, concionandi, docendi, conversandi, sive sint aliæ dotes humanæ, rationis, politice, ut sunt forma, genus, officia, experientia, aptitudo, gratia & favor externorum vel domesticorum. Superiorum, vel graviorum virorum, spes promotionum ad hæc illavè studia, officia, gradus loca. Quibus omnibus tunc præfertur studium virtutum solidarum à Societatis homine quando prius virtutes, quam illa, querit, quando plius virtutes, quam illa, querit, quando virtutum cultum, propter illa non negligit, quando istorum curam, ad virtutum culturam perfectionemque dirigit, quando ab aliis abstinere abstrahive sine perturbatione mentis, sine querelis, sine murmuratione, sine amaritudine & melancholia, contentissimus est, quando illa in te non agnoscit, sibi vè ea derogari, vel illa in se negligi deprimivè, pacatè fert vel gaudet, non ignavia aut laboris fugâ sed humiliationis sui studio. Hos similesque mores, an in te ipso deprehendas, an verò his oppositos experire, sine dissimulatione inspicere, ac quantum poteris, accurate, serioque ad emendationem tui tecum contra te conspira, invocato ad id auxilio gratiæ Divinæ.

4. Quod Regula præcepti sui rationem det sanè firmissimam. Etsi enim Religioso satis esse deberet ad hoc studium Virtutum solidarum persuadendum, ipsius Regulæ nescit, quæ est planè ac verè mens Societatis universæ, immò mens atque voluntas Dei, cui non obsequi nefas est: tamen etiam ratione con-

vincit evidenti intellectum, consequenterque voluntatem, ut ita omnino studia sua ordinet, primò nempe ad solidas virtutes parandas, deinde ad alia naturalia præstia conquirenda. Ratio autem istiusmodi est, quia nimirum Virtutes solidæ ac perfectæ, itemque res spirituales sunt interiora interioris hominis bona, magisque ad animi bonum pertinet, quam doctrinæ vel alia naturalia bona.

A Etat autem ratio, quod sicut animus corpori, ita & bona animi præstant bonis corporis: & sicut spiritus naturæ præstat, ita etiam bona spiritualia bonis naturalibus præstant. Etat etiam consequenter ratio, quod prius & magis curanda sint bona animi quam corporis, bonaque spiritus quam naturæ. Et cum Virtutes solidæ ac perfectæ, resque spirituales, sint animi & spiritus bona, magis quam doctrinæ, vel alia naturalia; relinquitur, prius esse & potius curandas Virtutes solidas resque spirituales, quam doctrinas, & alia quælibet. Cui accedit illa alia ratio, quod illa sint bona diligentius curanda, quæ sunt anima aliorum bonorum, & sine quibus alia bona non sunt bona, sed potius vel inutilia, vel etiam periculosa, ac damnosa. Sed virtutes solidæ ac perfectæ, resque spirituales, sunt anima, sunt vita, sunt vigor, sunt pretium & valor omnium aliorum bonorum naturalium, ita ut naturalia bona sine illis, sint tanquam corpus sine animâ, tanquam instrumenta sine arte, tanquam mundus sine sole: immò sunt instrumenta superbiæ, avaritiæ libidinis, aliorumque scelerum incentiva, ut in exemplis infinitis patuit, in omni retro ætate, statuque hominum: igitur restat, ut juxta mentem Regulæ, prius & magis curentur Virtutes solidæ, quam dotes naturæ. Ubi dispiciendum occurrat & accurate, an in te sit is sensus, idque iudicium practicum de Virtutibus ac naturæ dotibus: an verò speculative quidem id scias, & asseras, practice verò in occasionibus opposito modo te geras: ac si ita in te inveneris: corrige errorem tuum deinceps & occasiones practicas ab experientia petitas designa. &c.

5. Quod Regula magis curandas solidas Virtutes, quam naturalia dona præcipiat, non tantum ob dictas rationes, quæ cuilibet statui hominum servire, idque ipsum suadere possunt, sed præterea ob rationem peculiarè, institutoque Societatis propriam, quam ex fine Societati proposito atque proprio desumit. Est enim finis Societatis (juxta Reg-

2. Sum:

Pp

2. Summ.) non solum saluti & perfectioni propriarum animarum cum Divina gratia vacare, sed cum eadem gratia impense in salutem & etiam perfectionem proximorum incumbere. At incumbere in hunc finem, hoc est, in salutem & perfectionem proximorum Societatis homo nullus potest, nisi sit in solidis & perfectis virtutibus, rebusque spiritualibus ipsemet bene fundatus: quomodo enim perfectum imperfectus, solidum non solidus in virtute, spiritualement non spiritualis faciet? immo quoniam ipse non perit cum pereuntibus, qui vires non habet ad operam ferendam pereuntibus? *Quomodo perficietur turrim, qui sumptum non habet, etiam ad ponendum fundamentum? quomodo occurret hosti venienti*

contra se cum 20000. u, qui neq, 10000. habet? Lucæ 14. 28. Itaque quisquis finem Societatis assequi vult, is virtutibus solidis & perfectis præditus esse ante omnia debet, & consequenter, is in virtutum solidarum & perfectarum rerumque, spiritualium studium incumbere, in ijsque magis momentum quam in doctrina, vel aliis hominis bonis constitutum esse pro certo habere debet, & ex illis ad ista, vim efficaciamque derivare, ut ita tandem feliciter absque suo periculo & damno, finem Societati propositum consequi possit. An hæc Regulæ ratiocinatio sit efficax, vide an & qualem in te locum habeat, expende, nec dissimula, sed fideliter practiceque tecum ipse age, propone, conclude.

CONSIDERATIO II.

Quid sit Virtus solida & perfecta.

Virtus definitur à sapientibus, quod sit habitus quo quis bonus redditur, & nemo male utitur, Ex qua definitione discimus. 1. Virtutem non esse quamcunque animi ad bonum inclinationem, propensionem, motionem, neque qualemcunque bonum actum ab homine exercitum aliquando sed esse habitum, seu assuefactionem animi constantem ad bonum aliquid, ita ut animo facile aut etiam delectabile sit, (ex eo saltem quia facile) bonum operari, difficile autem & molestum, malum vel male facere, quæ assuefactio atque facilitas ad bonum, difficultas verò ad malum inducitur in actum, vel strenuis atque heroicis, vel saltem frequentatis actibus bonis, v. g. qui se strenue humiliat, frequenterque, efficitur humilis, & induit habitum humilitatis, quo facile est illi de se abiectione sentire, & se in abiectionis occupare, difficile autem ad honorifica & superba aspirare. 2. Discimus tum ex definitione, tum ex modo dictis, Virtutem non solum esse bonum quid, sed etiam per eam nos reddi bonos: ille enim bonus est, qui facile & quasi naturale habet bene operari, hoc autem Vir-

tus in nobis facit, ut supra expensum est. Virtus igitur nos bonos facit, est igitur & ipsa bonum, & tale quidem, ut post Deum, & ejus gratiam nullum aliud sit majus & verius hominis bonum, nullum enim aliud bonum, facit hominem bonum, nisi sola Virtus. Divitiæ, scientiæ, honores, talenta, amicitia, prophetia, miracula v. non faciunt hæc hominem bonum ac proinde non sunt planè hominis bonum, at Virtus sine illis omnibus, facit hominem bonum: illa igitur sola est verum bonum. 3. Discimus, tum ex definitione tum ex dictis, quod Virtus tale sit bonum, ut non solum nos faciat bonos, sed etiam nec possit nos facere malos, nec possit fieri mala, quia nemo illa male utitur si enim quis male Virtute uteretur, jam non Virtus sed vitium esset, nec bonum sed malum faceret. Omnia alia bona (præter Deum) talia sunt, ut homo ijs male uti possit, solo Deo & virtute non potest, alioqui hoc ipso nec ille Deus, nec illa Virtus esset. Ex omnibus prædictis, discimus 4. Virtutem ut verè Virtus sit, debere esse solidam & perfectam, adeo, ut si non sit solida & perfecta, vix Virtus sit. Si enim solida non est, & perfecta, non facit hominem facilem ad bonum, difficilem ad malum agendum, (si enim faceret

ceret, jam solidam & perfectam esse) quod si nō fecit: habitus non est quo boni reddamur: hoc autem Virtus est, & definitio virtutis docet. Ex quo discimus s. pro eodem nec ferē esse acceptanda, Virtutem, & solidam, & perfectam Virtutem. Non quod inchoata & imperfecta Virtus, non sit etiam virtus suo modo, sed quod non sit virtus adhuc tantis, qualem natura virtutis & definitio in rigore exigit: Virtus quippe perfectio est, virtus autem imperfecta, nondum omnino perfectio est, alioquin perfectam taceret habentem, quod a nullo modo faciat, cum ipsa imperfecta sit. Discimus adhuc ex dictis. d. Pro eodem hoc esse debere apud viros studium virtutis profiteres, virtutem querere, & virtutem solidam perfectamque querere. Nam Virtus non est omnino planeque Virtus si non est solida & perfecta, uti non esse jam vidimus igitur qui non querit solidam & perfectam virtutem, is neque etiam virtutem, quod querere censendus est. Virtus siquidem perfectio est: igitur virtutem querere, perfectionem querere est: quoniam vero aut virtus perfectio est, aut perfectio queritur, quando virtus imperfecta queritur, & virtute imperfecta animus virtutem querentis atque proficientis contentus est? Agnosce igitur o Religiose, qui si veram Virtutis studium profiteris, solidam & perfectam virtutis studium profitearis: item, si veram virtutem queris, solidam & perfectam queris: nam si non solidam queris, hoc ipso nec veram, nec veram virtutem queris, virtutisve studium profitearis, sed aliud es, aliud profiteris, virtutis naturam & valorem non agnoscis, perfectionis & professionis tue indolem, ingenium non dispicis, linguam tuam & loquelam non intelligis. Agnosce quam periculosum in imperfectionibus tuis, & in imperfectis virtutibus haeres, quanto etiam periculosius virtutum assiduam exercitationem, perfectionemque negligis, hoc quippe ipso quod talis es, virtutem non queris nec virtutis studiosus es, neque perfectionis professus: sed imperfectionis & nonvirtutis. Unde merito illud in te quadrat axioma Sanctorum: in via Dei non progredi est regredi, nolle proficere, vellet deficere est, nolle perfectam & solidam virtutem, nolle virtutem est. Quae si horre-

scis legere vel recolere, magis multo exhorresce exercere, atque practice sentire, inquit anima tua tolerare. in quo ne videar tibi spinosa disputatione atque consideratione voluisse illudere: te ad te ipsum remitto: converte te ad te: Virtutes tuas imperfectas, quibus scilicet contentus esse velles, inspicere, atque ad experientiam tuam adhuc: cum eaque praedictam veritatem seu considerationem conferre & confronta. Accipe obedientiam tuam imperfectam, facitne te illa ut nunquam, & raro, ut difficile in obedientia, in autoritate maiorum tuorum, intellectu, iudicio, voluntate, lingua, exercitio pecces? facitne te, ut facillime intellectu, iudicio, voluntate, o. etc. per omnes obedientiae leges obedias? Accipe imperfectam tuam paupertatem, accipe patientiam, modestiam externam, humilitatem, linguam continentiam, sobrietatem, in cibo & potu, caritatem proximi, &c. faciuntne te istae imperfectae virtutes, ut agra his contraria peccata committas, vitisque oppositis careas? ut facile actus virtutum exerceas? ut libenter? ut connaturaliter? si faciunt: gaude tu, & congaudebo etiam ego, sed tunc cum id credam: non credo autem, quia id impossibile scio. Si non faciunt, ut facere non possunt: fatere necesse est, te, dum virtutibus imperfectis contentus es, imperfectione contentum esse, periculis expositum esse, facilius multo malam, quam bonum esse, facilius & saepius peccare, quam actus bonos facere, ac proinde vitia non virtutes habere. Virtus enim est dispositio perfecti ad optimum; id est, habitus bene operandi, facilitas bene agendi, difficultas & desuetudo malos actus eliciendi: qua facilitate bene agendi, fit, ut bonum libenter, frequenter, assidue connaturaliter agamus, malum autem agra, difficulte, raro, fere nunquam committamus, sicque boni efficiamur, mali esse dediscamus & nesciamus, sicque virtute male uti non possimus, sed eam connaturalem nobis efficiamus. Hoc an ita sit, & practice sit, agnoscamus, quotquot studium virtutis profitemur, & ad solidam perfectamque virtutem omnino enitamur, neque contenti simus imperfecta virtute, sicut forsitan hactenus fu-

CONSIDERATIO III.

Cur Virtutum solidarum studium S. P.
Ignatius & Societas à nobis ex igit.

Causa prima est Deus, idq; variis modis Primo. Quia Deus dixit, *Ambula coram me, & esto perfectus*, Gen: 17. 1 id est, homo servias mihi, & sis perfectus utiq; in Virtutibus, quia per has Deo servimus. Huic consonat momentum illud Christi Domini. *Estote perfecti, sicut & Pater vester celestis perfectus est*. Matt: 5. 46. Constat verò Deum esse solidū & perfectam Bonitatem & nos igitur oportet esse solidē & perfectē bonos, bonitate verò Virtutum, quia hæ sunt, quibus boni reddimur. Secundo. Deus dignus est, ut simus perfecti & solidi in virtute. Ut ergo nulla alia subsit causa, mihi hæc, hæc sufficere deberet ingenio animo. Tertiò. Placitum & voluntas Dei: placet namq; Deo, & est gustabile gustui ejus, si simus solide & perfecte boni, hæc est enim voluntas Dei. sanctificatio vestra, ait Apostolus. Et quis, quæso, est talis, qui nolit Deo ad gustum & ad placitum servire? Quartò. Honor & gloria Dei quam habet Deus ex nostra solidā & perfecta virtute, & ex effectibus ex ea in nos, & per nos in proximos promanantibus: in hunc enim finem Deus, & hominem condidit, & gratijs ornavit, & ad finem supernaturalem elevavit, & ad Religiosum statum vocavit, & ad professionē solidæ Virtutis invitavit, ut ex homine glorificetur magis ac magis, perfectionesq; suas manifestet, & bonitates communice, & sic iterum magis glorificetur, & gloriosus appareat. Et quis invidet hanc consolationem Deo? (ut sic loquar) ut nolit gaudere Deum de sua per nos, & in nobis exaltatione? ut Deus per nos magis glorificetur & occasione nostri. Quod sit, quando solide proficimus, quando ditissimi in virtute, in gratijs, in donis cœlestibus evadimus, quando ad copiosissima merita ascendimus, quando quam maximam gloriam cœlestem com-

paramus & meremur. Sicut enim nullo in puncto plus homo Deum exaltabit, quam quando beatitudinem æternam possidebit, ita nullo in puncto & modo, plus eundem, etiam in hac vita exaltat, quam quando ita in virtute proficit, ut ad quam maximam, gloriam evehatur à Deo, atq; ad quam perfectissimam fruitionem pertingat Dei, non quia ad hanc pertingere sit bonum homini ipsi, sed quia gloriosum Deo, & quia Deus non potest se se amplius glorificare in homine, quam per hanc fruitionē sui ab illo. Atque ita quanto hæc erit fruitio major, tanto Dei exaltatio in homine amplior. Qui ergo se ad hanc fruitionem quanto majorem disponit, is tanto majorem Deo gloriam conquirat, disponit verò soliditate virtutis, atq; ita quanto solidiores esse in virtute curamus tanto magis Deum glorificamus. Et quem hæc non moverit? hæc moverunt Sanctum Patriarcham nostrum, hæc movent etiam Societatem nostram, hæc & nos movere debent, saltem ab hinc, si adhuc non moverit ut in solidarum & perfectarum virtutum studium incumbamus.

Secunda causa est Christi exemplum, doctrina, merita, dignitas, voluntas. Quæ omnia ut in IESU Christo solidissimam fuisse virtutem docent, ita in Christianis, in Religiosis, in IESU Socijs, non nisi etiam solidissimarum virtutum studium exigunt. Expende doctrinas & exempla Christi, & merita, & dignitatem, videbis nihil in eis non summè solidum, qualis igitur tu imitator & Socius IESU eris, nisi solidus in virtutibus esse studueris? Quod si expendas quam Christus id velit, ut nempe proficiamus, quam sanguineis id Votis & quam multis poscitis quis tam ferreus, qui in hoc Christi gratificari nolit voluntatis sanguini, morti? Sit ferreus quisquis esse vult, IESU Socius esse qui poterit? poteritne IESU Socius illam vocem surdus audire? *Si diligitis me, mandata mea servate*, Ioan: 14. 13. Et quid commemorē

hic

hic Christi gloriam, quam habet, dum soli-
de nos proficimus? *Gaudium Domini fortitudo*
nostra. 2. *Esdræ*. 1. 10. Etiamne Christus non
meruit, ut hoc illi gaudium gloriamque non
invideremus? Sanctus itaque Pater & Socie-
tas, quia nos IESU Socios esse cupit, ideo no-
bis solidarum & perfectarum Virtutum stu-
dium præcipit.

Tertia causa Pretiosissimæ Parentis vita, A
mors, exempla, gloria: item Sanctorum om-
nium, item Sanctorum nostræ Societatis.
In quorum omnibus moribus, nihil nisi vir-
tutes solidæ apparuerunt. Quorum ergo tu
Sanctorum istorum imitator, & socius, &
frater, & cliens eris, si in virtute solidus non
fueris? quomodo tu illos glorificabis, qui glori-
am illorum tuis imperfectis virtutibus, ac
moribus deteris? S. P. Ignatius. & Societas
nos Sanctorum æmulos, & gloriæ illorum
propagatores per morum & virtutū expressi-
onem cupit, ideo nobis studium solidarum
virtutum, quales Sanctorum fuerunt, incul-
cat.

Quarta causa, Ecclesiæ & Societatis IESU
natura, indoles, vota indigentia, finis atque
vocatio, quæ omnia solidam & perfectam
requirant. Virtutem in nobis Filiis Ecclesiæ
& Societatis Ecclesia est fundata super fir-
mam petram Christum: Societas quoque su-
per eundem. Quidquid in Ecclesia est in So-
cietate à Deo ordinatum, totum solidum
est, totum perfectum, vana, arundinea, futi-
lia, fictilia, inflata, non admittit Ecclesia &
Societas: exigit vasa auri solidi, exigit vasa
electionis, exigit opera plena coram Deo, exi-
git aurum, argentum, lapides pretiosos: ne-
minem vult, qui inveniatur minus habens,
cujus opus ardeat, cuius domus super arenā
sit, qui sit arundo vento agitata, qui sit palea
igni inextinguibili comburenda, qui pascat
ventos, qui sequatur aves volantes, qui sit

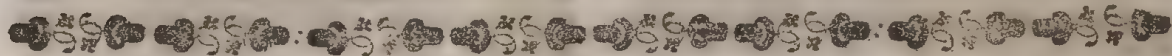
tanquam æsonans, & tympanum cinniens,
1. *Cor.* 13. 1. Tales non vult Ecclesia, non
vult Societas, adeo nos vult in virtutum so-
lidarum studium incumbere. Et quis hæc
Ecclesiæ, quis Societati invidet? Invidet
quisquis virtutum specie contentus, virtutes
ipsas non curat. An te ex horum numero
sis, vide.

Quinta causa nostrum nihilum, nostra va-
nitas, inconstantia, fragilitas, ad malum per-
petua pronitas, quæ semper nos in præceps,
in superbiam, in ruinam, & exitium trahit,
nisi soliditate virtutum, & perpetua cum gra-
tia Dei labore, jugique cooperatione nosmeti-
psos stabiliamus, & solidemus, *Satagamusque*
per bona opera certam facere vocationem nostram,
& in vacuum gratiam Dei non accipere. 2. *Pet.*
1. & 10. 2. *Cor.* 6. 1. Metire o studiosè vir-
tutum abyssos nihili tui, & conijce, quantā
B soliditate perfectionis & bonitatis, illas exple-
curus sis, pondera quanto pondere tendas ad
ima, & infra ipsa inferna, & collige, quam
ponderosa solidaque opus habeas virtutum
perfectione ad illud pestilens pondus tuum
ruinam, allevies, atque subleves, & ad superna
cælestiaque attollas. Crede mihi homo, si
id bene expendis, levicula virtute non esse ti-
bi opus, nec qualemquam perfectionem
tibi sufficere facile concludes. Si solidissima
quandoque virtutes vacillant & cælorum vir-
tutes moventur, tuæ imperfectæ perfectiones
non corrueunt? Hoc igitur cavens & curans
societas, solidarum virtutum studium, omni-
bus perpetuo, perpetuumque commendat.
Merito id faciat obaudire tu debeas? dispice
& tandem te serio respice. Nulli magis in-
cumbit te solide perfectum esse, quam tibi,
quia si fueris, hoc nulli magis proderit,
quam tibi, si non fueris, hoc nulli magis,
nullique alteri oberit, præterquam tibi, ideo
attende tibi.



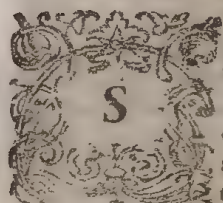
D I E S I I.

Quae requirantur in Virtute ut sit solida. 1. Intentio pura seu Caritas. 2. Humilitas, 3. Universalitas.



CONSIDERATIO IV.

Ad solidam Virtutem requiritur Intentionis seu Caritatis in Deum puritas.



Solidum dicitur illud, quod est spissum, & in quo nihil est vacuum, nihil permiscu-
tum, nihil inflatum. Uter inflatus, arundo, & his similia non sunt solida, quia etsi foris molem praefera-
nt, intus tamen habent inanitatem. Similiter aqua, aer, & alia fluida non sunt solida, quia etsi habent substantiam, non habent tamen spissitudinem & densitatem atque duritiem, soliditati requisitam. Itaque virtus solida illa dicitur, quae est spissa, densa, inflexioni & evanescentiae non obnoxia, tam plena intus quam foris; dura & robusta, ponderosa, nihil habens admixtum peregrinum ac non suum, non obstrepera, non clamosa. Solida enim non facile sonat, &c. Haec omnia ad virtutem solidam requiruntur, quae quidem ut melius expendantur, ad pauca capita revocanda sunt.

Ac primò hic expendendum est solidam virtutem esse illam, quae in caritate Dei fundatur, ex caritate Dei quaeritur & paratur, caritate Dei perficitur ac fovetur, caritate Dei consummatur, propter caritatem Dei exercetur, defenditur, docetur, quae caritatem Dei radicem, vitam animamque habet, quae solum & solius Dei bonum scilicet gloriam, exaltationem, gustum, beneplacitum, quaerit, intendit, tuetur, soloque illo contenta est. Haec est intentionis, quam vocamus, puritas rectitudo, nuditas, quae homo omne quid quid cogitat, dicit, facit, omittit, omni actu corporis & animi, omni motu naturae & gratiae ad hoc unum dirigit, ut Deo bene sit, hoc est, ut Deus laudetur, aestimetur, ametur, glo-

rificetur, super omnia exaltetur: quia dignus est, quia id illi debetur, id illi placitum, id illi gratum ac volitum, quia Deus homini placeat, & ut homo placeat Deo, placeat autem, non quia placuisse Deo, bonum hominis est, sed quia placuisse Deo hominem vult Deus, & quia placuisse Deo ut sit homini bonum, idem, & insigniter appetit Deus.

Haec exposita sive caritatis sive interius puritas, est tota spiritualis vitae sublimitas, proinde diligenter ponderanda est & cognoscenda in lumine veritatis, & conscientiae voluntatisque committenda penitus ab omni illo, quicunque vult esse perfectus, & in virtute solidus. Quae expositio intentionis atque exactio in ea puritatis, ne cui, ut assolet, exotica & spinosa, & fortè non ad mentem instituti videatur eam ipsam in Reg. 17 summi: quae immediata est huic quam hic de solida virtute nunc meditamur, ostendo, Regulamque expendendam propono. Sic igitur habet (Omnes rectam intentionem habere studeant, non solum circa vitam suam statum, verum etiam circa res omnes particulares, id semper in eis sincerè spectantes, ut serviant & placeant Divinae bonitati propter seipsam, & propter caritatem & eximia beneficia quibus praevenit nos, potius quam ob timorem poenarum vel spem praemiorum, (quamvis hinc etiam juvari debeant,) & in omnibus quaerant Deum, exuentes se, quantum fieri potest, amore omnium creaturarum, ut affectum universum in ipsarum creatorem conferant, cum in omnibus creaturis amando, & omnes in eo, juxta sanctam & Divinam ejus voluntatem) haec Regula, quae meliori non indiget, meo judicio, interpretatione, quam explicata.

est in explicatione intentionis posita sicut è converso, non desidero sensum intentionis explicatè disertius exprimi, quàm est à S. Patre, in his Regulae verbis enucleata. Neque desidero ullum gradum altiore puritatis in intentione, quàm est iste, quem S. Pater in Regulae verbis explicavit dummodo verba prout praeclarissima sunt, penitissimè etiam intelligantur.

Ex his considerans colligat Primo, solidam virtutem non esse illam, in qua qui virtutem virtutisvè actum operator, intendit commodum suum privatum, in qua placere volumus oculis alienis, non Dei nec propter Deum, in qua occupamur videri, gratiamve obtinere, estimari, laudari, reputari, in qua illud istudve nobis aptum & comodo sum (nunc vel olim) veniamur, in qua volumus effugere aliquid adversi, in qua satisfacere tantum omni officio & usui volumus, & facere, quod alii faciunt, contenti sumus. isti enim virtutum fines, non tantum non faciunt virtutem solidam, sed ne virtutem quidem esse sinunt, verum potius in maliciam illam detorqueant, in sensualitatem, amorem proprium, superbiam, ambitionem, negligentiam, timorem humanum, tepiditatemque pervertunt.

Colligat 2. Solidam non esse virtutem illam, in qua quærimus malum aliquod declinare, etiam animæ nostræ etiam futuræ vitæ, poenas v.g. inferni, purgatorii, aut etiâ peccatum, in quam nobis præcisè malum est, & timorè, pudorem, poenam, remorsum nobis adducit; non quod non sit utique bonum, hæc vitare velle, sed non est solidum.

Colligat 3. Solidam virtutem non esse illam, qua quærimus profectum in virtute, meritum, beatitudinem huius vel alterius vitæ, gratiæ augmentum aliquodvè beneficium. Dei nobis bonum: non quod non sit bonum hæc velle & habere, sed quod virtutes quibus ista quærentur, non sint solidæ: non sunt enim in caritate sed in spe fundatæ, nec ab amore amicitiae in Deum, sed ab amore concupiscentiæ erga ipsum hominem operantè procedunt, proinde aliquod creatum, aliquè amorem creaturæ immistum hæc virtutes habent, ideoque solidæ non sunt, non sunt enim solida quæ sunt permixta præsertim si sint viliori permixta, ut si massa auri immistam terram habeat, solida dici non potest.

Colligat 4. Solidam non esse virtutem, amare & quærere humilitatem, caritatem Dei atque proximi, patientiam, obedientiam,

puritatem cordis, Martyrii palmam, sed neque in his virtutibus heroicè quoad hominum oculos exerceri & proficere, si in earum virtutum studio, exercitio, profectu, id quæritur & spectetur, si inquam, ob id ametur & quærantur, & exerceantur, quia sunt insignes virtutes, grandes, magnam in coelo gloriam repositam habentes, Deo multum placentes, in Scriptura, in Patribus, in sermonibus nobilissimè laudatæ, ab hoc illove Sancto, à B.

A Virgine, à Christo Domino insigniter exercitæ, & proinde, si etiam à nobis amantur, estimantur, exercitentur, possideantur, sint nobis summo honori & lucro in Christo futura, hæc inquam, virtutes hoc fine amantæ & habitæ non sunt adhuc solidæ, neque enim in ijs quæritur, Deus solus sine nobis, sed quærimus nos ipsi & bonum nostrum, quia nostrum, appetuntur enim virtutes magnæ, quia magnæ, sed ipsa magnitudo earum ad nostri magnificationem detorquetur, appetimus in gratia Dei crescere quia in illa crescere nobis bonum est. Appetimus excellere in amicitia Dei, quia in ea excellere bonum est magnū nostrum, appetimus puritate, intentionis eminere, quia eminere in ea, est bonum nobis. Appetimus penitus voluntati Divinæ conformari, & in eam transire atque transfigurari, quia hoc est sublimè, quàm sublimitatem apprehendimus, & consequenter appetimus nobis, quippe bonam nobis. Quod solidum non esse palam est. Non dico malum id esse, absit, bonum est. sed solidum non est. Quid adhuc deest? porro unum est necessarium, scilicet pura & defæcata caritatis intentio, quærere nempe Deum, etiam in quærendo Deum, ut gratias colas Deum, ut neque bonum ullum supernaturale tuum, neque bonum Dei quæras, quia est bonum tuum, quia bonum Dei à te quæri, est bonum tuum, sed quia est placitum Deo, quia gustabile, quia honorificum Deo. Ut (juxta Reg: 17) id unum semper sincere in omni re, actione, motu tuo, interno, spiritali, supernaturali, particulari, spectes ut servias & placeas Divinæ bonitati, propter se ipsam, & propter caritatem, ut in omnibus quæras Deum, ut exuas te amore omnium creaturarum, & ante omnia amore tui ipsius, bonique tui cujuscunque in quantum tuum bonum est, & affectum universum tuum in creatorem tuum, & creaturarum conferas juxta sanctam & divinam ejus voluntatem, hoc est ideo, quia Deus ita vult amari, quia ita dignus est, quia ita illi placitum, gustabile,

le, laudabile est à te amari, quia te pro eo mori & martyrio ornare, Deo debitum. placitum, honorificum est, quia te ejus in voluntatem transformari & hac transformatione nobilitari, perfici, mereri, Dei voluntas, gustus & honor, & gloria est.

Hæc intentionis puritas, caritas est clarissima peroptimum est, virtutis soliditas est, quæ foras mittit timorem, foras spem, non quod non egeat interdum timore pænæ, vel præmij spe juvari & erigi, sed quod in soliditate virtutis, in perfectione caritatis, in puritate intentionis non debeat includi.

Hæc qui consideras, sic considera, ut te in eis contempleris, & virtutem tuam ad illa explores, & quantum ab his illam abesse adverteris, tantum à soliditate abesse illam nihil dubitaveris. Consulo cuilibet, ut frequenter non in vita aut anno, sed in die inspicat intentionem suam quoad hoc, ut sit desæcra- ta ab omni creato bono, amore, & respectu, & præcipue à suo proprio, esto occupetur circa bonum spirituale idq; sublime etiam hic verum est illud: *præsumptum est cor hominis &c.* Hierem: 17 9. item illud: *Nunquid Iob gratis colit Deum? Iob 1. 9.*



CONSIDERATIO V.

Ad soliditatem Virtutis, requiritur humilitas Virtutis.



Virtutes ut sint solidæ, debent esse humiles: non humiles, sed est, abiectæ, miseræ, imperfectæ, sed humiles spiritu, similes sui contemptu, despectu, sepultura & oblivione. Solida enim ordinariè gravia sunt, & deorsum tendunt, si enim supernatant, apparet ærea, ventosa & non solida esse. Sic virtus quæ solida est, deorsum tendit, quæ vana est, supereminere appetit. Virtus solida non videri sed esse appetit: vana, non esse sed videri, aut certe parum esse, multum statimq; videri gaudet. Vasa etiam aurea, si sint vacua, supernatant: lignea si plena sint, descendunt. Arbores fructibus carentes, sursum ramos erigunt; onustæ fructibus, ad ima eosdem demittunt. Ita ubique soliditas descendit, inanitas subvolat.

Ait scriptura, *Quando magnus es, humilia te in omnibus.* Eccl. 3. 20. Quasi dicat: si magnus es, descende, & te demitte, ut quod es, esse non desinas. Magnitudinem tuam fac tibi humiliationis tuæ materiem &c.

Adhuc forte ambigüe rem propono, clarè igitur dico. Virtutes, ut sint Virtutes, oportet ut sint humiles, & virtuti humilitatis conjunctæ. Si enim conjunctæ humilitati non-

erunt, vanitates erunt: unde rectissime ait Gregorius Romanus: quod qui virtutes sine humilitate congregat, quasi pulverem in ventum portat. quæ verba non tantum sunt per concomitantiam intelligenda, quasi cum aliis virtutibus humilitas etiam sit curanda, sed etiam per quandam informationem (quantum semper una Virtus est altiori connexa, & veluti ejus forma aut coadjutrix, maxime quando in gradu notabili est) ita ut omnibus aliis virtutibus. Humilitas quasi fundamentum, quasi custos, munitio, quasi soliditas & condimentum, adjungenda necessariò sit. Id quod Bernardus excellenter in una quidem Virginitatis seu castitatis virtute declaravit sed ita, ut quod ille de una virtute asseruit, hoc de omnibus virtutibus omnino æqualiter dicendum sit.

Penetrabitur hæc res nī fallor, ex illustratione exemplorum melius. Est Religiosus, cui firmum sit propositum, excellere & perfectum esse in obedientiæ virtute: propositum suum, etiam exequi conatur, intellectum & voluntatem suam exactè conformat judicio & voluntati Superiorum. idem ramen hoc quod cupit esse, cupit etiam videri: id est; perinde ut cupit & gaudet excellere in Obedientiâ, cupit etiam & gaudet opinionem habere de sua excellenti obedientiâ: quod si parum

parum obediens putetur vel dicatur, tristatur statim & abiicit animum, quid huic deest ad solidam obedientiam? dico deesse humilitatem obedientiam, obedientiam enim habet, sed superbam, humilem autem non habet: nam si humilem haberet, non videri obediens, sed putari inobediens vellet, atque gauderet. Est alius qui caritate proximi & zelo animarum ardet, laboriosus, strenuus, fervens, semper excubans ad lucra animarum, die nocteque accinctus, ad pauperes, ad sinera, ad nosocomia, ad carceres impiger, in iis semper legendis, quibus proximo prodest aliquando, occupatus dum vacat. docere rudes, pueros ignaros amat, idem tamen hoc de se sciri, sentiri, & dici quod est, gaudet & cupit, zelo carere, piger circa animas dici odit, tristatur, animo angitur & deiecitur, conqueritur. Huius zelus & caritas proximi in quo dicitur deficit in humili zelo & caritate. Humilis enim zelus, zelus esse vult, sed videri non vult, immo non zelus, sed piger, id videri vult.

Est alius similis & zelosus sive animarum pastor, sive Concionator, sive Confessor, sive Magister, sive Superior, & ita est, ut omnibus numeris absolutus esse in officio suo cupiat: idem tamen simul videri talis vult, & si non videtur, tristatur: si arguitur, & traducitur tanquam piger operarius, tanquam imparatus Concionator tanquam languidus Magister, tanquam crudus vel inefficax, vel insuavis Superior; linguis talibus censurisque plus nimio penetratur, dolet, animum abiicit, de suo gradu & passu cedit, remittit, & cum videatur non esse, licet sit, vult se ipsa non esse, quoniam non esse videtur. Quid talibus deest hominibus? multum admodum esto unum solum, nempe humilitas virtutis atque soliditas: quæ si adesset, resolutio illa turpis, & ignavorum, & impatientium, superbiorum, se se in virtute & in actionibus quærentium propria non esset: sed potius contentus quisque esset testimonio conscientie suæ, testimonio veritatis, testimonio Dei satis illi esset, esse: videri autem non cuperet, immo cuperet non videri, & doletet videri.

Est similiter alius, humilitati, patientiæ, mortificationi, sui contemptui deditus, in actibus talium virtutum assiduus, sed ita, ut simul gaudeat talibus actibus studiisque intentus videri, sciri, putari, dici: si verò non intentus his videatur, si superbus, amans sui,

impatiens, immortificatus, vindicativus, passionatus, delicatus, commodis deditus &c videatur, ad iudicetur, & Superioribus referatur, id ferre æquanimiter non vult, non valet, sed abiicitur, queritur, murmurat, purgat se ægrius, quam par est, quid huius humilitati, patientiæ, &c deest? deest humilitas. Ipsa quippe humilitas debet esse humilis, quia verus humilis (patiens, mortificatus &c.) non vult humilis prædicari, sed vilis reputari: obediens quoque humilis, non vult obediens reputari, sed inobediens iudicari: sapiens, & doctus humilis, non vult sapiens & doctus dici, sed sapiens quidem & doctus vult esse, insipiens autem, imprudens, vel vult dici, vel saltem æquanimiter fert reputari. Satis exemplorum est, plura considerans excogitabit, & sibi accommodabit.

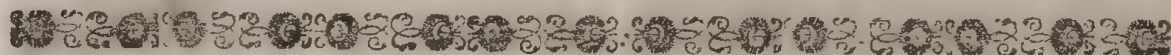
Hæc est humilitas virtutis, sine qua nulla est in virtute, nulla in ullo nostro bono opere soliditas. hæc humilitate quantum carent nostræ perfectiones, tantum & soliditate, hoc est veritate, carent. Vera enim virtus, hoc differt à falsa & imperfecta, quod vera velit esse, nolit videri, immo velit non esse videri, falsa autem nolit, aut non curet esse, velit autem & curet videri, doleat non videri: imperfecta autem, parum curet esse, plus verò curet videri, doleatque non videri. Unde solidissimum signum esse non solidæ adhuc virtutis, velle videri, dolere quod non videatur, gaudere quod videatur, exhibere se videndam solida virtus in fundo amat esse, non vult superari, quadrata est non volatica, non inanis, non inflata, solius Dei oculis agnosci contenta, suis & alienis occulta, vilis, & modica, se ipsa contenta, seipsam materiam humilitatis & humiliationis suæ facit, & licet maxima sit, maximam se non novit, non prodit, & licet honoretur, honorari se immerito putat, supra meritum dici, & ex animo dicit, honorari se dolet, ac tristatur, & erubescit, honorem hunc Deo tribuit, benevolentie ignorantium adscribit, ipsa verò ex illo nihil sibi decerpit.

Talis fuit virtus, (ut unicum & luculentissimum exemplum dem) MARIAE Virginis. Virgo fuit, quam ante partum, tam in partu, & post partum, ixit tamen ad purificandum se, & tanquam non virgo immaculata, sed puerpera immunda esset, se in templo stetit, atque mundationem legalem suscepit.

Vade Religiose, ad hoc speculum exempli

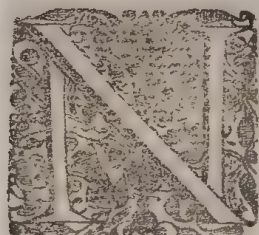
& considerationis istius te dispice atq; compone. Quamto magnus es, humilia te in omnibus magnitudinibus tuis, naturalibus, supernaturalibus, corporis, animæ, fortunæ, bonis. Omnia bona tua sint tibi humilitatis materia, sicut arbori sunt fructus sui. Quantumcunq; te dejeceris, humilior Chri-

sto non eris, quantumcunq; te dejeceris, Maria humilitatem non superabis. Si unde humilioris, malum nullum habes, virtutes saltem, quas humilior habes. Ama hoc exercitium, neq; dimittas, nisi in eo, usq; ad nauseam tuam, remet assuesceris.



CONSIDERATIO VI.

Ad solidam virtutem requiritur Universalitas.



Non est etiam solida virtus, qualem esse requirit Regula in homine quolibet Societatis, si non sit Universalis universalis virtutem voco hic, non illam, quæ scilicet omnes omnino virtutes, suo ambitu complectatur, vel quæ homo nulla velit virtute carere, nam etsi & hæc quoq; Universalitas virtutum in perfecto esse homine debeat, perfectum enim est cui nihil deest, & virtus perfecta est, cui nulla pars nullusq; gradus deficit, tamen hoc loco non ad istam virtutis universalitatem curandam considerantem excito.

Est alia virtutis universalitas, quæ non omnes in se complecti debent. Hæc autem melius elucescet ab exemplorum luce, quam à pluribus virtutibus petam. Sciendum est reperiri aliquos studiosos virtutum tales, qui ita alicui (uni aut pluribus) virtuti student, ut eam non curent ad omnem vitam, ad omnem actionem, ad omnem circumstantiam, olim sibi eventuram, acquirere vel accomodare.

Modestiam v. g. aliquis amat: sed amat tantum in publico, tantum in oculis superiorum & graviorum, tantum respectu periculorum objectorum, at in cubiculo, & extra arbitros, inter pares, ubi nullus censor, & criticus metuitur, in levioribus & à gravibus culpis remotis, & gestus fractos, oculos vagos, & aures patulas, & habitum incompositum, & incessum festinum aut levē,

& alia incompositi animi corporisq; indicia prodit, facile garrir, in risu ora dissolvit, levitates exercet, fabellas audit & narrat, curiosa sciscitatur, curiosè prospicit. In hoc modestia universalis non est, quia si universalis esset, ubiq; & respectu omnium locorum personarum, temporum, occasionum, objectorum, membrorum, sensuumq; esset.

Mortificationem passionum alius amat: sed amat & curat, tantum earum, quæ effrenatius se vulgo produnt, & facilius patent, ut viam impatiētiæq; latēiores animi malos motus in se se dissimulat, ut ambitum, amorem proprium, emulationem &c. Alius amat mortificationem passionum, & quandoq; omnium, sed non nisi respectu certarum conditionum, v. g. frenat iram & timet videri impatiens à superioribus vel ab ijs à quibus id cognoscere possunt Superiores, aliis qui tales non sunt, facile & iracundè resistit, verba dura ingerit, increpationes & jurgia non fugit. Ambitiosus esse non timet, sed notari cavet, & ambitionem artificiosis pallijs velat. Alius mortificationi passionum se studere ostendit, quam diu ex minoribus, ut sic loquar, non excedit: ubi excreverit, curam illam relinquit, nulli cedit, omnibus suo iudicio par, facilis censor omnium, comodatam amator, confusionis osor &c. In talibus mortificatio est, sed universalis non est: alligata enim est certis circumstantiis, non complectitur omnes. Inde tales suo tempore videntur ex bonis mali facti qui non facti sunt mali ex bonis (quia nunquam fuerunt boni, semper autem manserunt mali) sed defecerunt

hæc sunt apparet. Qui videri olim curabatur, & inceperant, spectare mali, quod ante videri in se cavebant. Cavebant autem, ne aut opinione amitterent, aut promotione ad studia, & gradum, ad officia exciderent. Obsequentia autem amat: sed tantum maioribus superioribus atque excelsioribus obedit. minoribus & officiis non promptè se excusat subdole, elatè, resistit. Alius obedit in uno, se alio non. Alius si tali modo in se curat, obediens, sed aliter, puta imperitiosus, morosus, crebrus, ac ingrato sibi, vel res ingrata, vel contempta, neq; apparendi occasionum habens non obedit, aut agrè obedit. In hisce omnibus obedientiam non esse, quia universalis non est.

Indifferentiam alius amat, sed tamen moveri ab hoc officio, loco cubiculo, socio non vult. Illuc libenter vadit ad manendum, sed alium ad locum non item. Illi subesse gaudet, alteri se subesse posse (velle, dicere debuerat) negat. Hoc officium pro se esse, libenter se obiturum, illud non pro se esse dicit. Ad illos homines iturum, ad istos non iturum se asserit hoc tempore, sed non alio: cum hoc socio non cum alio, mansurum se, non iturum, iturum non mansurum affirmat. Hæc se studia, tot annis, hoc in loco tractaturum, hoc gradu dignum, & contentum futurum non alio dicit, re ipsa facit. In hac indifferentia, est summa differentia ac propterea virtus nulla, quia & virtutis universalitas nulla.

Alia aliarum virtutum exempla non afferro. facile illa diligens considerator ex propria depromet vel experientia vel conscientia. Dico tantum quod jam dixi supra, virtutem solidam non esse, nisi universalis sit. Quod dixit Paulus de Caritate, *quia nunquam excidit*: hoc & de aliis virtutibus in hac vita dici potest, tales nempe esse omnes in nobis debent, ut nunquam a nobis excidant, non sint alligatæ virtutes nostræ locis, personis, occasionibus, temporibus, circumstantiisq; certis ita ut ad alias nos comitari non possint aut nolint.

Sub hac eadem universalitate inclusam cupio à studioso virtutum solidarum Religioso, etiam universalitatem graduum, qui in virtutibus esse possunt ac debent, ut nempe

non sit contentus virtute scitente, & dissimulante imperfectiones etiam minutas, etiam virtutis non directè hostes. Minimos quoq; defectus, minima fugere par est eum, qui solidam virtutum studiosus est. Non est enim minimum, minima peccata contemnere, S. Bonavent. in prologo speculi. Immo verò minima virtutis est, & modicæ caritatis, minima contemnere: minima, inquam, si ve vitia, ita ut non evitentur, si ve virtutum complementa, Deivè placita, ita ut curari exerceatq; negligantur. Qui coram Deo magni esse appetunt, nullum Dei beneplacitum, nullum Dei Religionis præceptum, atq; obedientiæ præscriptum reputare debent minimum. Si enim reputaverint, magni coram Deo non erunt, cum scriptum sit *Qui solvere unum de mandatis minimis, minimus vocabitur, in regno caelorum.* Matth. 5. 9. Et meritò sanè, minimus erit talis coram Deo & in regno Dei, coram quo etiam, Deus & voluntas Dei, (quæ ubiq; est, etiam in minimis maxima) non maxima, sed minuta & contemptibilis reputatur. Quisquis ergo solidam Virtutem cupit, is simul universalem cupiat ita, ut nihil, quod Deo placitum vel placitum putet, (esto minimum appareat) contemnendum sibi, sed potius omni diligentia & applicatione conquirendum exercendumque putet, in minimis quippe perfectio, & perfectio, illa est, cui nihil deest, nam si aliquid deest, perfectio non est. Neq; ille dici verè potest, perfectam virtutem ambire, qui convincitur, universum, quod in se virtutis esse potest, non querere. Vide Ludov. de Ponte l. 5. in Cant. Exher. 38 § 3.

Expende hæc, quisquis es virtutis solidæ amator & sectator, & ea ad imum cor demitte, ad illa te, affectus tuos, actus tuos officia tua, virtutes tuas examina, neq; fatigeris hac reflexionis cura, quia nunquam sine profectu te laborasse deprehendes. Ut nihil aliud fructus referas, illud tibi solatio sit, quod Bernard alicubi asserit: Tunc te non frustra scrutatus es quando iterum scrutatio opus esse reprehendes. Multum profecit & effecit, qui hoc effecit apud se, ut intelligat se adhuc progredi debere. parum profecisse, parum solidæ virtutis habere.

D I E S III.

Ubi Virtus solida paranda seu quærenda. Ubi exercitanda & perficienda. Ubi possidenda, & tanquam robusta atq; securè solida, tenenda, inq; usum revocanda.



CONSIDERATIO VII.

Ubi solida virtus fit quærenda & paranda.



Ita præsens, vita est laboris, itineris, profectus, mercatus, negotiationis, Vigiliæ, pugna. Illa ergo est campus, quærendæ parandæ exercendæq; Virtutis ac perficiendæ, & deniq; tenendæ ac possidendæ. Post hanc vitam, nec ratio, nec opus, nec consilium locum habet: Venit enim nox, in qua nemo operari possit. Ioan: 9. 4. Qua de re nullum dubium est: tantum id animo insigendum, quod quidquid virtutis, gratiæ gloriæ in hac vitâ non comparaverimus, id in æternum comparaturi non sumus: ut proinde omne momentum vitæ huius, esse nobis pretiosissimum debeat, & non in nugis vanis, sed in solidis laboribus ac æternitati servituris consumendum, sit: quippe momentum, & momentaneum hac quod in præsentia est, immensum gloriæ pondus supra modum in sublimitate operatur in nobis. 2. Cor: 4. 17 O avaritia humana, cur hic non exerceris? cur his lucris, his fenoribus non inhias? Hæc Sancta & Sanctorum avaritia est; radix non iniquitatis, sed iustitiæ, non idolorum, sed veri vera Dei servitus: at illâ etiam Sancti sæpè non agnoscunt, sæpè non exercent, sed tepiditate, dilatione, negligentia, optimas horas non optimè elabi sinunt. Utinam & ego, & qui hæc legit atq; expendit mecum, tales esse definamus.

Status Religiosus est etiam locus, & tempus, & status laboris: sumus enim ad Religionem vocati, ut operarii in vineam, ut negotiatores ad Mensam, ut excubitores ad vi-

gilliam, ut milites ad militiam, ut athleteæ ad luctam, ut in stadio currentes ad cursum. Nobis dictum est, *Negotiamini, dum venio.* Lucæ 19. 12. nobis *Distribuit Dominus talenta & dona sua, quæ in sudario involuta, nefas est de sedere in terrâ.* Nos sumus arbores in horto Domini, in quo steriles esse nefas est, sed fructum oportet asferre in tempore. Ioan: 15. 16. Nos electi sumus, ut eamus, & fructum afferamus, *tricesimum viæ purgativæ, sexagesimum viæ illuminativæ, centesimum viæ unitivæ,* Matth: 13. 8. & quidem in patientia, ita ut fructus noster maneat in vitam æternam. Quæ omnia sonant nihil aliud, quam Religiosorum munus esse, virtutem quærere, acquirere, exercere, perficere, possidere, qua de re dubitare est nefas, illud tantum apprehendendum bene, quod Religiosum esse, nihil aliud sit, quam Deo devotum esse: devotum autem esse, nihil est aliud, quam ad opera Dei, ad opera virtutis promptum. paratum, expeditum esse, ita ut Religiosi sit Deo perfecte servire, devoti autem, promptè perfectione obsequii sectari. Ex qua colligat Religiosus, se, si in servitio Divino non occupatur, si nō ad perfectionem conatur, si non promptè & expeditè contendit, nec Religiosum, nec devotum verè Deo esse. Hæc qui debet capere capiat, & si quis habet aures audienti, audiat. Nihil enim tam formidare debet Religiosus, quam ne non sit Religiosus, nihil æquè debet horrere, Deo devotus, quam ne non sit devotus. Non est autem Religiosus & devotus, quisquis est tepidus, quisquis est ad opera divini obsequii non promptus, quisquis in-

in Virtutis studio non assiduus, quisquis solidæ virtutis non est exercitator indefessus.

Sunt tamen in Religionibus, præsertim in Societate tempora & spatia distincta Virtutis solidæ, acquirendæ alia, exercendæ & perficiendæ alia, utendæ deniq; alia. (omitto nunc reparandæ spatia, quippe hæc in mediis conjungo)

Acquirendæ virtutis, & tempus & spatiū in Societate est Tyrocinium, quod ideo præ aliis Religionibus, est longissimum, & fortè etiam dicere possem accuratissimum, ut in eo Virtutis solidæ comparandæ, otium detur quàm commodissimum. non quod aliis etiam annis virtus in Societate quæri nō possit, & inveniri, sed quod aliis annis exercenda potius quàm quærenda, in annis Tyrocinii quærenda & acquirenda sit. Ad Tyrocinium enim adferri virtus (ordinariè) nō potest, nec debet, sed in Tyrocinio discenda & acquirenda est, ex Tyrocinio verò ad alios Religionis annos exportanda, & in eis exercitanda est. Quare annos Tyrocinii potissimum quærendæ virtutis solidæ assigno, in quibus quàm solidè & quàm solida virtus quæri debeat ex sequentibus, quæ consideranda propono, capitibus elucescet.

1. sit de tribus Classibus Religiosorum. Una est Tironum & propè Tironum, scilicet juniorum Religiosorum. Altera est mediocrum, seu in medio vitæ Religiosæ cursu propositorum. Tertia adultorum & consummatorum, atq; adeo jam in senectutem vergentium, dicere possumus aliter, incipientium, proficientium, perfectorum, sed libet priore loquendi modo uti. Hæ tres Religiosorum classes, habent suas proprias, virtutis perfectiones & soliditates, ita ut primæ Classis virtus, sit gradus ac semen sequentis, hujus verò in virtute soliditas, sit item gradus & semen tertiæ, istius deniq; sit semen vitæ & gloriæ æternæ. Primæ Religiosorum Classi incumbit crassioribus expugnatis vitiis, incumbit ea, quæ ad votorum & Regularum observantiam pertinent, non solum addiscere: sed in usum quoq; & consuetudinem suam salutarem perducere, incumbit actiones & occupationes Religiosas, omnes quidem præcipuè tamen ad spiritum pertinentes (ut sunt Orationes, Meditationes, Examina, Sacramenta, Lectio & Collocutio Spiritualis, Collatio cum Patre Spirituali, intentionis & cordis puritas &c.) cum omni diligentia & cura cum omnium observationum exacta

observatione assuescere, facere, ita ut hæc diligentia fiat planè Novitio naturalis &c. secundæ Classi Religiosorum incumbit & competit quædam maturitas, hoc est, facilitas quædam, & decencia atq; ornatûs adhibitio, in exequendis ijs, quæ sunt vocationis, quæ Regularum, quæ ordinariarum occupationum & actionum. Non decet hos, uti bruta pecora, tristi necessitate, metu pænæ aut occasionis, monitionisve ad obsequia divina, & Religionis obedientiæq; opera adigi: sponte hi debent de virtute in virtutem currere, sponte exacti esse in observatione tam temporis quàm ordinis, quàm modorum, quibus peragendæ sunt actiones & obedientiæ imperatæ: non ad oculum, non ut non fecisse deprehendantur, & deprehensi puniantur. Sponte isti dicuntur se ipsis meliores de die in diem effici, & opera sua quotidiana atq; communia, exacta & virtutum ornatu cincta devotione atq; fervore Deo præsentare ut fecisse scribitur S. Ioseph Patr: apud Hieron. in c. 3 ad Ephes. de quo sic ibi scribit. *Habebat propositum Deo placere, quod nullâ temporis vanitate mutavit, neq; adversis, neq; prosperis sibi succedentibus semper unus idemq; fuit, ac malos dies in honos vertit.* Tertiæ Classi Religiosorum, propriè dictæ & primariè incumbit soliditas, qua in votis Regularis, Virtutibus, operibus, consuetudinibus ac spiritu ordinis sui probè & constanter atq; validè formati & confirmati stent, ita, ut jam iis lex non sit posita, sed sponte suâ, quæ legis & disciplinæ sunt, faciant, ut jam cæteris veluti viva Regula tactisq; expressa, Religionis & spiritus disciplina, consilio & exemplo, reliquis præluceant, & unumquemq; dictis factisq; securè utiliterq; in via divini servitii juxta spiritum Religionis dirigere possint. Huc Religiosorum Classi, Regularum observantia, & Religionis disciplina levis sentitur, (sentiri certè deberet) & omnino tandè suavis fit, atq; ut loquitur Cassianus. *Superata iam vitiorum impugnatione transitur in ipsius virtutis affectum, & gravis est pœna vel virtutum perniciose transgressio, vel vitii virulenta contagio.* Hæc incumbit tertiæ classi soliditas virtutis, quam utinam non frequentius in prima inveniamus classe, quàm in hac tertiæ: sed hæc interim deploratio relinquenda, coram Deo autem facienda est. Hoc caput expendere proderit, non tantum ad præsentis considerationis, sed etiam ad duarum sequentiū institutionum. Ad alia hujus loci propria capita, recensenda pergo.

1. Ergo

1. Ergo Caput sit, ut Tyra atq; primæ classis Religiosus, hoc inviolabiliter menti & cordi tuo insculpat propositum: Volo in hac Religione Deo servire, in eoq; servitio & vivere, & mori planè statuo, quidquid tandem mihi evenierit, manum ad aratrum missem semel, nunquam avertem Lucæ 9. 62. Neq; retro cum uxorē doli respiciam Gen. 19. 26. Omnis hominis Christus est, sed Religiosi ac maximè tironis vox illa esse debet propria & medullis irradicata: Quis nos separabit à charitate Christi tribulatio? Et Certus sum quod neque mors. Rom. 8. 31. Necessaria est hæc tironi resolutio. Nam si in hoc proposito vacillat, nihil mirum, si reliqua tandem omnia non tantum vacillabunt, sed & corruent.

3. Caput, idem primæ Classis Religiosus inviolabiliter hoc propositū teneat. Aliter omnino & per omnia contrariè mihi vivendum est in Religione, quam vixi in seculo. Religio enim est inversus mundus sapientia mundi hic stultitia est, mores mundi, hic peccata sunt, gloriatio mundi hic pudor est, etiam modus, pedes movendi, gressusq; faciendi, observatus in seculo, in Religione dediscendus est. Uno verbo, ut massa ferrea in incude Religionis, recedendus est, qui ex seculo venit, & in aliam formam traducendus in alium virum transformandus, veterem hominem exspoliandus, linguam, quam nō noverat, docendus, & tanquam puer sensum ad rudimenta & elementa sermonum Dei revocandus.

4. Caput, primæ classis Religiosus insculpat animo hoc propositum: In Religione volo omnino sanctè, perfectè, ad normam instituti mei, quod sum complexus, vivere, omniaq; servare, quæ sciam esse præscripta idq; etiam si nullus alius, qui in eadem Religione est aut erit, illa observabit. Nam ego non veni ad Religionem, ut vivam sicut alij vivunt vivent, sed sicut omnibus vivendum est ex mente instituti, neq; mihi aliorum vitæ, sed Regulæ à Religione sunt ad legendum initio ingressus mei propositæ, à meq; sunt tanquam norma vivendi, acceptatæ. Hoc propositum à primo die tironi sui usq; ad finem vitæ Religiosus tenere debet.

5. Caput, primæ classis Religiosus insculpat animo omni Religioso, consequenter ergo & mihi, incumbit in Religione, bona agere & mala pati, facere imperata, perpeti quæcunq; obvenientia, mancipium, servum, jumentum Religionis & Prælatorum & omniumque scilicet. Nunquam pro tota vita spera-

re libertatem, nunquam gratiam, nunquam laudem, nunquam præmium à superioribus vel domesticis, sed imperia, sed reprehensiones sed contemptus, sed infra alios deprehensiones, sed accusationes, sed pœnas: etiam si innocens fuero, etiam si rectè egero, etiam si alius in culpa erit non ego, etiam si hæc, quæ iussus sum & eo, quo iussus sum, modo egero. Omnes alii erunt Religionis filij, ego servus, omnes alii erunt in oculis, & gratia ego in oblivione: omnes alii erunt apti ad omnia: ego ineptus ad omnia de omnibus aliis, nihil credetur mali, de me omnia & nihil boni: omnes alii utiles sunt aut erunt, ego ad nihil utilis, immo damnosus semper: omnibus autem credi poterunt multa omnia mihi nihil unquam, aliorum nemo custode indigus, mihi tanquam effera & indomita fera, aut tanquam suspecto & periculoso cauea & custodia opus erit spiritualiter: alii propter alias honestas causas religione recepti sunt, & in ea fovébuntur, ego ex pura Patrum misericordia & receptus sum, & tenebor: aliis debebuntur spiritualiter in vestitu, vestitu, habitatione, occupatione meliora, & honoratiora, & prima, mihi verò spiritualiter vilissima & postrema.

6. Caput primæ classis Religiosus firmissimè sibi persuadeat hoc: Ego & asinus fratres sumus, & nihil inter nos differt. Ego ipse mihi reus, fur, prædo, hostis capitalis, perpetuo, & in singula momenta sum. Semper ergo mihi à me cavere, mihi suspectus esse, nunquam pacem mecum facere debeo. Amare me, indulgere mihi est me perire, carni meæ nihil debetur nisi Virga, onus, palea, Crux, dolor, nuditas, inedia, litis, frigus, labor, animæ meæ nihil debetur nisi confusio, contemptus, reprehensio, irrisio, censura, servitus.

7. Caput primæ classis Religiosus firmissimè sibi persuadeat. Conscientia mea superiori meo atq; Patri spirituali, vitrea & crystallina debet esse semper, ut eam cum libet, inspiciant, nec in ea quidquam eum lateat, sed eam melius quam suam ipse, vel quam ego meam, norit. Neq; expectabo dum ille inspicere velit, sed rogabo ut velit, afferā & exponam ut possit. Non invitabo ad me Diabolum eiusq; tentationes, spe taciturnitatis meæ secretiq; mei, sed primulas ejus suggestiones duci meo spirituali continuo aperiam. Nam celare & fugere conscientiam, spiritualis Patris, crimen est tironis, & pri-

mus

mus ædificiū Diabolici lapidis, primus ad teporem, ad inquietudinem, ad ruinam passus, diaboli securus vidus. Superiorem etiam odientem me amabo. Crudus enim & asper magis ad indigentiam, mores, utilitatemque meam est, quam blandus & mihi compatiens. Hoc propositum adeo necessarium, & tiro- ni quidem propriū, dico, ut nullum alium æ- que sit illi commendandum, hoc enim unū omnium est reliquorum illi necessarium. A quasi supplementum adeo, ut, si hoc habeat, non sit alia diu desideraturus. Et causa est, quia cum tiro sit ignarus, inexpertus passio- num adhuc vivarum impetu facile mobilis ad astutias diabolicas cæcus, ad sua desideria frenanda impotens. Inter lepram & lepram, inter bonum & malum, inter spiritum & spiritum, discernere non valens. Deuter. 178 magis de externa specie pietatis ac Religiositatis quam de latente ejus virtute sollicitus, uno verbo adhuc à capis Egypti non planè exco- ctus, sibiq; ad nihil sublimè sufficiens, pro- missimus verò ad terrena, ad sensualia, ad ruinam, & esto bonam voluntatem retineat, rationis ductu destitutus, nihil huic consul- tius & securius esse potest, quam ut quod mi- nus habet de suo, id petat ab alieno, utique is, qui se ipsum vix portat, præ spiritualis ho- minis ténacitate infantili, & se, & alia o- mnia onera sua alienis imponat humeris de- ferenda alienis regatur consiliis, imperiis providentis, voluntatibus, maxime quando in Religione Superior, ita Vicarius est Dei, & interpretes voluntatis ejus certus, ut sensus ejus, sit sensus Dei quoad bonum subditi, pro- misitq; subdito Religioso Deus, se illi per hominem Superiorem, suam voluntatem in- fallibiliter manifestaturum. Hoc ergo capi- ant & sapiant Tirones.

8 Caput primæ classis Religiosus firmis- me teneat: cum carnis & præsertim gulæ cō- modis, satietate, voluptate, appetitu semper est mihi luctandum, tamdiu donec victor- sim & dominus mei in hac parte, donec ad a- limenta, tanquam ad medicamenta sumenda, ac- cedere assuescam, & purè soli necessitati ni- hil voluptati indulgere condiscam. Religi- osus enim qui gulæ suæ impotentius servit, & succumbit, adeo vilis est, ut indignus sit, cum quo diabolus colluctetur, & dedignatur Dæmon certare cum guloso, sed eum solius gulæ suæ gladio debellare superbus ille satis putat. quo quid debet esse Religioso probro- sius, & detestabilius? certè ignoro, quid pos-

sit esse contemptibilius eo, quem Diabolus ipse indicat indignum temptationibus suis. Ergo rudimenta pugnarum sunt, gula & ven- tris certamina, quæ sunt tironi primitus, & perfectè superanda.

9 Caput. primæ classis Religiosus hoc si- bi persuadeat medullitus. Ab omnibus cum quibus maneo, & manebo unquam, ego ju- dicari, censurari, accusari, puniri, contemni, conculcari, irrideri, odio haberi debeo, vel- leq; tenor, ac volo, ipse autem neminem, judicare, accusare, despiciere, vexare, irride- re possum. Omnes alij, Domini sunt mei & Prælati, me digniores & meliores, ego au- tem sum omnium servus, & à Deo ad servi- endum omnibus creatus atq; vocatus. Illis ergo jus est in me, sed non mihi in illos. ser- vus enim non judicat dominos, & domino- rum suorum filios, neq; illos vexat, ridet aut facit, aliove modo lædit. Servi potius cō- ditio est, à Dominis talia perpeti, & silere, quia servus est. O! quantum boni, quantum lucri, quantum pacis inviolatæ tiro possideret per omnes Religiosæ vitæ suæ annos, si hunc spiritum cum lacte sui tirocinii sugeret, & ab infantia Religiosa huic cibo assuesceret!

10. Caput. primæ classis Religiosus, hoc sibi etiam intimè persuadeat: Nisi linguam meam frenavero vana erit mea semper om- nisq; Religio. Silere mihi semper in desi- derio, loqui in necessitate. Nanquā os aperi- re possum, quin statim in ore lingua mea votum parturiat. Obstinatum ergo servabo silentium. Verè enim Religiosus garrulus, est sentina peccatorum, amnis enim exundans lutum multum trahit. A pueritiā porro Religiosa, æ- stimatio silentii est combibenda, & nullis cō- trariis linguis, verbis, experimentis, exem- plis, ab animo deponenda. Possunt alij in- loquendo cohibere spiritum suum: at ego ita sum infirmus hac in parte, ut non possim. Fortè autem multos in hac re mihi similes, saltem inter tirones inveniam.

11. Caput. primæ classis Religiosus con- stringi & arctari semper magis à se, & à su- perioribus atq; à disciplinæ custodibus ap- petat & gaudeat, laxiora & permittere & per- mitteri sibi formidet. Discretionis spiritum, & prudentiam apud se ipsum tanquam infal- libilis ruinæ principium horreat. Modica ne spernat, Novitius enim discretus, non tan- tum est tentatus, sed etiam victus, etiam in- vocatione dubius, immo etiam uno pede ex- tra Religionem positus, tener Religiosus ma- gis

gis timeat discretionem, in fervore quàm indiscretionem quia per indiscretionem itur ad discretionem, sed per discretionem itur ad tepiditates, ad laxitates, ad dissolutiones, ad tentationes, ad carnalitates ad sacrilegia, ad Apostasias. Illud sibi inclamari tirones & juniores putent à Bernardo. (Dimittite corpora, quæ de seculo attulistis, soli spiritus ingrediantur: caro non prodest quidquam.) Regulæ asperitatem meditamini, quâ totam vitam atterere oportebit. Absit, ut Tiro persuadeat sibi, se quandoque tironem non futurum, non ut Tironem tractandum, plus jam sibi post biennium aut liciturum aut licere. Absit illud, procacis cujusdam apud Cassianum, seniori suo obstrepat aliquando. Num ob hoc me metipsum humiliavi, ut semper subditus essem? &c Semper illud quilibet eorum sibi oecinat: Geram me sicut primi anni Novitium. Item illud: Cavebo mihi semper à parvo mundo, hoc est à me ipso.

12, Caput, primæ classis Religiosus illud sibi perpetuo infigat, & inclamet, quod Sanctis Ephrem, Dorotheo, Arsenio, Bernardo, solemne fuit inclamare sibimet ipsis: ad quod venisti. Item illud: hoc est esse Monachum. Item illud: Et Senatorem perdidisti, & Monachum

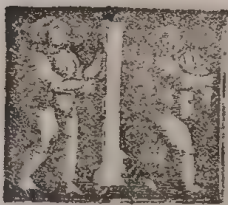
non fecisti. Item illud: Iam am prosciscere, quam tibi ipsi vim intuleris. Et facillimum, quippe ad constantiam in bono medium est, primos nostros spiritum & primitias resolutionum nostrarum. Sæpe ob oculos proponere, neque primam charitatem relinquere, sed potius prima opera nostra semper facere, & ut ea plana coram Deo sint, curare.

Hæc 12. Capita debent esse Tironum Religiosorum classi, tanquam spiritualis ipsorum ædificii, seu 12. fundamenta: Debent esse tanquam 12. Articuli. symboli Religiosi, quos firmissima non tantum comprehensione & fide teneat, sed etiam immo multo magis executione perpetua assidueque praxi in effectum deducat. Hæc capita facient, ut Tiro Religiosus Virtutem solidam & inveniat in Tirocinio, & inventam secum educat, atque circumducatur in toto reliqua vitæ Religiosæ spatio. Siquidem Adolescentis iuxta viam suam, etiam cum fuerit non recedet ab ea. Proverb: 22. 6. Talis Virtutis soliditas utinam vel in veteranis senibusque reperiri possit. An in te, qui hæc consideras, reperitur, dispiciatque ut reperitur, aliquando tandem animum serium adijce. Non pudeat Tironum virtutem sectari, magis pudeat, etiam Tyronum prælois veteranum carere.



CONSIDERATIO VIII.

Ubi solida virtus exercitanda & perficienda.



Invenisse Virtutem in Tirocinio, atque acquisivisse medicum est: tenellam crescere, adolescere, convalescere oportet. Monstrum est enim, partum ab ea mole in qua natus est, incrementis sumptis, non recedere. Cui bono infantuli si semper infantuli spes succrescendi semina spargit alioqui spargere, non succretura, detrimentum est. Et virtus frustra quæritur, si non perficienda quæritur. Recte sapiens: Semita ait Iustorum, & virtutis cultorum, quasi lux splendens procedit, & crescit ad perfectum

diem. Pueri 100. annorum probro & irrisuoni sunt apud Prophetam. Homo etiam ille, qui cepit edificare, & non potuit consummare. Illudus est ab hominibus Ioseph potro laus illa est Filius accrescens Ioseph, filius accrescens. Et illa Davidis: David autem proficiens, & semper se ipso robustior efficiebatur. Tum & illa Salvatoris IESU: IESUS proficiebat sapientia & ætate, & gratia apud Deum & homines. Denique si alicubi jubemur esse parvuli, id malitia tantum non virtute, alias verò inclamatur parvulis sensu: usquequo parvuli diligitis infantiam? Igitur Religiose cum tua primavâ virtute semper cresce, semper adde, semper profice, semper ambula, semper

per tibi displiceat id quod es, si vis pervenire ad id quod non es.

At ubi virtutem suam, & quando Religio-
sus Societatis imbecilli roborabit, inchoatā
consummabit, imperfectam perficiet? Bre-
viter & rotundē dico. Dum Societatis homi-
nes in Collegiis vivant, dum scientiarum
præstigia comparant, dum disciplinas tradunt
aliis, dum instrumenta zeli ardentiam & si
bi conquirunt, & ipsimet fiunt, dum officiis
inter domesticos priter, variis distrahuntur,
& ad futuros labores præducunt, dum in ter-
tia probatione, schola, affectus exercentur,
atque non nihil fortē spiritus & virtutis
fervorem restituant, tunc virtutem, olim in
Novitiatu hauriam, perficere & roborare
atque solidare debent.

Supra dicta namque omnia, & hisce similia
ita a nostris tractanda sunt, ut per illa ac in-
ter illa, non tantum non perdat, sed soli-
detur potius augeaturque spiritus. Itaque hæc
est unica de multis Societatis circa suos Reli-
giosos curis cura maxima, spiritum in suis
fovere, promovere, augere, robustiorem per-
fectionemque facere, eumque eo tandem perfe-
ctionis, roboris ac soliditatis dedicare, ut fi-
lios suos in opus Evangelici ministerij, secu-
re possit tanquam ex umbra in lucem, & ex
arena in aciem producere. Quod quomo-
do fieri possit, hæc in Consideratione ad nor-
mam præcedentis, sub nomine secundæ Re-
ligiosorum Classis expendendum est, ceteraque
propositionum ac observationum huic classi
convenientium, per quæ virtus perfici & ex-
ercitari possit, Capita consideranda, & in
animum demittenda.

1. Caput, secundæ Classis Religiosus So-
cietatis (de hoc enim præcipuè nobis sermo,
& huic ista consideranda proponimus) men-
ti suæ insculpat profundissime proposuimus,
& dictamen istud: Quidquid hactenus in Re-
ligione feci, pertuli, perfectionis paravi, aut
nihil, aut exiguum quiddam est, ac rude, im-
politum, valdeque imperfectum ac infirmum.
proinde non tantum non debeo cessare, non
tantum non debeo quietem & libertatem la-
xitateque vivendi sperare, spectare, sed poti-
us magis ac magis debeo, in Tirocinio in-
choata perficere, formare, & expolire. Ab-
sit ut credam licitam mihi fore & dissimulā-
dam in me a maioribus esse libertatem, &
leviorem, transgressionem. Absit ut credam
mihi postmodum non perinde invigilatum.

iri vel invigilandum esse à præsidibus. Ab-
sit ut credam in Collegiis minus spiritui,
minus animæ cultui, minus mentis recolle-
ctioni, minus internæ exteriorque modestiæ ac
mortificationi, minus orationi, reflexioni,
devotioni, Regularum observationi attendē-
dum esse vel secundi a me positi affectus ea-
spe erig. fide, ac persévérance sit pro certo per-
dendū mihi præseus spiritus. In p. repidi-
tatis paratamque promeandam est. *Ad hunc me
Domine in bono proposito meo, in sancto servitio
tuo, & domini huius perfecti incipere, quia ni-
hil est quod habere feci. S. T. a Kemp: lib. 1.
Etenim S. Inchoat. hinc fortis manus
ad perfectionem non se levat, nisi operandi re-
missi contra hoc quod operatum est, non ut Gre-
gor. 3. p. past. ad m. 35. hinc per Salomonē
dicitur Op. m. 3. & d. 3. l. 1. ut in opere suo,
fructus sit opera. Inchoat. h. Provi. 18. Cu-
jas proposit. ed. h. a. m. eff. ix. qui tem-
pus Tirocinij & Religioſæ studentis ad hoc
Religio dat suis, ut in eo ducant, quō modō
per totam vitam debeant post nodum vive-
re, & opera Religioni, exercere. Itaque Ti-
rones exercitia Tirocinij sui non debent cū
Tirocinio ipso relinquere, sed secum ad Col-
legia deferre, & in Collegiis eade omnino
exercere. Nam si v. g. in Tirocinio doceamur
meditari & modum meditandi, refle-
xendi, convincendi, proponendi, postulan-
di discamus, quem tamen in Collegio post
modum negligamus: dicam nos Tirocinij
tempus non male quidem collocavisse, nega-
bo tamen nos in hac parte bene Tirocinij im-
plevisse ac potuisse. Discit enim miles in
otio, non ut artem pugnandi negligat, sed
potius ut sciat & exercet artem quam
didicit, in aperto prælio. Sic & Religi-
osus discit in Tirocinio, quæ debeat esse
& quā cum perfectione actiones suas omnes
peragere debeat in Collegio, & in toto Reli-
gioſæ vitæ suæ studio. Ex quo elucescit illo-
rum stultitia Religiosorum, qui quō antiqui-
ores in Religione sunt, eo laxiores in consci-
entia, & indigentiores in se sunt, laxitatem-
que suam per antiquitatem excusant, quam
in junioribus per hoc quod iuniores sunt,
tolerandam non putant.*

2. Caput secundæ, classis Religiosus as-
suescat, non tantum rectam, puram, delæta-
tamque intentionem in omnibus (præcipuè
studiis) habere, sed etiam eandem crebro in
diem innovare, atque si pulverem contraxit,
expolire. Intentio enim recta, omnium ope-
rum

rum est anima. Nihil ergo queratur à Religioso nisi Deus, nisi propter Deum. Hoc sit ei familiare, sed ignitum alloquium propter te Domine propter te. Item: Ad maiorem Dei gloriam: Item: Domine ut tibi placeam soli amicus, ut mihi placeas solus amicus: quia mihi places. Item: Domine quia vis, & quia dignus es. Item: Omnipotentia, sapientia, bonitas, providentia, dignitas, voluntas, amor præveniens: ecce ego, & omnia opera mea coram Te, non propter me, non propter alios, non propter consuetudinem, sed propter te Deus meus ut omnia, quia hæc est voluntas tua, & dignitas voluntatis tuæ.

3. Caput, secundæ Classis Religioso sit commendatissimus ordo, modus, diligentia, applicatio in agendo. Ordo, ut omnia agat suo tempore, loco, serie. Modus ut uniuscuiusque actionis suæ habeat peragendam cum perfectione, modum, consuetudinem; ut ratio quamlibet actionem peragendi cum fructu, merito, profectu, Dei gustu. Diligentia & applicatio, ut serio agat quæ agit, ut ad minima (modo proficua actionis perfectioni) advertat, & omnibus numeris expletum opus Deo exhibeat. Ad ista se se assuefacere, quam proficuum Religioso, quam fecundum sit, dicere paucis non possum, multis hoc loco nolo: suadeo tantum, ut id Religiosus propriè discere satagat experimento. quid faciliè poterit, si Dominus & sui juris, non autem actionum, esse voluerit, si prævia consideratione, omnia agere voluerit; si cuiuslibet operis sui rationem, Regulam modumque prævisum, atque vel à se excogitatum, vel ex praxi Sanctorum, vel ex Magistrorum spiritualium ductu habere in promptu curaverit.

4. Caput, secundæ Classis Religiosus tempus, pretiosissimum ut est, ita etiam reputet, atque adeo avarissimè capiet, & tenacissimè servet, maximè autem micæ temporis innumerato habeat, & unicuique parti ac micæ occupationem, præcipuè piam designet, eamque in eo expedire assuescat. Fures temporum, confabulatores socios, & inutiles nec profuturas occupationes, cognitiones, congressiones, curas declinet. Nullam non temporis partem, vel spiritui, vel studiis, vel labori utili impendat. O quam multos audire solemus, suæ tepiditatis in spiritu causam, in defectum temporis ad vacandum Deo & sibi, in molem studiorum & occupationum assiduitatem conijcentes, qui potius ignorantiam redimendi & collocandi bene

tempus incusare debuerant! Quam multæ quotidie temporis particulæ his effluunt otiosæ & inutiles, quas si rapuissent, & vel solas in die, ascensui in Deum, exercitio interno virtutum impendissent, non tantum tepiditatis spiritum & sensum in se ignorassent, sed ignitissimi fervore, unitissimi Deo, locupletati meritorum & virtutum gradibus, actuumque numeris singulos in dies, evassissent. Sed hæc à superbiorum ac negligentium oculis abscondit Deus, ut sordescant in sordibus suis & refrigerant corde, & evanescent in cogitationibus ac studiis, & exerceantur in conscientis suis, quas non colere, sed mentiente sibi iniquitatem clamantes obruere, & vanis, ac tantum ad excusandas excusationes in peccatis, excogitatis velaminibus & formalitatibus, atque scilicet discretionibus, mutas facere volunt & contenti sunt.

5. Caput, discat Religiosus secundæ classis, non ambire occupationes extraneas sibi, discat potius minorari actu, non gaudeat videri aptus ad agendas res ad illasve adhiberi. Sufficiat illi occupari cum Deo, cum suo, (si quod habet,) domestico officio. Amet cubiculum, quia anima sedendo & latendo fit doctior, fit melior, fit sanctior, fit cultior, fit purior. Ne discat Religiosus ante messem, efflorescere. Agnoscat se adhuc canalem esse non concham, nondum habere satis pro se quo infundantur, nedum pro aliis quod effundat. Venient tempora, in quibus proximis inservire poterit, (si tamen tunc voluerit) usque ad defatigationem. Immaturi zeli, ordinariè sunt tepiditatis ac fastidii spiritualium rerum, negligentia verò in studiis, filij sementis murmurationum & linguarum, occasio turbationum & tristitiarum &c. Quod si Religiosum talem ad actiones & occupationes, protrahit aliquando obedientia vel caritatis necessitas; obediat impendatque se, sed non expendat, non effundat, commodet se actioni & negotio non donet, illudque ipsi ordinatè, quod tempus, locum, modum, superiorum mentem, sui cordis pacem, exequatur, neque ultra quam sat est, illi immoretur. Qui minoratur actu sapiens. Eccl. 38. 25.

6. Caput, consuescat secundæ classis Religiosus, certam orationem & seriem, præximque & occasionum varietatem, virtutibus exercendis idonearum perspectam habere, atque ipso actu Virtutes ex proposito ac destinato, per anni, mensis, & dierum seu horarum inter-

intervalla exercere, earumque sive internas, sive externas actiones, sibi familiares & faciles efficere. Frustra enim meditatio de rebus piis, etiam quotidie instituitur, si actu & re ipsa. Virtutum pietas quotidie non exercetur. Frustra etiam, & parvo profectu, Virtutum, inter meditationes proposita, desideriaque concipiuntur, nisi eadem proposita, certis temporibus ac designatis occasionibus saepius in diem assignato etiam numero virtutum, actibus ipsi perficiantur. Frustra animus Virtutem, oblata qualibet inasperata & fortuito occasione retenturus & exerciturus, neque transversum in subitanea perturbatione passionis agendus praesumitur, nisi antea idem animus, aliquantum longo tempore, cuiuslibet virtutis quotidiano & destinato usu ac exercitio, partim praxim cognoverit, partim possessionem adierit, & sese bene ac longè antè voluntario ac meditato studio, ad imprævisas imperatasque virtutum exercendarum, occasiones praemunierit & assuescerit. Sicut enim discimus in scholis, Latine, emendatè, aut ornatè loqui meditatò, ut extra scholas possimus eadem forma loquendi uti quibuslibet se offerentibus occasionibus, etiam impræmeditatè, aut sicut fidicen in còclavi, attentà meditatione discit & assuescit lyra canere, ut in publico postmodum sine ulla etiam attentione animi, expedite & harmonice possit ludere: ita Religiosi meditatò & ex proposito actus virtutis, nunc huius, nunc illius, tanto vel tanto numero exercere debent, ut postmodum ad offerentem se fortè quamlibet occasionem alicujus virtutis, parati faciles & assuesfacti inveniantur. Atque hoc, quod isto in capite retuli, adeo verum & necessarium censeo, ut sine ejus documenti practico usu, nullam virtutis soliditatem unquam Religioso sperandam asseram, quantumlibet ille multas decades annorum, in stadio vitæ Religiosæ decurrerit. Neque aliud est quod adeo multos decipit, qui se senes Religione quia recordantur, ideo etiam perfectos in virtute, & ab aliis credi volunt, & semetipsi falso arbitrantur. Qui utinam errorem aliquando agnoscant suum, & vel in hora ultima ad vineam Domini, Matth: 20. 6 Scilicet ad animam suam excolendā, interiore operatione convertantur, ne fortè aliquando, tota die otiosi stetisse convincantur.

7. Caput, assuescant secundæ classis Religiosi, omnes quotidianas & quandocunque

in vitam suam incurrentes, sive occupationes, sive actiones, spiritu sublimare, devotionis fervore incendere, Virtutum variarum gemmis vestire, omnium denique requisitarum circumstantiarum perfectione & consummatione animare: sive actiones occupationesque sint naturæ objectoque suo spirituales, sive ex objecto quidem indifferentes, ex solâ verò operantis voluntate atque intentione in spiritu. alium operum indolem transformatae sint. Non sit contentus, malam aut otiosam indifferentem actionem non esse quam agit: nō sit contentus bonā à se intentione fieri: addat insuper fervorem, attentionem, devotionem, Dei vel Christi, vel Sanctorum imitationem: addat internam spiritus unctionem, addat sui in opere, suaeque voluntatis in Deum & Dei voluntatem liberalem & hilarem transfusionem, resignationem, sacificationem: addat his gemina, quæ hic explicare & brevis non sinit, & unicuique à sua caritate, quæ ingeniosa est, atque à gratia Divina, quæ nemini unquam deest, facillimè dicantur. Neque hic operandi modus aut difficilis aut spinosus & onerosus viribus corporis est, si prudentia atque discretio ac directio adsit, si per partes discatur, & sensim consuetudo ad multa traducatur, si præmeditatò quælibet opera exercentur. Hic certè operandi modus, qui eū sibi familiarem reddunt, perficit virtutes, augget merita, ditat animas, purificat corda, gratias omnis generis provocat, Deum familiarem facit, & Religiosum ad futuras circa proximorum salutem curas communit, securumque facit. Quod quidem melius experientia quam doctrina discitur.

8. Caput, assuescat secundæ classis Religiosus, libertati Religiosæ in observatione Regularum suarum in loquendo de Deo & divinis, cum tempus possit, in fungendo & exequendo officio suo, juxta exigentiam ejus, praximque receptam, esto aliis id sit, submolestum, in declinandis defectibus aut etiam cum opus, & cui opus, deferendis. In observandis consuetudinibus ordinis sui receptis, antiquis & usitatis, in usu poenitentiarum, externarum, publicarum. Nemo te Religiose complicem defectus sui speret, nemo nō vereatur te presente in disciplinam peccare, & non ideo quod vereatur delationem tuam, sed quod vereatur conscientiam & observantiam tuam. Faciat tibi auctoritatem non ætas, non canities, non doctrinæ opinio, non officium, non libertas arguendi, sed te.

nor vitæ ad disciplinam instituta, sed professio libera, atq; sancta, in verecundaq; ad Regula præscriptum semper vivendi libertas, ita ut reprehendat, vel reprehensura videatur alios, non lingua tua, sed vita, sed integritas, sed inflexibilis ab instituto & recto constantia. Qui sic vivere didicerit, huic ad solidam Virtutem diu aliquid desse non possit. Utinam domus & Ordines Religiosi, talibus viris virtutum abundant! Talis ratio vivendi cum consummata est, non ad mediam hanc de qua nunc agimus, sed ad tertiam classem mox tractandam pertinet: attamen dum peragatur, ad idam spectat: quinimmo & legimus & experimur, quandoq; juvenum virtute prædicatorum præsentia graves etiam atq; senes, & Præpositos Religionum, ad meliora componi solere.

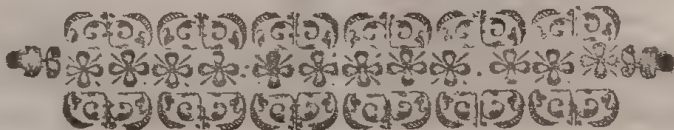
9. Caput, assuescat secundæ classis Religiosus zelum Dei gloriæ & animarum quam maximum in spe & expectatione, sed temperatum in executione habere. Dum in hac classe est, zelum suum in hoc præcipue exerat atq; excolat ut se se instrumentum zeli Deo, Ecclesiæ atq; Societati quam accommodatissimum efficiat, sive Virtus, sive doctrina, sive prudentia, sive quodlibet aliud requisitum spectetur. In veritate dico: hominem Societatis olim circa salutem aliorum omnis generis hominum atq; statuum occupandum, oportet esse in omni ente perfectum, hoc est oportet esse in omni virtute, scientiâ, eruditione, animorum tractandorum, dexteritate insignem, aut certe non mediocriter versatum. Talem ergo se efficere curet secundæ classis Religiosus, & satis spatiosum zelo suo campum, dum in hac classe est, habebit.

10. Caput, assuescat secundæ classis Religiosus, nullam sibi in Religione neq; pro præsentis tempore, neq; pro futuro occupationem, locum, tempus, seriemve actionum, ab alieno arbitrio dependentium assignare aut permittere. Ad omnia se parat: nihil specialius & firmiter desideret, esto etiam hu-

milis zelo ingeniove suo convenientius, id quod desiderat, videatur. E contra etiam à nullo refugiat impotentium (nisi quod ambitionem redoleat) sed sic se fingat, ut mollis cera sit, ut senis baculus & cadaver est, ut instrumentum est, quod manu elaborandam non sibi deligit, sed ejus deligendæ curam artificii relinquit, & ad delictam applicari ab eodem expectat. Sit Religiosus aquæ similis, quæ nullam naturam figuram habet, sed eam recipit, quam vas habet, cui infunditur, nullam etiam retinet postquam ex vase effunditur, sed alterius continuo vas, figuræ assimilatur. Talis Religiosus esse discat, non adhæreat loco, Superiori, socio, officio, hominibus, tempori, sed ejus vasculi figuram induat, ejus, inquam, imperii. omnibus circumstantiis se se accommodet, à quo dirigitur, aquæ congelatæ proprium est, retinere vas figuram, etiam extra vas ponatur: sic Religiosi frigidi atq; tepidi ingenium est, adhærere affectu ad placita sibi loca, officia, opera, & agere ab aliis avelli, ad illaq; desiderio aspirare.

His exercitiis è Tirocinio desumpta virtus, à secundæ classis Religioso in Collegiis exercenda, educanda, & roboranda est: dum studet, dum docet, dum officiis deservit, aliquibus domesticis, dum sodalitates administrat, dum foras quandoq; ad præludendum zeli sui fervoribus dimittitur. Horum exercitiorum munera præstidit virtus in Collegiis non labat, non flaccescit, immo roboratur & validior efficitur, alias vero ipsa destituta nihil mirum si non flaccescit tantum sed etiam evanescit. Non labor scientias comparandi, sed neglectus inter concussionem

scientiæ virtutes exercendi, virtutibus nocet. Quæ in re, sicut & in totis his curis, id est consideratione explicatis innotuit. Illæ sunt nostræ in Collegiis Scholastici, quæ mihi de nostris alii, tam commodè his omnibus quæ hæcenus retuli, satisfacere possunt, ut Scholastici, quod si non faciunt, nemini præterquam sibi & ignavia suæ imputare debent.



CON:

CONSIDERATIO IX.

Ubi virtus possidenda & tanquam robusta
atq; solide perfecta, securè tenenda, & in
usum revocanda.



Intra Classis Religiosis, hoc est perfectis & consummatis viris, hæc Consideratio servit: est tamen & ab imperfectis nobis consideranda, ut sciamus quid deest nobis, & quò adhuc conandum sit nobis.

Post exacta Theologia, post completè studia, post comparatè animarum & gloriæ Divinæ subsistia, post insauratum tenet probationis fervorem spiritus, prodeit tandem miles tanto labore atq; tempore cultus, probatus, politus, institutus in aciem, Virtutisq; lux tanquam jam solida & exacta caput nanciscitur, edit spemina, expulit firmitatem, & quia supponitur à Religione perfectus, supponitur & à me in hac Consideratione. Itaque in ea non proponitur (ut imprimis factum est.) Capita exercitanda & perficienda virtutis, sed capita potius possidenda atq; usurpanda.

Atq; imprimis perfectis isti ac veterano, jamq; certis Classis Religioso commensata esse desidero, tam illa, quæ primæ classis quàm ista, quæ secundæ classis Religiosorum propriis capita sunt proposita, neq; enim talia illa sunt, ut in perfectis locum non habeant, abstinere immo vel in his residere debent. Immo maxime, fundamenta non sunt & parietes spiritualis ædificij, sine quibus laqueat & relictum, & qualibet coronis frustra extruitur. Notum est apud spirituales Magistros, tres illas vias, quibus hæc nostra classis tres respondet, nempe Purgativam, Illuminativam, Unitivam, nec esse, nec debere inter se discretas, ut una altius vicissim officia non degustet. Degustant quandoq; incipientes, etiam delicias perfectorum, sed & perfectis expedit, nonnunquam descendere ad labores & lacrymas incipientium; blanditur sæpe incipientibus divina bonitas, & se se in sua dulcedine illis gustandam propinat, ut scilicet per viam purgativam, per se se horridam

alacrius currant, sed & in perfectis dormitat quandoq; perfectio, & nullus quodam modo nisi ipse Deus equus, convertit ac familiaris vilebit. Quia tamen illi heri exaltantur est ditor ut exaltet, seponit se parum. per pia Dei vocabula & nomina, Patri scilicet cariori, sponsi, carissimi & ceterum interim illa superiora, Domini, Illi est, vinctis & ultoris, quid exultat, quid amicus, quod sponsus est, illi & homo est, sed quod Dominus, quod illic, quod ditor, hoc sibi & pro se pro se habet, & ceterum. Atq; id ipsum dico de via Illuminativam suscipiunt, debent namq; illi & ceterum incipientibus consideranda, & ad perfectos se addere, & vice versa ad istos tam ascendere imo, quibus quia descendere per se se inutile non est, immo vero ceterum Virtutum, & curiosi prophetas sui observatores viri, debent stata aliquo die se se comitari habere, quæ nunc in hac, nunc in illa, & ceterum incedant via, esto specialis & frequentis, se separari debeant in sua. Sed jam ad propria capita veniamus.

Primum Caput, in per tertio classis Religiosis virtutem suam solidam possidebit, & possidendo usurpet, ut ut sit at abundare & deficere, immo ut plus deficiat gaudeat perfecti, quàm ceterum in re. Insuper dico: scilicet ad se ipsam per se se, quæ se deficiat cor ceterum in ceterum, perfecti ac veterani alacrius viam, & multatim perfecti in possidendo mirati & amittit, ceterum per se se. Quoties perfecti isti implent deum murmur, si quid aliquando ad murmur, ad vestium, ad lectum, ad cubiculum, ad currum decesse, quid dico decesse: non decesse, sed minus copiosum, delicatum, pretiosum, molliculum, nitidum, superfluum, quàm volebant, ad se se contigerit. Et tamen solida virtus, perfecta virtus, hæc non sentit, his non cedit, quia scit abundare & deficere, immo gaudet deficere, erubescit abundare. Male vestiri, male

malè vefci, malè habitare paupertas non potest.

2. Caput, in quo solida perfecti Virtus eminet, est linguæ imperium. Nam qui non offendit in verbo, hic perfectus est vir. Iac 3. 2. Minimum est in perfecto, amare & colere silentium: sed inter loquendum verbo non labi, in labiis suis non capi, scire & posse cohibere spiritum, hoc perfecti est. In quo genere nulla, nulla omnino diligentia superflua est, immo verò nulla satis est. At utinam non eos qui perfecti sunt opinione sua & nostra, experiamur esse linguæ super ceteros superbioris, iactantioris, mordacioris, obtreantioris, in censuris, in decretis, in secretis, in adulationibus, in dolositatibus, in mendaciis effrenatioris.

3. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, pacis amor & tutela est. Perfectus vir nescit lœdere, nescit lœdi, nescit irasci, nescit ulcisci, amat odientes, laudat detrabentes, iuvat impediētes, conciliat à se vel inter se dissidentes, aufert de medio fratrum scandala & discordiarum semina. Est pacis filius, est pacis author est pacis pater & princeps, & Angelus, est pacificus. Pretiosior est illi uncia pacis & fraternæ, caritatis centum libris discordiæ. Sed ô quàm rari ambiunt illud sibi convenire: *Beati pacifici, quoniam Filii Dei vocabuntur!* Parum scilicet est filium Dei esse, præstat diabolus inimicum pacis & mulari.

4. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, est linguæ dominium, sed à proximè posito diversum. Linguis Superiorem esse, earum sensu carere, gustu pasci, morsus earum in omni opere suo secuturos sic sperare aut supponere, & umbras corporibus, novimus comitari, occalescere ad aculeos linguæ, famam, honorem, opinionem suam ex quovunque re linguis omnium creaturarum donare, ac inter bona derelicta, quæ primo occupantis sunt, reponere, sacrificium illam Deo facere, super altare linguarum immolare atque holocaustum concremare: neminè ad restituendam sibi famam ulterius (ex sua quidem parte) obligatum velle, immo peccantem in eam, non peccare sed mereri velle, detractorum suorum meritis se se apud Deum fulciri, vestire, ornare: detractiones mercedem suam putare & petere, atque inter panes quotidianos, quos in oratione Domini quotidie petimus, collocare atque mendicare: denique se detractionibus indignum judi-

care: nemini de suis detractoribus verbum ullum facere, & etiam coram Deo de illis filere nisi cum libeat pro eis non sub detractorum nomine detractionisve causa orare: ita Superiorem linguæ esse, hoc est libertatem nancisci perfectorum, & terriculamenta ridere puerorum. Parva adhuc virtutis, & arundineam soliditatem habentis est, metu, sensu, statu, linguæ alienæ agitari.

5. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, est, obedientia. Perfectus non est cui præesse animus, obedire ægrè est. Perfectus mavult subesse 100 Præpositis quàm uni præesse subdito, perfectus obedit, quia amat obedire, & ideo tantum ut obediat, siue ut Deo ad voluntatem faciat. Perfectus differentias imperitium non novit, quis imperet, qualis quid? quomodo? nihil attendit, quia Deum attendit. Perfectus, vere non fucat, re non spe, facto non debito, subiectis & subditus est. nulla sua magnitudine ullum, ne dicam Prælatum, premit: pueri instar parvuli, instar agni & oviculæ gubernari sustinet, immo postulat: moveri non refugit, monitus non excusat, sed mansuetus etiam in flagella paratus est. Nobilitatem, eruditionem, officia, gradum, ætatem, labores, non iactat, non repetit: non autoritate gravis est: fulcrum superioris est, & pro omnibus apud Superiorem, sed non contra Superiorem, nec cum molestia superioris, refugium est. Perfecto Superior libenter, simpliciter & fiducialiter imperat, quia perfectus, simpliciter, & fideliter, & prudenter imperata exequitur. Perfectus excusationis linguam non habet, morari nescit, frontem in mutatione non contrahit, de dispositione non præcogitat futura, non turbatur de factis, in Dei voluntate & ordinatione, ac providentiâ se negligit, & securus dormit.

6. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, est exemplum, quo præire omnibus in omnibus non tam laborat, quàm facilitatè, consuetudinem, naturam habet. Perfectus enim Regula viva est inter Religiosos, quod enim Regula dicendo, hoc perfectus faciendo præcipit. Perfectus præit exemplo, quia compendiosum iter est exemplorum. Præit verò exemplo obedientiæ ac subiectionis, facilitate & tractabilitate. Exemplo paupertatis in victu, vestitu, lecto, cubiculo, suppellectili, rerum simplicitate. Exemplo minorum diligentis & accuratæ & magnæ observantiæ. Exemplo consecrationis humilium,

um, ac vulgo etiam ab humilibus & postremis negligi solitorum, apud perfectos enim nihil humile & parvum est. Si modò Deo placeat: placere enim Deo maximum illis est, solumq; Dei placitum, est apud illos ratio & mensura, & pretium, tam rerum, tam occupationum, tam actionum: Unde ubicunq; placitum Dei inveniunt, illud enim maximum est, esto ignavis & cæcis minimum, sit aut vilissimum, & humillimum, siue abjectissimum. Quo sensu verò etiam unum iota & apicem manutentorem suam, etiam minimorum qui ferret, hinc magis sive in Regno calorum refert. Matth: 5. 19. Deniq; Perfectus præit exemplo vitæ communis & fuga omnis, in omnibus, singularitatis.

7. Caput, in quo perfecti solida virtus eminet. Temporis bonus usus, bonaq; ordinata, sancta, perfecta discretio, quia enim illius defectu laborat. & quia illud maxima parte proximorum soluti impendit, illo ad agendum cum Deo abundare non potest, occupatq; & redimit illud ubi potest, & redemptum tenet, & in brevi tantum consummat & pergit, ut in eo expleat tempora multa, raritatemq; ac brevitatem, fervore atq; ignita intensione, & in Deum ebullitione, atq; ejaculatione impetuosissima sed reverentissima, sed humillima, sed amorosissima, compensat. Quod si se aliquando relaxant tempora, & otia indulgent, tum perfectus laxat retia in capturam, tum perfectus effunditur, & se dispergit totus in Deum, perit totus & perdit se in Deo, mente excedit, gulose atq; sitibunde de Deo haurit, quod esurientibus Deum necet. Non oberrat compita urbis, nun invisit domos, non terit per cubicula aliorum sibi & aliis tempus, gaudet se occupationibus suffurari, & Deo reddere posse. Nescit fastidire Orationi, longas non accusat orandi & examinandi horas, esurit & sitit sacrificia, atq; Sacramenta; verbo. Boni dei particula illum nulla praterit, Eccl: 14. quia non negotietur Deo, vel non agat cum Deo.

8. Caput, in quo perfecti solida Virtus eminet, caritas proximi, caritas fraterna est, in perfecti vita & moribus illud legere est: Caritas patiens est, benigna est, caritas non emulatur, non agit perperam, non inflatur, non est ambitiosa, non querit quæ sua sunt, non irritatur non cogitat malum, non gaudet super iniquitate, congaudet autem veritati, omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet. 1. Cor: 13. 4. Perfectus gaudet carere ut aliis sufficiat:

sibi durus, aliis blandus & mitis, & liberalis est. Neminem contristat, neminem contemnit: non verbo, non facto, non signo, non postulato. Omnibus cedit, omnibus se postponit, & postponi gaudet. Supportat infirmitates, dissimulat mores aliorum, interius cavet, ne quid in se sit, quod supportari ab aliis sit opus. Neminem spe sui boni amat, sed omnes in Deo, & propter Deum. Omnium mancipium est, præsertim qui indigent Deo. prodigus laboris, virium comodorum, vitæ suæ, modo aliis proficit, hoc est, modò alios meliores faciat. Rogatus nihil negat, quo ipse carere potest & habet. Inferiorum est servus, parium mancipium, superiorum jumentum. Sic inter multos vivit, ac si aut cum nullo esset, aut inter illos non esset, ita incurrit in neminem, nisi fortè exhibitione caritatis.

9. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, est præsentia sui, siue reflexa vita. Perfecti est, circumf. etiam esse, capi non posse, nihil impræmeditatio, nihil imprævisè facere. Supereminere rebus, non immergi. Cor habere capax & latum, quod in gurgibus occupationum & sollicitudinum non mergatur; prudentia, veritate, decore instituti sui, puritate & fructu conscientia, dignitate Divinae voluntatis gubernari. Rationi cedere & ejus servum esse: nec spe, nec metu, nec amore, nec odio gubernari. Pecuniam amore, metu inopia non tangi, immo magis metum inopia quam inopiam metuere, in numero vitæ suam actam agendamq; habere, ad se crebro redire, & se sibi restituere. Spiritus probare suos, præsertim si vehementius impellant, hinc tardius obsequi nec nisi bene explorentur origines & fines eorum. Aurigante discretionem in omnibus & ad omnia progredi. Ordinem habere, amare & servare, non tantum dum quiescit vitæ spatium est, sed etiam dum solus in crisi: in hac enim perfecti est ordinatum esse, & veluti boni ductoris inter hostes acie compositis suis agminibus incedere. Qui enim in vitâ, quantumvis per se inordinata & intracta atq; irregulari, ordinem & Regulam tenere potest, is profecto solidus suus est, solidè sibi constat, solidamq; virtutem habet, estq; similis viro præfati, qui ad prævit domum suam supra petram: in quam surrexerunt pluvie & venti, & alia nubium furia in cussum, quia firmata est supra firmam petram. Matth: 7. 24. Tales autè perfecti in uno annulo inculpi omnes possunt.

10. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, est fidelitas, atque etiam liberalitas in Deum. Perfectus vir aut non sentit, aut ridet morsus vanæ gloriæ. ita gloriam suam evacuavit, ita amorem sui omnem sepelivit, ut fidem fecerit Deo, quod non quærat, nec sit quæsiturus quæ sua sunt, sed quæ IESU Christi, & quæ gloriæ Dei. inde Deus metu infidelitatis solutus, ac de fidelitate securus, nihil hominem veretur, nihil celat, nihil negat, se & sua bona illi concedit, etiam rara, etiam mira, sciens quia fidelis est cui credit, & non sibi sed Domino negotiatur atque lucratur in talentis Domini. Immo verò Deus, dum tali homini beneficia donaque sua largitur, scit se non homini, sed ipsi sibi, ea quodammodo donare ac largiri. Quia enim novit hominem talem non suam privatam, sed Dei gloriam in omnibus quærere, non sibi quidquam, sed Deo omnia adscribere atque tribuere, donis Dei non in suum sed in Dei ipsius commodum hoc est exultationem uti, inde fit ut Deus securus ad talem hominem juvandum, ditandum, honorandumque etiam in oculis mundi sese demittat satis sciens, nihil eorum quæ homini fecerit dederitve, apud hominem ipsum remansurum, sed ad Deum ex fidelitate hominis rediturum. Itaque fidenter Deus effundit bona sua in talem quia certo scit se non in alium sed in se ipsum illa profusurum. Atque hæc est causa radicalis quare Deus *superbis resistit, humilibus autem dat gratiam*, Iac: 4. 6. *Quare humilia respicit, & alta à longè cognoscit* Psal. 137. 6. Nempe à superbis rapinam suorum bonorum extorquet ac repetit, in humilibus autem non illos, sed seipsum dat, nec illis, sed sibi ipsi quodammodo bene facit. Quamobrem hæc, de qua loquimur, fidelitas, humilitas est, caritas est, amicitia Deo bene volens, paupertas spiritus, puritas intentionis est. Hæc fidelitas, variæ gloriæ mors est, sepultura est, oblivio est: utpote quam in cognitione proprii nihili atque imperfectionis & insufficiencie, contemptuque sui & odio demersit, & in æternum obruit, abyssisque nihilitatis operuit. Hæc fidelitas ex notitia Dei, ex notitia nutricis omnium gratiæ promanat, atque ideo omnia à Deo, omnia Dei esse, Deoque deberi protestatur: quidque protestatur facit, omnia Deo fideliter ad novissimum quadratem semper restituit, parata & avida, plus etiam dare & supererogare Deo, si contingeret habere aliquid non Dei, vel non à

à Deo. Quod quia non potest fieri, gaudet, & solum Deum esse omnium fontem, cui omnia debeantur, contentissima est. Et hæc est liberalitas caritatis, cuius sensum perfecti norunt.

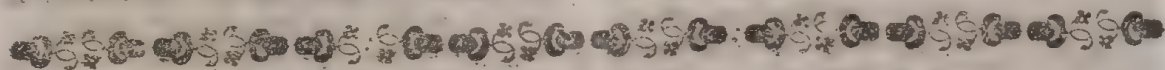
11. Caput, in quo eminet solida perfecti virtus, est zelus gloriæ Dei & animarum, de quo non amplius addo, quam quod hic sit cibus perfectorum, hæc vita, hæc substantia. Angeli sine zelo nihil sunt, ait S. Ambrosius, & perfecti consimiliter. Uno verbo, in zelo ita est perfectio, sicut Pater in filio. Zelus enim perfectionis filius est: quia perfectio est lucere & ardere, & omnis qui audit, dicit, veni. Perfectio gignit zelum, zelus perficit perfectionem, qui enim verè perfectus est, is etiam verè zelosus esse cogitur. Et rursus, qui verè zelosus est, perfectioni servire stimulatur, tum ut faciat quod alios docet, tum ut defectibus suis salutem aliorum non impediat, ut gratior Deo factus, gratias uberioribus ad juvandos alios lucretur. Unde zelosum esse & perfectam non esse, perfectum esse, & zelosum non esse, non coheret. Quod si ubique verum est in hominibus Societatis maximè verum esse, pro certo constare debet.

12. Caput, in quo solida perfecti virtus eminet, est securitas. Volo dicere: Perfectus ille est, solidæ virtutis Religiosus Societatis ille est, cui Religio fidere securè potest, fidere, inquam securè atque se concedere, & in manibus eius tutè deponere Dei gloriam, fidei virtutisque incrementum, defensionem. Ecclesiæ (contra malos Christianos, contra hostes Hæreticos, contra rebelles Schismaticos, contra cæcos infideles) famamque nomen, & disciplinam Societatis, ipsiusmet denique personæ virtutem, perfectionem, salutem. Tales Societas requirit, tales format, tales Ecclesiæ promittit. Nam & Pater cælestis IESUS Christus tales quærit, qui *adorent eum in spiritu & veritate*, Ioan: 4. 23. *Qui portent nomen eius coram gentibus & Regibus, qui non erubescant Evangelium*, Act: 9. 15. qui non questum, non delicias, non libertates, non vanitatem, non hominum gratiam ponant pietatem, qui per ignominiam & bonam famam, in fame & siti, in frigore & nuditate, in vigiliis, in plagis, in periculis, in mortibus multis, 2 Cor: 11. 26. 27. & frequenter. IESUM Crucifixum, nudum, stultum prædicant: redarguant eos, qui ex adverso sunt, in doctrinâ sana, in patientia multa, in gaudio superabundanti. Tales Societas perfectos

Quos querit, quibus nihil nocet conversatio, nihil plausus, nihil gratia hominum, nihil sufficientia rerum, nihil libertas vite. Tales querit, qui bene sibi praeesse norint, quando nemo illis praestit, qui extra Collegium possit, in se ipsis habeant Collegium, habeant superiorem, habeant Regulam. Tales querit, qui in turbis solitudinem, in distractionibus collectionem, in laboribus Orationem, atque contemplationem, in effundendo se aliis, cum Deo tamen quo se vent unionem & puritatem, & familiaritatem. Tales querit Societas perfectos, qui verbo & opere potentes coram Deo & hominibus. Luc. 24. 12. Crucem Christi in corpore suo jugiter circumferentes, & eam carnis propria afflictione, inediis, vigiliis, laboribus, fatigationibus, in hostiam Deo quotidianis immolationibus, hominibus amabilem, & appetibilem, dulcemque & honorificam efficientes, sint veri ejus pro-

fessores, veri professi, veri IESU socii. Tales querit societas perfectos, qui adificationi sint omnibus, qui non sint scandalo, qui in res externorum, in negotia, status, in conciliandas causas, concilianda Matrimonia, aut mercimonia, in testamenta, in magnatum secreta, in domum & familiarum regimina, in promovendorum merita, non sciant, non sinant, non ferant se immisceri.

Hae sunt in quibus perfectorum Societatis atque tertiae classis Religiosorum, solida virtus eminere debet. Ad haec aspirare omnes nos convenit, quotquot perfecti non sumus, in his stare, in his eminere, in his roborari & perfici, haec sapere eos convenit, quotquot perfecti sunt. Quod si cui haec ardua videntur, is sciat non impossibilia proponi, sed perfecta, ad quae conari teneatur, qui studium perfectionis proficiantur.



D I E S IV.

De occasionibus solidae Virtutis. 1. In vita privata. 2. In dispositione Superiorum de nobis quoad studia, officia, gradus. 3. In executione officiorum.

CONSIDERATIO X.

De occasionibus solidae virtutis in vita Religiosa privata.



Religiosos fuere proxima Considerationes, id enim natura earum requirerebat, ut fusiùs proponerentur. Quanquam, si quae res est, loquamur multa sunt ad considerandum proposita, non autem fusiùs sed adstrictis verbis explicata. Sequentes tamen Considerationes pressiores forsitan erunt, quantum etiam per materiam earum licebit.

Consideranda ergo se offerunt occasiones virtutis solidae in vita Religiosa, quae quidem aut est omnino privata, & in qua soli sibi Re-

ligio sus attendit, & ea tantum, quae sunt universaliter omnibus praescripta facit, aut certe est officiis aliquibus applicata, & quod ad aliorum etiam usum derivata. Utraque vita & est occasio & habet occasiones virtutis, siue solidandae siue solidae, hoc loco expendimus vitam privatam, & quomodo sit solidandae solidaeque virtutis occasio, inspicimus.

Vita ergo privata, & intra domesticos parietes inclusa, nullis publicis officiis, nullis conversationibus externorum, nullis curis subditorum implicita, sicut est omnium pacatissima, ita etiam ad solidas virtutes conquirendas exercendasque aptissima; adeo, ut qui in hac vita positus solidarum virtutum studio

studio se non dederit, neque illi animum imbu-
erit atque insuesceat, is nunquam deinceps
virtutem ullam solidam sibi comparaturus
sit, sed semper teneras, fragiles, imperfectas
& magis in specie, atque externa imagine,
quam in ipsa re & veritate, positas virtutes
habituas. Quod utinam non quotidianis
discamus verum esse experimentis! sed vide-
mus omnino, manibusque palparamus, ex pri-
vata vita prodire Religiosos homines in pu-
blicum, non cum ea morum maturitate, non
cum ea passionum edomatione, non cum ea
sensuum mortificatione, non cum ea à pro-
priis commodis sive sensualibus, sive non-
sensualibus aversione, non cum ea cum Deo
conversandi seseque gubernandi scientia, cum
qua & par erat, & Religiosus sperabat & ipsi po-
terant prodire. Accedunt enim ad officia,
ad res gerendas, & conversationes, crudi, non
excocti à passionibus, impotentes iræ, lin-
guæ, lætitiæ, invidiæ, cupiditatis, æmulatio-
nis, gulæ, avidi laudis, otii, commoditatum,
favorum: impatientes monitionum, delatio-
num, observationum: effusi ad externa: tædi-
osi in orando, legendo, se examinando, alia
sapientes, nulli non, iudicio suo, pares, sive
personæ, sive officio regimini, & regentibus
asper, atque refractarij, factiosi, humilium o-
perum & officiorum fugitantes, regularum,
contemptores, fratrum observantiorum &
disciplinatorum persecutores & irrisores, in-
nocentium, incautorum subversores, profe-
ctus sui spiritualis negligentes, ac de eo nun-
quam serio solliciti. Tales, dico, vel pro-
deunt, vel postquam prodierunt paulò alij,
tales tamen citò efficiuntur, & ad seculi mo-
res sub vestitu Religioso se conformant. At-
que inde postmodum fit, & quoniam pericu-
losi sunt, quoniam in officiis & ipsi pereunt,
& aliis etiam publicè nocent: ab officiis a-
velli, à locis abstrahi, à conversatione arceri
cogantur. In quo passu illi non se accusant,
sed delatorum malitiam, sed Superiorum cre-
dulitatem, sed aliorum invidiam causant,
neque agnoscunt errata sua, neque agnoscunt
pericula sua, neque agnoscunt scandala, dome-
sticis vel externis à se data, neque agnoscunt
ad eorum mutationem coactam descendere
merentemque tam Religionem quam superio-
res Religionum, cum doleant, eis se uti non
posse ad sui instituti munera, quos ad illa se-
curè & ritè obeunda, tanto tempore, tanto
sumptu, tantà curâ, tot laboribus, instruere
atque perficere laborarunt. Tota porro hæc

malorum series ex illò in primis pressit fon-
te, quia in privata vita ab istis, serio spiritu,
serio mortificatione, serio virtutum usu va-
catum non est, sed omnia acta perfunctorie,
ad oculum, politicè, vel serviliter. Unde
perfectio vel nulla acquisita est, vel radices
non misit, sed incalescente occupationum so-
le nata exaruit, quia non habuit humorem.
Sed hæc obiter expensa sint. Vita igitur pri-
vata, occasio, & spatium, & tempus aptissi-
mum est, solidandæ virtutis, quæ quidem oc-
casionem quisquis gaudebit & sapiet, is quàm
fructuosissimè eam uti laborabit, juxta illa ca-
pita omnia Co. 1. 7. & 8. primæ & secundæ
classis Religiosis superius commendata, qui-
bus adiungi hæc poterunt sequentia.

1. erit Caput, sectari vitam communem,
in omnibus, ita ut facias ea quæ omnibus
facienda præserbuntur, facias cum omnibus
eo scilicet tempore, & loco, & ordine, ac
modo. Surge cum surgendum: præpara o-
rationem cum præparanda est: meditationem
fac, quando alij faciunt: Sacrum fac vel au-
di, quando tibi præscriptum est: nulla in re
eximius esto: omnes æqualiter ama & hono-
ra: omnibus æquè promptè inserui, nisi for-
tè cum humilioribus libentius velis conver-
sari.

2. Caput, vitam secteris communem, sed
tamen ne secteris communem, hoc est: om-
nia quæ aliis facienda imperantur, & tu fac,
non eo tamen modo, quo alij fortè commu-
niter & de plebe Religiosi solent, sed longè
alio, perfectiori, accuratiori, secundiori mo-
do fac. Age ordinaria, sed non modo ordi-
nariò, verum sublimiori, & ad Dei gustum,
accommodatiori. Nolo te exoticum & sin-
gularem esse: externis apparentias vita: in-
tus operare, intus perfectio tua sit, quia om-
nis gloria filie Regis ab intus. Psal. 44. 14. Id
verò cum in omni opere serva, tum præci-
puè in his, quæ interioris sunt hominis bo-
na & opera, ut est Oratio, Meditatio, Sacra-
mentorum usus, in his apparandis Sanctissi-
mos quosque æmulari, & transcendere ad la-
bora

3. Ama nesciri, ama latere, ama ignorari
& pro nihilo reputari, præcipuè ab extraneis.
Nidus est iste humilitatis, fons pacis.

4. Omnis actionis exercendæ à te, habe
modum, & certas tuas in quovis opere ob-
servationes piæ, sanctas, internas, solidas:
quæ te faciant sibi notum, quæ te faciât cau-
torem, puriorem, ferventiorem, Deo propi-

orem, ut sunt: reflexio practica, praevisio occasionum virtutis vel peccati, intentionis renovatio &c. Oblatio & sacrificatio tui, imitatio Christi, devotionis ignitæ fervor, voluntatis divinæ gustus atq; dignitatis ætlimatio &c. dolor de defectu, propositum &c.

5. Nullius vitam, nullius eventum, nihil novum, nihil factum, vel futurum a curio-ē cognoscere velis tecum habita, quid ad te? sufficiant tibi ad occupationem & notitiam, Deus, tu ipse, os, lumen tuum, cætera aliis relinque. Nemo tibi sit malus, præter te ipsum, neminem labora iudicare præter te ipsum, quia nemo læditur nisi a se ipso. Nulli ergo invigila, nulli disside, nulli irascere, neminem puni & accusa & damna, nisi te ipsum.

6. Cubiculum ama ut celum, extra illud esse sine obedientia & caritate ac necessitate cave, festina ad illud, tanquam piscis ad aquam.

7. Legere, loqui, audire, scribere spiritualia cum potes, ac bitiosè etiam satage, multa discas a celano tuo, quæ non inquam credideras in eo a Dei gratia esse deposita. Multa discas & ab aliis.

8. Motus animi tui, quos inspirationes, lumina, dictamina, æqualis gratiæ auxilia vocamus, observa lyncæis oculis, & quocunque in loco advenerint tibi, raptè, rumina, scribe, venæ enim, ista susurr Divini, ineffabilibus plene divitiis, delictis, prædiis, Expetus credes.

9. Nullum te magis delectet vitæ genus atq; exercitiū, quàm quod te ad tui notitiā, & Dei scientiam deducit: cuiusmodi est meditatio reflexa, atq; reflexio ipsa: Examen conscientiæ, tam super admissa mala, quàm super omissa bona, crebrum in die, Collectio diurna, hebdomadaria, menstrua &c. vitiorum impugnatio, aut virtutum exercitatio certarum, singulis diebus, certo numero. Nulla anima est nitidior quàm illa, quæ in

manibus est semper. Cor extra manus positum, contrahit rubiginem, sicut extra incudent vel usum, ferrum.

10. Ama vitam privatam, & ejus tempus bene colloca, ea interim conquirendo, quæ proderunt tibi cum eductus fueris in vitam publicam.

11. Humiliationes tui atq; mortificationes præcipuè confusivas & honoris conculcativas quære. tibi, ama, puniri patere, moneri quære, Carnem crebris sed brevibus, & quis multos in annos continuare possis mortificationibus semper preme. Plus profant quotidiana breviores quàm raræ longiores afflictiones. Gulositatis esto inimicus, hæc enim subministrat pabula igni gehænali.

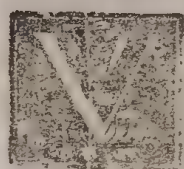
12. Vitæ tuæ ratio constet Magistris tuis Ducibusq; spiritus, in quorum manibus esse, ut puer innocens & simplex, cura: illi tecum habeant eam libertatem quàm tu ipse. Quod si contingat te carere tali Patre, eo utere, quem poteris habere, potro præ omnibus tu tibi esto custos & monitor: & cum per omnia tibi attendere curaveris, adverte ne ipsam curam & diligentiam negligas. Totum te cura, totumq; spiritum, sed in his etiam ipsammet spiritus curam cura. Fervori tuo ferventer attende: examē tuum examina, reflecte te super reflexionem tuam, & de tua meditatione meditare, nihil sinas à te fieri ex usu: nunquam suppenas te satis versatum, assuetum huic vel illi exercitio: assuetudini ipsi attēde, & ne illi assuecas cave. Consuetudo tua, semper tibi sit nova, & tu illi.

Hæc in privata vita, & in omnibus ejus actionibus (si quis sit Tiro, sive literarum studiosus, sive juventutis Magister, sive temporalis Coadjutor, sive quicumq; extra communiora positus) occupationibusq; observasse, proderit ad virtutis soliditatem, parandam, sive tuendam.



CONSIDERATIO XI.

De occasionibus solidæ virtutis in dispositione Superiorum de nobis expectanda & acceptanda.



ita publica, quæ ad aliis infer-
viendum destinatur, duplicem
habere assolet difficultatem.
Una est Applicatio ad illam,
vel applicationis expectatio, atque acceptatio.
Altera est, ejusdem executio. Hic de priore
consideramus.

In Societate vita privata non ideo indulgetur,
ut in ea hæreatur, sed in ea ad publicam
Religiosus præparetur. ubi præparatus fuerit
in privata, & publicam expectet. Publicam
vitam voco officia atque ministeria quæ aut
sunt domestica, ut esse superiorem, ministrum,
spiritus præfectum, aut sunt ad externos, ut
confessarium Concionatorem, Professorem,
Missionibus deputatum, Economicæ rei cur-
randæ addictum Janitorem, Sacristam, Em-
ptorem &c. Ad hæc spiritalia officia applicatio
post privatam vitam expectanda est:
nec verò ad officia ipsa solum, sed etiam ad
tempus, quando & quamdiu; ad locum, ubi
ad personas, apud quas & cum quibus officia
obeunda erunt.

Hæc expectatio difficultatem habet, &
audeo dicere, lima est atque Lydius lapis soli-
dæ virtutis. Quem hæc expectatio non per-
tentat, mihi multum solidæ virtutis ille vi-
detur præclarum signum habere. Iosephum
Anchietam nostrum legimus, de se aliquan-
do pronunciaisse, nunquam sibi in mentem
venisse, posse se fieri sacerdotem, item nun-
quam sibi in mente obversatum, posse se fie-
ri professum. Et ista expectavit, curavit, la-
boravit fieri, cui neque posse se fieri in mentem
unquam venit. O qualem in anima illa pacem
habuisse credam, quam uni Deo, uni ejus
voluntati & gloriæ curandæ intentam, cui
de se talia cogitandi nunquam in mentem
venit! Et quid est sibi punire, animam su-
am perdere, oblivisci sui, totum se in Deum
trāstudisse ac immersisse, totum suum cogi-
tatum in Deum jactasse, si hoc non est? Est
igitur hæc de sua dispositione incuria, virtus

solida, dispositionis autem expectatio, vir-
tutis solida exploratio. Quid in hac re sen-
tiam Religioso faciendum, hisce capitibus
exponam.

1. Desidero, ut Religioso nunquam in
mentem veniat hæc quaestio. Quid de me fi-
er? Venit aliquando in mentem B. Aloyisii
istiusmodi cogitatio, quam ita expellere la-
boravit, ac si capitalissimi scelus periculum
se se objecisset.

2. Si quando venit ista cogitatio in men-
tem, illico explodat illam dicens: Quid ad
me? Dominus regit me, Dominus providebit. Da-
mino est cura de nobis, & uno verbo caput il-
lud Evangelij, in quo Dominus contra soli-
citudinem accurate disputat, opto medullitus
à Religioso, & disci & verè penetrari.
Ac professio, si quæ cogitatio Religioso, ista
sanè est in injuriam Dei, ejusque voluntatis
providentiæ, ac fidelitatis. Commisit se Re-
ligiosus Deo regendum per superiores, ut
quid ergo de se se cogitat? An non fidit Deo?
an putat malè de illo dispositurum Deum?
an non salubriter? an non ad exigentiam
ejus? Hæc est iniquitas infidelitatis penitus
hæc cogitatio sacrilega mentis & de Deo in-
bonitate, non sentientis. Si credis Religio-
se Deum esse sapientiorum quam tu, crede et-
iam, quæ melius norit: quid sibi evenire,
quid agere, ubi manere expediat, quam nosti
tu. Si credis te magis à Deo diligi quam à
te, crede etiam quod Deus melius tibi velit,
melioraque & in melioribus circumstantiis ti-
bi ordinaturus sit, quam vel cogitare, vel op-
tate possis tu. Si credis Deum esse melio-
rem quam tu, crede quæ meliora etiam pro
te provisorus, atque inventurus sit quam tu.
Si credis Deum esse potentiorum quam tu,
crede etiam Deum efficacius sibi salubria, ne-
mine impedire valente provisorum quam te.
Crede ergo Deo, projice te in eum, projice
securus: non se subtrahet ille, non deerit tibi,
non faller fidem.

3. Desidero, ut Religiosus, quantum ad
præsens.

præfens propositum attinet, illam Regulam ex Comm. 21. & intelligat, & in memoria, & melius magis in praxi reneat: (Quæ à Superioribus circa administrationem agenda sunt, nemo curiosè ab aliis exquirat, aut conjecturam faciat, de iis sermonem misceret, sed unusquisque sibi ac muneri suo attendens, quidquid de se atque aliis constituendum erit, tanquam de manu Dei expectet.) Quæ

ista Regula præcipiuntur hæc sunt. 1. De Regimine superiorum & de dispositionibus futuris non curiosè inquirendum. 2. Conjecturæ non faciendæ. 3. Cum aliis de hac materia nihil loquendum. 4. Ut id præstari à singulis commodè possit, muneri suo & sibi met à quod attendendum. 5. A Deo omnia ordinandi sciat, specet, exspectet, acceptet. Hæc si observarentur, satis essent. ubi sunt illæ nostræ divinationes, pravolationes, minorum prophetarum revelationes ac prædicationes, assertiones in vulgus sparsiones ratio absque inertia aliorum aut molestia & perturbatione? Hæc sanè etiam à senibus fuerit: sed non ex spiritu Regularum fiunt.

4. Si absque cogitatione & sollicitudine esse non possumus, saltem ea sollicitudo in potestate nostra sit, non faciat nos inquietos. Nihil determinemus vel nolle vel velle, vel petere, vel refugere, sed in medio consistamus, & si quid occurrit aut optabile aut formidabile, Dei totum providentiæ relinquamus, desiderium ad indifferentiam conformemus, & metu futurorum, fortè non futurorum nos cruciari ac turbari non sinamus.

5. Si petendum est aliquid à superiore, si petendum, siquæ proponendum ut Regula summ. 46. præcipit, & ut in exemplo de obedientia præscribitur. Verba Regulæ, duo servari in hac præcipiunt. Primum ut antequam ad Superiorem aliquid referamus, orationem præmittamus ad Deum, quæ facta si proponendam præmissimus rem senserimus, tum demum præmittimus. Secundum, ut re superiori exponamus ejus omnem curam eidem relinquamus, & quidquid statuerit, id optimum dicamus, nec ultra tam per nos, quam per ullum alium urgeamus, sed persuadeamus nobis id Deum velle, idque nobis & obsequio Dei expedire, quod statuit Superior. Porro in epistola de obedientia, jubemur animum in quodam æquilibrio collocare, ut neutram in partem postulati, plus minusve propendeamus, sed æquo animo parique quiete acceptemus, sive annuat, sive renuat superior.

6. Si quid contra spem aut propensionem aut honorem reputationem per nostram à superiore de nobis sit ordinata, si quid violentius inexpectatum, tunc tam à nobis, quam ab aliis, de nobis statuatur: tum vero caveamus perturbationem animi, tum ad orationis subsidia recurramus, tum verò potius nos in manus Dei & dicamus: *Non me, sed tua voluntas fiat Domine*, Luc. 22. 42. tum ingremus murmuraciones, suspiciones, compassionēs, animum non in nocentes sed exacerantes, tum grudemus quod certi finis nos à Deo regit, & quod non ex humanis seu nostris, sed divinis rationibus finis dante victuri, quod ad actiones nostras, siquæ entes, nihil de nostra electione, propriæ finis voluntate allaturi. Quæ consolatione, nescio, an aliquid sit in vita Religiosa homini Religioso optabilius, atque etiam solidius, hoc est enim summam Votorum Religiosi status Bassequi, nempe desistere à consortio, & fermento suæ propriæ voluntatis.

7. Omnis difficultatis atque molestiæ, quæ se se offerre solet in expectatione & acceptatione dispositionis de Religioso, ipsi homini Religioso, nullus est fons alius præter amorem sui privatum, ex hoc enim timor, ex hoc spes, ex hoc adhesio, ex hoc fuga, ex hoc suspicio, murmuratio, repugnantia voluntatis, respectus humani excogitatio rationum excusantium, refugium ad alios (etiam externos) diffidentia, aliæque plurima, mala eveniunt, in animumque Religiosi prorepunt, ac illum pace spoliant, turbatum reddunt, sibi gravem, molestum superioribus, obedientiæ refractarium, in officio legnem. Monet nos Apostolus: *Nolite locum dare Diabolo*, Ephes. 4. 27. quod explanans Augustinus, ait: *duas esse Diaboli portas, timorem & amorem*. Nihil timeat homo sibi evenire, nihil amet: claudit locum & portam Diabolo.

8. Perfectionis amator Religiosus, in hac materia, aut nunquam cogitabit, quid sit de se statuendum ab obedientia: aut si cogitabit proponet omnia sibi ob oculos, quæ sperare vel formidare posset, & ea quidem quæ illum deprimere, quæ viliorem in suis & aliorum oculis ferre possent, pro se eligeret, à Deo peteret, ad illa se se, tanquam certo eventura essent, cum gaudio, cum animi profectu & quiete, de manu obedientiæ divinæque providentiæ præparabit, & confirmabit. Sic confirmatam mentem prævisa jacula minus turbabunt, quia minus ferient.

9. Por.]

9. Porro pro presenti negotio, nihil con-
sultius, nihilq; ad virtutem solidandam præ-
sentius, plana & plena sui in Dei voluntate
resignatione, quo genere exercitii in spiritu
ali vita, sicut nihil est sublimius, ita nihil u-
tilius, nihil ad omnes animi perturbationes
evertendas efficacius, nihil ad æternam cor-
di pacem parandam robustius, nihil à Reli-
gioso animo concipiendum ardentius, quæ-
rendum diligentius, augendum avarius, tu-
endum obstinatus, mendicandum à Deo hu-
milis. Hanc qui affectus est, omnia ha-
bet, nec quidquam quod in vita spiritus, ul-
terius quærat, reperiet. Perfecta enim resi-
gnatio, omnis virtus est, & ea quidem perfe-
cta. Hujus dignitatem, si quis ignorat, (i-
gnorat autem quia expertus non est) frustra lau-
do, si quis novit, etiam frustra laudo, nam-
nec ille capir quod dicitur, & iste meliorem
laudatorem, experientiam scilicet suam ha-
bet.

Quod autem dixi hætenus in hac Conside-
ratione de difficultate in expectatione & ex-
ceptione dispositionis ad officia atq; ministe-
ria. Id ipsum dico de exceptione dispositi-
onis ad studia harum vel illarum scientiarum,
illo vel illo loco, tanto vel tanto tempore.
Item id ipsum dico, de exceptione dispositi-
onis seu promotionis ad Sacros Ordines, post
tot vel tot, studiorum talium vel talium an-
nos. Item id ipsum dico de exceptione di-
spositionis, seu promotionis ad gradus Re-
ligiosos trium & quatuor votorum solennis
vel non solennis professionis, ut mos est.
In quâ exceptione talium dispositionum,
quæ, quantæ, quales soleant aliquando esse
in aliquorum animis difficultates, luctus, pu-
gna, mærores, nihil attinet dicere, quia for-
san nemini non contigit oculis videre. In
his passibus nihil suaserim aliud, præter jam
dicta. Certè cum ad Religionem perrexim-
us, nulla studia, nullos ordines, gradus
nullos, ob oculos nobis proponebamus. U-
nicum propositum fuit, Deo servire, animam
salvare, ex mundi laqueis ac periculis evola-
re, pro Deo & Christo pati, humiliari obedi-
re, laborare, ad omnem superiorum volunta-
tem paratum esse. Ut quid ergo linguam
hanc tunc obliviscimur, quando illam vel
maximè callere debuimus? Si tot vel tot an-
norum doctrinæ causâ Religionem iniisti,
sacrilegus es, & mendax & impostor; insu-
per stultissimus es, qui tam ardua viâ (qualis
est Religiosa vitâ) scientias quæsiturus veni-

sti, quàm longè planiore, secularis vitæ tra-
mite decurrere potuisti. Quod si meditans
Religionem, curam studiorum tuorum &
scientiæ, annorumq; in ea ponendorum re-
liquisti, cur ergo nunc illam tibi resumpsi-
sti? cur tibi arrogas, quod pridem, quod to-
ties, Deo providentiæq; ejus permisisti? Non
vides te meliorem spiritum præditum fuisse nō-
dum tironem, quàm nunc veteranum? non-
pudet defecisse te, in quo profecisse debue-
ras? Ad hæc, scisne tu expedire tibi tot an-
norum & ista studia? Si nosti, aut stultus,
aut injurius est Deus in te, qui tibi proficua
ad salutem & profectum invidet: tu verò &
justior, & sapientior es Deo. Si non nosti:
ut quid ergo ignota appetis, & forsitan no-
citurâ? Cui ea quæ optimus animarum cu-
rator Deus tibi subtrahit, pabula, afferens
periculo non vacare, tu importunus puer
ut æger exposcere, ut lacrymas exigere non
desines? Ad Sacerdotii tempora quod at-
tinet, unum tantum quæro ex te qui turba-
ris, jamne ita purus & Sanctus es, Sacerdoti-
oq; idoneus, ut S. Franciscus Assisius fuit,
quando ad Ordines sanctos recipiendos per-
gens, ab Angelo repulsiis fuit? si ita purus es
nondum Sacerdotio aptus es; si purior au-
deo tibi obicere illud Iudaicum: *Tu de te
ipso testimonium perhibes testimonium tuum non
est verum.* Ioan. 8. 2. nescio autem an tu mi-
hi verbis Christi responsurus sis. Ad gra-
dum in Religione quid dicam? Non aliud,
quàm illud: Antiquæ Societatis mos fuit,
petere. & Tironibus petendum jugiter incul-
care. Domine da mihi humilem seu infimū
in Societate gradum. Quod ipsum si nos
eodem illo primævo consueveremus, audeo
dicere, nec ipsi in oblatiōis similis gradus
quidquam timoris ac nesciētiæ sentiremus,
nec alios sentientes notaremus. *Viam De-
us convertat corda Patrum & filiorum,* illorum
inquam, Patrum, quibus quædam mentem
venit, posse se professores votorum fieri,
quibus supra suum meritum, & dignitatem
videbatur ad gradum formatorum spiritua-
lium evēhi. Cujusmodi etiam nunc non e-
xistimo deesse, opto tamen omnes omnino
tales esse.

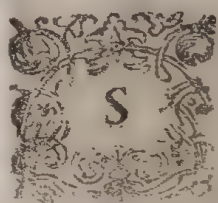
Hæc quæ dicta sunt, sic considerentur, ut
ad intimos animi recessus demittantur, &
cum solitis animi sensibus consuetudinibus-
que conferantur, ac tandem ad normam eo-
rum animus, si fortè dissimilis est, compona-
tur

etur & solidetur, ut in expectatione dispositionis superiorum de se, non sollicitus, non turbatus, sed securus, sed quietus permanere,

& omnia tanquam de suavissima prudentia Dei manu expectare, acceptareque consuecat.

CONSIDERATIO XII.

De occasionibus solidæ Virtutis in executione officiorum.



Solida Virtus non solum Religiosum armare debet, ad Religiosè expectandam acceptandamque dispositionem de se Superiorum voluntatisque divinæ: etiam ad executionem officiorum impositorum eos comitari & adjuvare decet. Sunt enim nonnulli, qui imperata sibi officia, acceptant illi quidem utcumque Religiosi, sed eadem exequuntur haud equidem religiosè, vel quia exequendi illa usum non habent, vel quia ad ea exequenda, non propriæ sed tantum alienæ voluntatis gustum adduxerunt, vel quia molestum, invidiosum, humile, censuris obnoxium officium arbitrantur, vel quia pusillo animo sunt, & respectibus humanis laborant, vel quia non diu se in officio mansuros sperant vel quia commodis propriis quibus inhiant aut insueverunt, in officio præsentem carere coguntur, vel quia per hoc officium obstrui ad alia sibi gratiora & destinata, aditum putant, vel quia se tantum vexari seu probari opinantur, non autem serio applicari, vel quia in eo de erroribus admonentur, quæ admonitio cum molesta sit, cupiunt cavere officio potius quam moneri, vel quia (ut reliqua omittam) hanc sibi extricandi se ab invise officio viam deligunt, si aliud consilio negligenter, non ad mentem obedientiæ, non ad mensuram suæ sufficientiæ obtigerit, & ex hoc ad aliud obeundum inepti, atque adeo etiam amovendi iudicati fuerint.

In hoc rerum atque occasionum genere, quomodo Religiosa solida virtus, vel exerceri vel possideri possit sequentibus ex capitulis cognosci ex parte poterit.

1. Caput. Non est subditi Religiosi iudicare sicut de assignatione ad officium, ita &

de viribus exequendo officio paribus. Obedientia enim non aliter iudicare potest, quam scriptum est: *Sicut audio, ita iudico.* Ioan. 5. 30 de cetero iudicare imperantium est, facere obedientium. Quam sæpe experimur nos superioribus opponere impotentiam virium, qui potius sub isto prætextu opponimus refragationem voluntatis! dicimus, *reperimus, non possum, non possum, cum tamen illud nihil aliud sonet, nisi, nolo, nolo.* *Mentitur iniquitas sibi* Ps. 26. 12 & quod non vult, hoc se non posse facit, enervatque vim obedientiæ, & fidem in voto Deo obligatam frangit. Obedientia non attendit an possit, sed attendit ut possit: conatur etiam ea, quæ non potest, ut super aquas ire, leones capere saxa movere. Dicentium ergo non possum, exculatio nulla est nec audienda, sed urgendi sunt, ut excoeriantur, ut faciant quod possunt, & eum sequantur, qui ne perderet obedientiam, perdidit vitam. Constat experientia quotidiana in Religionibus, virtute obedientiæ, ab obedientibus ea perfici eum dignitate, ad quæ facienda videbantur humano iudicio destituti possibilitate. Sed hæc (ut sic loquar) non mirabilia miracula (quæ quia quotidiana) delicata immortificata suæ voluntatis mancipia non vident, quia ad nihil, nisi ad id, quod sibi libet, oculos conversos habent.

2. In Religione, vitæ nostræ & actionum pretium ab obedientia est. Unde nullum in Religione officium humile est, nisi cui non obedientia, sed voluntas propria adjuncta est. *Melior est obedientia quam victima*, 1 Reg. 15. 22 ait scriptura: & ego victimas non hircorum aut vitulorum intelligo tantum, sed etiam victimas spirituales comprehendo. Nec mirabitur me quisquam opinor, qui apud S. Thomam legerit & crediderit, ipsius etiam

etiam IESU Christi sacrificium cruentum obedientiam commendari debuisse, ut gratus fieret æterno Patri. Quis hic, quæso, sensus nobis obedientiam contemptoribus re, laudatoribus ore, voto professoribus? Si quid ergo tibi o Religiose obedientia præcipit, humile jam, & famæ tuæ scilicet noxium, derogatoriumque; ne dixeris: satis illud tibi obedientia speciosum effecit. & si tibi superbia tua dixerit: Ne facias quia vile est, eris apud homines ex hoc contemptibilis, responde illi. Mentiris: non est vile, quod est gratum obedientiam, quia me contemner, si obedientem sciet?

3. Invidiosum officium, redde exequendi modo, ordine, dexteritate, suavitare, diligentia, usitatâ, & cum praxi non invidiosum, quod si id facis, & nihil tamen proficis, iunge obedientiam patientiam, iunge constantiam, iunge in obloquentes caritatem & beneficentiam. Vincit sapientia malitiam, vincit caritas invidiam, Deum in officio quære. Deum cura, Regulas officii tene, pro discipuli na zela, non errantes sed errores persequere, linguis altior sis, respectibus humanis nihil da. De invidentibus, de detrahentibus, de molestantibus, de obfistentibus tibi in officio, nemini conqueraris, nisi obedias ipsi, idque coactus & modestus, excusans potius non incusans, neque officium ideo deprecans: sed ex spinis rosas colligens, & mala pro bonis retribui tibi gaudens.

4. Officium vel ad horam commissum, vel post horam deponendum, ita serio & exactè gere, ut, si longissimè gesturus sis. Etiam in ultimâ horâ obediendum, immo in obedientia perseverandum est. Etiam in ultimo tempore ac brevissimo, vultus obedientiam obedientem esse, non est autem plenè obediens, qui in opere obedientiam vel ad momentum est negligens. Immo verò sine coronâ opus, & superioris temporis errata aut neglecta, finali diligentia compensa.

5. In officio non sunt quærenda propria, sed communia. Officium enim commune est, & aliorum causâ tibi impositum est, non tua. Ex magistratu oportet non ditiores, sed meliorem abire. Ab officio non commoda sed molestiæ sperandæ ac metuendæ sunt, quippe labor, comes officii est, cuius fructus, is solum ad te pervenire debet, quod alii tui laboris fructum capiant, tu verò de ceteris omnibus vivas, ut dicere possis: aliis inserviendò consumor.

6. Qui obit officium, non faciat sponsionem, se nunquam in officii executione erraturum, nulli molestum futurum, nullius invidiam incursum. Nolite errare, nolite molestus esse, nolite offendere: indubitatè tamè certus sit, se nihil horum evitaturum proinde moneri & corrigi velit, nec velit esse homo, qui peccare possit, corrigere autem se & corrigi non possit.

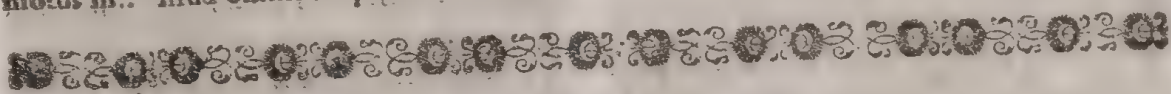
7. Sicut de eligendo officio, ita neque de deponendo eodem, vult te Religiosa Virtus sollicitum, tantum tibi sollicitudinem exequendi illud obeundi; relictam scito, cura deponendi ejusdem, est, cuius & præponendi fuit. Non ergo ita gere officium, ut deponi merearis, ut deponi cures malitiâ functionis. Ex duobus malis, malo officiali qui repugnanter quid acceper, sed tamen obeat fideliter officium, quàm illum, qui promptè in faciem acceper, sed re ipsâ perfectoriè, & consuetudine neglectum, ut amoveatur ab eo, illud exequitur. Nam & ille ore Dominico Patris voluntatem fecisse legitur, qui imperanti laborem Patri dixit: non ibo. *Gravamen irit.* & ille rebellis iudicatus est, qui cū dixisset eidem Patri, ibo, neque tamen ivit. Denique quid hoc plus improbum? cū legamus: *Maledictus qui fecit opus Dei fraudulenter aut negligenter.* Matth. 23. 28. nihil refert, quid utrumque facit, quisquis facit inobedientem. Felix anima, quæ in Cruce cum Christo consummat obedientiam, etiam usque ad mortem si opus est, nec deponi urget de Cruce, sed alieno deponitur arbitrio. Quilibet deus credamus, quod uni alicui legimus. *Estote ibi, usque dum dicam tibi.* Matth. 23. 35. Nihil æquè oderit Religiosus, quam non obedire. nam & fraudat Deum & pergit fidem, & se se decipit, & officium corrumpit, & multorum cõmunitati damnosus est, & Societatem fraudat, & Superiores contristat, & semetipsum in peccato inobedientiam (hoc est Idololatriam) confirmat atque obstat. Crimen est, nec leve sane & periculosum, æquum parum in Religioso perfecto, cogitare tam de imponendo, quàm de deponendo officio quocunque. Nam perfecta virtus resignata est. Resignata verò sui negligens, in sinu providentiæ Dei dormit, unum illud curans, ut ipsa quidem nihil curer, præterquam ut in sinu providentiæ & in manu voluntatis Dei æquè in dextera ac in sinistra, dormiat, & in id ipsum conquiescat. Psal. 4. 9.

8. Tota aut præcipua administrationis officii

officii (sicut & cujuslibet virtutis) laus, in actione, & in efficacia consistit. Ideo officium committitur, ut fiat: fiat igitur, & fiat fortiter juxta ac suaviter. Scire, quæ & quomodo agenda sunt, scire etiam bene & bona imperare, ac ordinare, multorum, nec omnino difficile est, at, quæ scias, efficere, quæ imperes, ut re ipsa fiant curare posse, idque tam efficaciter quam suaviter præstare, hoc singularis reor prudentiæ, & solidæ virtutis.

Hoc est solidæ virtutis, in obeundis omnibus generis ab obedientia, impositis officiis ingenium: hæc etiam ratio, virtutis in officiis solidandæ. Inspice te ipsum, qui hæc inspicis, & vide quam istis proximus vel remotus sis: illud omnibus prædictis addere

non negligens, ut aliis serviendo non confundaris, ut aliis prædicando, ne ipse reprobus efficiaris, aliorum salutem & perfectionem promovendo, ipse tua perfectione & salute ne priveris. In parte non postrema officij tui, pone etiam curam spiritus, & animi tui. Quis enim suis (præsertim tantis ac talibus) stipendiis militavit unquam aut quam commutationem dabit homo pro animâ suâ. Matth. 16. 26. Carnis tuæ & famæ tuæ commoda, propter aliorum corpora, famam, animas, perdidideris licet: anima tua in conspectu tuo sit semper, ut enim tantum detrimenti patiatur nihil, verum etiam ut incrementum sumat spiritus sui, virtutis suæ, perfectionis suæ.



D I E S V.

De instrumentis ac mediis solidæ atque solidandæ virtutis. 1. Amore usuque Orationis. 2. Amore, curâ, usu gratiæ Dei. 3. Amore & imitatione Christi ac Beate Virginis.

CONSIDERATIO XIII.

Virtus solidatur amore, usu, frequentia Orationis.



Am occasiones virtutis solidæ consideravimus: sequuntur ut ejusdem instrumenta & media, quibus paretur, quibusve solidetur, & denique quibus utatur ipsa, consideremus.

Atque primo loco ponimus considerandam orationem, meditationem, contemplationem: siue illa sit vocalis, siue mentalis, siue illa sit longior siue brevior, siue illa sit cum affectu ex discursibus præviis nato, siue sit parca indiscursibus, sed more contemplativorum, delectabili & gustativo intuitu, Deo & Dei bonis fruatur, purificetur, similior Deo evadat. Hanc orationem dicimus esse instrumentum singulare, aptissimumque medium. Virtutis solidæ, & etiam solidandæ: sed ita si ametur famelicè, si ejus labor, (qui non le-

vis est) vincatur & devoretur strenuè, si denique frequentetur, quoad hæc vita patitur, assidue.

Igitur qui virtutem solidam habet, aut habere vult, Orationem amet & frequenter. In usu enim crebro Orationis sic solidatur virtus, ut sub igne, incude, & malleo ferrum. Nesciunt vulgo homines pretium & efficaciam & necessitatem orationis: sed &, si qui illud norunt, speculative id magis quam practice cognitione non efficacitate. Quod si etiam reperiantur aliquantum multi, qui usum orationis ament, & re ipsa habeant, sunt tamen paucissimi, qui ejus laborem devorent, ac in eo perseverent.

Quid de Oratione sentiendum sit amatoribus solidæ virtutis, explico his Capitulis. 1. est: Oratio debet obstinate amari & e-

zerceri, nec ullo modo aut negligi, aut negligenter confici, aut de tempore in tempus transferri, aut ejus tempora decurtari, aut ad eam animo non famelico, sed veluti ad rem usitatam, & non planè summè necessariam accedi. Tam obstinatè debet amari oratio, quàm obstinatè illam exigit Deus & præcipit Christus, quàm obstinatè illa indiget inexhausta nostræ ad omnia insufficiencia abyssus. Hæc qui considerabit, orationis usum etiam laboriosissimum non refugiet, immo verò hæc inter alias ad orandum, præparatione utetur, ut oraturus, famem desideriumq; in se orandi exsuscitet.

2. est: Quandocunq; potes ora: potes diu? diu ora: potes breviter? breviter ora: potes dormiendo? etiam dormiendo ora: (sed non orando dormi) omni tempore aut benefac aut ora, sic implebis illud: *Oportet semper orare, & nunquam deficere.* Lucæ 18. 1.

3. Plus sunt amandæ (quia plus proficiunt) Orationes quæ illuminant, quæ ex reflexione super præsentem quotidianamq; vitam fiunt, quæ intellectu convicto, etiam voluntatem sequæ compellunt, & proponere agenda vel vitanda cogunt: quàm illæ, quæ in affectibus ut plurimum sunt positæ & luminis, veritatisq; convincentis, nihil in intellectu relinquunt, quâ deinceps anima regatur. Quare qui per orationem solidam quærit, ita orset, ut in oratione suâ, se sibi quotidie ob oculos ponat, defectus suos, profectus suos inspicat, occasiones, loca, tempora, personas, causas lapsuum suorum intueatur, atq; indivisa & circumstantiis circumscripta proposita, tam vitandorum defectuum, quàm exercendarum virtutum faciat, facta Deo, & gratiæ Dei auxilianti, Sanctorumq; suffragiis commendet, & efficaciam petat. Quanta hinc ad animam bona sequentur expertus sciet optimè. Eapropter quodcunq; vitium ex tua cupies anima evulsum, illud modo prædicto oratione quotidiana impugna, quâcunq; virtutem voles in corde tuo plantatâ, & citò adultam, illam hoc ipso modo inter orandum cordi insere, donec radices mittat, donec ramos & folia & fructus ferat, hoc est donec tibi familiaris, facilis & suavis evadat.

4. Oratione pleriq; duritiem capitis, & intractabilitatem voluntatis, morumq; contrahunt. Quo ex fundamento S. Patriarcha noster dicere solitus fertur: ex 100. habentibus spiritum orationis, 99 esse vel solere

esse illusos. Videas certè non rarò istos orationistas, quidquid inter orandum senserint vehementius à se apprehendi, id jam instinctum Spiritus Sancti, jam Dei manifestatam sibi voluntatem credere, nec ab eâ persuasionem etiam auctoritatē obedientiæ se avocari sinere. Inde obstinantur, indurantur, illuduntur: prædictiones & prophetias tentant & referunt, ac quamvis falsi fuisse vincantur, id aut non credunt, aut excusant, nihilominusq; pergunt. Hoc tamen non

A orationis vitium sed orantium, qui sine humilitate orant & non orant ut mendici apud Deum, sed ut amici & secretarii cum Deo loquuntur, non indigere se oratione credunt, neq; ex indigentia ac humilitatis affectu ad orationem procedunt, sed ex dignatione quâdam, (quam illi caritatem putant) & præsumptione occulta, & quodam magnificandi sui, per orationis usum & crebritatem longitudinemq; studio. unde etiam mirantur se ob orationem, & spiritum orationis magnificari in se, seq; per illum: quo fit, ut inflentur oratione & ab oratione surgant superbi, jactabundi de voluntate Dei, etiam quoad contingenter futura certi, atq; ita duri & obfirmati, ut verè à S. Patre dicti fiat illusi, & verè ed sese detorquere valeat illud Psalmi: *Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.* Psal: 115. 11. Hi enim in excessu suo verè mendaces sunt, & excessu suo in mendaciâ præcipitantur. Quod malum non evenit ab oratione, humilibus & verâ caritate in Deum præditis, verè indigentiarum suarum infinitarumq; miseriarum gnaris, & ex ea causa tã pro se, quàm pro aliis Deum deprecantibus. Oratio enim est filia notitiæ sui & notitiæ Dei, abjectionis sui & assimationis Dei, diffidentia sui, & fiducia in Deum.

B C D 5. Orationum ejaculatoriarum, seu ignitarum & vehementium in Deum aspiratorum brevissima tempore peragendarum usus, nunquam satis laudabiliter à spiritualibus viris, utinam ita nunquam negligatur. Experientia docet, sæpè nos una alteravè ejaculatoria in Deum efficacius rapi, & penitus Deum penetrare ab eoq; penetrari, quàm totius horæ Oratione. Hic porro unum vellem expositum & consideratum, duplices esse ejaculatorias. Quædam sunt meri tantum affectus nostri in Deum, indices, vel si quid aliud in sui materia continent; tamen qui eas ejaculatur, affectui tantum soli suo, non autem etiam sensui, & materiæ intellectui indulget:

Indulget: quod genus ejaculationum summe laudo & commendo; sed illud tamen aliud genus amplius probo, quia utilius existimo (saltem incipientibus & proficientibus) quo non tantum affectus ejaculamur nudos, solumque affectum ignescere facimus sed etiam quo proposita nostrae voluntatis vel dictamina nostri intellectus, vel detestationes individuorum vitiorum, vel actus virtutum individuos, brevissime quidem sed affectuosissime, efficacissime & ad infigendas cordi nostro virtutes habitusque earum radicandos utilissime validissimeque in Deum ejaculamur. Ut, v. g. cum dicimus. (Domine, amoris tuo condona iniuriam, quam mihi iste nunc (hodie, nuper) intulit: illumque ex corde amo, illi quod beneficium prestare volo) Hoc actu & igneus in Deum affectus promitur, & caritatis actus heroicus elicitur, & individuae occasio peccandi expugnatur, meriti vero usurpatur & actualis amoris inimicorum fit, & iterum actuale propositum benefaciendi malefactori elicitur. Istud ergo ejaculatoriarum genus utilis reor, saltem proficientibus & incipientibus, quem illud: Deus meus & omnia, & ignis qui semper ardet &c. Paratum cor meum Deus &c. O Domine ego servus tuus &c. In talibus namque vel solus affectus aliorum, & is etiam solus prodest animae, Deoque placet, vel certe talium latitudo & intellectus a paucis noscitur & raro ab usurpantibus peneratur aut intenditur. Igitur esse omne ejaculatoriarum genus, ad solidam virtutem multum facit, posterius tamen genus longe amplius eidem inservit, si non quia solida, certe quatenus solidanda est. Addo his, quod si oportet semper orare & nunquam desicere, Luc. 18. 1. id certe orationibus ejaculatoriis convenit quam maxime prestare. Unde omne tempus, omnis locus, omnis actio, omnis occasio, ipsa etiam cum hominibus occupatio, talibus orationibus apta est, & condiri debet. Suaserim tamen, ut perfectus ac perfectionis amator, certis praeterea temporibus ac vicibus certas ejaculatorias, (sibi generis praefertim) singulos in dies exerceat, ejusque rei in examinibus specialem a se rationem exigat. Sic enim fiet, ut non solum ad se se & ad Deum redeat a creaturis, non solum ignescat in Deum, sed etiam actus practicos virtutum exerceat, actibusque habitus in se perficiat, quibus perfectis virtutem solidam (quia perfectam) habeat, Qua virtutes parandi ratione, nescio

(post divinae gratiae auxilia) quid sit vel suavius, vel celerius, vel efficacius. Qua in re non verbis ago, sed ad experientiam remitto.

6. In vita spirituali nemo est, qui peculiaribus atque privatis non tangatur feraturque desideriis (vel etiam prematur indigentis) sive certi vitij a se expellendi certive peccati actus devitandi, sive certam virtutem vel gradum virtutis in animo suo radicandi, vel gratiae alicujus certae, a Deo obtinendae &c. His desideriis in effectum deducendis, plerique inter alia & orationis praesidium adhibent, sapienter tamen parvo aut nimis tardo propectu, Qui hoc fiat, nihil attinet dicere in praesentibus hoc tantum propono, quod efficax puto, tum ut citò, tum ut suaviter, tum ut efficaciter desideriis potiamur praedictis, salva in omnibus cum Dei voluntate concordia, quam supponimus & credere debemus, in praedictis desideriis nunquam nobis contingere, nec ab ejus repugnantia, sed a nostra inefficacia illam raritatem & tarditatem provenire: neque esse culpam in oratione & aliis praesidiis, sed in nobis qui utimur illis. Itaque si quis captus sit desiderio, v. g. plenae Resignationis, atque cum Divina voluntate conformitatis, non solo & uno ejus sit desiderio contentus, sed laboret ejus pretium, vim naturam, latitudinem, efficaciam, occasiones, materias, actus, cognoscere atque penetrare, laboret eius intima alimentatione potiri, de ea legat, loquatur, scribat, audiat, eam orationis suae & longioris & brevioris materiam faciat, ejusdem actus certo tempore, certo loco, certis occasionibus, certis vicibus, quae internos, quae externos eliciat. assignet huic labori non unam diem, vel orationem seu meditationem, sed mensem, annum, plures si opus est, singulisque diebus inter alia Meditationis puncta & proposita, sit aliquantula saltem aestimatio, & desideratio resignationis, propositumque illius actuale, individuum, circumstantiis praesentibus cinctum. Singulis item diebus eandem crebro a Deo petat proponendo, proponat petendo v. g. Fiat Domine de me voluntas tua. Domine misereere mei, sicut scis & vis. Domine in te ejaculatio mea semper, Domine quod vis, volo, quod non vis, nolo. Eadem Resignatio sit illi in actionibus ejus intentio. Ejusdem resignationis actus, desideria, proposita, una eademque serie repetitis vicibus, pro spiritibus & temporis sufficientia eliciat, decem, quin quaginta, centum, vel certe pro numero vultum

nerum Christi, gaudiorum dolorumve Beate Virginis, annorum Christi, annorum B. Virginis &c. neq; opus est ut ad id subtrahat occupationibus minora tempora, otiosa & vacua huic operi impendat, v. g. dum ex loco in locum vadit, dum alicubi expectat aliquid vel aliquem, tempus illud in repetitione actuum resignationis vel eliciendo, vel proponendo, vel postulando, vel desiderando terat. Huic vel toti industriae, examen insuper adhibeat speciale. Audeo dicere, fieri non posse ut non brevi tempore, is qui ira oraverit, & laboraverit pro Religione, eam assequatur & ejus fructu gaudeat. In quo etiam ad toties repetitam experientiam remitto.

7. Orationis maxima est commendatio ex his tribus. Primum est Alacritas indefessa de qua supra satis. Secundum est reverentia, sine qua nemo, nemo prorsus oraret, quia nemo neq; in oratione neq; ex oratione fructum faciet. Hic affectus est humilitatis filius, dux ad caritatem & familiaritatem Dei & cum Deo, qui nisi quem eò deduxerit, is non tantum frustra, sed & periculosè laborat, qui scopolus multorum, ex nobis est, qui saepe prius audemus intimè cum Deo agere, quàm didicimus reverèter. Multum est prius opera in affectu reverentiae ponendum ei, qui securè cum Deo amicitiam contrahere vult. Accedit deinde, quod idem affectus sit fervoris spiritualis mater, devotionis quoq; sensibilis & spiritualium consolationis origo. Qui semper cum Deo reverenter agit, nunquam tepescit scriptum est enim qui timet Deum, nihil negligit. Et causa est. Quia reverentia ista miscetur vilificatione hominis, & exaltatione Dei ex cognitione utriusq; proveniente. Hac autem ambo gratiam Dei & favores pelliciunt ad animam ex Deo, & eam in pace securam firman, ex gratia & pace, fervor atq; consolatio manat interior. Tertium est fiducia seu fides Dei (ut eam Christus Dominus vocat.) Quae ideo dicitur fides Dei quia credit Deum non tantum velle facere, quod petit aut orat Oratione, sed etiam credit, & quasi pro certo habet, quod facturus sit omnino Deus. Hac fiducia inter difficiles virtutes est etiam una: orationi tamen necessaria prorsus, ut sine qua non constet Oratione. Porro fundatur, hac fiducia in resignatione & conformitate

nostra voluntatis cum divina, & quidem plena. Conformis enim voluntas nostra, nihil potest velle, nisi quod vult Divina, & quidè etiam non ob aliud, nisi quia vult Divina atque quod Divina vult voluntas fieri, infallibiliter fit, ideo etià quia conformem cū Deo voluntatem habet, quantum aliquod petit, tam certus est futuri quod petit, quàm certus est conformare se suam voluntatem Deo, in eo quod petit, & quàm certus est nō posse non fieri id, quod voluntas Dei vult fieri. Ex hoc ergo fonte oritur fides ista: *montes etiam transferens, etiam solem sistens, etiam mare dividens, atq; siccans, etiam mortuos suscitans quatuordecim annos.* Ioan: 11 43. Tali fiducia solita virtus aliorum, nititur, gaudet, grandescit, solidatur.

8. Orationis fructus & finis, debet esse Actio, estq; illa optima contemplatio, quae incitat ad actionem, quaeq; dicit: *Egrediamur in agrum, videamus, si floruit vinea &c.* tam privata, quàm etiam aliena. Sublimitates vehementiae, inardescitiae, lacrymarum, dulcedines, si veniunt non respiciuntur, neq; tamè quantantur. Mensura Orationis, perq; illa solidationis in spiritu & virtute, est, ut dixi, actio, magis v. passio. Vide quantum subordineis Deo, subdaris Praelato, adquearis proximo, humiliter spiritu, conteraris corde, oderis & vincas te, asperneris creaturas, ordines vitam, regas linguam, & affectus gulam, & reliqua, quae carnis sunt necejas. Amore tui honoris & libertatis careas, aliis prodesse, solus esse ames, Regulas & communem vitam serves. pati pro Deo defectum, despectum, dolorem, queras & gaudeas, ipsam me deniq; ad Orationem adspires & anheles. Quantum de his in te invenies, tantum te solidari per orationem in spiritu & virtute, nihil dubites.

Nec plura de Oratione propono, libri pleni sunt, & in promptu: considerationi hac sufficient, in qua quisq; suam orandi consuetudinem examinet: & ubi bene dispexerit, non dubito quod facile causam, ob quam tot orationum suarum modicos & nullos fructus in se persentiscat, inveniet, quam inventam si emendatione tollat, tum vel facile quantum sit ad solidam & solidandam virtutem instrumentum mediumq; oratio, experimento fructuoso cognoscat.

CON.

CONSIDERATIO XIV.

Virtus solidatur amore, curâ, usu, gratiæ Dei.



Inter instrumenta & Media solidæ virtutis atq; solidam dæ, ponimus 2do loco Gratiæ Divinæ amorem, curâ, usum, Non immerito. Nā si absq; gratia Dei nihil sit boni, quanto magis absq; eadem nihil sit perfecti? Si nihil sine illa inchoatur, quomodo sine illa solidatur & consumatur? Est ergo haud dubie gratia, virtutis & instrumentum & medium, immo si recte loqui & plenè volumus, est etiam principium, est semen, est vita, est fundamentum, est complementum.

Gratia Dei alia est Actualis, alia Habitualis. Illa non sanctificat, sed ad sanctificationem vel vocat, vel ducit, vel adjuvat, vel accedit. Ista verò sanctificat, immo sanctificatio ipsa & sanctitas est. Sine illa ad istam non pervenitur, nec in ea perseveratur, sed tamen illa sine ista, vel nisi introducat istam ad nihil, nisi ad cumulum pænæ computatur. Utraq; ergo amanda, magni æstimanda, querenda, conservanda, nutrienda est: & habitualis quidem, ut perpetua sit & constans, & nunquam exulet (alioqui de vita animæ actum est) semper vero crescat in nobis. Actualis vero ut frequens ut congrua opportuna, efficax, proportionata sit, illuminando intellectum, movendo & stimulando affectum suaviter inducendo utrumq; ad ipsum effectum, quia ejus officium, docere, movere, delectare, & ante opus, & in opere, & post opus. Habitualement cum volumus, habemus immo qua ratione habenda sit, infallibiliter novimus, si modò rationem illam usurpemus: Nec recedit à nobis nisi volentibus, nec aufertur nobis, nisi ejicientibus.

Actualis alia ratio est, Prima & præveniens non cadit in meritum, cum enim gratia sit gratis & non merenti datur, alioqui si merenti daretur, non gratis daretur non essetq; gratia sed debitum seu præmium, sed nec aliæ prorsus ad voluntatem nobis serviunt: Verum spiritus ubi vult, spirat. vocem eius audis, & nescis quid vadis. Ioan: 3. 5. Omne tempus

illius est, omnis locus, omnis occasio & actio, nulli tamen alligatur, nulli adstringitur; it & redit: Beatus qui vigilat, & paratus vel excipere venientem, vel occurrere venienti vel apprehendere atq; retinere avolantem. Sicut enim fulgur exiit ab Oriente, & paret usq; ad occidentem. sic est iste spiritalis adventus Filii hominis, Matth: 24. 27. sive gratia ipsius, proinde sapientissimè gratia ista prius avolat, quàm cognoscitur adtuisset, quantis autem cum nostris damnis. hoc nescio an cuiquam in hac vita cognoscere concessum sit.

Una aliquando Actualis gratia (inspiratio nem vulgò dicimus) ingentis est Messis seminarium: quæ si capiatur, & per consensum in exercitium actumq; deducatur, totam illam messem hominis facit, atq; possidendam tradit: si negligatur vel etiam rejiciatur, omni illa gratiarum securarum messe anima necessariò caret. Quantum gratiarum & bonorum homo aliquis Religiosus in tota sua Religiosa vita ad mortem usq; percipit! metiatur & numeret, qui potest; at omnis hæc gratiarum immensitas ex una gratia vocationis effluxit, gratia vocationis, aut quid tandem fuit aliud nihil quàm gratia actualis: hoc est unica cogitatio seu inspiratio menti intimata de seculo deferendo. hæc congruè data, congruè etiam acceptata, totum hoc gratiarum, Religiosarum mare peperit. Dedit Deus inspirationem, sed homo non acceptasset, abjecisset vocationem, abiectione illa omnem hanc Religiosarum gratiarum farraginem à se exclusisset, & quo tandem suo damno quo periculo quo & quàm certo damnationis æternæ primordio? qui sapit, intelligit. Ego dico, tales actuales gratias, multarum aliarum gratiarum maximarum post se trahentes seriem crebrò hominibus offerri, sed simul crebrò ab hominibus Religiosis negigi: an sine incredibili damno, judicent ipsi, sed vereor non judicabunt, quia perinde hanc veritatem, atq; Divinam inspirationem, nihili faciendam judicabunt.

Quamvis autem istiusmodi inspirationibus

bus gratiisq; actualibus, nulla lex præscribi potest, neq; scire potest homo quando ventura sint; sunt tamen in Religioso statu (Religiosis loquimur & hæc proponimus) quidam actionum & occupationum veluti niduli, in quibus hæ gratiæ quodammodo commorantur, ita ut si eos nidulos homo Religiosus tractet, & verset, & excutiat, idem illas actiones debite exerceat, reperiturus sit in eis evolantes, an avolantes, gratiarum & inspirationum aviculas. Ejus generis sunt Sacramenta imprimis omnia quidem & præcipue Pœnitentiæ & Eucharistiæ. Hæc si Religiosus Religiosa præparatione, usurpatione, consideratione, prout cuiusq; natura fert, obeat, non est possibile, ut plurimas actuales gratias, plurimas inspirationes, ad hoc vitandū, ad illud curandum, ad illam virtutem, ad illam piam observationem stimulantem non excutiat ex hisce nidulis. Quod si negligit Sacramenta obire, aut etiam non obire, si imparatus ad Confessionem, indevorus ad Communionem sacram accedit, quid mirū si & gustu & devotione, & permotione cordis caret? Gratia Dei non cōtingit indignis: *& qui sordescit, ei dicitur ut sordescat adhuc.* Apoc: 22. 11. Et sanè ita fit. Nunquid enim tam crebris usibus Sacramentorum, vite ex æquo nostrum omnium responderet? & cur non responderet? cur in antiquis hæremus imperfectionibus, culparum actibus? passionū pugnis? cur? nempe dicitur de nobis: *sordescat adhuc, dicitur autem ideo, quia sordida præparatione atq; dispositione ad Sacramenta accedimus.*

Quod de Sacramentis dixi, dico idem. & expendendum suadeo de sacrosancto sacrificio, quæ est actio, omnium sub sole gravissima, gratissima, efficacissima, sed non, nisi digne eam peragentibus. Digne autem cum dico, omnem apparatus præparationis, celebrationis, gratiarum actionis post celebrationem includo. Nec amplius moror. unū rogo Religiosum Sacerdotem, ut si qua in actione sua vult & solet sibi permittere negligentiam, ea, nè sit sacrificium missæ, nè sit Communio & Confessio Sacramentalis.

Subjungo Sacramentis Orationem, Lectionem spirituales, colloquutionem spirituales, reflexionem & examen conscientie, collectionem mentis, horariam, diurnam, mensuram, annuam &c. de hac dico & inculco totum hoc, quod supra attuli. His occupationibus alligata sunt, ut sic loquar,

gratiæ actuales, Divinæq; motiones, id adeo experientia probat, ut me explicare non sit opus; consideratio ipsa docebit rem ita esse. Constat eos qui debite obeunt Meditationes, Lectiones, colloquia, examina, collectiones mentis, nunquam aut raro desiderare instinctus divinos ad omnem perfectionem sibi congruam. Dum enim quis meditatur, convertit se ad se, suos mores inspicit, probatos vel improbandos cognoscit, agnitos complectitur & in eis perseverat, si boni sunt: reprehendit & corrigere proponit si mali sunt, & hæc jam illuminatio est, hæc jam permotio est. Porro qui non meditatur, vel aliud longè agit, quam meditatio poscit, is non se inspicit, consequenter sua errata non agnoscit non agnita, non corrigit, committere ergo pergit, insuescit: in eis roboratur, durat evadit correctu difficilis vel impossibilis; ita & excacatur intellectu, & induratur affectu, tandem ruit præceptis in gravia, & privatur gratia, quandoq; etiam puniatur apostasia. Factitasset is diligentius Meditationem, evassisset omnem ruinam, & tenuisset perseverantiam.

Quod de oratione seu meditatione attuli, par est de reliquis iudicium formandum: sicut & de observatione Regularum, quibus eodem modo actuales gratiæ alligatae sunt, ita ut si a Religioso servantur prout debent, earum observatione, Religiosi mentes vel illuminentur, vel illuminari mereantur, illuminata vero proficiant. Si autem observatio negligatur, consequens est, ut etiam inspiratio divina amittatur, & ad recipiendum, minus idonea reddatur. Observatio siquidem voluntatis Dei, præcipuum est medium, ad cognoscendam voluntatem Dei. Unde salvator ait: *Si quis voluerit, voluntatem eius (Patris) facere, cognoscet de doctrina mea utrum ex Deo sit.* Ioan: 7. 17.

Ex quo etiam deduci ulterius potest, gratiarum actualium collationem a Deo præcipue obtineri usu earum gratiarum, quod fit quando homo mollem & tractabilem se exhibet inspirationibus divinis, quando eas observat acceptat, fovet, in terram cordis sui boni seminat, per propositum & magis etiam per actuale exercitium in officium deducit. Hinc namq; fit, ut gratia Dei & verbum Christi, non revertatur ad authorem suum, vacuum, sed ferat fructum 30. 60. 100. & dicat servus fidelis Deo. *Domine mna tua acquisivit 10. mna, Lucæ. 19. 16, vicissimque audiat*

audiat à Domino: Euge serve bone & fidelis esto potestatem habens super decem Civitates. Inde gratia gratiam parat, imò (ut dixi) gratias catenatim post se trahit, incredibili cum senore spiritus, roboratione virtutis, incremento fervoris & avaritiæ spiritualis.

Quod totum quia absq; reflexione mentis esse non potest, ideo spiritualis vitæ profectusq; avidis, nunquam satis laudare possum vitam reflexivam: hæc enim est, quæ custodit vias Domini venientis, hæc quæ observat lucem gratiæ, & minimum quemq; attentum cordis, ut aperiat pulsanti in tempore. Hæc est quæ præsentem adesse cordi nuntiatur, hæc est quæ abire parantem non finit, sed desinet piissima violentia. hæc est, quæ implet illud Dominicum frequens satis præceptum: *Attendite, Vigilate, Videte.* omnibus istis reflexio occupatur & satisfacit. Reflexio igitur est infatigabiliter amanda & exercenda, citra tamen actuationem nimiam, & capitis detrimentum. Prudentia docebit modum, ut scilicet homo ad sese certis temporibus redeat, & se suaq; inspiciat eadem faciet, ut semper homo sibi præsens sit, etiã tunc, cum aliud aliquid agit, circumspicere ager, & enim non effusè nec absorptè, sed veluti actioni suæ sapereminendo, quæ reflexioni satis est.

Quia verò reflexionem maximè impedit multitudo, festinatio, moles actionum iteq; inordinatio tam temporum quam occupationum, ideo solida virtutis amator, & gratiarum sectator, importunitatem occupationum, effusionem in eas cogitationum & internarum virium, perturbatione etiam passionum (præcipue cupiditatis & iræ) inconstantiam quoq; incertitudinem, ac inordinationem negotiorum ac temporum vitabit diligentissime quò fiet, ut perturbatè effusèque nihil, omnia maturè, sedatè, circumspicere, reflexeq; agat, suus & apud se sit, occupationibus supernatet, ad observanda interioris hominis negotia & eventa aptus, consequenter advertere & excipere venientes gratias hospites, potens ac facilis semper inveniatur.

Hæc de amore, cura, usuq; gratiarum actualium considerasse sufficet ei, qui hoc instrumento ad solidandas suas virtutes uti voluit. De gratiæ habitualis cura, cum non pauca ex dictis de actuali, serviant etiam amori & curæ Habitualis, ideo pauca afferam.

1. Gratia habitualis prætio, nihil ex om-

nibus post Deum creatis bonis conferri posse: adeo ut minimum ejus bonum, præter aliis omnibus maximis: consequenterq; minimum gratiæ istius lucrum & incrementum majus sit, majoriq; cura, labore, sumptu quærendum, quàm maximum augmentum aliorum quorumcunq;, consequenter item amorem & curam hujus solius gratiæ augenda & fovenda, debere esse majorem quàm omnium aliorum bonorum parandorum post Deum: consequenter quoq; hujus gratiæ amittenda periculum plus formidandum & repellendum, quàm aliud omne: consequenter adhuc damnum hujus gratiæ etiam minimum, quod per hoc crebrò, incurritur quia non procuratur, magis esse defendendum, magis avertendum, majoriq; cura & studio faciendū, quàm damnum utilius atterius rei, & opinione hominum maximæ. Et cum gratiæ istius parandæ atq; augendæ tempus sit istius solius vitæ, quæ adeo volax & brevis est, cuiusq; tot partes sine fructu gratiæ ab initio usq; hic perdidimus, & adhuc perdemus: concludat qui sapit, quanta temore estimare, quàm parce tempore uti Sap. 4. 13. quam in brevi explere multa debeat siugege vir Religiosus, ut gratiam hanc, quam maximis incise augeat & accumulet per omne momentum vitæ suæ incrementis. Et nunquid ita de gratia sentimus? aut ita pro illa augenda laboramus? sed præstat pergere.

Hæc gratia acquiritur in Sacramentis, fovetur etiam Sacramentis ac augetur, ac sacrificiis, quomodo? quàm efficaciter? non est hujus loci, quàm condignam exigit & sequatur præparationem atq; usurpatione, dictum iam supra de actualibus gratiis.

Fovetur hæc gratia fuga peccatorum omnium, etiam minimorum; observatione mandatorum, consiliorum, voluntatum seu placitorum Dei etiam minimorum. Fovetur fervore charitatis, cujus incrementa sunt incrementa gratiæ, fovetur afflictionibus spōtaneis, tam mentis per humiliationem & omnimodam resignationem, quam corporis per discretam, assiduam mortificationem, per hilarem patientiam injuriarum & contemptuum, per contemptum actualem creaturarum, per zelum animarum: uno verbo, fovetur & augetur gratia per assiduitatem & frequentiam virtutum, per exercitium earum crebrum in heroico quovis gradu, per fidelitatem ad Deum in omnibus, per

per gratitudinem, per orationem, per vivam & jugem in omnibus IESU Christi passi, cōtempti, stulti, pauperis, obedientis, casti, crucifixi, imitationem, & deniq; per constantem in his omnibus perseverantiam. Satis de his. Quæ hic dicta sunt, in se unusquisq; nostrum, quomodo se habeant, attendat, &

quomodo deinceps virtutem in se solidare, per amorem, curam & usum gratiæ Dei debeat, cognoscat: idq; quàm firmissimè effectum dare proponat, neq; tantam æternorū bonorum messem inter manus suas positam, sibi elabi patiatur.



CONSIDERATIO XV.

Virtus solidatur amore & imitatione tam IESU Christi, quàm P. Parentis Virginis MARIÆ.



Quantò certius est, & apud omnes pios magis persuasum, solidæ Virtutis parandæ vel tuendæ instrumentum, atq; medium omnium præsentissimum, esse, amorem, imitationem IESU Christi, & ejus Matris Pretiosissimæ, tanto mihi quidē pauciora scribenda, sed consideranti tamen in animum profundius efficaciusq; demittenda, & ad praxim revocanda erunt.

Imitari Christum & amare, itemq; Pretiosissimam Parentem, & omnis & solida virtus est. Nam & ille author, principium, Dominusq; Virtutum est, & ista mare virtutum verè censetur. Utrumq; ergo amare & imitari, non est virtutes habere, sed fontes atq; authores, atq; capita & maria virtutum possidere. Sed amandus atq; imitandus est Christus, nec non Mater ejus MARIA, nec propter Virtutes, verum propterea, quia & MARIA digna est, & IESUS dignus ut ametur, ut imitatione morès utriusq; expriman-
tur, & quia est hæc voluntas tam MARIÆ, quàm Christi, inprimis autem SS. Trinitatis.

Amor Christi (item B. Virginis) si tener sit, bonus est, si rationalis melior: si sublimis, longè melioribus optimus. Tenerum voco, qui nescio quid de sensu & molitudine sensibili habet, amatq; secundum carnem, qui amor initio bonus est, neq; etiam unquā prorsus evacuandus, attamen seponendus

tandem ut plurimum est, & in specialem purè evchendus, ut dicere possimus, Cognovimus Christum Dominum carne, nunc autem jam non novimus: consequenter & non amamus. Et hunc rationalem voco, qui non tam ad exteriorem sensualemq; Christi gratiam attendit, quod proprium est illius teneri, quàm interiori: quòd sit Homo Deus, persona divina, Sanctus, plenus gratiæ Redemptor, Doctor, Veritatis, Exemplar vitæ, Fons meritorum, Caput Ecclesiæ, Pater futuri seculi &c. Quæ omnia quia tantum, rationali fide, & fideli ratione capiuntur, ideo amorem ex eis natum vocavi rationalem, qui haud dubiè perfectior est illo tenero amore. Sublimem voco eundem quidem ipsum realem sed delectum, distinctè Christi intimam nolcentem, lumine, normā, exemplo ejus viventem, non contentum enim & præceptis, sed consilia sectantem, & ea ipsa non quolibet & plebeio modo, sed perfectò cui unica cura Christus, cogitatio vita Christi, studium gloria Chri, delectatio contemptus Christi, divitiæ paupertas Christi, lucrum mors Christi, & pro Christo, cui labor prædicare Christum, & hunc Crucifixum, adimplere ea quæ desunt passioni Christi, & circumferre mortificationem ejus in corpore suo, eidem configi, & ejusdem Cruci, vivere jam non in se, sed in Christo & viventem in se habere Christum, idq; totum ob unicā & solam gloriam & voluntatem Patris, vel SS. Trinitatis. Idipsum proportionabiliter sentiendum est, de amore B. Virginis, cujus quoq;

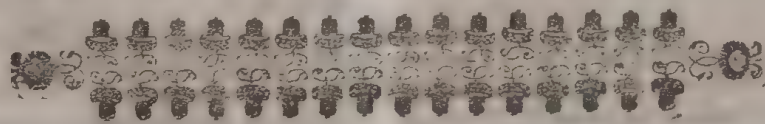
quoque iisdem gradibus amor in nobis discerni & crescere noscitur, ita ut in quibusdam & aliquando sit paulo maturior, & reverentia admixtus, similis illi, qui in adolescentulis filiis est erga Matres. Denique in quibusdam est plane maturus & excoctus, omnes in se complectens, estimationis & pietatis filialis in Matrem affectus & effectus: similis ei, quo adulti & maturi filii Matres amant. Sic enim & illi Dei Matrem honorant, obsequuntur, candore, simplicitate, fiducia, communicatione, plenitudine integerrima Matri Divinae convivunt, atque cum ea tractant & conversantur, eamque diligunt tenerè sed de-fecate, filialiter sed appretiative, graviter & circumspecte, sed intimè & plene fiducialiter, & liberè ac planè possessivè. Ad hunc amorem seu Christi, seu B. Virginis solidis virtutum sectatoribus aspirandum est, in eo-que congruis exercitationibus, & pietatis affectibus atque actibus cor exercendum, & medium ponendum tamdiu, donec istiusmodi amor, radices in mentibus eorum egerit, & veluti in naturalem (licet sit summè super-naturalis) consuetudinem transierit, quos quidem affectus & actus, tum ex dictis considerans colligere, tum ex proprio usu, aliorumque tractationibus petere poterit.

De imitatione Christi brevius erit negotium explicare, licet considerare, & re ipsa imitationem hanc exercere, debeat esse longissimum immo quotidianum atque perpetuum. Solida virtutis amator, imitabitur Christum in duobus, in spiritu, quo venit, vixit, mortuus est, & in modo, quo hæc ipsa præstitit. Spiritus Christi nullus alius fuit, quo in mundum venit, in mundo vixit, de mundo denique transiit, & quem in mundo reliquit, nisi facere voluntatem Dei, & e-
 C vertere omnem voluntatem atque sapientiam mundi. Hoc quam tota ejus vita, doctrina, mors clamat, luculentum satis est. Modus quo prædicta omnia præstitit Christus, est ille, quem Apostolus expressit unico verbo: Exinanivit semetipsum. Quidquid Christus fecit, cum exinanitione sui fecit, adeo, ut teste ipsomet, neque locum capitis reclina-di habuerit: adeo ut etiam inter creaturas

esse moriendo morte turpissimè desierit: & hæc omnia ideo, quia voluntas Patris ista fuit. Nihil opus pluribus tibi Religiose, qui solidus Virtutis esse sectator appetis. Vade, & tu fac similiter. Adjunge tibi triplicem illam IESU Societatem, paupertatem, contemptum, dolorem propter Dei voluntatem quarum nullam Christus ad mortem usque demisit à se, sed ea perpetim in omni vita puncto comitatus incessit. Exinanì temet ipsum usque ad Exinanitionem illam, qua & Christus Dominus se se exinanivit: ubi hoc effeceris, sufficit tibi: his amplius fili mi ne requiras. Hæc est scientia, & imitatio Christi. Mundo per omnia contraire Dei voluntati per omnia conformari Christum ad vivum & unguem, ut ajunt, sequi, per omnem ejus paupertatis, contemptum, dolorum, exinanitionis plenitudinem. Decet enim capiti conforme esse membrum.

Virginis MARIE imitationem, mores ejus te docebit si Christum fueris secutus MARIAM imitaberis. MARIE namque spiritus & vivendi modus, fuit Christum sequi & illi ministrare. Itaque Christum sequi, Mariam imitari est, & vicissim Mariam imitari, sectari, Christum est. Talis enim fuit MARIE vita, ut in ea velut in speculo reluceret omnis species & forma vite atque mores IESU Christi; quapropter unius imitatio, alterius est expressio.

Solidis in virtute prædicta sufficient, sive illi jam sunt, sive adhuc esse volunt. Interim intueatur quisque nostrum, quantum absit, vel ab amoris, vel ab Imitationis Christi, ejusque Matris soliditate. Et certè si Christi Marique vita, vita quodammodo virtutis ipsius est, itaque quantum à summitate vite Christi & MARIE abesse nos conspexerimus, tantum nos à summitate virtutis abesse ne dubitemus. Attamen ad summa conantibus, gloriosum erit in secundis consistere, dummodo faciat unusquisque quod est in se. Quod an faciat, quare non faciat, quam nugatoriis nugis impediatur ne faciat, viderit ipse: & cogitet quomodo excusabilis erit apud Deum, qui excusabilis non est apud se.



D I E S VI.

*De speciebus Virtutum Solidarum. 1. De tribus Votis Religio-
rum. 2. De Fide, Spe, Charitate, Humilitate, Patientia
3. De resignatione, Fervore, Efficacitate, Perseve-
rantia.*

CONSIDERATIO XVI.

De Virtutis soliditate in tribus Religionis
Votis.

Matenus generale tan-
tum virtutis solidæ no-
men perpetuo usurpa-
vimus, illius solidan-
dæ, in soliditate con-
servandæ, locum, tem-
pus, occasiones, media
& instrumenta & exempla ad considerandū
proposuimus. Iam sequitur ut ipsas etiam
spirituales virtutum solidarum consideran-
das proferamus. Atq; i loco in medium
prodeunt, paupertas, Obedientia, castitas,
non quia eæ sint omnium primæ, sed quia hæ
sunt Religiosi status constitutrices. Con-
stat enim substantiam Religiosis in Votis tri-
bus scilicet paupertatis, castitatis, & obedi-
entia consistere. Prima itaq; solidæ Virtu-
tis species est paupertas. Paupertas, inquā,
spiritu, item re & veritate, quæ perinde ni-
hil habeat, atq; nihil amet seu cupiat. Nā
etsi non tam substantia hujus mundi, quā
cupiditas & amor substantia nocet: tamen
substantia si habeatur: esto non amata cura-
tur: cor ergo quod Deum curare debuerat
ejus cura occupatur: & quia inter curam &
amorem eorum quæ cura vimus, modicum
est intervallum, ideo habita curare difficile
est non amare; atq; ita non est plenus Dei a-
mor, si paupertas non est plena. Non est
autem satis, nihil cupere vel habere, sed o-
portet insuper nihil habere, nihil cupere lici-
tè posse. Oportet adhuc etiam in usu rerum
solam necessitatem, eamq; rigidem spectare
& nihil, quod necessitas non exigit, attinge-

re. Oportet & hæc ipsa quæ necessitas pos-
sit, non ex propria voluntate vel quærere, vel
accipere, vel retinere, sed in his alieno à au-
tu pendere. Oportet etiam in necessariis
vitiis quærere & amare. Oportet ipsa vi-
liora, tanquam si essent optima, commodè,
ut diu serviant, servare, & velut Patrimonia
Carissimæ, quibus tu indignus sis, custodire.
Oportet hæc ipsa quæ habes necessaria, sta-
tim ac voluntas aliena accesserit, deferere,
nec pro ijs retinendis vel recuperandis soli-
citem esse. Oportet, si quæ etiam necessa-
riorum desint, æquanimiter ferre, modeste
petere, patienter expectare, ac si negentur,
gaudere, & Matrem paupertatem tum demū
veram agnoscere, Nam pauperem esse & in
nullo egere quis nolit? Majus est hoc om-
nibus mundanorum possessionibus, qui cum
pauperes non sint, nec esse velint, multis ta-
men egent. Igitur si Religiosus paupertatē
professus in nullo egeat, aut in nullo egere
velit, is secularium divitum paupertatis sta-
tum & paupertatem in nullo excedit, immo
ab illis exceditur non tantum in indigentia,
sed etiam in egestatis suæ tolerantia, quorū
neutrum delicatus Christi pauper experiri di-
gnatur, perpetivè potest. Mentitur ergo ta-
lis, dum se pauperem Christi dicit, cum o-
mnis seculi hujus dives, illo & pauperior, &
paupertatis suæ amantior, aut saltem toleran-
tior est.

Altera spiritualis solidæ virtutis castitas
est. Cujus neq; amorem, neq; media, neque
perfectionem explico. Utor Sancti Patris
nostri in hac re modera mine. Angelicam
ille

Alia requirit & mihi satis est. Custos Castitatis & zelator solidus, laboret, vigilet, esuriat, oret, cor seu mentem seriis semper occupet. Tentationes vel importunissimas, contemnendo, & cor occupando, elidat, cum hisque nec per speciem resistendi, nec per speciem corpus afflictiendi, cominus depugnet, sed alia omnia agendo dissimulet, conspectumque & congressum fugiat. Pericula non intret, nec sibi fidat. Humilitatem sectetur. IESUM Christum & ejus Matrem viscerose amet. Sacramentis bene utatur. Nullam creaturam viscerose, (esto spiritua-lem esto spiritualiter) amet. Tentationes suas in semine adhuc, vitæ suæ Duci manifestet. Sensus & corpus modestia & afflictatione atterat, omni genere & modo, quo discretè potest, sed imprimis inedia, & siti, & vigilia, & orationis assiduitate, ita ut murmuraret corpus de spiritu dicens. Vivere non licet, & lascivire liceat præstat vivere aut saltem valere non posse, quam lascivire posse. Religiosus, non quod caro possit, sed quod spiritus velit, attendat. Sic tamen persequatur hostem, ut civem non interficiat.

Tertia species Virtutis solidæ. Obedientia est, de qua in superioribus sæpius, & multa solida sunt proposita. Hic pauca addo. Obedientia, est tota Religiosi felicitas, vita, fortitudo, substantia. Hæc debet esse aliquando inobediens ex parte, idque in duplici casu. 1. Si quid honorificum, si quid secundum sensum & propensionem obedientis jubetur, ægrè ad hoc obediens inclinari debet & non nisi adactus cedere, sincereque cum imperante procedere, ac periculum inclinationis suæ manifestare. 2. Si quid vile, molestum, sensui voluntati, judicio, rationi repugnans jubetur, ad id propria voluntas (alioqui obedienti prohibita) sponte inclinari, evolare & festinare debet. Obedientia mors est tentationum omnium. Nihil facere debet Religiosus, quantumvis gravis & veteranus, quod nolit superior, quod nesciat, quod non approbaturus credatur. Obediens verus & perfectus non vult, non finit, non exspectat, non gaudet moram injici obedientiæ seu imperio suo, non desiderat retractari imperium, intercessores & interpositores apud Superiorem non tantum non curat, sed neque curatos admittit, neque interponentes se æquanimiter fert, sed potius denunciat, impedit, prævenit, & hoc ipso ad exequendum festinat, quod aliquos ad se ab obediendo eximendum paratos novit. Ali-

oqui collusor erit hostibus obedientiæ, & inobedientium frater. Obediens promptius minutis obedit Superioribus & Officialibus, quam majoribus. Tantum enim majoribus superioribus velle obedire vel libenter ac promptè obedire, superbia est, & personarum occupatio, & non divina sed humane personæ in Superioribus consideratio, alioqui enim Deus ubique idem est, & ubique æquè dignus, æquè magnæ autoritatis. Obediens quanto major & dignior, majorisque autoritatis ac meriti persona est, tanto levior esse superioribus suis debet, neque illorum autoritatem premere, neque obedientiam gravare, (alioqui inter filios sæviæ computabitur) sed potius debet se superiori primus subdere, facillimum & tractabilissimum præstare, ceterisque subjectionis exemplum dare, neque omnino, supra vel extra obedientiam esse. Nam si quis extra obedientiam est, est etiam extra disciplinam, ergo non filius, sed spurium & adulterinum vitulamen. Sic enim argumentatur Apostolus ad Hebræos. Obediens, etiam cum nemo testis est ejus obedientiæ, obedit. Obediens plenam & punctualem obedientiam exercet, ut nec jora, nec momentum, nec pilum in obedientiæ sacrificio non expressum, non expletumque sinat. Obediens grandia & mira & quæ raris & non nisi insignibus imperantur, sibi imitari non cupit non gaudet, communibus & vilissimis, & quæ nemo miratur imperari, hæc gaudet sibi imitari & his occupari. Obediens obedit, ut obediat, estque ejus præmium obedisse, vult post obedientiam peractam, redargui, gratitudinem non spectat, tacitus ac si nihil esset actum, incedit. Obediens diem quo non obediit alicui vel in aliquo, illum perdidit, & Religiosus non fuit. Obediens in lectulo obedientiæ, & ultimum spiritum suum in obedientia & ex obedientia emittere debet. Obediens vult esse, vult non videri obediens. Obediens personam hominis in eo cui obedit non videt, neque timet, neque amat, sed Christum intuetur, estque hoc obediit (sicut debet esse omnibus) perfecto persuasum, quod in Superiore, respectu obedientiæ & obedientium, persona hominis non sit sed Dei, ut proinde nec imperet homo sed Deus, aut certe homo Deus, seu indutus hominem Deus, nec etiam obediens obediat homini, sed Deo, aut certe homini Deo, seu hominem induto Deo; adinstar ejus quod in Mysterio Incarnationis credimus, in quo

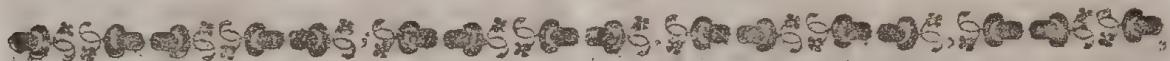
Uu z

antequam

antequam Pater æternus diceret nobis de Christo. *Hic est filius meus dilectus. ipsum audite.* Matth. 17. 5. Antequam visum promulgarer Magistrum nostrum, illiq; obediendum præciperet, abstulit ab illius humanitate personam hominis, & dedit illi personam Dei filii sui, ut sic, & qui doceret nos, esset Deus seu Homo. Deus indutusq; hominem Deus, & nos audiremus, obediremusq; Christo non homini, sed homini Deo, indutoq; homine Deo, atque ita sicut obedisse Christo, obedisse fuit Deo, ita obedisse Præfato, obedisse est Deo, & sicut non audire, contemnere, obmurmurare Christo, est & erat non audire, contemnere, obmurmurare Deo, sic & modo non audire Prælatum, obmurmurare maioribus, contemnere Imperantes, est obmurmurare Deo, non audire Deum, conte-

mnere Deum. Itaq; videamus, an iuste dictum sit: *Qui vos spernit, me spernit: qui vos audit, me audit.* Lucæ 10. 16. Videamus an iuste dictum sit. Non te abiecerunt, sed me, ne regnem super eos, videamus an iuste dictum sit, esse quasi peccatum ariolandi non obedire, & quasi scelus idololatriæ, sollicitè acquiescere. Dico vobis quicumq; obedientiam profitemini hominibus propter Deum. A Sacramentum hoc magnum est, & nescit homo pretium ejus

Sed ista quæ dicta sunt, inspicimus vota nostra, & probemus soliditatem virtutum nostrarum, & virtutum quidem harum nunc prædictarum eo diligentius, quod ad earum supremam perfectionem, Votorum sanctissimi devotione amplius obligamur.



CONSIDERATIO XVII.

De fidei, spei, charitatis, humilitatis, patientiæ, soliditate.



IN homine perfectionis ac solidæ virtutis cupido uti nulla Virtus deesse, ita nulla solida non esse debet, ea tamen, ut sic loquar, solidius debent inesse, sine quibus nihil solidum potest, in homine esse. Cujus quidē generis.

Prima Virtus est Fides, cujus est credere ea omnia, quæ credenda a Deo per Ecclesiam Catholicam Romanam proponuntur, porro perfectæ fidei, non est tantum credere, aut firmiter credere, sed etiam practicè atq; efficaciter credere, vitamq; fidei conformē vivere. Et neq; hoc omnino ad perfectionem Fidei sufficit, sed insuper perfectionem in praxi & efficacitate ista requirit, ut fidelis non tantum agat quæ credit, nec tantum sic vivat, quomodo credit, sed etiam, ut quidquid perfectionis sublimitatis, atq; Heroici gradus, in dictaminibus, in dogmatibus, in præceptis, in Consiliis fidei, denique in placitis Dei reperitur, hoc totum & cre-

dat, & quoad fieri potest, effectui det. Fides est illuminata, immo lumen perfectum, hominem perfectius de mysteriorum fidei cognitione illuminans, & penitus atq; gustabilius penetrare faciens, assensumq; confirmans, & voluntatem contentam faciens, dubitationes vel abigens, vel momento dispellens. Fides perfecta non indiget miraculis, sufficit illi dixisse Deum, proposuisse Ecclesiam. Fides perfecta veneratur Ecclesiam, & minutos etiam ritus ejus tenerè observat. Fides perfecta zelat fidem, ejus profunda scrutatur, cancellat, libenter prædicat, & omnibus innotescere facit, & pro uno fidei jota, parata est fundere vel vitam. Fides perfecta, totam hominis perfecti fermentat vitam, & omnem actum ejus facit proficisci ex fide, & sublimari fide, supraq; naturæ limites evehi. Et hoc est unum ex operibus tum fidei, tum hominis, perfectionis in fide cupidi, ut quidquid agit, ex intentione fidei, seu fideli, seu per fidem notā agat; agat autem ex intentione insuper non humiliter, sed sublimi atq; Heroica. Quod genus vivendi rarum est in hominibus, rarum etiā in

in perfectio, quia & isti plurima vitæ quotidianæ opera non ex fide facta, nec in finem. fide notum, perfecta, atq; directa amittunt potius quam faciunt. Nullum enim opus esto ab homine in gratia posito perfectum sit, si fide, hoc est supernaturali sine animatum, non sit, ad meritum æternæ vitæ conducit. Et quanta, quamvè multa talia quotidie etiam à perfectis sunt! Ipsi videant quanto gloriæ æternæ, & gratiæ internæ damno fiant.

2. Virtus Spes est. Hæc sperat à Deo æternam vitam propter Christi merita, propter rectè actam in Christo vitam, propter Dei liberalitatem atq; gratiam. Hæc sperat in Deo tantum quantum non fidit in se & in ulla creatura, itaq; nulla est perniciosior pestis spei, quam fiducia sui. Præsumere iuxta ac desperare spes non novit. Nam & non sperat gloriam sine bonâ vitâ, neq; desperat, eandem cum bonâ vitâ; neq; tamen sperat eandem cum bonâ vitâ; neq; tamen sperat eandem ex bonâ vitâ, sed ex Dei gratiâ cum bonâ vitâ per Christi merita. Spes hominem facit omnipotentem, tantum enim potest homo, quantum sperat de Deo, & quidquid non potest homo, ideo non potest, quia non sperat de Deo, non sperat, inquam, ea spe quâ debet, quæ spes est perfectæ submissio & resignatio, & sepultura totius hominis in Deo, in Dei placito, in Dei providentia, in Dei auxilio. Nam nisi quis totum sese conformet Deo, & nisi semper faciat, velitq; facere hoc solum & totum quod vult Deus, quâ fronte potest homo spem suâ obtinere, ut omne id quod vult homo indubitate faciat Deus? Quantum ergo homo conformatur, & obedit Deo, tantum Deus conformatur & obedit homini, quantum autem homini obedit Deus, tantum per spem præsumat homo de Deo. Quare per omnia homo conformetur Deo, & in minutis etiam etiam ad momentum (quoad fragilitas humana finit) consentiat Deo, exequaturque quod novit placere Deo, & tunc nihil volet homo, quod non etiam velit faciatq; Deus. Tunc nihil poterit non sperare homo de Deo, tantumq; poterit homo, quantum sperabit de Deo, & fiet per spem Dei omnipotens homo. Spes non sperat in se, nec sperans sperat in spe suâ, sed in Deo per spem suam. Solidatur tamen spe suâ, immo solidat spe spem suam, ita ut etiam in spem contra spem speret, & ex spe agat, & de Deo non

hæsit, sed tunc ubi nulla humana præsidia sunt, tunc quando Deus ipse quasi indormire negotio suo videtur, tunc quando collapsa omnia videntur, tunc quando jam adversarij causæ triumphos parant vel canunt, quando omnia impedimenta in flore sunt, quando nulla spei & spectandi ratio suppetit, tunc inquam speret: & vel maxime speret, quia evidentissimum auxilii Divini affuturi indicium habet, quia Deum, omnia humana & creata auxilia, omnes industrias & vires conatusq; humanos, ut deficient expectare videt, ut cum defecerint omnia alia, constetq; palam defecisse, tunc exurgat, tunc manum admoveat, tunc dexteram suam invirtute magnificet, tunc Deo soli ab omnibus gloria sit, hominis autem faciem confusio, mentem confessio & sui humiliatio impleat & occupet.

Hi duo proxime explicati excessus spei, rari admodum sunt, etiam inter perfectione professos. Nam & rari sunt admodum qui plenè conformes esse curent Dei voluntati, eamq; in minimis, in obviis, in quotidianis ad unguem exequantur, solamq; in exequendo intueantur. Quoties enim quisq; est, qui in minimis maximus esse velit, & in ordinariis observationibus non ordinarius? quotusquisq; est, qui (ut de S. Berni legimus) in ipsis communibus sit singularis puritas & devotio non communis, qui nihil negligens & minima quæq; cum studio & intentione tractet? quotusquisq; est, qui voluntatem Dei amet faciatq; non propter aliud, quam propter ipsammet voluntatem, ejusq; dignitatem, & non propter suam aliquam (spiritualem etiam) utilitatem? quotusquisq; est, qui placitum Dei metiatur non ex objecto sed ex ipso Dei placito? qui habet id, quod vult Deus, non ideo magnum putet, quia magnum in se est, sed quia, esto illud minimū & vilissimum sit in se, magna tamen est Dei voluntas, & placitum quo illud vult Deus. Quia ergo tales rari sunt, rari etiam sunt apti ad fiduciam & spem perfectam in Deum, pari ratione rari etiam sunt, qui ingenjum auxiliantis Dei norint, raro, qui quantum zelet ille in omnibus factis suis gloriam suâ, sciunt. Rari sunt, qui opera Dei fideliter propter Dei gloriam tractent, & sibi vel post factum saltem, de facto & de gloria Dei aucta non complacent. Rari sunt, qui opera Dei à Sanctis in gloriam Dei parant, Deo, prout par est, & non hominibus ipsis tribu-

tribuant, Denique, defraudent, ideo etiam rari sunt, qui illam Dei cunctationem in adjuvando, vel in eo quod patitur, concedendo, convertat in spei contra spem materiam, & non potius in desperationis occasione. Accedit quod plerique huius spei contra spem occasiones nullas alias esse, miraculosas quasdam & extraordinarias sibi imaginantur, inter manus autem & in quotidiana vita, eas reperiri solere non credant vel non sciunt. Quasi Deus miraculorum sit tantum, quasi in minimis etiam non sit providentia. Atqui experti scimus Deum in minutissimis occasiunculis, voluntatem suorum servorum in suam providentiam absectorum & voluntati suae divinae consecratorum adimplere solere. Voluntatem dico, non solum eam quam ipsi habent, sed illam etiam quam non habent, sed tantum haberent, si occasionem ejus habende scirent. Ex quo apparere debet perfectis viris, etiam minutis, in obviis occasionibus, actionibus, negotiosis orationum ad Deum causis providentiam adesse, Deum glorificari velle, spei exercitium esse posse, ad illius quae est contra spem, dummodo adsint oculi. Dic mihi o homo Religiose, nunquamne petisti à Deo, tibi vel alteri aliquid, quod tamen non impetrasti, etsi illud quod petebas, licitum, sanctum, ad perfectionem, ad gloriam Dei conferebat, consequenterque conforme Dei voluntati erat? Dic iterum mihi, ubi petitam rem non impetrasti, nunquid in orando perseverasti, & non potius tanquam Deo non placeret postulatam, à postulando abstinuisti? ita est sane. Neque te reprehendo, dico tamen tibi, illam non impetrationem, illam Dei in te exaudiendo sordiditatem, vel potius tarditatem, occasionem fuisse spei contra spem: pergendum fuisse in oratione conformandum fuisse Dei voluntati tuam voluntatem: adhibenda tamen media ad expugnandam Deum & ejus tarditatem in dando, non in desperationis ac cessationis, sed in spei atque expectationis & perseverantiae vertendam fuisse occasionem. Et quoties in hoc, excutimus nosmetipsi, qui ista aliis tam scilicet diligenter commendamus & exponimus! Tu nosti Domine Deus, tu adintra in redutilitatem nostram. Mar: 9. 23. Et adauge nobis fratrem fidelem, & doce nos orare, Luc: 17. 9. quia quid oremus, verè nos nescimus, quia fragiles sumus & caeci nati: sed ideo, ut manifestetur opera tua in nobis, & tu magnus

glorificeris in nobis pusillis, *Mis autem pater seriemur per te, & omnia possimus in te.* Phil: 4. 13.

A Virtus Caritas est, quae amicitia Dei, affectio per omnia sancta; cuius solius laus est in scriptura, labor in Ecclesia, virtus in anima, pretium in opere, primum in caelo. Haec est, charissima potissimum, haec nunquam excidit, haec maior omnibus virtutibus, haec plenitudo legis. Haec est dilectum Christi testamentum atque praeceptum. Haec dos Ecclesiae, haec denique (quid enim multa congeram?) ipse Deus est. Non discerno caritatem Dei à caritate proximi, & à caritate sive amore ceterarum rerum: quia ejusdem est ac unus caritatis amare Deum super omnia, & propter Deum, (atque ideo infra Deum) reliqua omnia.

B Haec virtus, soliditas est aliarum omnium, ipsa tamen etiam quandoque tenera & mollis, quandoque robustior & grandescens, quandoque solida, grandis, & perfecta, quae foras mittit omnem. i. Ioann: 4. (non tamen cassum, quia hic ipsa caritas est) sed omnem timorem qui alius est à casto.

C Haec diligit Deum, sed neque causam, neque modum, neque primum diligendi habet, verum est illi causa diligendi Deum, Deus: modus, sine modo diligere. Amat, quia amat, amat ut amet: primum amoris amor, primum amor, finis amor, quocumque fertur amore fertur, pondus ejus, amor ejus. Nescit reverentiam, quia amor non veretur, licet à reverentia amare didicit, & in amore non profecit.

Haec Caritas & amor, si est & ubi est, magnè operatur, si operari renuit, amor non est, otium enim in caritate non est, quia caritas & amor negotium negotiosissimum est, & quia semper operatur, semper crescit: semper ergo sibi parvus videtur, & ideo semper maior esse cupit, & hic est labor ejus ex amando agere, ex agendo crescere.

D Perfectio caritatis est nulla cupiditas illa quae est amor sui, quae est appetitio sui, quae se propter se quarit, quae ad se omnia trahit, quae etiam Deum praese contemnit, quae quaelibet bona & commoda ad se se non minus avarè, quam superbè, quam injustè, quam ingrater rapit, & eis vel sibi vel irrationali rationi vel sensui indulget, quae etiam in querendo Deum se quarit, (alioqui non

quasi-

quæritur nisi sibi bonus esset) & non nisi tunc quærit Deum, quando sibi bonum putat: quando autem sibi sine Deo melius esse apprehendit, omnia potius alia quam Deum quærit & per hoc se finem Dei, maiorem Deo, Deum Dei, abominationemque idoli facit: hæc inquam, cupiditas si nulla est, & quando nulla est, tunc est perfecta caritas.

Quantum ergo vel servimus, vel adhuc obnoxij sumus cupiditati, tantum adhuc deficiamus, & caremus perfecta caritate, quantum cupiditas nostra fervet in nobis, tantum adhuc caritas tepet, quantum adhuc jactamur cupiditate, tantum adhuc non quiescimus in caritate. Vis caritatem perfectam? tolle omnem cupiditatem, quæ quidem dum hic vivimus, planè tolli non potest, attamen quantum possumus, de ea in nobis mortificemus & tantundem in nobis caritatem, & nos caritate vivificemus, quod faciet, passionum mortificatio, sensuum afflictio, naturæ se ubique quærentis, persecutio, honoris abnegatio, humilitatis confessio, patientiæ lucta, intentio pura, Resignatio plena, de quibus omnibus sermo in sequentibus recurrer aliquantus.

4 Virtus Humilitas est, de qua quod dixi conf. 5 & alibi supra sparsim, etiam pro hoc loco satis est. Unum tamen pro hoc dicere necessarium est. Humilitas & humilis verus atque perfectus, fugit omnem admirationem, fugit & declinat ab omni eo, quod illum potest facere apud alios mirabilem. Confusionem non fugere est perfectio, sed (nisi ego fallor) imperfectio, mihi videtur, plus esse & majus, fugere admirationem cum sapè humilis, qui ex humilitate non fugit confusionem, idem ex elatione aut miratur ipse se, aut in admiratione se putet esse ob id, quod eam non fugerit. Unde dico, quod nunquam quisquam erit verè humilis, si humilitatē tanquam virtutem quæret, & non magis tanquam justitiam, ex qua illi contemptus abjectioque, ab omnibus ac in omnibus propter suam vilitatem malitiamque debeat, humiliationem acceptabit. Semper enim cui humilitas inierit ut virtus vel erit, vel esse facile poterit de humilitate atque humiliatione superbus, mirabitur se aestimabit, complacere, superbie. Ex quo fonte superius, tam humilitatem quam omnem aliam virtutem, ut esset solida, voluit esse humilem. Snadeo ergo ut qui humilis esse vult, nolit esse humilis, sed contemptus & contemptus ex debito sibi contemptu. No-

lit videri humilis, sed vilis, nec se cupiet humiliari, sed sibi debere sciat, & debitum quærat contemptum. Hinc fiet, ut non se humilem miretur, sed se contemptum gaudeat, tanquam is qui debitam sibi mercede accipit, aut is qui postquam fuit cæcus coram se evasisse metum contentus est. Sic peritias fugiet admirationem, quisquis sectabitur humilitatem. Quam admirationis fugam egregie docuit nos S. Petrus Apostolus, & Ioannes in illo miraculo claudi ad portam speciosam sanati, cum enim hoc mirum esset populo, & ob id ad Apostolos stupens concurreret, videns id Petrus, dixit ad populum. Viri Israelita, quid miramini in hoc, quasi nostra virtute aut potestate fecerimus hunc ambulare? Act. 3. Simile exemplum est observatum, vel ab ipso Christo in Ioanne Baptista, qui cum esset planè admirabilis, non tamen apud se fuit in admiratione, nec se pro Christo venditavit, licet occasio illi daretur. Unde & à Christo inter alias laudes meruit audire: quod non esset arundo vento agitata, agitantur enim qui se mirantur, qui se mirabiles aliis videri gaudent & mirantur &c. Hanc quoque admirationis fugam summè, & merito quidem, laudant in S. Bernardo, scriptores vitæ eius. (Summum erat huic famulo Dei studium, fugere admirationem, & id quam unum se se gerere cæterorum. Proverbium illud, in ore ei frequenter, semper in corde, qui hoc facit, quod nemo, miratur omnes. Quo nimium intuitu, vitam Regulamque communem, amplius amulabatur, nihil in suis actibus præferens observantiam singulari. Ob hoc denique cilicium, quod pluribus annis occultè gesta verat, ponere maluit, quam ut ferre sciretur, minus illum latere velle contestans, qui cum cæteris ejusdem professionis, sibi communia non sectatur, in ipsis tamen communibus erat illi singularis puritas (perfectio) & devotio non communis. Ex cujus ejusdem Sancti vitæ referre, quod ad propositum præsens facit, non gravabor. Nam cum Deus Sancti illius, mirabilem facere cepisset miraculis: non prætereundum, (aut scriptor vitæ eius) quidnam ipse inter hæc animi generet, qui à Christo humilitatem cordis & mansuetudinem didicisset. Desurans enim secum incogitationibus suis, & ex ipsa demum locutus abundantia cordis sui, domesticis quibusdam sibi fratribus Religiosis aiebat. Plurimum miror quidnam sibi hæc miracula vident, aut quid visum sit Deo talia acticare pe-

talem. Nihil mihi videor in sacris paginis super hoc genere legisse signorum. Siquidē facta sunt aliquando signa per Sanctos homines & perfectos, facta sunt & per fictos. Ego mihi nec perfectionis conscius sum nec fictionis. Scio enim Sanctorum mihi non suppetere merita, quæ miraculis illustrentur, confido autem nec ad eorum sortem me pertinere, qui virtutes multas in nomine Domini operantur. Hæc & huiusmodi crebrius secretiusq; cum viris spiritualibus conferebat. Novissimè verò opportunum sibi exitum visus reperisse. Scio (inquit) huiusmodi signa, non ad sanctitatem unius, sed ad multorum spectare salutem & Deum in homine per quem talia operatur non tam perfectionem considerare, quam opinionem, ut in eo commendet hominibus, quæ illi creditur inesse, virtutem. Neq; enim pro eis fiunt hæc, per quos fiunt, sed pro eis qui illa vident vel sciunt. Nec eo fine per eos ista Dominus operatur ut ipsos probet cæteris sanctiores, sed ut cæteros magis amatores, & æmulatores faciat sanctitatis. Nihil ergo mihi & signis istis, quandoquidem meæ illa fama magis quam vitæ noverim exhiberi, nec ad meam fieri commendationem, sed ad commonitionem potius aliorum. Satis, ni fallimur, huius viri mirabitur animum, quisquis hoc diligenti consideratione pensaverit, nec præstantius reputabit æstimator quisque fidelis, signa aut prodigia mirabiliter operari, quam perpetrata taliter interpretari. Qui ad effigandam ab animo proprio, admirationis vanæq; gloriæ pestem, à S. Bernardo usurpatus, non tantum ad miraculorum, sed ad quorumlibet mirabilium operum Rudabiliumq; gloriam retundendam modus, huiusmodi perfectioq; viro est usurpandus. Nam si ve subtilitas affluat ingenij, atq; claritas inscientiis, si ve qui sit potens verbo, & loquatur tanquam potestatem habens, Lucæ 24. 19. faciatq; multos converti ad Dominum Deum suum, si ve in confessionibus audiendis sint verba ejus ignita, & malleo similia contudenti petras hæc similiaq; admirationem patientia, consimili poterunt S. Bernardi humiliari veritate. Quo fiet ut quis magnus sit, & tamen magnum se esse nesciat, & humilitas honorata ab omnibus, ignoret semetipsam, atq; contemnat, & vincat sublimitatem nominis humilitas cordis, neq; tam possit universus mundus hominem erigere, quam ipse se deicere solus. Summus licet reputabitur

ab omnibus infimum tamen ipse se reputabit & quem sibi omnes, ipse se nemini præfert. Immo inter honores, laudes & favores hominum, in amicitiiis sublimium quarumvis personarum, alterum sibi mutuatus videbitur hominem, sese autem qui est, reputabit velut absentem, velutq; quoddam somnium aut comicum spectaculum reputabit. Ubi autem revertetur ad suos, ubi secreti sui cubicula, ab hominum tumultu subibit, ibi se ipse invenisse gaudebit & veluti ad propriam rediisse personam. Non oberit etiam illud ex eodem S. Bernardo decerpere, & humilitatem solidam amantibus proponere, quod & aliis usitatum Sanctis novimus. Opera si ve miraculose si ve insigniter & laudabiliter facta, joco potius eludenda esse, & miratores laudatoresq; eorum expediendos, quam humilitate deprinendos. Quod factum à Sancto cum ejus viro autor retinisset, hæc deinde subdit. Noverat liquidem verus & verax non ostentator, sed amulator humilitatis effacius dissuaderi posse hominibus quod stupabant, obliqua quadam & artificiosa objectione, quam aperta excusatione, quæ humilitate magis prædicabilem præferendo, exstimationem non minueret hominum, sed augeret. Hoc est ingenium solidæ humilitatis. hæc ratio admirationem declinandi: hanc imitetur & teneat solidus amator & à Deo simpliciter ac veraciter petat, ut eum faciat Sanctum, sed non mirabilem suum servum.

5. Virtus est Patientia. Ex adversis compositi aut oppositi potius sumus; in eo mundo vivimus, in quo omnia ex contrariis, ex pugnantibus, ex victis ac vincentibus, ex agentibus ac patientibus constant. Quomodo igitur aut evadere possumus quod patientur, aut operari ne patiamur? Tam est necesse hominem pati, quam & hominem & in hoc mundo esse. Extra mundum eat, qui non pati desiderat. Nam dum hic est, in universitate & mundo patientia est, ac proinde & ipsi cum tota imo & à tota universitate mundi patiendum est. O quanta ergo homini, & quam solida talisq; patientiæ virtuosa toga opus est, cui tantum patiendi mare perpetuo natandum est, cui quodcunq; sese tandem verterit, inter incudē & malleum passionis hærendum est. Et tamen nondum hoc homini ad solidam patientiam sufficit, ut patiatur ab omnibus, requiritur, ut etiam patiatur à se ipso, ut ipse sibi incus, ipse malleus

leus, ipse agens, ipse passum sit, & hoc quidem per totam vitam.

Volo dicere: Tam necesse est hic hominē pati, quā vivere, sed pati potest homo aut exgrē & nolens & hæc impatiētia, sive impatiēs impatiētia est, aut modestē & volens, & hæc demum virtus patientia est. Impatiens illa patientia; duplicata vel potius multipliciter aucta molestia est. Patiens & modesta patientia, simplex & ea quidem multū diminuta molestia, ac quandoq; nec molestia sed lætitia est. Pati homo potest & debet, tam à se quā ab altero. A se patitur carnis & spiritus rebellionem, carnis per spiritum mortificationem inferioris partis per Superiorem, superioris etiam per fidem & humilitatem, carnis infirmitatem, &c. Ab alio patitur triplex patientiæ genus sive molestiæ, videlicet vel verborum injurias, vel damna rerum, vel corporis lationem, & hæc quidem ab hominē à cæteris rebus consimilia: à Dæmone insuper tentationem: à Deo & Angelo, nostræ voluntati contrariam Dei voluntatem. In his omnibus verus patiens servare debet patientiam, silentium modestiam, humilitatem, indifferentiam, resignationem, caritatem, constantiam, lætitiā, desiderium, perseverantiam, innocentiam, aut certē confessionem seu veritatem. Quot ex his conditionibus caret patientia, totidem abest gradibus à soliditate suā. Post quæ omnia adhuc noverit patientiæ suæ aliquid defuturum, illud nempe ut semper aliquid, si non ab aliis, saltem à semetipso patiat. Sicut animal semper indiget aere quē spiret, ita homo semper indiget, quod patiat, si non patiat, corrumpitur: sicut caro sine sale putrescit. Semper ergo patere o Religiose si non vis putrescere, nec deerit tibi vel materia, vel modus patiendi modo non deficit voluntas & diligentia inquirendi, aut potius temet affligendi. Quod si quispiam ita delicatus sit, ut non pati cupiat, & quomodo necessitatem materiamq; patiendi evadat nosse apparet, huic ne planē spem præscindam, unicum superesse nihil patiendi modū suggero, qui est, cum Dei voluntate conformem per omnia esse. Conformitas hæc faciet, ut non tantū nihil patiat, sed ut nec possit etiam pati quidquam. Quod ita paucis expono. Patientia est adversorum, hæc

enim patimur quæ sunt adversum nos. Illa porro adversantur nobis, quæ voluntati sunt adversa nostræ qualicūque. Quidquid ergo accidit adversum voluntati nostræ, seu quod nollit voluntas nostræ, illud dicimur pati. Nam si quid accidit nobis quod accidere volumus, hoc sanē pati nec possumus, nec dici debemus. Ex quo pater, omnem patiendi originem atq; necessitatem in nobis esse à voluntate nostrā. Iam si quis voluntatem suam abieget à se, ita ut nihil velit, nihil nō velit, sed esse totum Dei voluntati permittat & hoc solum quod illa vult, velit, quod illa non vult nolit, consequens est, ut nihil unquam pati possit; quippe illi nihil accidit unquam quod accidere nolit, & nihil non accidet, quod accidere velit. Cui autem nihil accidit quod non vult, & nihil non accidet quod vult, is quod patiat, non habet. quia omnia quæ vult, habet, & omnia quæ non vult, non habet, omnia quæ habet, vult, & omnia quæ non habet, non vult. Talis autem est omnis, qui voluntatem suam cum Dei voluntate conformavit, hac enim voluntate conformata, nihil vult, nisi quod vult Deus, nihil non vult, nisi quod non vult Deus, & nihil sibi vult, nihilq; non vult, nisi quod etiam illi vult aut non vult Deus, itaq; quidquid homini accidit, hoc accidere sibi tam vult homo, quā vult Deus, & quidquid homini non accidit, hoc non accidere sibi, tam vult homo quā vult Deus. Nihil igitur potest pati unquam adversi homo, quisquis ita voluntatem suam, unit divinx, ut nihil unquam velit ac nolit, nisi quod vult ac non vult Deus.

Hæc qui legit, intelligat: & fructum perfectæ resignationis vel ex his cognoscens, ad impatibilitatem impatentiamq; istam, omni patientia perfectiorem aspiret, beatitudinem quæ cœlestem, in hac adhuc vita possidere adlaboret. Neq; nos hæc deterreant: quia nec incognita s. Patribus perfectionisq; magistris, suademus, nec impossibilia sunt, quæ proponimus, sed ut alias etiam diximus, sapientiam loquimur inter perfectos, & quia de solida virtute tractamus, solida etiam loquimur, spiritualibus spiritualia comparantes, & adhuc perfectiorem viam cum Apostolo demonstrantes. ut amulemur charismata meliora.

CONSIDERATIO XVIII.

De resignationis, fervoris, efficacitatis, perseverantiæ soliditate.



Uatuor, quæ in hac Consideratione veniunt consideranda, non solum virtutes sunt, sed etiam aliarum reliquarum virtutum solidationes. Quare et si forte in earum descriptione erimus adstrictiores, in earum tamen praxi, vix spirituales atque perfecti, debent esse quam prolixissimi. Et de Resignatione quidem neque uno loco, neque leviter, neque pauca prædicta sunt, ut vix aliquid addere necesse sit in præsentibus, maxime cum hac de re alibi, non semel etiam tractatum sit. Nonnulla tamen hic expendisse, operæ pretium erit.

Resignatio & conformitas cum Dei voluntate & indifferentia idem sunt, & idem diversis nominibus significant. Hæc virtus tam necessaria est, quam nulla super illam. Quippe etiam caritas non est aliud quam conformitas hæc. Amare enim Deum, est Deo bene velle. Bene velle Deo, est hoc velle Deo, quod Deus vult, qui quidquid vult, sibi & propter seipsum vult. Velle quod vult Deus, est habere voluntatem cum Divina conformem. Conformitas igitur caritas est. Hæc Virtus est in omni virtute, immo in omni actione necessaria, ut bona sit. Hæc virtus etiam in laude & caritate & servitio Dei necessaria est, ut nec plus nec aliter, nec aliis viis occasionibusque velimus Deum laudare, amare, colere, quam quibus vult Deus. Hæc virtus etiam ad seipsam necessaria est, ideo enim debemus conformare nos voluntati Dei, quia vult Deus, nec servire debemus Deo voluntati Dei, nisi ad voluntatem Dei.

Hæc conformitas cum voluntate Dei, tam arcta & firma esse debet, ut faciat hominem, non posse aliud velle vel nolle, quam quod vult vel non vult Deus, & quidem ideo, quia vult & non vult Deus. Hæc conformitas ita absorbet voluntatem nostram in divinam, ut quodammodo transeat in ipsam non substantialiter quidem quia hoc est impossibile, sed tamen unitivè. Quomodo aerem istum

ita penetrat lux solis, ut aer lux esse videatur, quomodo ignis penetrat ferrum, ut ferrum ignis esse videatur: quomodo ingens vas vini absorbet guttam aquæ, ut aqua in vinum transisse videatur, sic etiam voluntas hominis conformitate & conformandi assiduitate, sic transit in divinam, ut pene ipsa divina esse videatur, (quod fit, ut in ea spes & fiducia illa de qua supra egimus fundetur.) Unde etiam sic eandem nostram voluntatem exaltat, ut sicut illa in divinam, sic vicissim divina in illam commutetur, adeo ut Dei voluntas in potestatem & regimen, arbitriumque se tradat voluntati humanæ, sibi conformate, serviatque illi, ut jam non seipsam, sed voluntatem timentium se facere dicatur. Nempe per hanc conformitatem, usque adeo purificatur & dignificatur voluntas humana (& quidni dignificetur, cum sit conformata divinæ, quæ nihil est dignius) ut non dedecet Deum hoc velle, quod voluntas humana vult. Et sanè non potest dedecere, siquidem voluntas humana, nec scit, nec vult, nec potest aliud velle, quam quod voluntas divina vult. Ita ergo miro modo & voluntas divina humanam facit suam, & humana divinam. Quæ quidem res tanta est, ut ad hanc solam (quod alias dixi) omnis vitæ spiritualis labor collimet: tanta est, ut nisi quis ad eam sive in hac sive in altera vita pervenerit ad Deum facie ad faciem non sit admittendus videndū, neque quidquam in nobis seu dum vivimus, seu dum morimur, seu dum in purgatorii poenis detinemur, Deus expurgat, quam irresignationem, seu non plenam cum sua Sanctissima voluntate conformitatem, aut huius conformitatis impedimentum, a quibus dum expurgamur, rectè in cælum convolamus, quoniam mundo corde esse invenimur. mundum autem cor Deum videt: quid autem illo corde mundius, quod est cum ipsis Dei corde unum, & cui cordi divinum cor non dedecet conformari & uniri?

Denique tanta res hæc est, ut cœlestis gloria Beatitudoque aliud non sit, quam hæc voluntatum nostrarum in Deum absorptio & transfusio.

fusio æterna: quæ hic ex parte inchoatur & degustatur, ibi autem consummatur, & æternitate ipsa terminatur.

Et quis nolit hanc Beatitudinis participationem in hac vita præcipere? nullus certe qui sapit. Sed quis sapiens & intelliget hæc? Gens absq; consilio est, nec in sæculo tantum sed etiam in Religionibus ipsis, etiam inter eos, qui perfecti esse, sibi & aliis videntur, Abscondita hæc sunt ab oculis eorum, & nec capere, nec experiri dignantur, peregrinum, nescio quid metuunt in hoc genere scientiæ atq; exercitij, quia perfecta sectari, & perfectionem possidere periculosum sit, & non magis hære in propriæ voluntatis dumeris, servire propriis designationibus, humanis rationibus regi, abundare in suo sensu sit periculosum, quia tepidorum proprium.

Hujus inconformitatis jugum nemo potest excutere, sed siue velit, siue nolit, debet divinæ voluntati subesse. Dei enim voluntas, absoluta Domina & Regina omnium est, in cujus ditione cuncta sunt posita, & nemo ejus potest resistere potestati ac ordinationi. Quidquid illa vult, fit: quidquid non vult, nõ fit: adeo ut nullum sit verius signum, quod aliquid voluerit fieri Deus, quam hoc, quia factum est: invito enim, inscio, nolente Deo, factum non est. Quare etiam ij, qui resistunt voluntati Dei, non resistunt revera, sed potius obsequuntur, resistunt tamen in sua improba voluntate ob quam etiam puniuntur. Item etiam ij, qui impediunt Dei voluntatẽ ne fiat, non impediunt, nisi volentem impediri, & non fieri: immo non impediunt sed promovere, atq; adeo perficiunt illa enim ipsa, quæ voluit fieri, voluit etiam, ne fieret, in eo ipso ab his impediri, quod & factum est sed ad facientium hoc est impediendum pœnam, quia impediverunt, non ut per hoc servirent Dei voluntati, sed potius ut obfisteret ejus potestati. Mirò itaq; modo (ait Bern: ep: 11. in medio) æterna lex fugitivum suum, & posuit sibi contrarium, & retinuit subiectum, dum videlicet, nec justitiæ pro meritis legem evasit, nec tamen eum Deo in sua luce, in sua requie, in sua gloria remansit: subiectus potestati, submotus felicitati. Suspiciantur fratres Iosephi, quod ipsis esset futurus Ioseph Dominus: id à Deo per somnia, præsignari audiebant, metuebant, imdire laborabant, sed quomodo? ipso impediendi conatu promoverunt consilium Dei, nam ex suo vendiderunt fratrem, ne domina-

retur, ex divino autem vendiderunt ut dominaretur. Ita ergo malicia fratrum servivit Dei voluntati per hoc ipsum, per quod conabatur contraire Dei voluntati, propter quod & illi se non subduxit, & ut mala punitaque fuit. Atq; non aliter in omni pectore: quidam non vult facere unam Dei voluntatem, sibi ad salutem, facit peccando alteram ad damnationem. Insaniunt ergo quicumque jugum divinæ voluntatis excutere conantur, nam per ipsum excutiendi conatum, illi eidem subjugantur, sed subjugantur inviti, proptereaq; perversi ad pœnam, qui nolunt volentes, proptereaq; recti, subjugari ad vitam. Vita namq; in voluntate ejus sicut mors in contemptu voluntatis ejus. Ex quibus omnibus concludat perfectus, conformationem cum Dei voluntate, talem esse virtutem ut nulla sit ei similis. Nemo potest illa carere: tam bonus quam malus habet illã necessario, quia necessario subditur quisque eorum Dei voluntatis arbitrio, sed qui eam habet volens, hic bonus est, & ei virtus est: qui eam habet nolens, hic malus est, & ei peccatum est. Eliget ergo qui sapit, conformari Dei voluntati per omnia & semper volendo, ne cogatur conformari nolendo. Voluntaria enim conformitas, erit omnis & consummata sanctitas. Voluntaria verò difformitas, & coacta conformitas, erit omnis & consummata impietas. Et hinc etiam advertant illi, qui hujus conformitatis studium suspectum habent, quod illud non suspectum habere, sed suspicere debeant, non contemnere sed commendare, non negligere, sed affectare & exercere teneantur, ne & ipsi, dum ei conformationi studere sponte ad salutem negligunt per hanc ipsam negligentiam in eo studio, ignari & coacti exerceantur, non dico ad damnationem dico tamen ad tardam salutem & perfectionem.

Fervor spiritus, est jugis proficiendi in virtute conatus, cui semper modicum videtur id quod habet, id, quod facit, & ideo sæpe aliud quam est habet, facit, appetit, ad ulterioraq; se se extendit, quod nisi faciat, continuo deficere, id est fervor non esse incipit. Sicut enim ignis nunquam contentus est hoc comburere quod comburit, sed perpetuo vicinam in materiam transit, & eam in se se rapit: quam primum non habet quod transeat aut in quod agat, & quod in se transmutet, statim etiam deficere incipit: sic & fervor spiritus nostri, aut semper proficit aut cer-

ut certè quàm primùm non proficere statim deficere incipit, adeo, ut ipsum non proficere, sit illi deficere. Sic naviganti contra impetum fluvij, hoc ipsum est descendere cū fluvio, quod est non ascendere contra flumē ubi enim desinit contra flumen pergere conari, ibi statim rapitur deorsum cū flumine, etiamsi illi nihil ad descensum suum collaboret. Sed satis hoc ipso collaborat ire deorsum quia non conatur ire sursum. Sic ergo etiam satis hic facit ad deficiendum in spiritu, qui ne deficiat non impedit proficiendi conatu. Per hoc enim ipsum, quod nō proficit, aliquid utiq; in quo proficere potuit, perdit: quod si perdit aliquid, igitur deficit, in hoc saltem quod perdidit. Quis verò potest asserere, se modicum, quid perdidisse tunc, quando licet potuit, non profecit: quis mensus est gratiam illam, quā neglexit. Divina voluntas providerat secuturam, si non neglexisset profecisset. Et quia res hæc maximi est in vita spirituali momenti, opere pretium est, eam adhuc paulisper perpendere. Igitur si in viâ Dei, non progredi est regredi, (ut & vidimus, & vulgo Sanctorum sensus est) igitur non progredi uno die in viâ Dei, est regredi uno die, & non progredi duobus diebus est regredi duobus diebus, & non progredi uno anno, est regredi uno anno, & non progredi multis annis, est retrogredi multis annis. Et quid mirum nobis esse solet, multos ad seculum regredi, qui bene in Tyrocinio versati fuerant? Biennio Tyrocinij progressi sunt, postea per biennium sunt non progressi, & forte per aliud & aliud, igitur per illa omnia biennia sunt retrogressi, igitur usq; ad portam, quæ ingressi fuerant, sunt regressi, tandemq; & egressi: quare? quia nō progredi, est regredi. Atq; etiam hinc est illud quod videmus crebra antiquos Religiosos esse deteriores Tyronibus, etiam seipsum dum Tyrones erant. Homo dum carnaliter nascitur, nascitur minutus, sensim tamē crescit in virum. Homo spiritualis contrā, nascitur magnus dum nascitur, postea sensim decrescit, ita ut ex magno fiat minutulus, & 100. annorum licet, puer tamen moriatur. Cur ita? quia non est progressus, ideo regressus, ex magno factus est parvus. Quia ergo raro fit, ut veterani Religiosi progrediantur, necesse est regrediantur, & pejores Tyronibus, pejores suo ipsorum tyrocinio inveniatur. Ex quo fit, ut optandum sit Religiosis tanto cum spiritu saltem mori, cū quanto Religioni sunt nati. Fit etiam ut oporteat

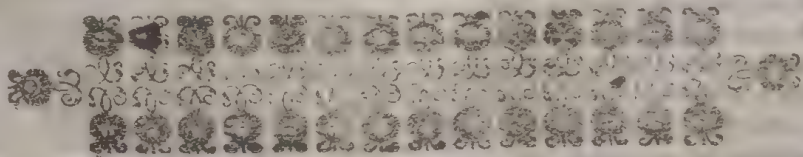
Religiosum & solidum in virtute hominem semper progredi, semper ad ulteriora conari. Quam ob causam verè solidus Religiosus, semper vult fervere, semper vult in fervore crescere, nescit minutos profectus vocare, nescit nosse, quia omnes maximi tenetur estimare, & ideo nullus ei parvus, nullus negligendus occurrit: alioqui nec solidus ille Religiosus, neq; spiritus ejus fervens erit. Superbi spiritus est non ferventis, magna lucra expectando modica negligere, ferventis est, modica lucrando, ad majora se idoneū & pacem facere: qui enim in modico fidelis est, super multa meretur confidui. Matthæ 25. 21. &c. Fervens spiritus modica lucra fervore adæquat maximis, & ideo non expectat maxima: tepidus vero spiritus, magna scilicet lucra expectat, ne cogatur multum laborare, seu fervere: unde etiam tepiditate sua, quæ poterant esse per fervorem maxima facit vix minimis comparanda. Sicut enim unus actus fervens, pro multis ramissis scit, ita contrā multi actus tepidi, unum ferventē non adæquant. Sed neq; tepiditatis mala, neq; ferventis seirius bona enumerandi, finis esset. Sit finis hic Fervoris Spiritus soliditas non est alia quàm semper fervere. Sicut fluvij hæc est natura, fluere semper & currere, ignis, hæc est natura semper agere, motus natura semper moveri aut movere, Fervor enim spiritus, fluvius est, hæc imitetur, ut sit id quod est.

Efficacia suo ipsius nomine declarat, quid sit, ab efficiendo dicta est, facere enim facit, in quo est. Hæc est virtutis vita, quia virtuti, in actione omnis est vita. Nec quisq; tam virtutem quarit aut habet ob aliud, nisi ut agat, cū virtus non agens, non sit virtus, sed optimum in virtute sit operatio sive opus perinde ut in nuce optimum est nucleus. Actio ergo, operatio, efficacia, virtutis est nucleus, vita, finis, optimum. Proinde si deficit efficacia deest in virtute, quod est optimum cortex est, nucleus non est. Religiosis præsertim perfectioribus nihil est æquè vitandū ac inefficacia quæ rarus non laborat. Quis est enim perfectiorum, qui omnia quæ scit, facit, qui omnia, ea perfectione, quæ scit aut potest, facit? qui eo conatu, quo scit vel potest, omnia facit? qui tam perfectè omnia facit quæ facit, quàm facienda scit? qui intellectum affectu, affectum effectu assequatur? qui pro mensura gratiæ ipsi communicatæ devotioni querenda & meritis patandis, & virtutibus perficiendis insistat? qui uno verbo

bo, nihil negligat, sed pro mensura gratiæ, pro mensura habitus operetur. Et tamen habitibus perfectiores actus ut sint, si mereri debent, nonnulli requirunt: quod si falsum est, autoribus relinquimus, zelum tamen commendamus: & ut hoc non requiratur quod dicunt, possibile tamen est, perfectiores ac intensiores habitibus actus esse: & quotus est ex perfectis, qui curat esse? Ergo rarus est etiam perfectorum qui inefficacia morbo non laboret: qui morbus partim est innatus defectuositati humanæ, partim negligentia ac tepori familiaris. Vir, servens ac solidus, semper ea, quæ facienda sunt cogitat, cogitata autem efficere curat, & à Deo frequenter iuxta ac instanter postulare non cessat, ut sciat, velit, possit, faciat voluntatem Dei. Religiosi enim rari sunt præsertim in solitudine, qui peccat insolentia vel impotentia. Idem autem frequentissimi qui defectu voluntatis efficacis peccent. Rari sunt item, qui ab hoc genere peccati se extricare sciunt, rariiores quid curent, de die in diem differunt, & per hoc nesciunt quod quotidie sibi difficiliorem efficaciam reddunt, differendo namque intus faciunt se negligentia, cuius consuetudo tantò difficilius expugnatur, quanto longiori dilatione roboratur. Finitur faciam de hac efficacia, si dixerò efficaciam necessariam esse efficaciam, hoc est ad actiones nostras non tantum actiones sint qualescunque sed sint activæ, sint vivæ, sint efficaces, & intentionem vehementiamque habentes, quæ fervor spiritus facit, quia fervor ignis est, ignis autem est omnium elementorum activissimus, ita & fervor omnium virtutum activissimus. Sicut flos ignis maxime agit, ita fervor, qui est flos caritatis, maxime & strenuissime operatur. Fervor ergo efficaciam, efficaciam fervorem nutriat & solvet.

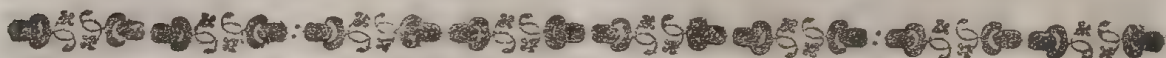
Perseverantia, virtutum summa, Patris, corona, finis, præmium. Utinam esset etiam carum meritum, sed non cadit in meritum, adeo pretiosum est istud Deo donum. Et quod est perseverantiæ obtinenda mediū, quando ad eam neque omnes virtutes sufficiunt. Gratia est Dei, medium perseverandi

hoc blanditur qui perseverare in omni bono meditantur, illam exultant, qui illam ambiunt, in manu gratiæ perseverantia est: gratiam apprehende ut te coronet. Facilius habemus quid nobis auferat perseverantiam, quam quid conferat. Nam si verba (illa præsertim quæ ex consuetudine boni nascuntur, quam David timuit Ps. 53. Ab altitudine dici timebo) & securitas & tepiditas ad non perseverandum, viam sternunt. Quam firmus stetit Angelus in cælo, David in solario, Petrus in Pontificis atrio! illam tamen superbia, hinc securitas, illum deiecit tepiditas, quæ frequenter à longe & propebat. Elationem, securitatem, & illi acriorem, tepiditatem fuge, qui non perseverare times. Quod si hæc faciunt non perseverare ergo opposita his faciant nostra ex parte aliquomodo nos perseverare. Humilis etiam, timor Dei, fervor caritatis operantis & nunquam cessantis, faciunt perseverare. Quis enim corruet, si iam in humilitatis fundo jacet? Quis securus aut otiosus est, qui Deum timet, & timendo nihil negligit, aut haud dubie quod & nunquam? Quis non perseverabit in bono, qui ex fervore caritatis operatur bonum, & nunquam cessat instanter operari? Utique diligentem se Deus non abiiciet, aliquem quem retinebit & qui otiosus vocat ad laborem ut habest unde illis solvat, mercedem quomodo, qui sustinent pondus diei & æstus, sine mercede divina expediri denique qui humilibus dat gratiam, quomodo ab eis auferet perseverantiam? Humiles spiritu salvabit Deus, & beatus est qui semper est paratus. Beati quoque servi illi, quos, cum venerit Dominus, invenerit vigilantes: Beati ille Virgines, quæ cum venit sponsus, invenerit paratas cum lampadibus ornatis, & copioso oleo instructis atque succensis. Has enim secum deducet ad nuptias. His ergo omnibus insistat, qui perseverare cupit: super omnia autem, gratiæ Dei aduletur, adhæreat, innitatur, fidat, cooperetur, adhæreat, ut teneatur: aduletur, ut placeat: innitatur, ut teneatur: fidat, ut juvetur: cooperetur, ut operetur: & in operando conseruetur, gratias agat, ut in eo gratia multiplicetur & confirmetur.



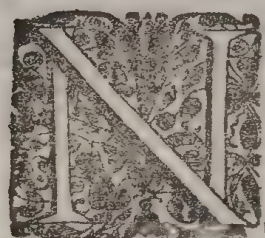
D I E S VII.

De his quæ in nobis emolliunt virtutis soliditatem, horum est. 1. Cura carnis. 2. ad externa effusio mentis. 3. Contemptus minorum. 4. Tentationes, & neglectus utendi virtute.



CONSIDERATIO XIX.

Quòd solida virtus enervetur curâ carnis, & effusione ad externa.



Non est satis ad solidam de solida virtute cognitionem habendam, nosse quid sit, quæ sint eius species, quibus pareatur instrumentis ac mediis; nisi etiam advertatur quibus eandem emolli, enervari, ac etiam deperdi contingat. De hoc ergo in sequentibus considerabimus.

Loquendo itaq. universaliter, his omnibus enervatur soliditas virtutis, quibus confirmatur obstinatio vitii, cum enim contrariorum contraria sint ingenia, contraria remedia, contraria disciplina, virtusq. vitio sit contraria, opus est, ut quod vitio conducit confirmando, hoc faciat ad virtutem everendam, & quod conducit ad virtutem solidandam, per hoc, vitium infirmetur. Et quia vitia confirmantur variis modis, ideo etiam virtutes variis rationibus enervantur.

Enervatur virtus primò curâ carnis, curâ commodorum sensualium, molli delicatâq. vestitione, molli lecto, longo somno, largo & delicato, selectoq. cibo & potu, declinatione æstus, frigoris, venti, pluviarum, fuga laboris & fatigationis, oblectatione sensuum externorum, visus, tactus, odoratus auditus, gustus, colloquiis, lepidis, festivis, ludicris: risu & cachinnis, conversatione faceta, recreationibus, otio. Et ratio est: quia cum hæc omnia carnem nutrant foveantq. consequenter vitiis suffragentur, ideo impossibile est, ut spiritum, ut virtutem, ut perfe-

ctionem ista non enervent, non pervertant, non pessundent. Horum ergo omnium hostis erit, qui solidæ virtutis cupidus erit. Neque solum istorum hostis & fugitans atque parcus, & nisi strictam ad necessitatem in eis sibi indulgens, sed etiam omnia his contraria, discretionis moderamine regulata, carni suæ sensuiq. inferet, & inferet, non interdum, sed assiduò sed jugiter, ita ut quod fieri poterit, nullo momento temporis permittat carnem & sensus suos, vacare à sensu alicujus molestiæ vel doloris. Dolor enim sensus, est consolatio rationis: infirmitas carnis, est sanitas animæ: mors sensualitatis, est vita spiritus. Qui Sanctorum vel doctrinas vel vitas legerit, hanc in eis doctrinam nec aliam videbit: audiet illos clamantes Spiritus est qui vivificat, caro non prodest quidquam mortificate membra vestra quæ sunt super terrâ, propter te mortificamur totâ die, estimati sumus sicut oves occisionis. Virum spiritualem operet mori in diem 24. vicibus, & alia infinita magis factis quàm verbis à Sanctis expressa. Amator ergo virtutis, hostis erit commodorum carnis, & neq. sub pretextu necessitatis permittat carni gustum voluptatis. Hunc enim inter alia, scopulum nosse & vitare debet perfectus, quòd sæpè mortificata caro, deficere se mentiat, & compassionem hominis super se moveat, ut non affligatur, in quo solidus qui est, erit & discretus, atque ita vigilanter attendet, an caro sua veram exigat necessitatem, veramq. patiat infirmitatem, an verò sub pallio infirmitatis ambiat voluptatem, aut non necessariam quietem

item. Sciant autem perfecti se potissimum hoc genere compassionis super carnem suam solere tentari, quia cum ordinariē aetate pro-
vecti & laboribus fracti sint, facillimē in eis caro sua sicut veram infirmitatem ac necessi-
tatem habere, ita sub hujus pretextu ac oc-
casionē non necessariam indulgentiam po-
test & solet pretendere. Quibus viris, ut
ab hoc scopulo, & quā ratione sibi caveant,
non dicimus, quia cum eos perfectos & pur-
gatum habentes mentis sensum præsuma-
mus, doctrina nostra longiore, aut cohorta-
tione minū indigere credimus.

Enervatur spiritus effusione ad externa,
non jam dico commoda, sed negotia, furan-
tur enim hęc sibi hominem & ab illo ipso
abducunt, atq; prout ipsa inter se, unum
ex alio surgunt, invicemq; neantur & tra-
hantur; sic animum hominis ita distinent;
ut ab uno ad aliud impellant, spe illum finis
& exitus in uno negotio jam apparentis la-
ctant, & interim ex insidiis nova plura
erumpentia eum invadunt, atq; post se abdu-
cunt, & apud se illaqueatum tenent. Quod
si contingit etiam illis, qui ad negotia parci,
circumspecti, nec toti accedunt, quid puta-
mus evenire ijs, qui se totos in eadem effun-
dunt iisdemq; demergunt, ac insuper demer-
gi oblectantur, & demersionem illam suam
infelicem, etiam zeli animarum specie hone-
stare, sibiq; & alijs venditare non erubescunt.

Nolo perfectum virum, sibi soli vivere
(nisi hoc ejus sit instituti) nolo ab aliorum
commodis spiritualibus curandis abstinere
sed tamen nolo etiam sic ab eadem ista cura-
ri, ut eum contingat animę suę detrimentū
pati & cum alijs predicaverit, ipsum zelus
sonans & tympanum tinniens & reprobū a Deo
fieri, concham se exhibeat non canalem, & de
eo alijs fundat, quod ipsi de plenitudine sua
superfluit. Non enim ita zelus domus Divi-
næ comedat, ut etiam perdat: an non enim
& ipse pars est domus ejus? Sic ergo zelei Dei
domum ut zelei omniū totam. si zelaverit to-
tam, non negliget, neq; perdet, sed curabit
& servabit etiam animam suam. Primū er-
go ad zelum accessurus homo, ad animas tā-
tum zelandis accedat, non autem negotia e-
ciam secularia; quia nemo militans Deo, impli-
cat se negotiis secularibus. Non placent mi-
hi illi zelatores animarum qui eo ipso quod
dirigant animas, jam & pascere corpora, &
ornare membra, & regere familias, & liti-
bus assistere & patronos agere, & factores ef-

se, de bonis temporalibus disponere, & libe-
ris prospicere non erubescunt. Quid enim
zelo, & curis istis? quid negotiis animę cum
difficultatibus istis? Posuerunt te custodem in
vineis nescio qui respectus, vineam verō tuam non
custodisti. Nam tales, raro perfectos faciunt
penitentes suos, sed solū ipsi eorum servi
sunt, quia ab eis oblectamenta carnis suę
interdum accipiunt. Deinde ad zelum
accessurus, nolo ut accedas, nisi vocatus a
Deo tanquam Aaron aut Samuel. Nam quomodo
de predicabunt nisi militent. Sunt enim non-
raro, sunt qui zelum Dei habent, qui zelant
quodammodo pro Deo sed non ex Deo. zelant
prius quam ad zelū exponatur, zelant quando
alijs, quę cum zelo non stant ab obedientia
distinentur: & primo quidem parce in zelum
intrant, nec se occupationi suę impositę si-
bi subducunt: deinde largius zelant & occupa-
tioni suę a se satisfieri cum zelo commode
ostentant, tandem toti in zelum pręposterū
rapiuntur, occupationem vel magis obedien-
tiam negligunt, aut perfunctorie cum da-
mno suo, cum damno multorum, cum frau-
de & dolore Religionis obeunt, nec moniti
aut instructi cessant, sed monitionem aut ab
invidia, aut ab zeli inopia proficisci murmu-
rant: zelum suum, laboresq; suos, quos nec
Deus, nec obedientia ab eorum manibus re-
quirit proprię suę voluntatis idolo immo-
lant, & inter alios fructus, fractas vires cor-
poris, inutilem ad labores Religionis valeru-
dinem, commoditatem carnis indigentiam
& exigentiam, fastidium zeli etiam ordinati
ac imperati reportant.

Pręterea ad zelum accessurus, vel zelo jam
traditus, non plūs, non plures zela, quam
occupatio tua & vita disciplinaq; patitur Re-
ligiosa. Zelum qui disciplinam te frangere,
aut extra illam te esse jubet, non laudo, non
suadeo. Contingere potest necessitas, quę le-
gem non recipit: fateor, sed ut necessitas in-
consuetudinem vergat, hoc permittendum
non poto, non laudo zelum toto die a mane
ad noctem zelantem, garrientem, concursan-
tem, negotia tractantem, domos obeuntem,
non cum alijs surgentem, non cum alijs o-
rantem, non cum alijs ordine suo sacrum
dicentem, non cum alijs ad cœnium se se
conferentem, non congruis horis, Canoni-
cas horas dicentem, concionesue patantem,
nunquam legentem pia & profutura proprię
animę, nunquam legentem docta & profutu-
ra scientiæ, nunquam legentem dogmatica,
& pro-

& profutura aliorum redargutioni aut doctrinæ. Non laudo zelum qui ita obrutus est, ut vix apud se sit, ut non sciat, quid primum, quid deinde agat aut egerit: non laudo zelum, qui negotia alia ex aliis rapit, & omnia imperfecta, omnia inchoata, nunquam finienda relinquit. Uno verbo non laudo zelum, qui totus alienus est, nunquam suus, totus foris, nunquam domi, totus dispersus, nunquam collectus, totus laborans, quiescens nunquam. Talis enim zelus, tandem desinet esse zelus, infinitus enim non fuit nec est effluet ergo aliquando totus, & nihil ejus erit, quod effluat, quando hoc erit? tunc quando zelus ille vertetur in sensum & carnem, tunc quando zelus impingeret semel iterumque in suam & Religionis famam, tunc quando zelus ille, iudicio superiorum, securus & absque salutis detrimento zelare non poterit, sed abstinere, sed latere, sed sese colligere jubendus erit, quod necessario à superioribus faciendum erit, quia aliqui de perfectione, de spiritu, de virtute, de fama, de vocatione & perseverantia zeli actum erit. Cujus rei tota ratio & causa hæc erit, quia talis zelus, sic scilicet effusus & profusus raro se aut nunquam inspiciet, inspiciendive

tempus, otium, modum, vires habebit: raro igitur in sui notitiam veniet, raro suum statum, suas necessitates animæ & spiritus excutiet: tandem ergo eas nesciet, nescitas negliget, neglectæ illæ crescent, virtutes cessante usu evanescent, vitia non advertenter succrescent, invalescent, radicabuntur: negligetur virtus, spiritus, & anima, regnabit vitium, sensus, & caro. Quid sequitur? illud: cum spiritu cæperint, carne consummabuntur. Hæc qui legit atque considerat, non zelum, sed zelantem reprehendi sciat, reprehenditur ut corrigatur: scopulus ei ostenditur, ut cautè naviget: tentationis laqueus dissolvitur, ut securus incedat.

Zelatoe ergo nec injussus zelabit, nec plus quam jubetur, zelabit, nec aliud quam animas zelabit, & cum animabus aliorum, suam etiam animam, suæ etiam domus disciplinam zelabit. Zelum denique ipsum suum ut sit secundum scientiam, ut patiatur mensuram, ut fervet ordinem, ut capiet aliquando quietem, ut instauret sui diminutionem, ut confirmet suam fatigationem, ut solidet suam vivacitatem, ut circumspiciat suam zelando rationem, & utilitatem, ut habere possit perseverantiam.



CONSIDERATIO XX.

Quòd solida virtus eneruetur minimorum contemptu, & sui reputatione five amore.



Nervatur adhuc solida virtus minimorum contemptu. Minimorum contemptus includit.

1. Observationis Regularum, quæ parvæ & ad substantiam perfectionis non videntur pertinere, neque culpam gravem involvere, neglectum.

2. Includit neglectum consuetudinum receptarum, esto non præceptorum in Religione ut sunt consuetudines in sumendo cibo, in petendo lecto, in serviendo sacro &c. quæ recepta sunt ut laudabilia, & ea olim in Tigecinio nobis proposita sunt, ut servanda, ta-

men de eis observandis nulla exstant imperia, & super ea non admodum excubat majorum vigilantia.

3. Includit neglectum consuetudinum bonarum, piarum, privatarum, & unicuique olim aut placitarum & delectarum, aut etiam servatarum in multis & quotidianis actionibus suis. Quas consuetudines in actionibus servari nemo jubet, nemo prohibet, si tamen servantur, non absque lucro spiritus, non absque profectu virtutis fiunt: si non servantur & spiritus & virtutis lucra non habentur, & à bene operando defuescitur. Tales sunt v. g. observationes illæ, quas quis surgens è lecto, quas orationem inchoans, quas examen ingrediens, quas studia ingre-

diens

diens, quas sacrum, horasve dicturus, quas confessiones auditurus, quas domo egressurus &c facere vel solebat, cum fervebat vel facere posset, si fervere vellet. Hæ reculae modicæ videntur, si singillatim spectantur, sed si in cumulum omnes colligantur, & quotidie à devota mente observentur, dici aliter non potest, quàm quòd messem facerent magnam observanti, damnum ingens negligenti.

4. Includit neglectum circumstantiarum & perfectiuncularum minutarum, in operibus quotidianis: quando scilicet tantum fiunt, ut fiant, ut usui satisfiat, quia fieri mos vel imperium est, serviliter ob pœnæ metum, vel politicè, honestatis naturalis imperio, non ex spiritu & caritate & disciplinæ atque perfectionis amore.

5. Includit neglectum à Deo immisrarum inspirationum & instinctuum ad observantias & exercitationem virtutum. Fuga mve virtutum qua de re alibi actum est, hic nihil opus est repetere.

6. Includit neglectum minimarum culparum nec culparum solum sed etiam imperfecti omnium tantum, quas ideo committimus, quia parvas putamus, & nihili facimus, neque earum evitacionem, multum perfectioni obesse consideramus: ut est, ad pulsam campanæ litera imperfecta non obedire, non compositis manibus incedere, &c, res compositas in cubiculo non habere & mundas &c.

7. Includit contemptum minimarum occasionum proficiendi in virtute, se v g humiliandi, aliquid patiendi, alicui caritatem exhibendi, pro aliquo officium supplendi, obediendi, se affligendi atque confundendi, curiositatem sensuum, iudicium, voluntatem, amorem proprium vincendi, alios non censurandi, sine causa non loquendi vel aliquid non cognoscendi: quarum rerum assidue occasionum sunt in vita communi, sed non perinde sunt assidue observationes & aucupationes; vix enim quis ea sentit, quis observat. An utinam non sit, qui etiam ea & ipse observare contemnat, & alium observantem non rideat ridendumve propinet.

8. Includit contemptum minimarum rerum & personarum; non contemptum illi gravem, qui gravis culpa sit, sed leviozem, & magis neglectum vocandum, ut quando rebus, esto non pretiosis non tamen parvis, non eas servamus, non male jacentes melius componimus, & paupertati in minutis non prospicimus, in reliquis candelarum

panum, vestium &c. Item quando personarum delectum habemus, nec parem honorem humanitatemve aut obsequium præstamus, parem licet forte merentibus, sed quia ille notus hic ignotus, ille prodesse posse putatur, hic enim speratur, ille veteranus, hic novus, ille dignitate quadam externa præditus, hic contemptibilis formæ, staturæ, vestis, ille sacerdos, hic coadjutor &c. Hoc delectu non laborat perfectus: quia scit minimos curæ esse Deo, & fratres Christi vocari à Christo. & eis præstita sibi imputari à Christo: &c. Immo perfectus ad tales, qui specie abjecta sunt, festinat; illos, ad quos accurrunt omnes, omnibus relinquit, ad hos quos nemo curat, ipse accurrit, & cum simplicibus sermocinatio eius.

Horum minimorum cura, non est in vita spiritali minima; immò hæc cura non est nisi cum virtute solida connexa. Habet enim difficultatem maximam, nec nisi magnâ virtute superabilem. Difficultas huius curæ hæc est, quia difficillimè ista curantur, quæ difficillimè sciuntur, & adhuc difficilior scita magni æstimantur, quia ob sui exiguitatem contemptibilia cum appareant magni æstimari non nisi ab illuminato corde possunt, curari autem, & non negligi, non nisi à fervente voluntate, & efficaci ac lata atque solida virtute prævalent.

Horum ergo minimorum cura, est virtus & perfectio maxima, ut non immerito sanctus Chrysostomus pronuntiaverit quòd in minimis sit perfectio; quia revera sine minimis non est perfectio. In hac cura quales sumus nos, quàm multa quotidie defectu huius curæ lucra perdamus, in quantis quotidie defectibus inveniamur, acriter quisque nostrum dispiciat, & omni, qua meliori ratione poterit, emendationem, hoc est minimorum curam proponat.

Enervatur præterea Virtutis soliditas superbiâ, & sui quadam reputatione aut amore, atque appreciatione & complacentia. Quæ res plus quàm nota est, nec indiget longa nò dico tractatione, sed etiam consideratione. Perfectus enim longissime abesse debet a superbiâ & sui amore. Neque tamen ullus status est, cui plus cui pertinaciùs, cui dolosiùs insidietur, perniciosioraque minetur amor sui & superbiâ, quàm est status perfectorum: adeò, ut nulla sit eis pugna magis gravis, nulla magis timenda, nulla magis scienda, & in usu habenda, atque cum superbiâ. Et perfectorum

etorum quidem esset proprium, ita perfectos esse, ut superbia vitium possint non timere, immo ita, ut nullum vitium minus, quam superbia deberent timere; tamen secus evenire certum est, & maximum periculum maximè perfectis, ab altitudine dei & à Damonio meridiano, hoc est à superbia creari notorium est. Quo in passu nihil post Dei gratiam homini suffragari potest melius quam suimet germana cognitio, & ex cognitione necessariò consequens vera atq; iusta sui æstimatio, huiusq; æstimationis perpetua ob oculos suos propositio, & practica ubique ejusdem applicatio, & ad omnes superbia, complacentia, vanaq; gloriae motus & assultus obiectatio. Quisquis in sui nihili abyssis bene versatus, bene vagatus, bene peritus est: quisquis novit suum esse, esse non esse, suum posse esse non posse, suum valere esse non valere, suum habere esse non habere, suum sufficere, esse deficere, suum mereri esse non mereri, suum bonum esse malum, suum verum esse falsum, suam feracitatem esse sterilitatem, suum fructum esse peccatū, suam vitam esse mortem, suam beatitudinē esse materiam, suam lucem esse tenebras, suam sapientiam esse stultitiam, suam prudentiam esse errorem, suam sanctitatem esse malitiam, suum honorem esse contemptum suum meritum esse supplicium, suam laudem esse confusionem, suam possessionem esse, nihil de suo, omnia de alieno esse & habere, omnia alteri debere, totum alienum esse: suam existentiam esse non existere, & ad non existendum continuò tendere atq; rueri, & pondus in præceps ruinamq; suam esse: hæc, inquam, quisquis novit, & in veritate novit is superbire, is se amare & reputare, & appetere non novit. Similiter quisquis novit Deum, esse fontem sui esse, ex Deo se habere quod habet, posse quod potest, agere quod agit, mereri quod meretur, manere quod manet, cogitare quod cogitat, moveri quod movetur, velle quod vult, durare quod durat; quisquis novit non solum gratiam & supernaturalia bona gratia, esse sibi à Deo, sed etiam naturam ipsam suam, omniaq; naturalia bona, sibi non debita esse sed gratis donata, & proinde ipsam quoque naturam suam sibi esse gratuitam atq; gratiam, quisquis novit se magis Dei esse quam suū, magis Deo esse quam sibi imò totaliter Deo, nullatenus sibi nec propter se, magis Deo subesse quam sibi, magis, immo totum

tum ex Deo posse & agere, ex se autem nihil posse nihilq; facere; quisquis novit etiam libertatem suam esse Dei servam, etiam cum liberè aliquid vult, illud liberè magis Dei, pluribus nominibus Dei esse, quam suum suq; libertatis, ipsum consensum suū in bonum aliquid, Dei magis quam suum esse, Deoq; deberi non ipsi, etsi non sine ipso quisquis novit id, quod bonum aliquid & rectum novit, appetit, eligit, facit, perficit, persequitur, perseverat, quod occasionem, quod potestatem, quod actum ipsum habet; hoc totum ex Deo esse, Dei esse, & magis Deum per hominem, quam hominem per se habere; quisquis novit, quod bona ei sunt dona Dei, & quod merita ejus sint gratia Dei, & quod dum merita homini præmiis rependit, dona sua coronet Deus; quisquis novit, quod ad omne bonum suum, nihil ampliùs afferat homo de suo, quam quod aut impediatur Deum, ne illud per ipsum faciat Deus, aut si non impedit ex se tamen aptus est impedire, nisi gratia sua pondus illud ejus ad impediendum, sublevet & superet, impediaturq; Deus; quisquis novit, quod ad omne bonum suum, nihil de suo afferat homo nisi quod ille sit, aut per quem omne bonum ejus faciat Deus, aut qui cum Deo faciat bonum, non sit ex homine ipso sed ex Deo, detque illi Deus, ut ille cooperetur Deo, & sine illo non facit Deus, det, inquam, non tantum esse hominis cooperantis, non tantum virtutem cooperandi sed etiam actum ipsum cooperationis, quia omnium istorum est auctor primus Deus; Hæc, inquam, quisquis novit, & in veritate novit, & experimentaliter atq; practice & applicative novit, is superbire, is se amare, is se reputare & appetere, non novit. *Quid enim habes o homo quod non accepisti, qui & te ipsum, & omne tuum posse accepisti, & insuper ipsam etiam acceptionem accepisti? Quid ergo gloriaris quasi non acceperis? Quid superbis non dico, terra & cinis, sed nihil & abyssus nihili? Quid tam tuum o homo, quam tu? sed rursum quid tam non tuum, quam tu, si alicujus es totum id, quod es? An autem totum alicujus sis, quidquid es, nega, & ignora si potes, certe saxa docebunt te confessionem istam, & retundent superbiam tuam, & dicent tibi, Ipse fecit nos, & non ipsa nos, in ipso vivimus, movemur, & sumus: in ipso omnia constant, sine ipso factum est nihil.*

O duo niduli è quibus nunquam contemplatio

plazio humana evolare debeat? Nihilum me-
um, & Deus meus. Ex me nihil sum quod
sum, ex Deo sum quidquid sum. O quis det
in his nidulis mori! O quis det in hisce abyf-
sis duabus immergi, ætatem perdere, immo-
ri! Miseri nos, qui alia omnia discimus, &
hæc negligimus, miseri nos, qui dum alia
cognoscimus, hæc cognoscere definimus, &
dum in aliis subtiliter speculativè sumus, in
his stupidissimè cæcutimus, immò quod ma-
jus ac mitius miseriufq; est, etiam dum hæc
ipsa subtiliter atq; argutè & solidè de huma-
na insufficietia de gratiæ necessitate, de Deo
Prima causa primoq; efficiente indagamus,
disputamus, enucleamus, concludimus, pe-
netrativè scimus, ex horum ipsorum cogni-
tione, de horum ipsorum cognitione cæcuti-
mus, hoc est superbimus, & cognitione vili-
tatis nostræ ad reputationem nostri ex co-
gnitione illa sustollimur, sitq; nobis lux no-
stra tenebræ, & dies nostra nox nobis effici-
tur. At non ita magisterium tuum currit
O Deus, neq; in tenebras cognitio tua definit,
cum illam donas, illuminat illa, sed simul
& humiliat: humiliat; sed simul in se sustol-
lit, ut homo cognoscens se, consemnat & de-
speret de se, desperando autem de se, conver-
tatur ad sperandum de te, & invocandum,
te contemnendo se, totus convertitur ad ex-
altandum in omnibus te, odiendo se, con-
vertitur totus ad amandum te toto se, accu-
sando se convertitur ad confitendum tibi
& laudandum te: nihil tribuendo sibi, omnia
attribuit, & pro omnibus gratias reddit tibi
& sic ad liberalitatem in se provocat te, ni-
hilq; inveniendū apud se, omnia quærit &
invenit apud te, & fit dives in omni gratia
non de suo sed de tuo, gloriaturq; securus &
præsumit, non in se sed in te. Hoc est ma-
gisterium tuum Deus, quo nos humiles non
facis quia sumus, sed esse nos ostendis nobis

ut sciamus & fateamur, & in confusione
faciei, in confessione nostri nihili ambulantes,
usq; ad te sufficientiam & plenitudinem
nostram ascendamus, & de plenitudine tua
accipiamus Ioan: 1. 16 atq; te solum ex o-
mnibus, pro omnibus, per omnia magnifice-
mus, superbiam ignoremus, tibi fideles si-
mus.

A Ab hoc Magisterio, qui scientiam perfe-
ctionis inchoat, ab hoc fundamento qui do-
mum virtutis ædificat, is securè potest erige-
re quantamlibet fabricam celsitudinis, quia
inchoavit à fundamento humilitatis, qui se-
cus ædificat, ruinam ædificat, Babylonem æ-
dificat, infernum ædificat, nec miretur; su-
perbiam enim ædificat, superbia autem cæ-
citas & ignoratio est, tribuit sibi quod non
deberet sibi tribuere, sed Deo, magnificat se
in eo, in quo magnificandus erat Deus, com-
placet sibi, in quo complacendum erat Deo,
proprium suum facit quod est proprium
Deo, aut saltem commune illi cum Deo, mi-
nus autem illi quàm Deo. Inde superbia
statim mendax est, statim & furax, rapax, &
injusta, rapit enim sibi quod est Dei, menti-
tur suum quod est Dei, insuper blasphema
est, quia negat Dei esse quod est Dei: negat
autem, quia sibi appropriat. Deniq; in I-
dololatriæ malitiam degenerat, quia compla-
cet sibi in se, quod facere debuit in Deo, fa-
cit se fontem sui esse, quod est proprium Deo
immolat sibi laudem & gloriam, quæ est
propria victima soli Deo. Hæc est malitia
superbiæ, ob quam non immerito nihil illi
potest esse commercij cum Deo, & cum o-
mni Dei servo.

Hæc meditare serve Dei, in his esto, quia
hic sapientia est, quam qui ignorat, super-
bus est: si superbus est, jam quo ultra pere-
at, non habet; quia perditione ipsa pejor su-
perbia est, mater namq; perditionis est.



CONSIDERATIO XXI.

Quòd virtus solida enervetur tentationibus & neglectu utendi virtute.



Qlli perfectus est, necesse est ut eum tentatio prober. Virtus enim in infirmitate perficitur: dum enim tentatur, quodammodo ad infirmitatem deducitur, cui dum resistit, exercetur: exercendo habituatur, atque ita roboratur. & sic perficitur, sicut ferrum, dum igni iniicitur, mollius efficitur, sed tamen ab igne exemptum & malleo percussum induratur & rubigine privatur. Quo ex capite Venerab. Beda pronuntiavit: quòd Catholica Ecclesia magis magisque roborata est, non resistendo sed perferendo, tentationes nimirum & furores hostium tam invisibilium quam visibilium. Sed quid ad hoc dicimus, quòd tentatio non tam videatur perfectionem virtutis querere, quam eversionem? quis enim tentat, ut ei prosit quem tentat, non potius ut noceat? Nihilominus verum est quòd tentatio virtutem solidet. Vexat discipulum Magister, & scientiam ejus ventilat, non ut discipulus nesciat, sed ut melius sciat quia vexatio dat in electum auditum. Tentat militem imperator & periculis exponit, ac laboribus fatigat non ut eum perdat, sed ut robustum ac fortem efficiat. Sic etiam Deus permittendo à Diabolo nos tentari, non querit ut cadamus, sed ut pugnemus, pugnando vincamus, vincendo coronemur & triumphemus. Evertit quidem aliquando tentatio virtutem, quia sicut idem ignis liquat ceram, durat lutum; purgat aurum, comburit paleam, ita tentatio quosdam exurit, quosdam puriores reddit; quosdam solvit qui amittunt sustententiam, quosdam durat, qui fructum afferunt in patientia; evertit inquam, aliquando virtutem tentatio, sed non propterea, ut non fuisse vera solidave virtus probaretur, vel ut si fuit vera & collapsa, de novo & quidem firmitus restauraretur. Vir enim fugiens iterum

pugnabit, & semel lapsus cautiùs incedet, semelque deceptus prudentius credet. Cytharam ajunt contractam in minuta licet frustra, iterum autem instauratam, solidiorem reddi & magis sonoram: sic anima tentatione esto prostrata sed aliquando tamen restaurata, fortior redditur, in humilitate solidatur in caritate augetur, cui enim plus dimittitur, plus diligit. Quantus surrexit post lapsu David? quanta Magdalena? quantus Petrus aut Paulus? nonne testudines restituta dulcius sonuerunt. Neque tamen ideo tantum succumbendum est, ut dulcius aut fortius sonet: non enim facienda sunt mala, ut eveniant bona, sed si succubisti, da operam ut fortior surgas, cautiùs vivas, robustior pugnēs, & fias quasi David post offensam.

Habent tamen aliud adhuc periculum tentationes, quia etsi non evertant, retardant tamen & infrigidat virtutem: ita ut non faciat cum tentatione prouentum, quem ut faceret, à Deo erant permixtae vel solent permitti. Sicut enim frigida aqua, calida superinfusa, eam infrigidat, ita tentatio animae virtutisq; ferventi adveniens eam refrigerat. Quanti enim modo ferventes, tentatione adveniente, fervoris obliviscuntur & languent quid ferventiùs Petro in hortum pergentem cum Christo? quid illo frigidius qui dicitur: Simon dormis? non potuisti una hora vigilare mecum? Quid ferventiùs illo qui dicebat: Ego dixi in abundantia mea non movebor in aeternum? Quid eodem frigidius qui mox dixit: Avertisti manum tuam, & factus sum conturbatus? Ob quod oportet semper esse paratum ad pugnandum & servandum illud sapientis: Sta in timore & prepara animam tuam ad tentationem. Impossibile enim est non tentari in hoc mundo, & impossibile est aut non vinci tentatione, aut eam superiorem non fieri. Tentaberis: pugnabis: igitur aut succumbes, aut pervinces non succumbes nisi ipse volens, nisi negligēs,

pisi te negligēs, nisi te tentationi tradens; nō vinces etiam nisi gratia Dei adjutus, & voluntate bona præditus. Gratia tibi nunquā deerit, modō tu illi nunquam desis; & scilicet est Deus qui non permittet, te unquam tentari supra id quod potes.

Sciendum verō est, variē infringi fervorem virtutis tentatione. I Metu tentationis, quem metum metuens Deus Israel ex Aegypto egresso, noluit illum rectā paucorū dierum via ducere in Paestinam, ne Israel videns adversum se plurimarum fortissimarum gentium bella consurgere, metu illorū rediret in Aegyptum. ob quod per desertum, illum circumduxit 40 annis, ut sensim eum & cultui suo assuefaceret, & paulatim atque per partes, gentes illas deleteret. Ita Deus pro vide non finit nos in servitio suo graviter tentari, sed dispensat tentationes secundum tempora, secundum vires, secundum quod nobis magis expedire noverit, & sibi placere voluerit. 2. modo tentatio fervorem reprimat virtutis, non jam metu sed experientia sui; expertus enim quis tentationes & earum vires, lentior & segnior efficitur in operibus virtutis. Irrisus semel, vexatus, contemptus, confusus, vel aliter probatus, fugit deinde esse observans disciplina, ob quam ab aliis irrisum se meminit & vexatum. Quid huic factum est? Tentatio fervorem virtutis infregit, atque hoc contingit etiam victoribus tentationum qui vincunt quidem tentationem semel vel quoties se offert, nolunt tamen illam sibi offerri, nolunt ejus offerendæ occasionem dare, nolunt crabrones irritare, eligunt magis sine pugna pacatē vivere, quam pugnando vincere & triumphare. Sed hi in professionem suam peccant, quia milites se profitentur & pugnam detrectant. Deinde isti dum tentationem vitant cōquiescere volunt, jam hoc ipsi tentantur, jax enim illa, quam amant, periculosior est bello quod horrent. illam enim pacem volunt ut securi sint; quod in hac vita non licet, quod in hac vita periculosissimum est, non est enim hic tempus securitatis sed cautelæ, quia non est locus pacis, sed pugnae. Isti ergo aquam in igne querunt, pacem in tentationum regno. Præstat inter hostes viventem semper arma & pugnas meditari, quam pacem somniare, quia etsi tu pacem fortē desideras, sed hostis tuus in tuam perniciem vigilat, facilius autem te perdet, pacis confusa meditantem & securē agentem,

quā omnia suspecta habentem, semper excubantem, semper gladio accinctum, galeā munitum, scuto rectum, hostem expectantem. 3. Modo infringit tentatio fervorem virtutis, molestia certaminis, aut potius incertiā pugnantis. Sciendum namque est tentatorem nostrum sæpe nos tentare, non ut speret & ad peccatum inducat, quia hoc imperfectis plerumque desperat; sed ut oppugnet oppugnando inquietet & melioribus studiis, quibus nos deditos vel dedendos novit, tentationis abigendæ curā divertat. Utroque igitur modo virtutem reundit, inquietando nempe & occupando mentem. Et assequitur utrumque hoc improbus tentator, si non sit cautus virtutis sive propugnator. Nam si voluerit tentationi ita resistere ut cum ea velit cominus congredi, ejus omnia initia occasiones, vices, gradus, momenta observare, ad singula scrupulosè objecta scrupulosius respondere, omnia distinctius nosse semper expressè, distinctè explicitè consensum negare, neglectis aliis rebus ad obstandum, tentationi toto virium suarum & vigiliarum exercitu occurrere: talem, qui sic pugnat & tentationi resistit, necesse est & inquietissimum reddi, & à melioribus studiis occupationibusque avelli, & insuper umbris suspicionibus, perplexitatibus, dubiis, formidinationibus, scrupulis, scopulisque innumeris, ac quotidie pluribus involvi. vires præterea corporis frangi, sanguinem aduri & corrumpi, spiritus exhauriri, cor emarcescere imaginativam & judicativam vim lædi, totum denique hominem tentatum phanaticum, carnalibus, infidelibus, blasphemis, cogitationibus agitari ac impleri, prope insanum, pene illudum, vix non obsessum, planè & plenè ad omnia inutilem, exosum, ridiculū, gravem effici. Ad quos scopulos etsi non omnes, devenire certum est, devenire tamen non paucos, etiam certum est, omnes autem qui illa prædicta ratione cum tentationibus depugnant, eamque plus minus tentantur, certum quoque est, his duobus se primum quidē damnis prioribus involvere, inquietudinis nempe & à melioribus avocationis, deinde illis sequentibus periculis plus minusve non procul abesse. Et tamen in spiritali vita, inter spirituales homines, vix reperire est aliam tentationibus resistendi rationem ab ista: quam ut ob utentium frequentiam atque auctoritatem non damno, ita ob suprā dicta incommoda non laudo. E qua illud etiam eminet

minet incommodi, quod cum sit illa via resistendi adeo tum difficilis, tum inquietuosa, tum bonorum meliorum impeditiva, tum etiam ad illa alia mala viam veluti iaster-nens; non pauci id videntes in aliis, & metuentes in se experiri, eligunt potius laxè vivere, de tentationibus parvam curam agere, neglectim spiritualia tractare: ne si velint id diligeatè facere, cogantur à tentationibus omnia illa incommoda subire, vel illa subeundi periculo se se exponere. Quod incommodum sanè grande est, & vitandum. Deoq; odibile, quia detrahuntur per illud homines sacrificio Domini, & multi qui possent, & alioqui vellent, non curant esse perfecti.

Quid igitur cum tentationibus faciendum est, ne aut molestæ sint, aut nos ob optimis studiis actionibusq; longè magis in Deum, animam transferentibus atq; corda unientibus avellant? Obistendum illis est, & quidem si fieri potest in ipso earum primò initio, obistendum non illa prædicta ignorantia diligentia, sed alia quadam diligenter vigilantia negligentia, dissimulatione, contemptu, ignoratione, & ad res quæ bonæ in manibus sunt, & à mente tractantur, attentione, mentisq; applicatione ita ut his velut immersi, tentamenta diaboli vel non advertamus, vel certè ac si non adverteremus, ea prætereamus, nostras res agere pergamus, linguam tentationum tanquam nobis peregrinam non intelligamus, ipsum deniq; sensum & motum interioris nostræ portionis, perinde ac si alibi & non in nobis esset, dissimulemus & hanc dissimulationem tam diuturnamq; obstinatè teneamus, donec ad alia animo distracti, tentationis apprehensionem & memoriam non habeamus, aut certè Diabolus tædio victus tentationi supersedeat, nosq; quietos interea vel ad tēpus relinquat. Idq; servandum est, etiam tunc, immò maxime tunc, quando tentatio maxime fervet, furit, se se obiectat, viscera etiam ipsa, & imaginationem oberrat, memoriæ se se obtrudit, & quodāmodo nūc hinc, nūc illinc assistit & affilit, tunc, inquam, ad tentationē maxime clamantem, maxime surdescamus, maxime linguā ejus cognoscamus, advertere nos dissimulemus, nullo, quantum fieri potest, signo molestiam & advertentiam ostendamus, sed ac si extra nos esset negotium, ita contemptum hostem eludamus. Neq; tamē hoc periculum aut non resistendi aut consen-

tiendi, aut tardè resistendi metuamus: quia nemo melius resistit diabolo, quàm qui neq; ad congressum illum admittit, eive respondere dignatur, nemo minùs consentit, quàm qui neq; colloqui cum Diabolo, nec quid sibi velit, nosse advertere vè dignatur, nemo citius resistit, quàm is, qui primos etiam hostis assultus frangit: quod facit qui illos contemptu expedit, & neq; animadversione dignatur, is enim neq; ad suggestionem plenè faciendam, diabolum admittit, primum autem tentationis opus est suggestio, secundū delectatio, tertium consensus, ex quibus duo postrema in anima sunt, quando sunt, & consensus quidem peccatum est, delectatio peccatum non semper est, nisi quando morosa, vel cum consensu est, at suggestio tota extra animam est, licet ad animam fiat, quàm citò ergo putandus est is tentationi resistere, qui etiam suggestionem non admittit, facile quisque cognoscit. Atq; ita omni tentationis generi securissimè & fortissimè resistitur, quando contemptu supra explicato resistitur. Sic quando resistitur, nec anima molestiam patitur, ab importunitate & assiduitate tentationis, quia illam non curat, neq; à melioribus studiis tentatione avertitur, quia ab illis non tantum non avocatur, sed etiam ad illa occasione tentationis, magis advertitur & applicatur. immo per ipsam illam applicationem, diaboli vis, & tentationum omnis violentia statim in ipsa primà suggestionē frangitur, ut veluti ex glacie factus gladius objectu contemptus clypei dissilit & eliditur, immò eluditur. Sic quando resistitur omnis tentationum instantia, omnis passionum vehementia, nullo labore, nullo periculo sustinetur & vincitur. Neq; aliam quiscquam inveniet rationem resistendi (post divinam gratiam, cælesteq; auxilium, quod hic semper supponimus) meliorem, id est securiorem ac faciliorem, quàm istam jam modò explicatam. Quæ in omnibus quidem tentationibus locum habet, sed præcipuè in tentationibus molestis (ut sunt vindictæ ac recenter ferventis libidinis, contra fidem, blasphemæ, suspiciosa, contra vocationem, tepidæ, scrupulosa &c.) ea si adhibita non fuerit, nulla humana industria proderit.

Hujus doctrinæ de resistendo tentationibus jam prædictæ, illa causa est atq; fundamentum, ex natura intellectus nostri virtutisq; animadvertentis, seu reflexivæ, ad obiecta proposita sibi desumpta. Etsi enim in-

telle-

Intellectus nostri ea ratio, ut ad duas res nullo modo plene advertere possit, seseq; convertere, & eis inherere atq; occupari. Potest quidem intellectus uni rei se applicare, & interim dum uni est applicatus, aliam objectam sibi percipere, sed si se ad illam novam objectam voluerit etiam convertere, à priori illa advertenda necessario se debet avellere. Quando igitur tentationem diabolus objicere vult, tum vel otiosam mentem querit, & ei inventæ tentationis objectum proponit: à quo objecto si mens statim se ad aliud quidpiam contuendum non avertit, necessario ad tentationem advertit, & jam suggestionem excipit, delectationisq; opus succedit, cui si non resistit, consensus in foribus & peccatum est. Si autem sese mens à tentatione tentata statim ad aliud quidpiam disparatum à tentatione converterit, & ei se adverterit otiumq; excusserit, necessario tentationi renuntiabit, & ad eam non tantum non adverteret, sed nec advertere poterit: consequenter neq; ea delectari, aut in eam consentire. Vel cetè occupatam aliis rebus ac studiis invadit, & suam ei tentationem pro eis substituit, & tunc si se mens non custodit, sed primis suis occupationibus desertis ad tentationem se convertit, jam suggestionem habet & tenet, quia tentationem jam cernit & advertit: quam nisi ruperit, delectationi locum dabit, cum delectatione periculosa pugna est, & facilis consensus: ut ergo non facile consentiat, delectationi fores claudat, ut claudat aversionem impediatur, ut impediatur, se se ad prima illa objecta, in quibus deprehensa est, vel ad alia similia, à tentatione diversa convertat, & ad tentationem nec quidem advertat, sed eam contemptu & neglectu auctori suo relinquat. Quod si mens cauta diabolus spernit, & suis intenta est, labor nullus, victoria plena est.

Ex quo patet, quanti refert hanc advertentiam mentis nostræ illico à tentatione ad aliud diversum objectum transferre, atque tentationi illam subducere. Patet etiam, quam periculosum sit, mentem otiosam habere, ut non sine causa dictum sit: Otium pulvinar diaboli, & otia dant vitia, & in desideriiis est omnis anima otiosa &c. Patet insuper, quam efficax est iste modus resistendi tentationibus, & quam in ipsa natura intellectus nostri fundatus. Quod adhuc validius confirmari potest ex eo. Omnis tentatio peragitur suggestionem, delectationem, cō-

sensu, hoc quidem ordine: primum suggestio menti, objicit aliquid peccaminosum, seu malum: mens illud objectum habens propositum, cognoscit, cognitum advertit esse tale vel tale, bonum, malum, delectabile &c. Si tamen hæc advertentia non statim peragitur ab illa cognitione ita ut nihil sit, ab ea divisa, quidquid tamen sit, advertentia illa provocat delectationem sive concupiscentiam, ut vocat S. Iacobus. Delectatio expenditur aversione alia, & quodammodo deliberatione circa objectum, sitne scilicet acceptandum cum sit delectabile, an rejiciendum cum sit illicitum & turpe, post deliberationem acceptatur à voluntate & fit consensus, & quia fit contra rationem (illicitum enim & turpe, ratio reprobat) consensus ille est peccatum. Hic in objectionem tentationis non est peccatum: in cognitione ejusdem prima, simpliciq; non est peccatum, in advertentia ejusdem quod sit talis, nondum est peccatum: in delectatione concupiscentiaq; mota ex objecto seu tentatione delectabili & concupiscibili, adhuc non est peccatum, (nisi jam sit collusio voluntatis. Inadvertentia quod objectum sit delectabile ex una, illicitum ex alia parte, ut in deliberatione sitne acceptandum, quæ antecedit consensum, nondum etiam est peccatum, at si voluntas pro illicito magis est contra delectabile, & negat consensum: vincit. Si vero pro delectabili magis est contra illicitum (quod idem est ac contra rationem, legem, &c.) consentit, & peccavit, captaq; est. Hic videmus quam longè sit advertentia illa cognitioq; tentationis ab objecto proposita & à consensu qui etiam ipsam delectationem & delectationis advertentiam antecedit. Videmus igitur etiam necessario, quam sit iste, (de quo loquimur) tentationibus resistendi modus securus, & à peccato remotus, qui illam ipsam advertentiam, tam a consensu remotam, non dico non admittit, sed admittam statim impedit, statim deserit, & alia ad aliud objectum aversione excludit.

Querat aliquis, cur tandem velim tentationibus resisti, negando, aversionem illam etiam quæ præcedit delectationem, cum tam sit a peccato, hoc est à consensu remota? Respondeo in primis, diabolus intendit esse petendum artibus, quibus petit. Tentat ille hominis mentem avocando à bonis ad mala, hoc est curando, ut non attendat bonis, advertat verò se ad mala: ideo repel-

repellendus est etiam sic, ut hominis mens attendendo ad bona, non attendat ad mala. Deinde respondeo causam esse hanc, quia *qui amat periculum peribit in illo*. Anima nostra est veluti stappa sicca, fomitem peccati insuper in visceribus habens, minima delectatione succendendum si se offerat. Tentatio ignis est suggestio scintilla, cognitio tentationis, est stappa quædam, inextinctio an illuminatio? qui vult iudicet, si post cognitionem & adversionem tentationis quod sit tentatio, succedat delectatio, quid aliud speretur, nisi stappæ accensio & conflagratio hoc est voluntatis & animæ ad peccatum per delectationem inclinatio? Ne igitur delectatio consensum provocet, delectatio impedienda est ne in mente nascatur; non nascetur, si advertentia præpediatur: præpeditur, quando mens ad alia convertitur, & contempta atque dissimulata, flaccescere atque languescere finitur.

Quærat aliquis adhuc, ad quæ tandem & qualia objecta sit mens convertenda, cum tentari se suggestionem sentit? Respondeo Primum quidem ad invocationem auxilij Divini & Sanctorum, tacitam & devotam. Deinde vel ad id, quod habet homo in manibus tunc cum tentatur, vel ad timorem Dei, timorem pænæ æternæ, timorem iudicii divini, vel ad amorem & vulnera Christi, ad amorem Beatæ Virginis, ad amorem virtutis, ad suum statum, & ad similia, in quibus homo liber est suique juris, modo mala sint, quæ tunc cogitet, aut saltim non mala, tunc enim etiam ad indifferentia advertere indifferens non est, quia id fit, ut tentatio explodatur, dummodo hæc cogitatio talis sit, ut at-

teationem ad tentationem impedire possit.

Hæc opinor non otiosè, neque infructuosè, etsi præter intentionem meam huiusque tractationis finem & naturam, dicta sunt, & ut minimum ad hoc proderunt, ut solidis viris solidi securique modi, cum tentationibus suis pugnandi proponantur, placebit alicui non uti, libertate fruatur, hac in re sua, ego neminem sententiis meis in servitutem redigo.

A Quamquam hæc quæ attuli, mea dicere non possum, cum & in probatis scriptoribus reperiri sciam, & experientia Magistra id commendatum in multis habeam, & hic nihil de meo, præter verba & explicandi conatum exhibeam. Redeo tandem ad propositum.

Enervari virtutem etiam neglectu atque non usu virtutis certum est, nec probandum multis. Aqua immota putrescit. Instrumenta etiam ferrea, si in usu non sint, rubiginem contrahunt. Otiosa virtus mortua est. Agere oportet, qui vult virtutem sive habere, sive solidare. Est autem otiosa virtus, non solum quando prorsus nihil & nunquam agit, sed etiam quando vel agere differt, vel agit, perfunctorie. Virtutis verbum est hodie, cras non novit dicere, Virtutis verbum est, nunc capi. Virtuti dicitur: festina, accelera. Si non festinat, tardat: si tardat, negligit: & quomodo non etiam otiosa est? immo verò est etiam maledicta, *maledictus enim qui facit opus Dei negligenter*. Sed de hoc puncto plura etiam dicta sunt superius. Quando de usu virtutum agimus non negligendo, non est opus verbis, sed ipso usu. Utamur erga virtutibus, hoc est enim opus nostrum & opus virtutis nostræ.



D I E S VIII.

De rationibus & causis solidanda virtutis recensentur sexdecem cause seu stimuli.

CONSIDERATIO XXII.
Stimuli solidæ & solidandæ virtutis.

Constas etiam suadentes nobis & excitantes nos ad solidandam virtutem, adducere atque expendere operæ pretium est. Et si enim ea res cuique obvia est & superius alia occasione nonnulla dicta sunt, quæ ad hoc propositum faciunt. Complementi tamen causa nihil oberit, hoc loco etiam aliquid saltem attingere, exaggerare enim facilitas materiæ non sinet.

1. Urget nos ad solidandam virtutem imprimis. Exiguitas, teneritudo, & paruitas paucitasque virtutum quas habemus, quam quidem nobis conscientia nostra facile ob oculos ponet, si quotidianas imperfectiones proponet. Has igitur inspiciamus, paucas & parvas virtutes inesse nobis credamus, de iisdem augendis & augmentandis concludamus.

2. Urget nos etiam ad id ipsum fragilitas & inconstantia virtutis. Maximæ quæque columnæ cæli ceciderunt & confractæ sunt, quid nisi nos timeamus nostro vitro ne frangatur? solidetur ne frangatur, quam diu hic vivimus peccare possumus, & parum est causæ ut nos quotidie solidemus.

3. Urget nos ad istud ipsum virtutum solidandarum studium, temporis ad hoc studium apti brevitās. Tempus breve est totum, sed bene, sed perfecte vivendo brevissimum; nisi cauti simus, nisi scilicet semper perfecte vivere, perfecte omnia facere conabimur. Redime tempus, quisquis es amator virtutis.

4. Urget nos ad id ipsum, multitudo meliorum seu solidius Deo servientium, quanti sunt, qui nobis in Religione posteriores, non ita instructi præsidii naturæ, doctrinæ, gratiæ, non in tam disciplinata familia, carentes tot præsiidiis, tot stimulis, curis, occasionibus, exemplis, perfectiores tamen sunt! Ipsi quorum in spiritu Duces sumus, quam

multi prævolant nos! festinemus vel sequi, si prævenire tardavimus.

5. Urget nos ad id ipsum, paucitas minorum, quæ comparavimus pro vita ordinatā, & quidem non nisi per nostram socordiam, quam tandem excutere, tempus, ætas, ratio, Deus, conscientia, vocatio, monent, jubent.

6. Urget nos ad id ipsum mors instans, & fortè ex insidiis sed propinquis nos captās. Quid in morte facere velles, id jam facito, quia forte jam in morte es. O quantum solatium morienti fervens vita! Hoc solatium qui tibi optas, cur fervorem non procuras?

7. Urget nos ad id ipsum tanta spiritus scientia, tantumque lumen in divinis; quod quid prodest, si non lucet? & si lucet, quid prodest, si non etiam ardet? Pro! quanti indocti surgunt & rapiunt perfectionem, nos autem in lumine nostro & cæci sumus, & testudine tardiùs pergimus, assamque ut columbam ore hiantem, sic cælum captamus! Et quid respondebimus Christo? vel quam durum erit audire ab ipso: Et tu non potuisti pervenire quod iste? tantum meæ divinitate frui nunc quantum iste? tantum meæ vitæ assimilari, quantum iste? O quam durum erit audire, quando dicetur alteri: *Amice ascende superius & mihi autem: descende, da hunc locum,* quam durum erit videre, cum ecce multi veniunt aherente pueritia, & occidente tarde in senectâ conversionis, (qui tamen expleverint tempora multa), & recumbens cum Abraham, & parem mercedem accipient huius, qui portaverunt pondus diei & ætatis.

8. Urget nos ad id ipsum ætas, juvenis & robustus es? ergo, fervere debet quandoquidem fervet ætas, & serviunt anni, nam in senio fractæ vires magis de corpore quam de animo sollicitabuntur. Senuisti? igitur quanto propiorem finem vides, tanto te urge am-

ge amplius. Non fenescit virtus, fides non computatur annis. Fervor semper juvenis est & ideo in fine ne corrumpas: In fine motus velocior.

9. Urget nos ad id ipsum tanta stimulo- rum gratia efficacia atq; perpetuitas. Hic se quisq; inspiciat ex perfectis. Durum cer- te cor esse debet illud, quod ad stimulos tantos tam assiduos, tam potens, tam congruos, nihil velocius currit: an forte oc- caluit, & jam sentire desuevit? & absit. Vi- dete ergo ne in vacuum gratiam Dei accipiat, sed curate ut possitis dicere: Gratia Dei nulla in me vacua fuit.

10. Urget nos ad id ipsum ratio red- denda, non dico jam peccatorum non dico vi- tiorum (careamus his, licet per me) sed vir- tutum non perfectarum sed gratiarum non effectarum, sed inspirationum & invitatio- num non auditarum, sed occasionum negle- ctarum, & otiose dimissarum, sed exemplo- rum propositorum & non secutorum.

11. Urget nos ad id ipsum illa nostra tan- ta propositorum, & designationum & reso- lutionum multitudo, quæ omnis pene omnis in cassum cecidit, in chartis tantum nostra scripta perfectio fuit, in operibus, in cordi- bus ulla vix fuit. Et quis dicet? quis sine pu- dore cogitabit, quantis nugis impediti, quan- tis ineptiis leviculisq; rebus ac rationibus dereriti fuerimus dejectiq; a propositorum constantia! Revoca quisquis es, hæc tibi in mentem, quæ dico; & in nullo mihi cre- de, si in hoc fallo. Propter istum oculi ali- eni, propter motum labii alieni facti sumus quam sæpe desertores ferme omnis nostri pro- positi!

12. Urget nos ad id ipsum pudor ille do- lorq; æternus, quem tepidi si non habent, habere certe digni sunt, & haberent, si pos- sent, in cælo. Et quid ni haberent, quando videbunt, quantum boni cœlestis in æternū lucrati fuissent, si tantillo conatu teporem, vivendi & agendi excussissent? quo interim bono carebunt in æternum, aliis innumeris suis sodalibus eo fruentibus ob fervorem strenuum.

13. Urget nos ad id ipsum periculum a- mittendarum gratiarum tam copiosarum, & forsitan etiam universarum: neq; enim hoc novum tepidis evenire & non ferventibus a- pud Deum. An non Apostolus ille erat, cui Christus dixit: Si non laveris te, non habebis partem mecum in æternum? Ioan. 13. 8. Et ta-

men ipsomet Christo teste, non indigebat ille nisi pedes lavari. Ergo ob nolle sibi pedes lavari, merebatur parte cum Chri- sto in æternum privari. Quis crederet, si veritati non crederet? Et tu ergo time ne audias, immo ne sentias similiter. Excute torporem, excita fervorem, lava etiam pedes etiam digitos, etiam ungues extremos, ut nihil sit in te, quod sponso displiceat in te, nam non est parvum, quod ad sponsi non ad- mittit complexum, immo & conspectum.

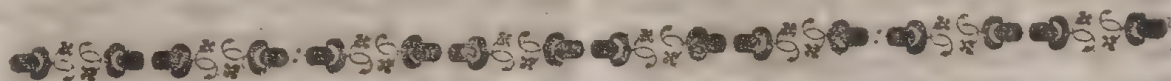
14. Urget nos ad id ipsum, suppletio præ- teritorum damnerum, per vitæ superioris negligentias contractorum (taceo per pecca- ta gravia incursum) quantas nos actiones sine fructu egimus hætenus! quantas actio- nes in se sanctas, nos imperfecte fecimus, & nostris imperfectionibus inquinavimus si non inutiles reddidimus! Quot meditatio- nes diurnas (E. G. dictum sit) nos in deb ita diligentia perfectioneq; fecimus? quoties im- perfecte præparati ad Sacram Communionem Missamve accessimus? mitto alia & quanta hic damna spiritus ac meritum & gratia! & nunquid non competens esset, supplendi rationem inire & sarcindi? Suppleri posset fervore si non pigeret nos ipsius fervoris da- mna prius fervore supplere.

15. Urget eos ad id ipsum ipsamet Virtus solida. Si non solida est, hoc certè exigit, ut impigra sit ut nihil negligat, ut suo inge- nio indulgeat, ut suis alimentis pascatur. Adolevit enim fervore, nutriatur fervore, sa- ginatur fervore, impugnetur fervore, quia etiam coronanda est caritatis consummata fervore. Ne ergo naturæ suæ obliviscatur, ferveat: ne marcescat & langueat: ut faci- le ad coronam iustitiæ perveniat, & parum illi ex hac vita, vel nihil desit ad coronidem su- am, ferveat: tota ejus cum sit, tota cogita- tio, tota occupatio, ut ferveat.

16. Urget nos ad id ipsum natura cordis seu mentis nostræ, quæ talis est ut tepore & cessatione a bono jugiter magis magisq; an- gustetur & ad recipiendas Divinas gratias (sine quibus nihil potest nostra infirmi- tas) assiduò magis arcta incapaxq; reddatur. Potest ergo evenire cordis nostri vasi, ut ita ardeatur & angustetur, ut neq; guttam, neq; micam, neq; atomum gratia aptum sit reci- pere, radiolumve inspirationis divinæ persen- tiscere prævaleat. Et quæ potest esse major cordis miseria, quam si illud subingredi non possit Dei gratia? Væ animæ, in qua Chri- stus

Aut non potest ullas virtutes operari. Operemur ergo dum lucem habemus, ne nos tenebra comprehendant, ne veniat tempus, in quo & cor nostrum non possit operari, & Deus in corde non possit virtutem ullam facere. Dum tem-

pus habemus, operemur bonum ad omnes, ad Deum, ad proximum ad nos, ad omnem creaturam, ut crescamus in viros perfectos, in vasa auri solida in mensuram etatis plenitudinis Christi.



D I E S I X.

De Signis Solidae Virtutis.

CONSIDERATIO XXIII.

Quænam signa solidæ virtutis sint.



AD coronidem tandem deduximus solidam virtutem. Signa ejus exponimus; ut qui signa viderit ejus in se, gratuletur illam sibi inesse meminerit tamen ut in Domino gloriatur, ne sit ad insipientiam sibi; qui verò minus ea in seprehenderit, curet omni meliori modo, ut ea tandem in castello animæ suæ collocet ut & ipse de eorum presentia apud se, non minus gaudere, quam securus in ipsam domum sub alio Domini Virtutem possit. Et est quidem Virtus solida, ipsa sibi signum satis evidens; neque enim se occultare potest sibi, sed tamen habet & alia signa, per quæ cognosci possit, etiam ab aliis; alioqui ipsi de se testimonium perhibenti non creditur.

Est signum difficultas pravæ & imperfectæ agendi, facilitas autem & veluti naturalis (per virtutis exercitium atque usum partem) rectè, sanctè, sublimiter agendi vivendi, quæ facultas. Ita ut homo sit sibi obsequens & facilis ad omnia neque in se gravem aut periculosa sentiat spiritus obsequentem, consentientem, & quodammodo collaborantem ad hoc enim adiutorium istud terrenum spiritus nostro dictum est ab initio, ni esset instrumentum virtutis; sed ex peccato factum est impedimentum. Iam ergo si reformetur, & iterum instrumenti officium obire amet, in suum statum pristinum, reductum esse nemo dubitet, atque in hoc signo, continetur etiam passionum quies & subiectio, ut non ni-

si sint ad rationem, non verò contra illam, in hoc signo continetur etiam propensionum instabilitas, ut non proripiant neque precipitent se, mentemve secum, sed ejus imperiū atque consilium expectent. Multo autem magis hic continetur etiam gula, (& quæ gulam consequuntur, additamentorum Leviathan) consopitio, & quasi infractio, ut non necesse sit homini bestias illas ut effera- tas horrere, sed ut mitigatas cohibere.

Signum est puritas cordis (atque etiam consequenter corporis) quæ niteat cor in conspectu Dei, tanquam vas auri mundum solidumque & artificis manu diligenter elaboratum. Non sordeat peccatis gravibus non venialibus, non voluntariis, non per negligentiam subrepentibus, vix diligentiam effugientibus & vigilias animæ excubantis vincientibus. Non horreat vitiiis nec vitiosis seu habitibus pravis, non propendeat in malum gravius, non agitetur passionibus, non foligine aut caligine obscuratur concupiscentiæ & phantasmatum, sed sedata & defecata mens, velut sudo cælo sol, sic resplendeat in rationali suo cælo, resplendeat intentione sublimata, Divinæ presentie jugi conspectu, inviolata cum Dei voluntate in omnibus conformatione, denique humilitate & caritate, cogitationibus non solum puris & sanctis, sed etiam sublimibus & altis rationibusque æternis. In hac puritate cordis includo etiam simplicitatem mentis atque bonitatem, quæ homo spiritualis omnia intuetur & recipit prout sunt sine doli suspitione quæ item nec

nec timet decipi, nec decipit, qui loquitur ut res sunt. Est, est: non, non. Includo etiam illasibilitatem quandam, homo perfectus, nec ledere novit, nec lesus. Sentit, sed lassitudinem sui ac si omnia ad mentem essent dicta factave sibi, accipit, malum pro malo non reddit, immo malum sibi factum aut non agnoscit, aut non in se detortum putat, aut elevat, aut excusat. Amat odientem, in bono malum vincit, & magis dolore vel peccato adversarii uritur, quam adversitate sua. Inter malos bonus est, ex malis bona eruit, male agentes nisi notorie agant, non iudicat. Tales mores non nisi in ampla virtute, lata mente, puro & à felle libero corde, inveniri solent, unde & ejus signum sunt.

3. Signum perpetua pax cordis & conscientie tranquillitas atque serenitas, quæ potest stare cum inferioris partis extraneis afflictionibus: sive illæ sint corporeæ ut dolores, sive à spiritu maligno advenientes ut tentationes, sive à Deo immixtæ, ut ariditates atque desolationes: modò ratio sedeat immota neque turbetur evētibz insperatis, neque deijciatur, cum non ad mentem quid accidit, neque distrahatz ingruentibus multis neque torqueatur ambiguis, neque impotens sui sit in subitis & magnis prosperis nec obsistentibus contrariis turbatis, nec instantibus irruentibus ve cedat meticulosius, nec gaudeat suis bonis successibus, laudibus plausibus, honoribus, aliorum de se opinionibus: neque contra tristetur aut zelet contra eos, qui eum non mirantur, non ejus consilia & sensa probant, non consulunt, qui ab eo ad alios recedunt, nec voluntati suæ tenax inhæreat, sed perinde illi omnia sint, esse atque non esse, sic vel aliter esse, quemadmodum Deo placuerit, vel le illa esse.

4. Signum, amoris erga justitiam, veritatem, atque rectitudinem libertas, ut justitiam omnem libere sequatur, exerceat, fateatur, nullis rationibus humanis à recto deflectat. Rationi semper cedat, veritati locum det, & eam tam libenter agnoscat à quocunq; auditam, quam libenter perferat cuicunq; indigenti necessariam. Esto ob id linguas, scommata, irrisiones, censuras, condemnationes, penas, multas, exilia, notas, damna, verbera, tormenta, mortem sustinere debeat. Hæc libertas etiam in minutis observantiis Regularibus exhibita, signum est solidæ virtutis: hæc libertas idola non adorat oculorum humanorum, & sermonum, & favorum. Hæc libertas mansuetudini conjuncta reprimit e-

tiam procaces audacias, ut in sui conspectu atque præsentia peccare formident vel erubescant, mansuefacit verò & conciliat, etiam feroces inimicos, ut vel nolentes ament, quos alioqui graves suæ malitiæ nôrunt. Sed ad hoc, ut prædixi, libertas mansuetudini conjungi debet, Nam sola libertatis puritas rigida est & timeretur: sola mansuetudinis facilitas mollis est & contemnitur, utraq; conjuncta & mutuò concatenata, facit temperiem admirabilem, & stupendam ad hominum animos flectendos. Deoq; lucrandos confert gratiam & insuper ipsi homini adfert securitatem atque soliditatem.

5. Signum. stabilitas mentis in Deo quæ in re intelligo assiduam hominis coram Deo præsentiam cumq; Deo ambulationem. Intelligo vicissim jugem hominis, Dei memoriam, reverentiam, fruitionem, & omnium quæ agit acturusve est, ex Deo desumptionem, in eumq; relationem. Intelligo præterea securitatem hominis de Deo, quæ sic est conformatus suæ voluntate cum Divina, in omnibus objectis & objectorum circumstantiis, ut nihil formidet adversi, ac præter suam mentem, evenire à Deo; sed perinde ut infans inter ubera & ulnas nutricis securus ludit, moratur dormit, sic homo inter voluntatem Dei conquiescat. aut sicut Dominus aliquis cum habet servum fidelem ac prudentem, qualis fuit Joseph apud Ægyptium, illi omnia permittit curanda: ipse securus & oblitus & ignarus omnium cum amicis quætos agit dies, sic homo.

Deo permittit & se, & sua, & totius mundi negotia, causas, cursus, circumstantiasq; curandas: ille autem veluti Magdalena ad pedes Christi sedet, & audit verbum Dei, de soloq; Deo cogitat, certus Deum de se longè sollicitius fideliusq; cogitare. Intelligo præterea sub hac mentis stabilitate in Deo confidentiam seu fiduciam de Deo, liberamque ab eo petitionem, & quasi omnia Dei sua essent, sibiq; licerent, usurpationem, quomodo sponsi inter se, aut amici intimi atque familiares, res suas mutuò ita usurpant ac si indiscriminatim unius omnia essent: quæ est quædam sancta de Deo presumptio gratissima Deo in suis servis, modò illi in fide non hæsent. & sic omnia à Deo, quæ cupiunt fieri, futura confidunt, ut tamen Deo suam libertatem, definiendi de modo, loco, tempore difficultatibus futuris relinquunt, sed sine quidem & exitum, certum veluti habeant, modum

modum autem Deo permittant. Deus enim qui in fine suos servos consequendo exaudit, in modo libertatem, suam servat, quia in modo, multa soli Deo nota esse solent, quæ cæteros latent, & in unius negotij exitu, multorum Deus honorum semen, multorum hominum salutem, multam gloriæ suæ messem reperire solet, quo fit, ut etiam ea quæ felici fine concludi negotia decrevit, multis difficultatibus & longis trahi sinat, ut dum ea complanantur, interea salus multorum, vel unius alicujus, qui sit instar multorum, vel alia similia bona Deo soli cognita, mira suavitate coordinentur. In hac ergo morarum injectione, & per difficultatum objectionem finis optati extractione Deus liber esse vult, & servi ejus libertatem hanc ei permittere debent, ac agenda quidem à se agere, sinere tamen ut ita omnia fiant, prout fieri volunt. Hac cautela servata, erit & præsumptio seu confidentia de Deo plena & sancta, & conformitas voluntatis cum Dei voluntate integra.

6. Signum est. Fervor quotidie major, quotidianusque ex fervore profectus. Omnis omnium nostrum vita, motu & cursu, immo volatu constat, quin etiam, ut melius dicam, motus, cursus, & volatus est. quies in ea nulla fingi potest nisi mors, quid est enim vitam nostram quiescere nisi mori? Ita omnino etiam in spiritali vita est, nec aliter fingendum ac illudendum nobis à nobis est. Vita spiritalis, etiam vita est. Actio igitur & Actus & motus est. Quietem itaque in hac vita velle, est velle mortem, & quis non horret mori spiritu? moritur, quisquis quiescit, quiescit autem qui non progreditur, qui non conatur, qui non fervet, qui non urget. Quis noller vitam suam corporalem esse quam vivacissimam actuosissimam, & quod idem est, ferventissimam? Nempe vivacitas vitæ, signum est sanitatis nostræ signum absentis longæ mortis, & dissolutionis à corpore. Cur ergo in vita spiritus non idem sapiamus? Cur corpori vitam optamus vivacem & ferventem, animæ autem sinimus vitam esse languidam & torpentem? Spiritus est vita animæ. Vita motus est & actus. Si vita languida est, si spiritus languidus est, quomodo anima mortua non est? rursus autem si spiritus seu vita animæ vivax est? nonne tunc quando fervet? Igitur quando spiritus fervet, vita animæ & sanitas viget. Ferveat ergo semper spiritus, & ferveat semper am-

plius & amplius, tunc anima semper vivet vivacius, semper sanius, semper securius, semper à morte remotius, semper solidius. Solidat ergo animæ vitam, qui ferventiorum quotidie curat habere spiritum, ac denique ferventior semper spiritus, & ex ferventiore spiritu, ulterior semper progressus, signum est solidæ virtutis, securæ animæ, solidique spiritus.

7. Signum est Sanctitas practica, quo nomine intelligo aliud nihil, quam quod sæpius hoc in toto tractatu repeti, virtutem, ut sit virtus, esse activam debere & operativam: neque hoc loco aut nomine aliud quidquam designare describere vel volo. Utor tantum hoc nomine, ut rationem istam, quæ est agere & vivere secundum virtutem, quam commodissime proponam atque explicem: si quomodo quæ me ipsum, quæ alios ad operosam virtutem exsuscitem. Omnia enim alia nihil profunt, si opus virtutis desit. Deus noster actus est, actibus etiam delectatur, actibus præmia promittit: denique ait: Beati mortui, qui in Domino moriuntur, opera enim illorum sequuntur illos. Ex quibus verbis patet, nos dum hic vivimus, operari debere, patet opera nostra nos post mortem sequi, patet opera nostra Deo præ omnibus cordi esse, ut quæ sola hinc cum animabus ad cælum admittat, quæq; sola hic remanere in terrâ non sinat; patet, ex operibus nostris beatitudinem pendere, ideo namque mortui beati dicuntur, quia illos eorum opera sequuntur, si ergo non sequerentur mortuos opera sua, mortui beati non essent, sed quia sequuntur beati sunt. Et quomodo faciunt opera beatos mortuos? quia propter opera afficiuntur præmio, præmium autem est beatitudo. Si opera non essent, non sequerentur, si non sequerentur, præmium mortuis non daretur, si non daretur præmiū, beati non essent, ergo quod mortui beati sunt, operibus suis debent. At unde opera nisi ab operatione? oportet itaque dum in hac vita sumus, exerceri nos & occupari omnino operatione, operatione, inquam, sub nomine operationis, tam actionem, quam passionem includendo, ut in hac vita tam agere quam pati practice & re ipsa, & quidem quam plurima & quam solidissima contendamus. Multi multa sciunt, multi subtiliter de virtutibus disputant, de gradibus perfectionis, de modis proficiendi subtiliter, solide, affectuose, efficaciter loquuntur

quantur, sed scientiam suam & disputationes, & sermones suos ipsi operibus non exquantur. Si speculative tantum Sancti & perfecti erimus, & hoc satis esse putabimus, quod omnia vite spiritualis puncta sciamus, & nihil novi ab aliis discere (quod non sciamus) possimus; si hoc, inquam, satis esse putabimus, neque scientiam nostram ex speculativa practicam, in nostro proprio subjecto, in nobis, inquam, ipsis fecerimus, quid aliud restat, nisi ut etiam primum celeste, gloriamque eternam perfectioni promissam speculative a nobis haberi, satis esse dicamus & putemus. Nam speculativa perfectioni, speculativa ut respondeat beatitudo, necesse est quod si speculativa beatitudine contenti non sumus, cur ergo sanctitatem perfectionemque speculativam, Deo aut potius nobis obtrudimus, & illam satis esse putamus? Neque negare possumus, quod non putemus, quia ut hoc sermo neget, opera tamen, quae nullam speculationem sequuntur, probant. Si enim nihil eorum quae de perfectione novimus, re ipsa facimus, ergo tantum speculativam, & non practicam perfectionem habemus, relinquatur ergo etiam, ut non practicam, sed speculativam beatitudinem expectemus. Dicimus nos vulgo & crebro. Non est opus nos doceri perfectionem, scimus jam ista, hic liber nihil novi habet ab isto Patre, in Colloquio, in Exhortatione, nihil audimus quod nesciamus: scimus in quo sit perfectio, scimus quid sit institutum. Sane bene est totum hoc bene ista dicuntur & verè, sed nunquid satis est solum hoc? si satis est, igitur etiam satis erit post mortem ut Deus dicat, se scire bene omnia, quae cui virtuti, cui gradui virtutis debeantur in caelo praemia, quibus praemiiis quae merita sint a se afficienda &c, satis inquam, erit hoc dici etiam a Deo, & certè dicentur ista omnia verè & benè a Deo, sed nunquid sufficienter ad nostram beatitudinem

nihil minus. Igitur etiam illi nostri sermones, non sufficient ad perfectionem, ut mereamur per illam, coelestem beatitudinem. Quare si speculativum primum speculative nobis a Deo dari nolumus; speculative etiam Sancti esse speculatione beatitudinem, mereri, speculativam sanctitatem & nobis prodesse, & Deo obtrudere nolumus. Practicam sanctitatem quaeramus, curemus, sectemur, exerceamus, in illa dies noctesque consumamus. Si sciamus speculative opus esse homini humilitate, & propter humilitatem, humiliatione, practice id etiam sciamus, hoc est re ipsa faciamus, re ipsa humiliationes subeamus. Si scimus saeculativè, societatis hominem zelosum esse debere, & animas quærere multorum assiduo, in eoque vitam consumere, sciamus id etiam practice, & zelum, quem scimus, habendum, habeamus, hoc est exerceamus & exeramus ita, ut conscientiam nostram effectu & praxi adaequemus vel etiam superemus. Si scimus speculative, quam perfectam obedientiam Regulae nostrae requirunt. Sciamus id etiam, practice, & re ipsa nullum apicem Regularum quae sunt de obedientia, praeteramus quem in obedientia nostra Deus reperire & recompensare non possit. Similes inductiones exemplorum de orationis, reflexionis, purae intentionis, mortificationis usu &c, quae optimè speculative scimus, faciamus, & eas practice re ipsa in effectum deducamus.

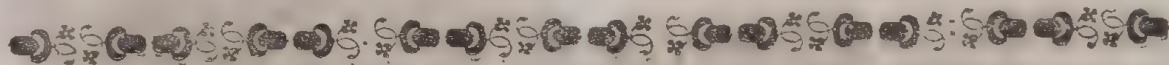
Atque etiam huic ipsi tractatui, hisque de solida virtute considerationibus finem faciamus, ut quod hic vel docuimus, vel didicimus, practicum reddamus, re ipsa exequamur, & in ipsa ad praxim seu nostri seu aliorum cohortatione, practici esse laboremus, & in omnibus, praxi non scientia, opere non cognitione, reales non verbales sancti simus.



TU DOMINE VIRTUTUM

Qui non tam virtus, quam actus es, & qui ideo Dominus Virtutum vocaris, quia omnium actibus & ipse contas, & nos constare delectaris; da mihi servo tuo non solum vocem, non solum scientiam virtutis, sed etiam opus virtutis. Da mihi Domine, ut quæ tibi placita sunt, sciam, sciendo faciam, faciendo alios doceam, & facere faciam. Da Domine ut omnis nostra sanctitas in operatione consistat, & in passione propter te, potius quam in scientia & sermocinatione de te. Da Domine, ut cognoscendo voluntatem tuam faciamus,

faciendo, amplius in ejus cognitione atque amore crescamus, & crescentes ad faciendam illam, solidius assurgamus ac roboremur. Da nobis Domine quod jubes, & jube quod vis; miserere nostri sicut scis & vis. Da nobis Domine, ut quidquid vis, sciamus, quidquid scimus, faciamus, quidquid facimus, in eo crescamus, proficiamus, & perseveremus, per te Deum nostrum, & per gratiam tuam, fontem & virtutem omnis virtutis nostræ, ad gloriam tuam & ad gustum voluntatis tuæ, & ad exaltationem dignitatis tuæ.



S E R I E S CONSIDERATIONUM.

D I E S I. Considerationes præambulæ.

- Confid: 1. Expenduntur verba & sensus Regule summarii 161a fol: 280.
Confid: 2. Quid sit virtus solida & perfecta. fol: 282.
Confid: 3. Cur virtutum solidarum studium S. Pater Ignatius & Societas à nobis exigat. fol: 284.

D I E S II. De requisitis Virtutis solidæ.

- Confid: 4. Ad solidam virtutem requiritur intentionis seu caritatis in Deum puritas. fol: 286.
Confid: 5. Ad soliditatem virtutis requiritur humilitas virtutis. fol: 289.
Confid: 6. Ad solidam virtutem requiritur universalitas. fol: 290.

D I E S III. Ubi solida virtus paranda, exercenda, possidenda.

- Confid: 7. Vbi solida virtus sit quærenda & paranda. fol: 292.
Confid: 8. Vbi solida virtus exercitanda & perscienda fol: 296.

Confid: 9. Vbi virtus possidenda, & tanquam robusta atq; solide perfecta, securè tenenda & in usum revocanda. fol: 301.

D I E S IV. De occasionibus solidæ virtutis

- Confid: 10. De occasionibus solidæ virtutis in vita Religiosa privata. fol: 305.
Confid: 11. De occasionibus solidæ virtutis in dispositione superiorum de nobis expectanda & acceptanda. f. 308.
Confid: 12. De occasionibus solidæ virtutis in executione officiorum. fol: 331.

D I E S V. De instrumentis ac mediis solidæ virtutis.

- Confid: 13. Virtus solidatur amore, usu, frequentia orationis. fol: 313.
Confid: 14. Virtus solidatur amore, cura, usu gratiæ Dei. fol: 317.
Confid: 15. Virtus solidatur amore & imitatione, tam IESV Christi, quam Pretiosissimæ Parentis Mariæ Virginis. fol: 320.

DIES

D I E S VI.
De speciebus solidæ virtutis.

- Consid: 16. De virtutū soliditate in tribus Religionū Votiū. fol: 322.
Consid: 17. De fidei, spei, charitatū, humilitatū, patientie soliditate. fol: 324.
Consid: 18. De Resignationū fervorū, efficaciatū perseverantie soliditate. fol: 339

D I E S VII.
De enervantibus solidam virtutem.

- Consid: 19. Quod virtus solida enervetur curā carnū, & ad externa effusione mentū. fol: 334.

Consid: 20. Quod solida virtus enervetur minimorum contemptu, & sui reputatione seu amore. fol: 336.

Consid: 21. Quod solida virtus enervetur tentationibus, & neglectu utendi virtute. fol: 340.

D I E S VIII.
De stimulis ad solidam virtutem.

Consid: 22. Stimuli solide & solidanda virtutū. fol: 345.

D I E S IX.
De signis solidæ virtutis.
Consid: 23. Quanam signa solida virtutis sint. fol: 347.



S I

Dei su
ctione
ta ani
tudin
quid
tiona
onem
solo
Deus
dilect
plis a
firi f
se ha
mni
A
omn
um I
gatio
a pec
ad
den
qu
din
fi, a
ipse
tim
spe
mi
spe
pac
S
runc

CAPVT I.

De fine perfectorum, quem tenere, & exercere debent.

§ I



Xtra omnem dubitationem est, perfectionem spirituales & Christianam consistere in charitate: seu in dilectione

Dei super omnia, quod idem est cum dilectione ex toto corde, ex tota mente, ex tota anima, ex omnibus viribus, ex tota fortitudine. Ita enim amandus est Deus. Et quidem ab omnibus & singulis creaturis rationalibus, quantum ad debitum & obligationem, quæ omnibus eadem inest: vel ex eo solo quia creaturæ sunt, & quia Deus est Deus. Discernitur tamen ista charitas, seu dilectio Dei, non tam ex seipsa, quam ex ipsis amantibus Deum: qui prout variè dispositi sunt in Divino obsequio, variè quoque se habent in Dei dilectione, etiam si super omnia diligente.

Aliter enim se habent in amore Dei super omnia incipientes & aggredientes obsequium Dei: aliter verò proficientes, & jam purificationem peccatorum, seu potius animarum à peccatis egressi, virtutibusque acquirendis ad exemplar Christi IESU intenti; aliter denique perfecti, & cordis puritatem, virtutumque divitias & ornatum, Christi similitudinem adepti, & in potentias Domini ingressi, adhærentes Deo, & unius spiritus facti cum ipso. Incipientium enim Charitas habet timorem & dolorem. Proficientium, habet spem & laborem. Perfectorum autem foras mittit cum timore dolorem, transcendit spem, vincitque laborem, obtinet gaudium & pacem.

§ II, Hæc perfectorum charitas est, eorundem finis: ad quem non solum tendere,

(hoc enim etiam incipientium, proficientiumque est; & perfecti facere, imò propè fecisse supponuntur) sed etiam pervenire, in eo stare, stando tamen amplius & altius proficere; neque unquam in eo profectu languere, multò minus deficere, qui perfecti sunt debent. Rotundum & explicatum est, Domini nostri dictum ad discipulos, hoc est ad perfectos omnes. *Perfecti estote, sicut & Pater vester celestis perfectus est.* Matt: 5. 48.

Sanè ita & ad tantam perfectionem nobis est enitendum, quanta est in Patre celestis: cumque ea sit absolute infinita, absolute etiam nobis à consecratione amplioris altiorisque perfectionis nunquam quiescendum est. Si enim alicubi vel aliquando cessaverimus: manifestum est, quod ab infinita omnino perfectione, quæ adhuc in Patre celesti residet excidemus: & exigua quadam particula perfectionis (nam finiti ad infinitum nulla comparatio) potiemur, si tamen potiemur, & non potius hoc ipso quia defecimus, progredi que cessavimus, eo, quod habere videbamur, privabimur.

Perfectus enim nemo est: qui perfectior esse non appetit: loquor de creatura, & statu humanæ vitæ. Nam alioqui Deus perfectior esse non potest, neque appetit quàm defactus est. Beati verò, esto absolute perfectiores esse possent: non tamen jam appetunt, quia in termino sunt. Nobis dicitur, & de nobis: *In via Dei non progredi est regredi, non proficere, est deficere, nolle proficere, est velle deficere.* Nullus iustus verus, dicit sufficit: ubi dixit ibi hæsit. Denique Paulus Apostolus, ubi hunc de semper proficiendo, & in ea, quæ sunt priora, tendendo, sensum amplè exposuisset, mox præceptivè concludit. *Quicumque ergo perfecti sumus, hoc sentiamus.* Phil: 3.

14. & hunc in modum perfectionem nostrā possidentes augeamus, augentesq; possideamus, atq; in finem nostrum, charitatem scilicet perfectorum enitamur.

§ III. Ista porro caritas perfectorum, quam finem eorum statuimus, attendenda est penes intensiōem appretiationis Dei, ejusq; tum dignitatis, tum gloriæ, tum voluntatis. Quāto enim hæc appretiatio Dei erit in nobis verior, fortior, ardentior, sincerior, constantior, operosior, seu efficacior, infatigabilior & insatiabilior, & ad purum plenumq; depuratio, sublimatio, ipsiq; Divinæ appretiationi, quā ille se, dignitatem, gloriā, honorem, voluntatem suam appretiat, conformior, intimior, & (ut sic loquar) invisceratio, identificatioq; tantō charitas nostra erit in suā non tantū substantia, verū etiam perfectione atq; consummatione absolutior.

Est hoc loco repetenda meritō, jam proximē adducta vox Pauli. *Quicumq; perfecti sumus, hoc sentiamus.* Est enim error non tantū perniciosus, sed etiam pervulgatus, ferē tamen paucis inter ipsos perfectos cognitus: scilicet perfectionem charitatis ex intensiōe tenerē ac vehementis affectionis ad Deum metiri, de appretiatione autem gloriæ & voluntatis Divinæ, deq; ad ejus promotionem & executionem conatu & ardore, parum valde, & nonnisi in evidenter crassis, inq; facilibus, & obviis, fortē etiam in proprii amoris, & honoris, commodique gustum vergentibus, sollicitudinis & operæ ponere. Sic Deum amare puerorum, & muliercularum, sensualium, & lactentium, est, non perfectorum, quibus dicit Christus: *quid autem vocatū me Magister & Domine: & non facitū qua dico?* sentiunt hi ardorem cordis, inflammationem pectoris & vultus, anhelitus ex profundo viscerum tractos, gemitus & suspiria, avidos oculos, lachrymas dulces, suavitates non tam rationalem portionem, quā inferiorem sensitivamq; replentes & demulcentes: sed interim ad se se vincendos, abnegandos, frangendos, conculcandos, ad exaltandum suā vilificatione honorem Divinum, ad subeundas cruces, contradictiones, irrisiones propter Divinæ voluntatis executionem: tantū habent animi & roboris, atq; efficaciz, quantum fœminæ imbelles ad prælia, & aciem, quantum lepores ad venaticorum canū indaginem.

Non ex intensiōe ergo affectus, sive affectionis cujusq; ad Deum, sed ex intensiōe, & robore, fervoreq; appretiationis Dei, & ejus gloriæ, nec non voluntatis implendæ, propagandæ, tuendæ energia metienda & noscenda est vera charitas perfectorum. Talis enim fuit charitas Christi in Patrem: qui cibum, & vitam suam dixit fuisse facere voluntatem Patris: talem nobis effinxit & præcipit dicens: *Qui habet mandata mea, & servat ea, ille est, qui diligit me.* Ioan: 142. Et iterum *Si diligitis me, mandata mea servate.* Ibid: v. 15. Et rursus. *Si quis diligit me, sermonem meum servabit.* Ibid: v. 23. Itaq; vera ac multō magis perfecta charitas non ex tenero affectu sensibiliq; ardore in Deum, sed ex rationali appretiatione Divinitatis, voluntatisq; æternæ, cum devota executione desumenda est. Quoniam probatio dilectionis est exhibitio operis.

§ IV. Hæc intensa seu intensiva appretiatio Dei, ejusq; gloriæ ac voluntatis, in quā finis & charitas perfectorum sistere dicitur, non est statuenda seu arcuanda, solū modō ad obligationem gravē, & talem cujus transgressio criminosa sit, neq; obligationem leviorē, & talem cujus neglectus venialis sit, talium enim transgressio vel observatio, minimē implet limites charitatis perfectorum sed extendenda est ad omniam absolute voluntatum beneplacitorumq; Dei adimplentionem, omnimodamq; gloriæ Divinæ, quantūq; per vires charitatis viatorum fieri possit propagationem & executionem. nihil attendendo sitne ea imperata, sitne placita, sitne possibilis, modō sit, & futura presumatur gratiosa & gloriosa Deo, in cujus gustu & exaltatione tota est, esseq; debet vita, contentatio, beatitudo, perfectē amantis charitatis, Illa enim vivendi ratio, in quā adhuc consultatur, sitne contra Dei voluntatem? sitne juxta Dei placitū? sitne gravis an levis obligatio & offensa, negligentis sitne magna, an levis imperfectio? possitne consistere cum gratia sanctificante in anima tales similesq; calculationes procul à perfectorum mentibus & charitate exulant, utpote cujus & quorum unica & suprema est cogitatio atq; sollicitudo, Deum amplius, ampliusq; exaltasse, ejusdem gustui & placito intimiūse deseruisse. Deseruisse autem, ita exactē, ita omnimodē ac si in unius jota punctivē divini placiti executione, cæli terræque jactura vel salus verteretur.

Hoc

Hoc consideremus, hoc sentiamus, hoc se ipsa opereq; perpetuo & infatigabiliter præstemus, quicumq; perfecti sumus, seu nomine, seu professione, seu opinione seu veritate. Iste est enim finis noster, iste scopus, iste quietis locus, iste laboris terminus, iste sumptus, & impensarum consolatio, ista

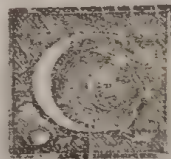
vite presentis anima, istud charitatis operæ pretium, ista Christi imitationis consummatio, ista deniq; Dei voluntas & gloria. Super hæc sese examinet diligenter, quisquis serio se perfectum in charitate esse aut vult aut putat: ne forte sit in spiritu ejus dolus: nevé currat in incertum &c.



C A P V T II.

De Regulâ charitatis perfectorum erga Deum.

§. I



Charitas sive finis perfectorum Dei servorum, habet suam Regulam, atque normam in charitate & à Charitate Dei ipsius, quâ nimirum Deus afficitur erga servos suos. Cum enim Dei perfecta sint opera, & maxime quæ circa Electos operatur, consequens est eam charitatem, quâ suos diligit Deus, omnino esse perfectissimam, quare etiam perfectis Dei servis non potest proponi exactior regula, absolutiusq; exemplar præsertim practicū, quo in Deum diligendum ferantur, quàm isthæ ipsiusmet Dei in nobis praxis.

Cum autem Deus diligat nos non ob aliam causam quàm ut vicissim ametur à nobis: inde consequens est, ut sicut amandus est ideo quia amat: ita etiam eo modo amandus sit, quo ille nos amat, estq; impossibile omnino vel alteram, vel altiore diligendi à nobis Deum, normam invenire, præter istam, quam in nobis diligendis servat, & ad se diligendum nobis proponit Deus.

§. II. Ad cognoscendum porro quam normam, & praxim in nobis diligendis servet Deus, facilius esse, experiendo & oculis cernendo, manibusq; palpando pervenire, quàm verbis explicando: tam est enim effusè manifesta, ut eam bruta & saxa ipsa sentiant, tam effusè exundans ut eam intellectus creatus vix capiat, quia tamen imposita est nobis necessitas, eam à nobis imitatione exprimi quàm maxime, ideo etiam in-

cumbit eisdem nobis eandem à nobis investigari, & considerari, & combibi quàm plenissime; alias exprimi imitatione non poterit: si autem expressa non fuerit, ex salutari in perniciosam nobis converti oportebit. Ita enim se habent divina beneficia in nos atq; gratiæ, ut si eis non utamur vel utamur, in perniciem; si autem benè & debite, in salutem nostram convertantur, eademq; est divini erga nos amoris ratio: si ei respondeamus vicario & mutuo amore, certa salus nostra est. Si autem negligitur à nobis & ejus ratio non habetur, certa & indubitata perditio nostra efficitur dicente Apostolo. *Peccatum, ut appareat peccatum, per bonum operatum est mihi mortem, ut fiat supra modum peccans peccatum.* [Rom: 7. 13. Et consonat Domini ipsius vox dicentis. *Tu Capharnaum, nunquid usq; in calum exaltaberis? usq; in infernum descenderis* Matt: 11. 23. Ad hoc ergo amat Deus nos, ut ad mensuram amoris sui in nos redametur à nobis.

§. III Tenendum est, amari nos à Deo non verbis nudis, sterilibusve votis, neq; affectibus tenebris quidem sed jejunis: at amari rebus ipsis & operibus: ita ut amor ejus erga nos, prædeat in opus, imo in opera, & ea quidem grandia valde, quibus grandiora nos non possumus excogitare, multò minus expectere. Docent hoc nimis evidenter convincenterq; opera Dei, v. g. creantis nos ex nihilo, dantisq; nobis omne quod sumus & habemus. Esto, subsistere, posse, agere, valere, vivere, sentire, moveri, intelligere. Guber-

nantis nos quoq; & conservantis atq; disponentis nos *cum omni providentia, imò etiam cum reverentia.* Redimentis item, & quidem tali modo (quem fides incarnationis, & omnium vitæ mortisq; Christi mysteriorum oeconomia nos edocet) redimentis. Ad hæc sanctificantis nos, & à peccatis abluentis, gratis insuper tam habitualibus quàm actualibus, in immensum locupletantis. Deniq; (ut paucis totum dicatur) glorificantis nos atq; beatificantis in æternum.

§ IV Sciendum item est amari nos à Deo operatorie, non tantum prædictis generalibus, & cum omnibus communibus modis, beneficiisque: sed insuper amatur quisq; nostrum singillatim practice & operatorie, qui amans particularis prodiit sese circa quemq; nostrum in minutissimis necessitatibus, commoditatibusq; nostris, tam naturæ quàm gratiæ, tam corporis, quàm animi, quàm fortune, & quidem per singula momenta vitæ nostræ, sine ulla cessatione. Quæ quidem Dei charitas in nos, est plus quam excessiva, plus quàm per cogitationem & cognitionem creatam comprehensibilis. Est charitas fecundissima, satagens, irrequieta, infatigabilis, incessabilis gratuita, nulla nostrâ vincibilis ingratitudine, malitia, vilitate, morositate, sterilitate, nulla quoq; compensabilis nostrâ gratitudine, aut merito, aut laude aut dilectione.

§ V. Item tenendum ita nos & omnes & singulos amari à Deo operative, ut præter hoc etiam quod ita singulos amet, ac si alium aliquem nisi unum solum amaret vel curaret neminem, amet insuper nos occupeturq; circa nos ita sollicita ita plena, ita omni curâ, ac si sui ipsius omnino videatur oblitus, neq; ulla suarum rerum curâ tanga-
tur: id unum, solumq; animo versans, & virtute agens, ut nobis bene, nobis abunde, nobis delectabiliter, nobis securè, nobis beatè, nobis semper ubiq; in æternitatem ipsam, quantum ex ipso est, sit provisum atq; prospectum per omnia.

§ VI. Item tenendum amari nos à Deo non tantum ita, ut operetur propter nos, & circa nos, sed etiam ita, ut patiatur humilietur, vilificetur, exinanatur propter nos, circa nos, in nobis, deniq; (quod probrosissimum, dolentissimumq; nobis esse debet) etiam à nobis. Nihil his est manifestius, ut proinde exaggerari non sit opus, sit tamen considerari quàm maxime opus. Quid enim

Deus non passus est in Incarnatione, vitæ, passione, morte? quid non patitur in Sanctissimo sacrificio Sacramentoq; altaris, & aliis Sacramentis: quid non patitur in suis membris atq; corpore quod est Ecclesia, ejusq; sancti? quid non patitur in sua gratiâ, in sua voluntate, præceptis, consiliis, meritis, donis, exemplis? Quid non patitur in sua præsentia, potentia, scientia, maiestate, dignitate, veritate, bonitate, charitate, miseratione, justitiâ, patientia, longanimitate, liberalitate? Quid non patitur in sua gloriâ, honore, cultu, reverentia, redamatione, quæ ipsi debetur à nobis, sed minimè exhibetur à nobis? Quid non patitur à nostra vilitate, malitia, ingratitudine, sterilitate, malorum pro bonis retributione, stultitia, morositate, inconstantiâ obstinatione, duritia, rebellionem? Et ex his non discet homo pati & contemni & humiliari propter Deum, non animabitur ad amandum Deum cum jactura sui? fatigabitur homo in redamando Deo: & terrebitur ab obsequiis ejus, tantillis incommodis, tantilla aliorum censura ingratitudine, vilitate, vilipensione, malitia?

§ VII Item tenendum amari nos à Deo non ita solum ut per se ipsum suamq; sapientiam & potentiam operetur infinita bona propter bonum nostrum: verum etiam ita, ut & omnes creaturas suas servire nobis, operari pro nobis, existere & interire, propagari & exhauriri propter nos faciat. Et quia creaturæ istæ nihil possunt absq; ipso: quia inquam neq; esse, neq; vivere, neq; sentire, neq; operari, neq; moveri, neq; pati, neque cognoscere aut intelligere possunt quidquæ etiam ad momentum absq; ipso Deo, idcirco Deus etiam nobis in creaturis & per creaturas servit, idcirco inquam & dat illis esse, & in eis ipse est, dat illis vivere, & ipse in eis vivit. Dat illis operari, & ipse illis cooperatur, in illisq; operatur, dat illis motum, & ipse eas movet, in eis immotus: dat illis cognitionem & directionem, & ipse eas dirigit: inq; suos fines agit.

Atq; hoc facit in creaturis istis non sibi, neq; ipsis creaturis, sed nobis hominibus tam omnibus quàm singulis, hac etiam viâ (mediantibus nempe creaturis) se se nobis dans & donans, & impendens nobis suam essentiam, præsentiam, potentiam, ad omnem absolutè necessitatem, voluptatem, usum, quicumq; cuiq; nostrum collibitus, vel idoneus, oportunusq; sit. § VIII.

Caput II. De Regula charitatis perf: erga Deum

5

§ VIII. Item teneadum amari nos à Deo ita, ut nobis communicet bona sua, perfectionesq; suas Divinas, non tantum eas circa bonum & obsequium nostrum occupando, uti supra vidimus: sed etiam nobis eas imprimendo, & consortium earum nobis tribuendo.

Itaq; Deus non tantum suam essentiam, circa nos occupat, sed etiam dat nobis esse. Non tantum ex bonitate sua facit nos bonos, non tantum charitate sua amat nos, sed etiam charitatem ipsam infundit nobis ut amemus ipsum, non tantum sanctas nobis leges & consilia sua inspirat, sed etiam nos sanctos facit. Non tantum sapientia nos regit, sed etiam sapientes nos reddit, deniq; (ut paucis dicam) facit nos justos, rectos, innocentes, immortales, potestate, autoritate, regimine præditos, & hæc omnia non tantum in nostrum proprium bonum & usum, sed ita etiam abunde, ut hæc omnia bona ejus in nobis deposita in alijs etiam derivare possimus. Amando illos, bene illis faciendo, peccata eorum condonando, prudentiam & sapientiam, & vitam rectam, innocentemq; docendo, sanctos faciendo, gubernando, monendo, à malo avocando, ad bonum manu ducendo, à periculis animæ corporisq; defendendo, orationibus, meritis, suffragiis, sacrificiisq; adjuvando, pro merito & dignitate cujusq; honore vel præmio afficiendo, juxta mensuram delicti cujusq; puniendo & corripiendo. Ista nam que omnia à Deo in nos derivantur tum in nostrum proprium, tum in aliorum bonum & usum.

§ IX. Deniq; tenendum amari nos à Deo, ita ut non solum per creaturas suas, inque creaturis suis nobis se communicet: non solum perfectiones attributa divitiarumq; suas in nos effundat, eorumq; participes nos faciat: sed insuper ita, ut sine mediantibus creatu-

ris seipsum, per semetipsum, substantivè personaliterq; nobis communicet, largiatur, donet, habendum, possidendum, fruendum. Ita in Incarnatione Deus Verbum, in personâ sua se nobis dedit: datusq; à Patre est, quia sic Deus dilexit mundum. Ita Spiritus Sanctus personaliter descendit in Apostolos, universamq; Christi Ecclesiam, ut maneat nobiscum in æternum, docens nos omnem veritatem &c. Ita in sacrosancto Altaris sacrificio atq; Sacramento Deum Hominem, verè realiter, substantialiterq; immolamus, manducamus, habemus, manibus tractamus, adoramus, præsentem colimus cernimusq; facturi hoc usq; ad consummationem sæculi. Ita *Leff: de sum: bono. l. 2. c. 1. n. 4. Or. 5.* in justificatione & sanctificatione nostra, quando in filios Dei per gratiâ sanctificantem reformamur: unitur nobis ipsa Divinitas per specialem naturæ Divinæ communicationem, & Spiritus Sancti inhabitationem, qui nobis unitur per gratiâ sanctificantem. Ita enim gratia hæc secum in nos trahit naturam Divinam, eamq; præsentem nobis facit & inhabitantem: ut etiam si ipsa non esset immensa, at ubiq; tamen eam nobis intimè præsentem sisteret. Atq; ita unio Dei quæ fit per gratiam in nobis, non est unio solum per affectum & amorem, sed est unio per naturæ communicationem, & spiritus inhabitationem, ut dixi: Ita deniq; in beatitudine cœlesti quam speramus, immediatè unietur Deus nobis; & nos Deo: videbimusq; illum, & possidebimus, & fruemur illo, sicuti est, & facie ad faciem, non sicut modo in ænigmate, & per speciem.

Ex horum consideratione, quæ sit, debet atq; esse Regula charitatis perfectorum erga Deum discere potes. Iam quomodo huic Regulæ, eadem charitas conformanda sit, plenius videndum est capite sequenti:

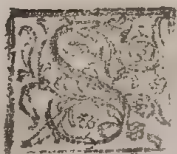


CA-

CAPUT III.

De conformatione charitatis perfectorum, ad charitatem Dei erga nos,

§ I.



Circum desideras quæ tuæ sint in amando Deo partes, qualis esse tua charitas in ipsum debeat? Ta-

lis quæ Divinam istam in te charitatē quam maximē, si non assequatur, certē sequatur, si non adæquet, æquare certē optet eum omnimodo infatigabili, incessabili, insatiabilique adæquandi conatu. Hoc autem sit his fere modis seu passibus, atq; gradibus, quibus nimirum amor in nos Dei processit & procedit assiduū.

1. In conspectu Dei perpetua præsentia ejus memoria & agnitione & æstimatione morando: quemadmodum ille nobis & in se ipso, & in omni creatura, & in ipsis nobis est intimissimē præsens.

2. Donando sive (quod verius dicitur) restituendo nos illi totos, omniaq; nostra, quæcunq; à Deo nobis indita sunt, eaq; permittendo & consignando omni absolute usus & beneplacito ipsius, pro omni circumstantia, in qua ponere & habere nos nostraq; omnia Deo collibitum fuerit, eo modo quo figulus habet potestatem lutī, vel omnipotēs Creator habet nihili, ex quo operetur quidquid liber.

3. Voluntatis ejus omnis omnino executioni impletioniq; nos per omnia perfecte addicendo, consecrando, desponsando, impendendo, ita ut extra voluntatem (non dico præter vel contra, hoc enim absit penitus ab genio perfectæ charitatis) vel ad momentum esse exosius, formidabiliusq; sit apud nos, ipsa morte, ipso inferno, ipsa damnatione: insistere autem voluntati ejus, hoc omne cogitabile, & super omne cogitabile bonum, ita ut nullus motus noster in nobis & à nobis fiat unquam, sive per corpus, sive per animam, sive per naturam, sive per gratiam, qui non in Divinam à nobis amatam, & fieri intentam voluntatem resolvatur.

4. Studio nostro in Divinam gloriam tuendam, augendam, extollendam, superque extollendam omnibus atomis substantia: nostræ, omnibus motibus vitæ nostræ, omnibus momentis existentia: nostræ, ut impleatur à nobis Apostolicum illud omnibus quidem monitum, sed perfectis præceptum, *Sive ergo manducatis, sive bibitis, sive aliud, quid facitis, omnia in gloriam Dei facite* 1. Cor: 10. 31. Et rursum. *Omne quodcumq; facitis in verbo aut in opere, omnia in Nomine Domini IESU Christi, gratias agētes Deo & Patri per ipsum* Coloss. 3. 17. Ita enim fiet ut Divinum in nos amorem in omnibus creaturis perpetuū nostri causa laborantem, etiam nos amore nostro in Deum imitemur assimilemusque in omnibus rebus & operibus nostris Deum nobis nosq; Deo præsentem agnoscendo, ex præsentia illius luce voluntatis ejus nutus omnes facilius, clarius intimius cognoscendo, & deniq; in omnibus & omnia propter Dei placitum honoremq; agendo, totasque vires, intentiones, commotiones nostras ei devovendo & sacrificando.

Non debet enim esse sterilis & otiosa in nobis illa præsentia Divina nobiscum cognitio ac memoria: sed præterquam quod nos in amorem, æstimationem, reverentiam que præsentis Dei rapere, præterquam etiam quod nos illā cum Deo assidua conversatione, de ejus moribus, indole, ingenio, voluntatibus, gustibus, desideriis, placitisque erudire & instruere debeat: insuper etiam nos urgere debet ad exequendam omnem cognitionem ejus voluntatem, ad explendum contentandumq; omnem cordis ejus gustum, ad procurandum promovendumq; in omnibus occasionibus & actionibus, in omnibus locis & personis ejus honorem atq; gloriam: esto ejus rei gratia nonnunquam, ad tempus opus sit nos destitui illo præsentis Dei intuitu quandoquidem status noster in hac vita, illam jugem & interruptam Dei præsentia

præsentis inhaesionem sustinere non potest.

5. In omnibus & singulis actibus motibusque nostris maximè puram, defæcatam, sublimem, simplicem, uniformemq; intentionem habendo atq; tenendo. Ita nimirum ut nihil creatum, nihil proprium, nihil temporale spectetur in actionibus nostris à nobis, sed solus unusq; Deus propter solum ipsumq; Deum, seu propter solius Dei bonum: quod non est aliud quàm ejus beneplacitum seu voluntas, itemq; ejus gloriæ quam maximaq; exaltatio, deniq; ei placuisse nos quàm maximè, non quia id nobis bonum, sed quia Deus ita vult, & dignus est.

Quod perfectis accuratè notandum est, ne in suis intentionibus earumve puritate ac nuditate & altitudine decipiantur. Evenire enim ijs potest, ut cum putant se altissimam & purissimam intentionem in Deum direxisse defixisseq; interim illi revera in se ipsis in suo bono proprio quatenus proprium est hæreant, se & sua quærant, & in quærendo quàm defæcatissimè (ut quod ipsis videtur) Deo, ejusve placito aut honore, suum denique proprium bonum quærunt: & non amore amicitiae qui bonum amati amici intuetur, sed amore concupiscentiae qui quæ sua sunt quærit, gubernentur. Quomodo accidere potest vel in hoc ipso præsentis passu, cum quis hæc de perfectione charitatis & altitudine puritateq; intentionis legens aut considerans accendatur ejus exercendæ studio, eamq; re ipsa exercere incipiat: insinuante se interim intuitu & respectu privati propriiq; commodi in hac intentionis sublimitate atq; puritate, siti, obtinendi & assequendi, quod si fiat, manifestum est amari & exerceri intentionem puram non purè, sed ad cupiditatem proprii boni inclinatè.

Quare hic lynceis oculis opus est charitati perfectorum, ut solum Deum ament propter solum Deum, solum Deum intendant omnimodè defæcata sublimataq; intentione, seu ei ipsi precandi obsequendi, exaltandi, studio, propter id ipsum studium, vel magis propter ipsum Deum, quia id ei gratum acceptum honorificum: quidquid sit de nostro hinc commodo, merito, profectu, augmento sive gratiæ, sive gloriæ: quod sequitur quidem omnino, sed intenditur desideraturq; minimè, ab operante.

6 Per hanc viam & artem depulsa intentionis ab omni proprio creatoq; interesse & bono, venit perfectus vir ejusq; cha-

ritas perfecta ad illam perditionem annihilationem, oblivionemq; sui: per quàm omni amori, voluntati libertati, proprietati, respectui, curæ, intuitui honori, famæ, conversioni ad se, quæstioni sui funditus emoritur, seseq; perdit & sibi perit perditione sanè felicissimâ, & non nisi per inventionem sui in Deo recompensanda. De qua illud est Augustini dictum, imò votum: *Ô amare, ô ire, ô sibi perire, ô ad Deum pervenire.* Ser. 17. de Verbis Apostoli. De eadem etiam intelligendum est illud Domini. *Qui amat animam suam perdit eam: & qui odit animam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam.* Ioann. 12. 25.

7. Per eandem purificatæ & sublimis Intentionis viam pertingit charitas perfectorum ad illud unum, quod solum necessariū esse, quodque optimam partem dixit Salvator noster. Per eam siquidem intentionem minoratur actu homo. & in paucis, imò in uno tantum, sunt actus ejus: cum enim unum tantum Deum, unum ejus beneplacitum, unam ejus gloriam, uni illi placere propter unum illum solum intendat & contendat: omnis illi varietas, multiplicitas, differentia repugnantia evanescit, & ab illo uno absorpta perit. Perit inquam, quia extra Deum unum, prorsus non attenditur: in Deo autem talis nullo modo est sed longè alio perfectiori modo: nempe id ipse Deus, in cujus simplicitate simplicissimaq; Entitate omnia unum sunt, omnia ipse Deus sunt, omnia ab eo, & in eo finem unum habent, cui intentio inhærens prædicta, nihil invenit quoad pluralitatem, varietatem, rerum actuum, finium advertat, eavè occupetur, multoq; minùs sollicitetur ac turbetur: sed quidquid demum fiat extra Deum, quomodocunq; res accidat, qualitercunq; consilia sua vel aliena, conatus sui vel alieni procedant, quibuscunq; finibus & exitibus terminentur: id prædicta intentione sublevatus, perinde habet: quoniam unum Deum, ejusq; placitum & honorè intuetur. nihil accidit præter hanc mentem atq; intentionem: cum ea sit altior omnibus aliis eventibus, unde ad eum nihil pertingit, atq; ita intendens, suâ intentione semper positur, nunquam frustratur, semper fruitur, id est semper Deo placet, semper id quod placitum & honorificum est Deo tenet. Unde illius vox illa propria est. *Sicut Domino placuit, ita factum est, sit Nomen Domini benedictum.* Iob. 1. 21. Eadem & illa: *Ita Pater, quoniam* *fi*

fit placitum est ante te. Ad eum modum quo montium vertices secundum Regionem aeris transcendentes, à nubibus, à ventis, à turbinibus, à fulminibus, tempestatibusq; immunes sunt.

8. Per eandem tentationis puræ & sublimis methodum compendiosam Charitas Perfectorum facit eos agere, curare, perpeti, ordinare, providere multa & varia, sed non propter multa, neq; propter varia, sed tantum modo propter unum, in quod solum intentione fixi sunt, & a quo intuendo intendendoq; dimoveri partim non possunt, Deo illos desinente, & omnium perquam amoveri avocarive possent, explente & evincente. partim nolunt, ut qui dicant ex animo & ex lumine. Domine bonum est nobis hic esse, & sic cum Magdalana. Vnum necessarium habet, optimamq; partem eligunt, quæ non auferetur ab eis, nisi se ipsi prius auferant ab ea, deserantq; unum, quod utiq; à charitate perfecta est alienum.

Atq; hæc est illa charitas, hic est ille fons charitatis secure dicentis. Quis nos separabit à charitate Christi. tribulatio non angustat an mors &c. Certus sum quia neq; mors neq; vita neq; Angeli neq; alia creatura poterit nos separare à charitate Dei, quæ est in Christo IESU. Rom. 8. 35. Et certe impossibile est, ut eos à charitate separet aliqua, vel omnis creatura, quandoquidem talibus, eo ipso, quod sibi ipsis perierunt, statim etiam necessario perit omnis omnino creatura; non aliter, quam ijs, qui morte corporali moriuntur, omnia quoq; simul emoriuntur: atq; adeo non sunt: quod si non sunt, quid mirum & quid dubium est, quod separare à charitate non possunt. Agunt ergo, uti dixi, perfecti in charitate, patiunturq; & curant multa;

sed non propter multa, & quia non propter multa, sed propter unum tantum, idcirco charitati semper uniformes sunt, semper apud unum, semper in uno, semper cum uno, semper ad unum, & propter unum: denique semper unum. Sunt in suo centro, in suo regno, in suo & sui dominio, in pacis domicilio, in Filiorum Dei libertate, in altiore omnibus creatis eventibus potestatibusque statui.

Et per hoc, perq; supra dicta omnia assimulant charitatem suam in Deum, Regule suæ, quæ est, Charitas Deus, erga ipsos. Amant enim Deum & ipsi ita: ut operentur propter ipsum, & operentur liberaliter, operentur semper & ubiq; operentur effuse prodigè, operentur gratuite sine intuitu mercedis ullius propriæ, sine ullo ad se se respectu suive memoria, operentur infatigabiliter, incessabiliter, imperturbatè, operentur totaliter nihil sui sibi retinendo, quod non Deo, & pro Deo effundant profundantq; operentur cum omnium profusorum, inque charitatis sumptum impensorum, quasi nihilum impensum foret, despectione ac vilipensione: operentur cum obligationis omnimodæ ad operandum perpetuandumve eos obligantis integritate, seu integritatis remanentis, imò & insuper augescantis cognitione atq; confessione. Iuxta mentem Domini dicentis; Cum omnia feceritis, quæ præcepta sunt vobis: dicite, servi inutiles sumus, quod debuimus facere fecimus. & faciendo, nova apud gratiam tuam, sine qua nihil possumus debita contraximus. Ideo Non nobis Domine, non nobis, sed nomini tuo da gloriam. Psal. 113. 1. Tibi enim Domine, tibi gloria, & exaltatio: nobis autem nihil, nisi nihil, & confusio faciei nostræ. Dan: 9. 7,



CAPVT IV.

De avara & insatiabili infatigabiliq; fame & studio perfectionis.

IN illis Domini verbis, *Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Matth. 5. 6. Sicut non aliud per iustitiam quam sanctitatem, perfectionem, charitatemq; Evangelicam vult intelligi Dominus ita etiam per famem & sitim non aliud significat, quam indefessum infinitumque studium & desiderium ejusdem Evangelicæ charitatis & perfectionis, quo unumquemq; nostrum flagrare in ejus adeptione vult, neq; prius ejus flagrationis quam vitæ finem facere. Vitæ enim sine suscepto, tum demum saturitas & satietas iustitiæ nobis dabitur: tanto abundantior, quanto fames & sitis præcesserit ardentior. Hic saturitatem nemo sibi polliceri potest, quia famem ac sitim semper perpeti, imò & importare hic sibi debet, famescat ergo & magis magisque semper famescat quamdiu vivit, ut post vitam saturari possit. Sic enim alio loco Dominus asserit dicens. *Quam mensuram mensueritis desiderium, famem, sitim, studiumque comparandæ perfectionis, eadem mensuram exsurationis remerietur vobis:* Luc. 6. 39. imò non eadem omnino sed longè majori: *Nam mensuram bonam, confertam, & coarctatam, & superfluentem dabunt in sinus vestros.* Luc. 6. 38. Quo circa quantum majorem quis sibi optat mensuram saturationis & superfluentiæ in futura vitâ, tanto quoq; majorem necesse est ut famis sitisq; mensuram habeat in presenti vitâ.

§ II. Caritatis veræ ac speciatim perfectæ hæc est indoles quod cum satietate semper famem adducat sui in animam possidentis. Est enim charitas perfecta ex ejus bonis quorum possessio & præsentia atq; fruitio, non tedium & nauseam gravedinemq; patit, sed potius desiderium excitat famemq;

exacuit, & appetitum ipsa saturatio subleuat ac dilatat, ut amplioris ejus abundantia magis ac magis capax fiat. Sicut ignis ejus est natura, ut quo plura edacitati ejus fomenta aggrefferis, eò magis efficiatur edax atq; verax majoris atq; majoris alimenti. Notum autem est quod charitas Deus sit. Deus autem cum sit ignis consumens, relinquitur ut etiam charitas ignis consumes, & consumendo magis magisque augefcens sit. Ex hoc ergo quicq; perfectus metiatur perfectionem & charitatem suam: si in dies horas & momenta sentit in se se succedere perfectionis & charitatis cupiditatem, famem, sive famelicissimam cupiditatem.

§ III. Charitas præsertim perfecta, sive, quod idem est perfectio est vita sive anima perfectorum. Sicut ergo anima & vita consistit in perpetuo motu & actus, adeo quidē ut idem sit motionis qui & vitæ finis: idemque vitæ quod & motionis si e actionis incrementum & fomentum, ita quoq; charitatis perfectio nullo modo stare potest absq; perpetuo quodam sui ad ulteriora motu atq; progressu. Estq; omninò imperceptibile charitatem esse non tamen moveri & tendere ad ulteriora scilicet, & ad altiora sive perfectiora. Et ratio evidens, necessariaq; est: Cum enim charitas in Deum feratur fruendum, possidendum, complectendum: Deus autem infinite per omnem modum acquiri possideri in fruitionem venire, & compleri possit, inde est, quod Charitas quantumcumq; de Deo acquirat, nunquam conquiescat, sed amplius in acquirendum, & possidendum, fruendumq; tendat, ut scilicet ex infinito bono quam plurimum acquirat, & disceat. Et quia nunquam se ad finem perventuram, sed semper, quo amplius & amplius tendere possit, habituram videt, adeo nunquam tendendi, nunquam famescendi finem facit. Si enim faceret, non illa ad consummatam satietatem perveniret, sed finem exitiumq; sui inveniret & incurreret.

B b b

§ IV.

§ IV. Charitas perfectorum huius temporis, est via seu cursus, seu verius volatus ad Deum. Charitas verò beatorum futurae aternitatis est status, terminus, & quies apud Deum. De priore dictum est. *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assumment pennas, ut aquila volabunt & non deficient* Isaia 40. 31. de posteriore autem dictum legitur, *sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculis fiducia, in requie opulentia* Isaia 31. 18. Igitur presentis temporis charitatis officium est ire, currere, volare, non deficere, illius porro munus sedere, quiescere, securè agere, perennare. Qui in hoc tempore charitatem sibi quietam imaginatur, is tepiditatem sectari ac tenere se sciat. Tantum autem inter se distant à tepiditate charitas, quantum à morte vita, à testudinis reptatione volatus aquilae disjungitur. Igitur vera & genuina charitas, semper mutat fortitudinem, semper novam acquirit alacritatem, semper servat & adauget in se novitatem, pulchritudinis, quotidianam imò assiduam innovatione fervoris.

§ V. Vita perfectorum huius temporis est bilanci simillima: cujus una pars seu lanx est humilitas, altera vera charitas. Sicut ergo in bilanco quāto inferius una lanx deprimitur, tantò altius altera attollitur: adeo ut si finis unius in descendendo non esset, etiam alterius in ascendendo esse non posset: & ubi una desinit deprimi, ibi altera etiam cessat attolli. Ita planè quāto profundius sese perfecti deijciunt. per humilitatem, tantò altius se se attollunt per charitatem, deijciunt se per humilitatem in suum nihilum, attollunt per charitatem in Deum, non possunt perfecti ita se in suum nihilum demergere ut profundius non possint: non possunt, ijdem ita se per charitatem in Deum attollere, ut altius non possint. Nunquam debent perfecti finem ponere dejectionis, sui in suum nihilum, quoniam in eo finis & terminus nullus est: Nunquam etiam debent ijdem finem statuere ascensus charitatis suae in Deum, quia etiam in altitudine Divinae essentiae, perfectionis, bonitatis, amabilitatis, terminus & finis nullus est.

§ VI. Charitas perfectorum potissimum, ea est quā solā & Deus vult, & omnino etiā ea solā potest homo (& quaelibet creatura rationalis) Divinae & naturae consors fieri, & perfectioni assimilari, & dignitati conformari, & beneficentiae amorique regnari.

Cum autem Deus sit infinitus in praedictis suis bonis omnibus: si charitas nostra opus suum exequi & officium suum agere, & finem suum obtinere vult: necesse est eam semper & semper in se ipsa, in suo conatu, in suo ardore, in suā perfectione amplius & amplius crescere & augescere, assurgere & attolli, ut ad infinitum illud Dei consortium, ad infinitam illam assimilandi, conformandi, ragnandi, redamandi; seu capacitatem, seu obligationem, seu materiem, nunquam quidem ex aequo, attamen semper amplius, finitè tamen semper, atque valde parum, imò nihil comparativè semper accipiat & appropinquet, eo modo quo finitum infinito appropinquare potest. Sciat ergo, & certissime sciat perfectus quisque se in hoc de quo ad praesens loquimur respondendi infinito Deo munere, non tam substantia ipsa charitatis, quam volatu, famescentia, ardore, conatu, perpetuato profectu in charitate, id quod sui officii est facere & praestare posse: id si negligentius agat, non ille se charitate in Deum ferri, sed Deum ejus neglectu contemptuque persequi, infestumque sibi reddere pro comperto & explorato habeat. Usque adeo in charitate nostra, non tam ipsius substantia, quam ejus in fervendo proficiendoque efflorescentia pretium habet & gratiam proinde verus & prudens perfectus, quanta sollicitudine studet vivere in charitate, tantā & millies insuper amplius tantā, studeat semper, & semper magis & magis in germanā charitate Dei proficere. Proficiet autem si semper omnem Dei voluntatem faciet, semper Dei gloriam propagare omnibus viribus contendet: si in omnibus Deo placere propter ipsummet Deum cupiet, & nunquam ullā spe illectus, ullo metu abstergitus, & ullā fatigatione tractus deficiet.

§ VII. Charitas perfectorum ipsa est labor ac meritum, ipsa quoque sui merces atque primum. Non enim ad primum charitas diligit Deum: sed amat quia amet, & amat ut amet, quo posito manifestè sequitur charitatem deficere nunquam debere, nunquam etiam posse, si revera charitas, si inquam perfecta charitas est. Si enim ipsa est primum sibi & merces: & nemo primum mercedeque fatigatur: sequitur quod charitas amando non modo nunquam fatigari possit, sed potius ad incrementum sui tantumquam ad majus primum mercedemque suū assurgat.

assurgere & convalescere debeas. Alioqui si in proficiendo cesset, opus est ut se mercede premioque privet, quod mori & naturæ repugnat. consequenter contra naturam & ingenium charitatis perfectæ est. Semper ergo charitatis progressus curadi sunt, semper ipsa suis fructibus, suis premijs pascenda & nutrienda, ut charitas, ut suavitas, ut felicitas esse possit, tam ipsa sibi, quam ei in quo domicilium fixit. Advertendum vero est vel paucis, quod charitas tepidorum, atque proficere negligentium in ipsa, non tantum non sit ipsa sibi merces & premium: verum potius ipsa est sibi & animæ poena atque supplicium.

§ VIII. Charitas non ideo solum crescere perfectis debet, quod ipsa sit premium, tanto quidem majus quanto & ipsa est in se major: sed etiam ideo quia in cælesti beatitudine assequitur accipitque à Deo premium majus: id est charitatem beatificam, fructificationemque ac possessionem Dei majorem ac uberiorem. Quanto ergo perfecti optant sibi majorem mercedem prædictam in cælo, tanto hic curare satagent charitatem in via majorem ardentiorē, perfectiorem. Quanto enim ardentius hic diligimus, tanto ibi serenius videbimus Deum.

Caveat tamen perfectus quisque notatum antea hoc etiam loco scopulum. scilicet, ne ad premium, quasi suum, sibique bonum diligendum sibi ardentius situat Deum, id enim non charitatis, sed spei erit opus. Sed ita augendi in cælo præmii causa velit, hic semper suam charitatem augeri, ut acta charitate beatifica (quæ est premium cælestē) augeatur facultas summe exaltandi Deum, atque perfectissimè & consummatissimè diligendi. Nani nec Deus potest a creatura magis exaltari amarique, neque creatura potest Deum magis amare & exaltare quam benefica charitate quæ quanto est in Beato aliquo major, tanto etiam est Dei exaltatio & dilectio major: ut ergo in hac crescant perfecti, valint crescere in viæ charitate & esse quam maximè contenti ditati atque consummati.

§ IX. Deus charitas, & charitas Deus est. Sic enim disertè ait Ioannes. *Deus charitas est, & qui manet in charitate in Deo manet & Deus in eo.* 1. Ioan. 3. 8. & Ib. v. 16. Non est autem dubium, quod quisquis diligit Deum & æstimat, is desiderat quam plurimum Dei habere in se manentis: quid enim felicius quam Deo plenum & plenissimum, divitem & divinissimum existere? ergo cum Deus Charitas sit, & qui manet in charitate in hoc maneat Deus, sequitur quod quam maximam oporteat non quærere charitatem, ut quam maximam cum eâ possideamus Dei plenitudinem atque asduentiam. Quo circa tribus argumentis verba prædicta Ioannis Apostoli urgent nos ad studium indefessum absolutissimæ charitatis, perpetuumque in ea crescendi, dum hic vivimus conatum. 1. *Quia Deus charitas est:* ut ergo quam plurimum de Deo habeamus, plurimum etiam de charitate habere velimus.

2. *Quia qui manet in charitate, in Deo manet.* ut ergo quam abditissimè & penitissimè, & securissimè, & amplissimè, & quam amplissimo propriissimoque jure in Deo habitemus atque maneamus: in charitate etiam quam lautissimè, ditissimè, intimissimè, ut prorsus in visceribus, prorsus in altitudine, latitudine, profunditate charitatis habitemus, atque regnemus, & habitemus. 3. *Quia qui manet in charitate, in eo quoque Deus manet.* ergo ut totus quantusquantus semper in tempore & æternitate maneat in nobis Deus, laboremus, satagemusque & nos, toti quantusquantus sumus manere, & habitare in omni plenitudine charitatis. Hæc est autem Charitas esse secundum Cor Dei, & facere omnes voluntates eius. Act. 13. 22. Omnes inquam, ita ut & faciamus quidquid Deus vult: & quomodo ille fieri à nobis vult, & quia ille fieri vult. Hoc est enim esse secundum Cor Dei: hoc etiam est esse perfectam in charitate Dei.

Hæc considerata ducant te ad infatigabile studium, exercitiumque consummatæ charitatis Dei, quæ est finis, & finalis perfectio perfectorum Dei servorum.



CAPUT V.

De Materia & obiecto perfectionis, sive,
de ijs rebus in quibus charitatem suam
perfecti exercere debent.



§ I

Uoniam perfectio est
charitas: charitas ve-
ro est, facere quod
vult, quomodo vult,
& quia vult Deus, ut
honoretur & exalte-
tur ille solus super omnia, sequitur quod
materia & obiectum perfectionis sit volun-
tas Dei primò quidem materialiter tum eti-
am formaliter sumpta: hoc est, tam res quas
Deus vult, quàm ipsa voluntas & volitio quâ
illas vult. Sicut enim non potest Deus velle,
nisi aliquid velit: ita etiam non potest
voluntas Dei fieri, nisi illud aliquid fiat
quod Deus voluit. Rursum autem potest
ab aliquo fieri id, quod revera Deus vult fie-
ri, non tamen ideo quia Deus vult fieri, neq;
ut ejus voluntas id faciendo impleatur, sed
propter aliquas alias causas: & tunc non fiet
verè Dei voluntas, à faciente, sed fiet pro-
pria, vel alicujus alterius creaturæ, fiet qui-
dem materialiter non autem formaliter.
Quamobrè ad hoc ut completè voluntas Di-
vina per charitatem fiat, necesse est omnino
ut & fiat quod vult Deus, & fiat ideo quia
vult Deus, & fiat eo modo per omnia quo
vult fieri Deus: Hac enim ratione fient o-
mnes volūtates Dei: & impletur illud quod
de seipso Christus Dominus noster fatetur.
Sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio.

§ II. Sciendum Divinam voluntatem di-
versimodam esse: seu, Deum variè posse ac-
solere etiam aliqua velle. Quædam enim
vult præceptivè seu sub præcepto, eoq;
positivo: ut cum jubet aliquid fieri: honora
Patrem tuum: Diem Sabbati sanctifices. vel
negativo ut cum aliquid prohibet fieri: Non
facies tibi sculptile. Non assumes nomē Dei
tui in vanū. Quædam Deus vult consultivè
tantum, quando scilicet aliquid fieri quidē
vult, non tamen simpliciter præcipit ut fiat

sed solummodo suadet fieri. v. g. Si vis per-
fectus esse, vade, vende omnia quæ habes, &
da pauperibus, & veni sequere me, & habe-
bis thesaurum in cælo. Quædam Deus ne
consultit quidem, amat tamen fieri & prob-
bat, quomodo voluit fieri, quia & probavit
factum Phineis interficientis scortatores Et
levitarum, quibus dictum est. *Consecrasti
manus vestras.* Et abstinentiam à vino
Rechabitarum propter obedientiam præ-
ceptumq; datum eis, non à Deo, sed so-
lum a Patre suo. Et factum Magdalene
fracto alabastro effundentis unguentum
super caput Domini. Primi generis vo-
luntatem Dei exequi bonum & necessarium
est, intervenit enim obligatio peccati. Se-
cundi generis voluntatem Dei facere meli-
us est, transcendit enim obligationem om-
nem, & posset absq; peccato non fieri. Ter-
tij generis voluntatem adimplere, perfectæ
charitatis est: Omnia hæc genera volunta-
tum Dei complexus est Apostolus, quando
dixit. *Probetis quæ sit voluntas Dei bona, & be-
neplacens, & perfecta.*

§ III. Item sciendum hanc modo dictam
triplicem Dei voluntatem: aliquando pro-
poni nobis ab ipsomet Deo per se se aut An-
gelos, aliquando autem per homines, præser-
tim potestatem a Deo habentes, ad imperā-
dum nobis. unde triplex obediendi modus
hominibus propter Deum consurgit: quem
S. Patris Nostri verbis liber explicare, ait i-
gitur ille. Triplex est obediendi modus. Vnus
cum ex virtute obedientiæ iubeor: & bonus est,
Alter, cum proponitur solum ut id vel illud faci-
am, cum ita parata est, ad obtemperandum vo-
luntati, ut non expectet præceptum, isq; est meli-
or. Postremus, cum quid efficio, ex aliquo tan-
tum signo cognita voluntate præsidū, quamvis
nec iubeat, nec proponat; isq; est longè optimus.
Nempe qui obediendi alacritate nec imperii sum-
mi necessitatem, nec mandati denuntiationem
expe-

expectat. Atq; sic obedire hominibus propter Deum, & tanquam revera voluntas Dei immediate proposita foret, officium est perfectæ charitatis. Non attendendo qualitates personarum quibus obeditur: sintne nimirum personæ magnæ vel minoris, vel minimæ authoritatis, potestatis, alteriusve qualitatibus, modo a Deo potestatem habeant, & in eis Dei auctoritas collocata resideat, Deusque agnoscatur. Imò verò in talibus circumstantiis, a verâ charitate, atq; perfectione, Deo in minimis personis elucenti libentius obeditur, quam in supremis. Deus enim qui ubiq; idè est, maiore charitatis vivacitate in abiectiore, quàm in altiore persona & agnoscitur & colitur, & diligitur.

§ IV. Sciendum præterea voluntatem Dei, cui exequenda charitas perfecta inhiat triplicem adhuc inveniri. Una est exterior Altera interior. Tertia intima seu substantialis. Exterior voluntas Dei est, dum illa & tunc, quando Deus seu dictamen practicum creaturæ rationali (*Fac hoc*) manifestat per signa exteriora, sensibilibusq; puta, per vocem, per legem scriptam vocalemve, & per Superiorem legitimum, per regulas præscriptas, & signum campanulæ aut simile per usum, per rationem, per consilia prudentum, per conscientia dictamen, ductum, morsum, exigendo per talia signa ut fiat aliquid, ut ita fiat; & ab his externis signis vocatur exterior, quasi exteriori manifestatio ne sese prodens. Interior seu interna Dei voluntas est eadem quæ prior, sed non externis verum internis & minimè sensibilibus signis a Deo intimata creaturæ rationali, & dicente illi ad aurem cordis practicum item illud (*Hoc fac, vel volo hoc facias*) Tripliciter porro ista interna intimatio fit a Deo primo per illuminationem intellectus, & vocatur illuminatio, inspiratio: secundò per motionem & accensionem impulsuq; voluntatis: & dicitur affectio, Motio: tertio per delectationem & affectionem voluntatis etiam ad rem aliquam sibi scilicet Deo placitam, cum scilicet Deus homini immitte gustum aliquis rei, ita ut ea delectetur, & delectatione illa ad ejus executionem adducatur; hæc vocatur delectatio viatrix. (*& gratia delectans*) quia scilicet suaviter evincit voluntatem creatam, ut superaris omnibus seu moris, seu obstaculis efficaciter velit faciatq; quod Deus vult, & ad quod delectatione illa gustuq; internoq; trahitur. Tra-

hit enim sua quemq; voluptas, & hic est efficacissimus Divinæ voluntatis modus quo nostram ad omnia quæ vult adducit, captivatque liberrimè liberalissimè voluntatem.

Et hæc voluntas datur interna seu interior, tum quia interno & intimo quodam modo insinuat homini, (& ita quidem insinuat, ut certò cognoscat neque dubitare possit Deum esse qui intimat ac impellit) tum quia internum & intimum suum gustum Deos homini ejusq; menti communicat occultè ac sine arbitris strepituq; externo, gustum inquam quem ipse habet de aliqua re faciendâ, eoq; gustu communicato creaturæ eam pellicit, imò rapit ad faciendum, ad obediendum, ad post se eundum, ad recedendum a creaturis, a suis voluptatibus, voluntatibusque.

Intima & substantialis, siue potius Essentialis Dei voluntas est ipsemet Deus, quatenus est actus tendens in bonum illudq; appetens sibi & propter se: & non est aliud bonum, nisi ipsemet Deus: sicut & actus non est alius, nec aliud nisi ipsemet Deus, & ita Deus se ipso actualiter in seipsum ut bonum suum tendens, in seseq; se continens est, vocaturque voluntas Dei essentialis, est Actus necessarius Dei: quoniam Deus necessariò amat se sibi & tendit in se ut bonum suum. Et hæc voluntas vocatur propriissimè ad intra sicuti illæ duæ priores vocantur ad extra: per illam enim Deus manet intra se: per istas verò prodit ad creaturas extra se, per illam necessariò, per istas libere, quod tunc fit: quando illa essentialis & ad intra voluntas tendentiaq; Dei in se propter se ipsum, incipit se derivare & communicare atq; manifestare extra ad creaturas & in creaturis, & creaturis, creando v. g. illas. Operando in eis, & cooperando illis, & practica dictamina intimando illis, ut ipsæ quoq; suis operationibus tendant in bonum, irracionales quidem non libere, rationales autem libere ac sponte, & quia ita placet Deo: quia ita inspirat, quia ita externa lege aut imperio rationis dicitur.

Iuxta hanc triplicem Dei voluntatem, charitas trifariam tendit in Dei eandem voluntatē, eamq; perficit, illiq; inhaeret. Nempe: 1. conformando se, seu ut conformet se externæ, quàm a Deo præscriptam sibi novit Regulæ. 2. Conformando se, seu, ut conformet se interno Dei suoq; ex Deo, gustui ac sapor, quem in se sentit, & ex suo sensu

sensu in Deo agnoscit latere. 3. Confor-
mando se, seu, ut conformet se ipsi Deo. &
ejus illi Essentiali intimoq; actui tenderendi
in seipsum, propter seipsum. Volens Deo, id
quod ipse vult sibi, nempe ipsum Deum. pro-
pter ipsum Deum, ut sit Deus id quod est & qui
est, id quod est, ex se, in se, sibi bonus, & bo-
num, & omnia propter semetipsum.

§ V. Sciendum adhuc voluntatem Dei
adhuc duplicem assignari. Una est volun-
tas *Signi*, altera *Beneplaciti*. Voluntas *Signi*,
coincidit cum voluntate externa si perius
explicata. *Beneplaciti* quoq; coincidit cum
voluntate interna supra dicta, licet sepe cir-
ca eadem sit in Deo voluntas *Signi* & *Bene-
placiti*: quoties, nimirum actus internus Di-
vine voluntatis quo aliquid creatum vult,
indicatur à Deo (mediate vel immediate) si
gno aliquo ex his quinque: 1. *Præcepto*, quo
Deus semper indicat absolutam suam volun-
tatem præcipientem & obligantem creatu-
ram, ut velit & quasi conatur aliquid face-
re. Dico & equali conetur: quia aliquando De-
us præcipit fieri, quod tamen non vult sim-
pliciter fieri, sed tantum simplici desiderio,
& vult tantum conari creaturam ad facien-
dum: & tale fuit præceptum datum Abraham
de immolando filio Isaac. 2. *Prohibitione*,
quæ præcipit Deus, seu suam voluntatem in-
dicat negativam de aliquo obiecto ne fiat:
obligatq; creaturam, & ne velit facere, &
ne faciat, eò quod Deus prohibeat. 3. *Cõ-
silio*, quò Deus indicat, vel affectum deside-
rij sui simplicis circa id quod consulit: vel
etiam iudicium suum decernens hoc vel il-
lud melius esse. v. g. calibatur conjugio:
paupertatem voluntariam propter Christum,
divitijs licite retentis. 4. *Permissione*: quæ
Deus indicat solum suam voluntatem de nõ
negando concursu generali ad id quod per-
mittitur, deq; non impediendo ne fiat. 5.
Operatione ipsa, & impletione actuali: hæc
non indicat Dei voluntatem quæ vult aliquid
ficere, ad idq; concurrere, quin & de facto
concurrit. Deus non per voluntatem omnia
operatur: unde operatio ejus signum est e-
videns voluntatis ejus quoniam non omnia
eodem modo operatur, aliter enim ea quæ
solus, aliter quæ cum creatura, & hæc rursus
aliter quæ bona sunt, aliter quæ bus comes
est malitia. De hac operativa seu operan-
te quin & de permittente voluntate dixit
Iob. *Dominus dedit, Dominus abstulit.* Iob 1, 21.
& David: *Obmutui & filii à bonis, quoniam tu*

fecisti Psal. 30. 10. Propter hæc quintupli-
cia signa voluntatis Divine: eadem volun-
tas in Scriptura plurali numero explicatur,
ut cum dicitur David: *faciens omnes volun-
tates Dei.* Psal. 110. 2. & cum idem David
dicit *Magna opera Domini exquisita in omnes
voluntates eius.* Et *Notas fecit vias suas Moysi
filiis Israel voluntates suas.* Psal. 102. 7.

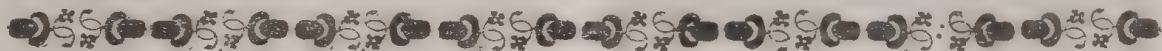
Hæc omnes voluntates Dei Charitas
perfecta adimplet cum omni perfectione &
gustu, idq; sive exequendo illas, sive toleran-
do & sufferendo ipsas. Itaq; charitas perfe-
cta Divinis obtemperat imperiis per omnia,
nihil admittit, nihil appetit prohibitorum,
obsequitur vel parata est quantum in ipsa
est obsequi consilijs: diligentissime & liben-
tissime exercet, etiam in minimis obiectis
occasionibusq; virtutum actus, declinat ve-
rò vel a levissimis noxis: si enim charitas e-
tiam in tenuissimis rebus voluntatem Dei
exactè non observaret, non tantum perfecta
non esset, sed vix charitas esset. *Quare non
debemus* (verba sunt S. Hieronymi in Epist.
Iaci 2. 10) *aliqua præcepta Dei quasi vilia
munuscula ac parva contemnere, sed imperantis
in omnibus manifestam asserere.* Nullam quippe
mandatum Dei contemptibile nobis videri potest,
si eius semper cogitemus auctorem. Notandum
est in S. Doctoris verbis. 1. Quod Dei præ-
cepta munera & donaria vocet, revera enim
Dona Dei sunt, ab eximio in nos ejus amore
profecta: Unde illa gratiarum actoria vox.
*Non sicut taliter omni nationi, & iudicia sua non
manifestavit eis.* Et ibidem. *Notas fecit vias su-
as Moysi: Filiis Israel voluntates suas.* Psal. 102
v. 7. Notandum 2. id, quod Sanctus de
præceptis: idem esse sentiendum de consili-
js, de inspirationibus, motionibus, regulis,
dictaminibus, luminibus rationis ac pruden-
tiæ, etiam in rebus minimis: similiter in ob-
servationibus, & consuetudinibus, praxi-
busq; bonis omnibus aut privatis, in istis e-
nim omnibus relucet Divina voluntas, quæ
charitas perfecta est, tenerè amat, & fideliter
libenterq; exequitur.

Quemadmodum etiam eadem charitas
perfecta accommodat se se Divino benepla-
cito in omnibus eventis acceptandis & sus-
ficiendis modeste, humiliter, suaviter cum
actione gratiarum. Sit cœli & aeris inole-
mentia, sit corporis incommodum, sit steri-
litas terræ, sit injuria famæ, sit eversio boni
consilij, sit violenta aut fraudulenta oppres-
sio, manifesta calumnia aut contumelia, o-
dium

dium sine data causa, ingratitude & malum pro bono redditum. sit traditio & suggestio infamiaque; defluens ab alicujus conjuncti nobis delicto & errore, sit maror & angustia, angor animi, sit inita & elusa spes, sit publica calamitas, sit mors charorum, sit adversantium prosperitas: sit denique quicunque eventus immixtus vel permissus à Deo: pia, devota, perfecta que charitas, nihil in his respicit causæ vel voluntatis, malitiæ, deceptionisve creatæ, sed omnia uni æternæ providentiæ, suavissimæque ac justissimæ Dei voluntati adscribit, ad summum suum bonum omnia disposita esse non dubitans omnia exosculatur, pro omnibus grates & laudes persolvit, omnia licet asperissima sint, tanquam essent placidissima & secundissima in dubitatione agnoscit & amplectitur: ex omnibus ansam Deum magis magisque diligendi, se se Deo sincerius ac fidelius submittendi, Christo patienti & Crucifixo semet plenius conformandi accipit.

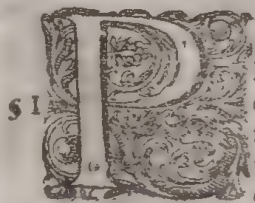
Hujusmodi Charitatem autem habeas vide, ut habeas cura, ut exerceas ad labora: Intellige omnem alium perfectionis laborem esse valde sterilem, imò & vanum, si ad hanc

cum Divina voluntate in omnibus constantem conformitatem practicè & realiter assidueque exercendam non assurrexerit. Quanto minus es hac in parte perfectus, exercitatus & assiduus tanto minus es, perfectioni veræ ac legitimæ propinquus, quanto magis hac in arte & praxi assiduus, practicus, consummatus, tanto perfectioni magis vicinus, immò tanto re ipsa magis perfectus. Quotquot igitur perfecti sumus, ita sapiamus, ut voluptatē Dei juxta voluntatem Dei, ad voluntatem Dei, propter voluntatem Dei, supra voluntatem Dei faciamus & exequamur in minimis æquè ac in maximis. à quocunque propositam, & ubicunque elucescentem etiam ex sola conjectatione, ex solo congruo, etiam secluso debito aut obligatione, etiam sine respectu præmij omnis, etiam tantum ex purâ suppositione quod ex mente & placito Dei, quoddam Deo gratum futurum sit, quasi ex merâ liberalitate in Deum, & gratis supra debitum, supra votum, supra spem, supra vires, in omne etiam possibile tempus in alteriusque circumstantiæ & conditionis omnne genus, ut Deus sit Deus, quia Deus est Deus.



C A P V T V I.

De Instrumentis charitatis perfectorum in sui exercitio & praxi.



Primum instrumentum charitatis perfectorum seu perfectæ, quo illa utitur, seu illi utuntur in exercitio atque praxi Perfectionis: est Divina præsentia amorosa æstimatorumque memoria jugis & quoad fieri potest continua, ita ut homo cogitet sibi Deum semper & ubique & in omnibus rebus præsentem seque coram illo stare agere versari, eumque amabili devotione, & devota reverentiâ prosequatur, teneatque se in omnibus & agat loquatur cogitet omnia dignè ipso, prout placeat ipsi, ut exaltetur in omnibus & per omnia & super omnia ipse.

Hæc præsentia Dei, si ve exercitium istud ejus: fundamentum est omnis perfectæ devotionis, & devotæ perfectionis: emanatque ex natura & fontibus perfectæ charitatis, si ve amicitie cum Deo. Manifestum enim est amicos veros, & ardentem se se mutuo amantes assidue secum esse, versari, colloqui vivere, cupere, studere, solere, de se se cogitare, de suis commodis, placitisque & honoribus curam agere, & tunc contentari, quando in amici bonum aliquid possunt efficere. Idem igitur vera cum Deo amicitia præstare debet, & quanto verior est, tanto hac in re infatigabilior est.

§ II. Secundum Instrumentum perfectæ chari-

charitatis ad exercendam perfectionem est jugis & veluti continua cum Deo conversatio atq; ut sic loquar confabulatio. Manat hoc exercitium ex precedenti sicut ex suo fonte rivus, fieri enim non potest, (certè non debet) ut quis in Dei præsentia pereanni positus per affectuosam memoriam, non etiam perpetuo Dei fruatur colloquio, alloquendo Deum, alloquentem audiendo ipsum: invocando ejus opem & gratiam, postulando beneficentiam, consulendo ejus Sapientiam expectando & excipiendo ejus largam providentiam, audiendo voluntatem, gustando ejus voluptatem, commendando ei propriam vel alienam communemq; necessitatem, efflagitando ab eo veniam, emendicando ejus misericordiam, admirando ejus maiestatem, exaltando dignitatem, stupefendo longanimitatem, patientiam, amando bonitatem & charitatem, extimescendo ejus Iustitiam, prædicando gloriam, gratulando consummatam omnium bonorum plenitudinem, laudando & glorificando ejus in Essentia unitatem, in Personis Trinitatem.

Porro dupliciter hæc cum Deo per orationem collocutio conversatioq; exerceri potest, uno modo per longos & productos congressus atq; contemperationes: alio modo per breves & veluti subitaneos valde tamè frequentes, eosq; ignitos, ardentes, amētos ad Deum præsentem dilectumq; accursus, ejusdemq; complexus, effervescentes anhelitus & ardores, quos vulgari nomine orationes ejaculatorias appellamus. Uterq; hic modus perfectæ charitati usitatissimus & utilissimus est, neq; unus ab alio separari facile debet, sed quando longo cum Deo colloquio frui perhibet charitas, obedientia, necessitas, major utilitas, seu majus obsequium Dei: tum in supplementum vicemq; ejus advocetur illa brevis, sed frequens & ardens cordis in Deum ebullitio. Contra, quando hæc repetita, sed brevis ad Deum advolatio, famem Dei acuit & initat, non autem explet, famem ista familiari illo, & longiori, per otiumq; usurpato exsaturetur sagineturque colloquio & consortio. Id quamdiu perfectis in naturam, in naturalem famem, praximeque non transit, non facile tamdiu perfecti effectus sunt. Magno enim perfectionis effectu & adjumēto indicioq; destituti sunt.

§ III. Tertium instrumentum perfectæ charitatis ad exercendam perfectionem est conscientie mentisq; serenitas, puritas, ac

nitor. Facit enim etiam hunc effectum præsentie Divinæ assidua memoria & dilectio, ut ab eius aspectu mens omnino diligentis reminiscens, purificetur ab omni labe, clarificetur autem omni luce, repleaturque omni decore: & reddatur perfecta in omni speciesitate & pulchritudine. Cum enim Deus sit originalis pulchritudo: impossibile est coram ea, & cum ea, & in ea, sæpè, vel

A assidue versari creaturam, quin per hoc ipsam pulchritudinem induat, tantò maiorem & intimiorem, quantò conversatio illa, congressusq; cum superessentiali pulchritudine erit frequentior, intimior, ardentior, quando contigisse legimus Moyse, qui ex consortio sermones Dei, Exodi 24. 29. & ex diuturno cum ipso congressu, non tantum in anima, verum etiam in ipso corpore, vultuq; suo inclaruit adeò, ut appareret, à promicantibus internæ lucis per corpus & vultum ejus radiis, facies eius cornuta, nec possent filii Israel intendere mortalibus oculis in faciem eius. 2. Cor. 3. 13. Serenatur ergo conscientia &

B mens perfectorum in charitate, quia qui tales sunt, & cum Deo sæpè sunt, non possunt & ipsi in se & multò magis Deus in ipsis insistere, & perpeti aliquid imperfectum, maculosum, displicens Deo, remordens animam: sed omnino ad exemplar illius ineffabilis pulchritudinis, quam intuentur assidue & cum qua versantur fabulanturq; perpetuò, se se componunt, & exornant omni genere virtutum, & earum exercitio perfectò, puta Fidei, Spei, Timoris casti, dilectionis, subjectionis, Religionis, devotionis, humilitatis & vilificationis propriæ, oblivionis sui, mansuetudinis, Iustitiæ, fortitudinis, zeli, resignationis, discretionis, orationis &c. Quare à vitiositate navisq; omnibus (iuxta istius vitæ statum) vacui, omnibus autem virtutibus, non tantum secundum habitus earum, verum etiam multò magis per actus strenuos & frequentes, in quotidianis & operibus, & desideriis suis nitentes: fruuntur pulchritudine pacis, & pacificæ pulchritudine, atq; serenitate cordis.

§ IV. Quartum instrumentum perfectæ charitatis, qua exercet ipsam perfectionem, est puritas, sublimitas intentionis: anima enim charitate perfecta repleta, intuens iugiter Deum, eumq; summum & ultimum bonum ac finem recognoscens, non potest in quidquam aliud intuitum suum, conatumque voluntatis suæ convertere ac defigere, nisi

nisi in unum solumq; Deum propter ipsummet Deum, quocumq; enim alio se converteret infinite minus & vilius Deo id esse reperiret, & insuper id omne infinite perfectius & absolutius in ipso uno soloq; Deo esse conspiceret. De hac puritate, sublimitate, intentionis, perfectæ charitatis iam supra satis dictam est Cap. 2. puncto 5. toto & sequentibus. Hoc loco nihil addere opus est: nisi ut intelligat perfectus exercitator perfectionis infatigabilem se esse debere circa huius intentionis sublimatæ perpetuam quoad fieri potest conservationem, utq; conservetur innovationem actualem. Quod non est difficile perentem Dei præsentis, & amari, & limatiq; memoriam habenti. Sed & de hac re satis, recurreret enim fortè adhuc inferioris sermo de intentione, seu intentionibus perfectorum & exercitio usuq; earum.

S. V. Quintum instrumentum perfectæ charitatis, in usu exercitioq; perfectionis est fervens & liberale, omnia cum perfectione insigni & exacta operandi studium. Virtutis enim laus omnis in actione consistit, virtutis ergo perfectæ & absolutæ laus omnis & industria in actione perfecta, sive in agendo perfectè necessariò consistet. Quo circa consistere illa secum non possunt: Perfectio & virtus imperfecta, itemq; virtus perfecta cum operatione imperfecta convenire debet, propter quod virtus definitur dispositio perfectæ ad optimum. Ergo perfectorum hominum, perfectæq; charitatis ipsorum proprietas, & officium est operari, non otiosi, operari verò non tantum bona, bene, imò optimè, hoc est perfectè, & insigniter quidem perfectè, animo strenuo, hilari, liberali, fervido: perfunctoriis actionibus minimè contento, sed liberaliter accurato, & accurate liberali, & uti loquitur Christus: *Animo in Deum divite.* Luc. 12. 21. *palchritudinisq;* (uti Spiritus S. ait.) *studium habente.* Eccl. 44. 6. Et quia vires animi nostri, quamvis à charitate perfecta absq; dubio multum dilatentur & confirmantur, nihilominus & per se se limitatæ sunt, & propter sarcinam huius corporis, vitæq; mortalis conditionem multò etiam magis restringuntur: juxta illud Domini. *Spiritus quidem promptus, caro autem infirma.* Matth. 26. 41. Et illud: *terrena inhabitatio deprimit sensum multa cogitantem.* Sap. 9. 15. quo fit ut homo licet perfectus ad tam multa operanda cum insigni perfectione, ad quam

multa cuperet paratusq; esset, sufficere non possit. Ideo in ejus incommodi remedium contentus esse solet, ut pauca quædam (si conferuntur latitudini desideriorum suorum) nempe juxta status sui exigentiam operari contentus sit: sed ita perfectè, ita absolutè, ita exactè, ita ad Divinum placitum, dignitatem, gustumq; accommodatè, & quasi adæquatè, ut modo actionis, illa quomodo libet minuta, quomodolibet communia, & ad oculum creatum nihil eximium præferentia, modo inquam actionis illa sublimet, & æquivalentia, imò prævalentia multis, & multiplicatis operationibus non ita perfectè peractis reddat. Constat siquidem quod unum aliquod bonum opus, eximie tamen factum, etiam apud Deum (imò maximè apud Deum, nam hominum oculi eo non pertingunt) præponderet in pretio & merito, in præmio, in gustu Dei, maximis, sed non maximè, perfectè, peractis bonis atq; operibus. Unde aliud tritum: verumq; simul dictum: unus actus intensus pro mille remissis facit.

Quamobrem perfecta in charitate anima, ita perfectionem exercere studeat, ut non inhiat multis, parum autem perfectis, sed potius paucis, ut tamen impensè absolutis operationibus: Non etiam inhiat operibus super erogatoriis, quamdiu non plene insueverit operibus præceptis, obligatoriisque perfectè & eximie peragendis. Hoc ubi apud se revera solidè obtinuerit, ut ordinaria & debita perfectè peragat: tum ad spontanea & supererogatoria, consimiliter, absque detrimento ordinariorum & obligantium operum, perfectè quoq; peragenda se se derivare poterit. Agnoscant ergo perfecti exercitatores perfectionis scopulum & errorem hanc: & sciant, in quo primum, in quo potissimum, & in quo posterius praxin suam conatumq; collocent. Uo verbo ut dicam, primum & primarium studium pretiumq; habeant perfectæ & elaboratæ operationis. Secundum autem & postremum operum multitudinis. Ne illis contingat audire si secus faxint: *Qui quæsit has de manibus vestris.* Isa. 1. 12. aut illud: *Hec oportuit facere, & illa non omittere.* Matth. 23.

S. VI. Sextum instrumentum quo perfecta charitas in exercitio perfectionis utitur est oblitio, (ita Apostolus loquitur) seu parvi ætimatione omnium præteritorum suorum gestorum, & necdum in Dei gloriam,

in absolutionem virtutis peractorum bonorum. Libet hoc Apostolicis verbis explicare, ait ergo. *Fratres ego me non arbitror comprehensisse. Unum autem quæ quidem retrò sunt obliuiscens, ad ea verò quæ sunt priora extendens inuisum, ad destinatum proficior, ad bravium supernæ vocatiõis dico in Christo IESU. Quicumq; ergo profici sumus, hoc sentimus. Phil 3 13.* Hæc ille. Quæ declarari possunt illo ejusdem Apostoli symbolo, nempe currentium in stadio, 1 Cor. 9 24. & cursu pro palma decertantium, qui certè non respiciunt quantum jam decurrerint, sed ejus totius obliuiscens ac nullam rationem habentes: in hoc tantum spatium quod adhuc ante se habent, & quod adhuc decurrendum est intendentes, totis viribus & pervenire, & præveire contendunt.

Hæc ergo similes esse convenit omnes ad perfectionis palmam coronamq; emittentes. In quo eos munificè juvabit jugis Divinæ præsentis contuitus. Cum enim Deus sit immensa & intolita quædam perfectio, & dignitas, & sanctitas: quisquis assidue defixis cordis sui oculis infinitudinem illam contuetur: necessariò omne suum quatumcunq; perfectum, illi comparatum ne initium quidem nec atomum, nec nomine perfectionis, imò boni, dignum intuebitur: consequenter sic evanescit entibus omnibus suis divinis seu meritorum seu virtutum, seu perfecti omnium in majestatis, & perfectionis Divinæ immensitate, obliuiscetur omnium, & quasi nihilum despiciet universa, ad nova autem, & ulterioris perfectionis meritoriaq; ac divitiarum Dei lucra, novos per labores conatusq; conquirenda stimulabitur & inflammabitur, atq; id tantò magis tum sentiet tum faciet, quantò magis in Deum intuens, eiq; se se familiaris & intimus comparans, evidentius se se, suæque omnia quantaquanta sint, nihil & nihil, & infinites nihil, infiniticq; abjectum & imperfectum cognoscat.

Ad quod munificè adjuvabit omnem perfectum exercitorem, illa Apostolica quoq; cogitatio, & est hujusmodi. *Sicut is, qui foris est, noster homo corrumpitur: tamen is, qui intus est, renovatur de die in diem. Idem quod in præsentibus in membranum, & leve tribulationis nostræ, sed modum in sublimitate eternæ gloriæ potius operatur in nobis. 2 Cor 4 16.* Opera enim nostra comparata illi mercedi magnæ nimis, quæ alia non est quàm ipse

immensus in beatitudine & beatificatione suorum Deus: impossibile est ut non extinguantur & vilescant apud possessorem suum: consequenter animus ad plura ad nova, ad majora, ad insignius perfectiora conquirenda necessariò excitatur & exardescit: Idem facit immensorum Dei super hominē effusorum & continuè emanantium, emanaturorumq; beneficiorum infinitudo, quibus omnia hominis propter Dei placitum, & gloriam & amorem gesta perpassivè impossibile est non obtrui, & non extingui ac proinde etiam necesse est hominem ad novos labores conatusq; perfectionis, propter Deum amplius, ampliusq; eorum recognitione, & ineluctabili ex eis ad respondendū effluente obligatione atq; provocatione adigi, ac planè compelli, exemplo illius in simili occasione secum deliberantis. *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi? Psal. 115. 13 seu 3.*

§ VII. Septimum instrumentum quo charitas perfecta in exercitio perfectionis utitur esse constantem, in omnibus supradictis, alijsq; bonis perfectis perseverantiam, perseverantiamq; constantiam, usq; in finem. Hæc enim si desit, frustra alia omnia præcesserunt. nam in vanum diu cucurrit, qui antequam ad metam finemq; cursus pervenit, currere desit: Inde illa monita Divina: *In fine ne corrumpas. Et nemo coronabitur, nisi qui legitime certaverit.* Psal 74 1. maxime verò illegitimè certat, qui ante finem certaminis a certamine cessat. Victum se enim agnoscit, qui non finito certamine desit. At enim in re nimis evidenti morari explanatione nil opus est. Sufficit dicere, vere semper Deum præsentem intuenti, obrepere non posse negligentiam, & ante finem finiendi studium, aut propositum. *Siquis sem charitas nunquam excidet.* 1 Cor. 13 8. excideret autem, si ante legitimum finem amare, amandique, operari cessaret.

His septem præcipuis singularibusque instrumentis perfecta charitas perfectionem operatur: in his ipsidem omnis perfectus sese exercet. Ut enim volucris, si alas integras, & nihil oblatas habeat, cæteraq; soluta, & tam à cavea, quàm à vinculo expedita sit, liberrimè in sublimè evolat, & immensam illam aeris spatiositatem sine labore permeritur: Sic animas perfecti hominis hisce instrumentis veluti pennis instructos, & cætera ab omnibus impediementis expeditus,

tus,

rus, omnem sanctæ perfectionis vaſtatem, libero volatu, facilitateq; mira permeat: & usq; ad ipsum omnis perfectionis Patrem atque fontem, nec non largitorem & conservatorem, augmentatorem etiam, & coronatorem, sincerâ charitate aditu obtento, securissimè habitat, apud ipsumq; imò in i-

pſo perennat. Agat itaq; perfectus quod sui muneris est, & jure charitatis, quæ nec repulsam apud Deum pati potest, nec in se ipsa languorem aut vetustatem cessationeque experiri solet, indefessus utatur, sine dubio amplexu & fructu desideratissimæ perfectionis ex Divino munere potiturus.



C A P V T VII.

De fructibus siue effectibus operibusque perfectæ charitatis.

§. I.



Uemadmodum alia est charitas incipientium & inchoata, alia proficientium, alia denique perfectorum, & (pro statu hujus vitæ) perfecta. Prior ferè adhuc sterilis est, vivens tamen, & vitam ei cui inest tribuens secunda viget, viret, & floret, spem fructuum promittens necdum habens: postrema fructibus maturis onusta, grata, proficua. Bene potest comparari triplex ista charitas arboris fructifera & viventis, triplici statui, quorum unus est ille, quem hyeme habet, alter quem in vere: tertius quem in Æstate & Autumno obtinet; in primo enim vivit solum, sed nec viret, nec floret, in secundo viret, floret, & in fructus acerbos tandè cogitur, in tertio fructus ad maturitatem excoquit & producit, & offert.

§ II. Non est verò putandum charitatem inchoatam incipientium non omnino carere fructibus suis, quibus incipientes suos pro teneritudine sua utq; foveat & confirmat uti fere sunt, Dolor & Contritio de peccatis frequentior. Desiderium Deo pro ijs satisfaciendi quàm plenissimè. Timor reincidenti in peccata, circumſpectior vita & occasionum fuga. Amor operum, pœnitentiæ corporalis inq; corpore tractando severitas. Tentationum impugnantium & metus & simul vincendi conatus. Impugnatio veterum pravorum habituum, A-

mor & fames lachrymarum contriti cordis. Desiderium & spes veniæ, cum recognitione indignitatis. Querela & maror de impotentium affectuum passionumq; infestatione.

§ III. Etiam proficientium charitas habet fructus suos, minus quidem prioribus illis acerbos, necdum tamen maturos & excoctos, sed veluti pene adhuc in floribus latentes. Uti ferè sunt: Desiderium omnium virtutum: Desiderium exercitij earum. Amor quàm celerrimi profectus. Venialium peccatorum crassiorum, & voluntariè deliberatèq; commissorum fuga. Fervor in agendo: Desiderium magni agendi, & etiam patiendi. Laboris in exercitio virtutum in sui victoria, in edomatione passionum, in rejectione tentationum, adhuc quodam cum horrore, animosa tamen aggressio, & tolerantio. Abnegatio voluntatum propriarum, vilificatio & contemptus mundanarum, vanitatum. Corporis etiam ab licitis solatiliis repressio, sensuumq; frenatio. Tener in Christum passum amor, ejusque virtutum æmulatio. & consiliorum æstimatio. Conscientiæ subtilis teneritudo, metusq; peccati etiam ubi peccatum non est. Amor mortificationum externarum ob assimilationem Christi patientis, Orationis multæ studium, bonarum intentionum in operando exercitium. Cupiditas multorum & magnorum apud Deum meritorum. Spes magna de Remissis peccatis, calcatio vanæ gloriæ & complacentiæ propriæ.

§ IV. Charitatis perfectæ fructus, sunt
Ccc 2 prio-

prioribus utiores longe suaviores, sinceriores, durabiliore. Quanto nimirum charitas huius status est perfectior aliorumque præcedentium statuum charitate consummatior, tanto etiam ad gignendos fructus maximos, copiosissimos, perfectissimosque, appositior, & accommodatior, ita ut illa charitas merito vocetur Mater plenæ dilectionis, & Mater honorificata, & ligum vitæ in medio paradisi, in corde nimirum animæ in virtutibus perfectæ, ideoque etiam Deo gratissima; & tanquam ad voluptatem Dei perpetuam abundanter instructissima. Quos fructus ista charitas sic assidue gignit, ut nunquam exhaustatur siue ad novos novosque proferendos, siue ad eisdem amplius ampliusque perficiendos, & perpetui conatu exponendos: imò etiam foras ad multorum salutem solatiumque sine proprio detrimento derivandos communicandoque.

§ V. Primus fructus charitatis perfectæ est iugis iuncturaque ad Deum per mentem, intellectum, & voluntatem conversio: ut enim acus magnetica semper ad septentrionem respicit, ita charitas perfecta mentem ad Deum semper advertit. Neque vero in Deo quærendo laborat, aut longe à se egreditur: sed quemadmodum prædictus magnes ubique septentrionem invenit, ita mens charitate perfecta ubique Deum reperit; ubique sapientiam & veritatem & præsentiam ejus agnoscit, ubique bonitatem & perfectionem ejus experitur, ideoque diligit, ubique in eum, ejusque immensitatem absorbetur, & eo fruitur, ubique in eo est, eumque in se intimius quam ipsam se habet, ubique operantem in se, per se, pro se invenit, intuetur, possidet.

§ VI. Secundus charitatis perfectæ fructus est, desiderium studiumque unius solius Dei obtinendi, eidemque soli placendi. Charitas enim non potest esse sine Deo quem amat, & quia ille immensus infinitusque est in omni bono, adeo ut nunquam ita plenè haberi possit, quin adhuc plenius haberi idoneus sit: inde fit ut charitas & solum Deum desideret, & eum quocumque modo obtinere; nunquam satis sibi reputet, sed perpetuo plus & plus de illo habere; plus & plus eum sibi affici, plus & plus se illi placere; plus & plus eo ipso repleti anhelet. Maxime cum etiam charitas tanto magis capacè efficiatur Dei, quanto plus repletur Deo: Deus enim ita replet habentem se: ut plus adhuc replere

eundem possit: consequenter replendo habentem dilatat: ut plus de se capere idoneus sit: idoneus per desideria, quæ sunt vera animæ magnitudo, quæ quia per Divinam præsentiam dilatantur, inde necesse est, ut etiam animæ capacitas ad augmentum plenitudinis seu repletionis Divinæ augeatur.

§ VII. Tertius fructus charitatis perfectæ est, non tantum omnium rerum creatarum; sed etiam suimet ipsius, id est hominis oblivio. Ut enim rivulus in mare illapsus: non ille quidem substantiam suam deperdit, attramen totus in maris vastitatem, & (ut sic loquar) maiestatem transit. Sic homo vel anima charitate in Deum illata: manet illa quidam quod ex conditione creaturalis est, attramen à Divina tum essentia, tum potentie immensitate, ita absciditur, ut nec ullas creaturas, nec ipsam se esse sui reputare possit. Est ergo, sed minima sui parte extra Deum est, tota autem mente, toto corde, totis viribus, totis affectibus, tota concordatione, tota intelligentia, tota voluntate, tota demum se, aut ampliore melioreque sui portione in Deo, intè & Deus est, juxta illud, *Deum diligis, Deus es.*

§ VIII. Quartus fructus perfectæ charitatis est, silentium tam cordis quam oris. Verus enim perfectusque amator Dei, nulli colloqui amat, nisi soli Deo, quodsi charitas proximi exigit de Deo; extra hanc causam, rarissime, parvisque, circumspectissime, ponderatè, & penè dicam scrupulosè os aperit: secum, & cum Deo sicut habitat, ita & loquitur tantum. Cum enim qui non offendit in verbo, hic perfectus est vir. Iac. 3. 2. vice etiam versa, qui perfectus est vir, in verbo non offendit tam mentali, quam corporali. Ideo bene charitas perfecta comparari potest illi carboni seu calculo ignito, quod unus de Seraphim, de altari ante Deum sito, forcipibus sumpto, labia Prophetæ tetigit; & mundavit, ne amplius vir pollutus labijs esset. Isa. 6. Charitas quippe perfecta carbo est, coram Deo, & ex Deo ignescens. Seraphicis cognata mentibus: linguam mentis & oris virtute sua ignita emundans, & per silentij amorem; cultumque ad iustitiam deducens.

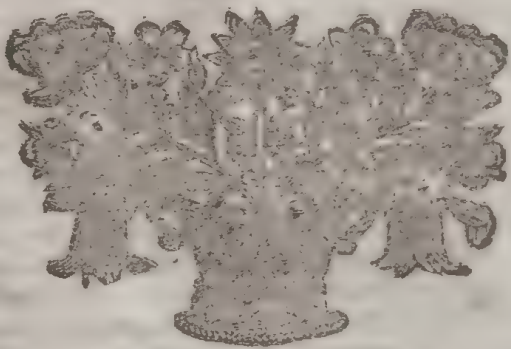
Maximam quippe iustitiæ perfectiorum partem anima possidet, quæ vitia infinita propemodum linguæ à se abiecit: non est autem commodior charitati ad hanc peccatorum hydræ exscindendam gladius, quam religio.

religiosus, & tenax silentij cultus, quod quia Magistra charitate perfecti probe cognoscunt, ideo tam menti quam ori suo silentij frenum iniiciunt, & verbis suis omnibus stateram atq; pondus statuunt. Quæ opera simul etiam fervorem ipsius charitatis, vigoremq; devotionis internæ læti faciunt. Experientia namq; docti cognoscunt, quod quotiescunq; se se per loquelam effundunt, toties frigidiores se in spiritali devotione inveniunt.

§ IX. Quintus fructus charitatis perfectæ est disciplinata exterioris hominis per omnia compositio non efficta illa & affectata, naturæ & statui hominis minimè congruës ac proinde onerosa ridicula violenta: sed conaturalis, & eâ omnino quæ decet Sanctos. quæ nota est omnibus hominibus atq; probas, & ad ædificationem, imitationem, commendationemq; eorum idonea. Cum enim charitas magistra per optima sit, totâ illa exactissimis simulq; suavissimis suis legibus mentem & animam imbuat, omnibus eusu potentiis, viribus, motionibusq; disciplinam & normam ponit: quam deinde per necessariam animæ ad corpus sympathiam ac dominationem, in corpus quoq; derivat, & universæ ejus membra, omnes motus, gestusq; ad regulas legumq; in anima infusæ ita componit & castigat, ut non tantum indisciplinatum offensivumq; nihil admittatur ab ulla parte corporis exterioris, sed etiam oribulum, aut à ratione imperatum, corporis,

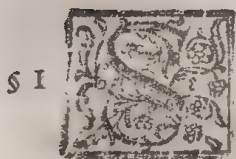
eiulve partis, factû non facillè sit invenire: & hoc quidem proinde extra omnium hominum oculos: quàm & in conspectu quantæcunque multitudinis. Inde sit ut ad præsentiam perfecti hominis alii omnes ut plurimum sese componant, & nescio quomodo modestiam sibi ab illo morum & actionum indicem credant, & non solum ipsius exactos ad disciplinam, mores approbant: verum etiam illos in se se, facili quodam, & efficaci magisterio necessitati derivent. Inde est illa Divi Ambrosij vox: *Pretiosum est videre virum iustum, plenissq; enim, iusti aspectus admonitio correctionis est, perfectioribus vero letitia.* Nimirum iusti sanat aspectus, & ipsi oculorum radii virtutem quandam videntur infundere, in qui fideliter eum videre desiderant. Ambros. in Psal. 113. v. 74.

Hæc de fructibus charitatis Capiti sufficiant: alii fructus, aliis Capitibus venient considerandi: porro tam in his qui jam expositi sunt, quàm qui deinceps exponuntur, perfectus homo considerando cognoscat, quibus in operibus perfectionem seu charitatem suam exercere, industriamq; perfectæ charitatis exercere, unde ejus soliditatem, suumque in perfectione progressum metiri valeat. Indubitatè namq; tantum de integritate perfectionis suæ, quantum de præsentia in se, tam excellentium fructuum charitatis, non nientiente, nec blandiente, sed ex veritate Divinæ lucis affirmante conscientia præsumere poterit.



CAPUT VIII.

De aliis fructibus sive effectibus perfectæ charitatis.



§ I

Extus charitatis perfectæ fructus est, amor, studiū, bonus usus, conservatio ubique solitudinis. Anima perfectæ est similis illi Mulieri sole amicta, lunam sub pedibus habente, stellis coronatæ Apocal. 12. fecundæ atque parturienti, cujus proli masculæ nē draco nocere possit, dantur ei alæ, quibus sublevata evolat in solitudinem, ad locum paratam sibi à Deo, ut ibi pascator per tempus & tempora.

Istæ alæ non aliæ quàm charitatis sunt, quarum una est fames Dei, altera Delectatio in Deo; hisce anima sublevata, avolat ab omnibus impediētibz, & remorantibus perpetuam apud Deum commorationem, jugemq; cum ipso conversationem, & trāsfert se in solitudinem omnis amoris, omnis curæ, omnis cogitationis, quantum status ejus oneraq; vitæ patiuntur, ut tota ad solū Deum conversa, totaq; illi immerfa, omni terrenarum strepitu silente curarum, lucis æternæ aspectui vacet, loquentem ad cor sapientiam audiat, lactantem se voluptatem, castissimi Dei spiritus, ad sobriam ebrietatē bibat. Sicq; in se se completum experiatur illud Divinum promissum. Ecce ego lactabo eam: & ducam eam in solitudinem: & loquar ad cor eius. Ose. 2. 14.

Charitas ergo perfectæ, & ab experimentalī fruitione Dei in famem ejusdem acta: solitudinem creaturarum omnium valdē appetit; & omnem ejus occasionem sedulō arripit: arreptam in fruendi Deo beatum laborem convertit: quod si quandoque ad obsequium aliorum propter Deum converti cogitur: solitudine tamen sua non tantum non egreditur, sed etiam illam secum, ubique circumducit, & inter medias seu hominum seu negotiorum turbas, in solitudinis suæ bono esse, Deo videlicet nihilominus perfrui cōatur.

§ II. Septimus charitatis fructus est per-

fectio tam operationum, quàm operum. Charitas enim perfectæ, ut est familiarissima Deo in conversatione, ita etiam est simillima eidem in operatione. Dei autem perfectæ sunt opera: Deut. 32. 4. propterea & charitas talia sua esse magnā cum sedulitate curat. Neq; dedignatur Deus eius æmulationem: quinimō delectatur eum eā venire in certamen, & ineffabili dignatione exambit eam habere in operando (non absq; tamen Dei munere) superiorem, fatente ipsamet veritate cum ait. Amen amen dico vobis qui credit in me (fide utique per dilectionem operante) opera quæ ego facio, & ipse faciet, & maiora horum faciet Ioan. 14. 12. Adeo scilicet Deus charitati indulget, ut ejus opera, suis propriis gaudeat, quodammodo esse illustriora, Charitate tamen interim suas fidelitatis partes minimē negligente: sed omnia in Deum, sicuti revera ejus omnia sunt, sincerissimē refundente: ac dicente. Omnia enim opera nostra operatus es nobis Domine Deus noster. Isa. 26. 12. Si ergo in charitate perfectæ aliqui nos esse, vel credimus, vel cupimus, tantam diligentiam in operibus nostris, quantam Deus ipse, adhibere laboremus. Curemus ut singula nostra opera quàm possumus optimē peragamus, ad normam virtutū Domini nostri IESV Christi, secundum omne desiderium triumphantis ac militantis Ecclesiæ, quasi tota salus nostra, quasi universa Dei gloria, quasi totius universi conservatio, ex unoquoq; nostro opere dependeat, quasi nunquam ad id opus reversuri, quasi nullū aliud opus deinceps incepturi. D Thom. de mor: divin: in fine, seu n. 54. Nullam intentionis sublimitatē, nullam perfecti operis circumstantiam deferamus,

§ III. Octavus charitatis perfectæ fructus est immunitas à lapsibus venialibus etiam minimis voluntariis, gravis autem sensus, etsi non inquietans, defectum ex fragilitate obrepentium. Absurdissima enim res est, non dico in perfectæ, sed in qualicūque

que demum charitate Dei, offensa eiusdem spontanea & deliberata quis credat amari Patrem à filio, amicum ab amico, sponsam à sponsa, quem nolit quidem ferro aut veneno enecare, non omittat tamen qualibet occasione, alapis cadere, irridere, vilissimis quibusque advenis posthabere, vulneribus citra mortem tantum afficere.

Talis dilectio apud cordatos æquivaleret ipsi odio. Procul ergo à charitate tanta incivilitas ultronè incurrens in Deum, vera charitas ne obrepere sibi quidem vellet fragilitatis nexos. & ab eis se se quotidiano amoris contritionisque ardore, nec non IESU Christi sanguinis, ac meritorum balneo, voluntaria quoque tum cordis tum carnis castigatione, ac demum multiplici compensantium perfectarum operationum favore coram Deo expedire nunquam negligit: ut quantum hæc vita patitur, quam sapissimè absque omni, quâ culpæ, quâ poenæ obligatione, inveniri ab ipsismet castissimis Dei oculis possit.

§ IV. Nonus charitatis perfectæ fructus est cogitationum & cordis non tantum mundities, sed etiam sublimitas atque in æternas rationes intuitus. Est enim charitas perfecta ortum ducens de semine Ragio atque Divino, ideo pares generi suo spiritus & animos fovet: non dignatur per terrena humilia, abiectioneque serpere, sed assidue affurgit ad excelsa, ad Deo digna, Deo gustabilia, Dei altitudini suppria. Qua in re Deus charitatem sua indole præditam agnoscens, delectatur generositate ipsius, & fovet spiritus ejus: *Abcondit eam in abscondito faciei sue.* Psal. 30. 21. non tantum à timore nocturno, non tantum à negotio perambulante in tenebris, sed etiam ab incurfu & damonio meridiano, etiam à vanitatibus & insaniis falsis Psal. 90. 5. *Creavit autem cor meum in eam & spiritum rectum innovat in visceribus eius:* Psal. 50. 12. Spiritum etiam Sanctum infundit illi & denique spiritu principali confirmat ipsam. Unde fit, ut charitas talibus Divinis favoribus communita, animam quam inhabitat, facit per omnia cultissimam, ornet tanquam sponsam paratam viro suo, efficiat voluti Civitatem sanctam habentem claritatem Dei, & lumen eius simile lapidi pretioso, tanquam lapidi iaspideis, sicut cristallum, in quam nihil intret conquinatum, aut abominationem faciens. Apoc. 21. 10. Beata anima, quæ isto charitatis spiritu animatur, & vivit, &

operatur, opera enim ejus permanent usque in vitam æternam: & charitas quæ nunquam exiit 1. Cor. 13. 8. facit eam gratiosam in oculis altissimi, tanquam cognitam sibi propter ipsam.

§ V. Decimus perfectæ charitatis fructus est cultura & inspectione cordis per assiduum, severum, infatigabile examen atque scrutinium. Charitas enim perfecta, est **A** Matrona illa, mulierque fortis ac sapiens: quæ inter alias administrandæ domus suæ industrias, etiam consideravit semitas domus suæ, quod nisi factitasset, otiosa panem comedisset. Prov. 31. 27. Itaque & Charitas ponit cor suum super vias suas, & palpebris suis præcedit, ac sequitur gressus suos. Novit enim thesaurum suum in vase valde fictili reconditum esse: quod non minus facile sordibus infici, quam & destrui potest, illud ergo non tantum à corruptione, sed etiam ab infectione, omnimodâ diligentia custodit, satagēs ut ex eo vita quidem procedat semper, excedat tamen nunquam. Porro charitas ista linceos habet oculos: acutissimè introspicit omnia, dissimulat nihil. Est enim valde tenera & delicata: quam non tantum Aquilo, sed vel ipse Auster austerior intimè penetret. proinde veretur omnia opera sua: & in lucernis scrutatur opera ipsius etiam Hierosolymæ, & ab ipso sanctuario Dei incipit. Quodsi charitas non facit: meritò suspecta est, an sit quod esse prædicatur. Charitas namque gemina & perfecta cordialissimè caver ne in conspectu Sponsi sui cœlestis inveniatur minus, non tantum munda, sed etiam exulta, quocirca mavult ipsa seipsam judicare: quam incurrere censuram oculorum exigentis omnia ad purum Divinæ majestatis

§ VI. Undecimus perfectæ charitatis fructus est alacris cupidique ad veritatem sustinentia, immo sine illis tedium & languor Charitati siquidem dictum est: *In patientia possidebit animus vestras,* & cum nulli magis competat animas per quam plenissimo simul ac securissimo jure possidere, quam charitati: nihil mirum est, illam obedire cunctis consilio sapientiæ Dei patientiam quam maxime consecrari, ut in possessione animarum suarum semper se conservare possit. Est etiam fortis & planè militaris Virago charitas: in qua consistit cor viri sui: & in tota manum suam ad fortia. Prov. 31. 11 19 25. Neque solum decorem, sed etiam fortitudinem induit: atque omnia adversa, imò vel ipsa novissi-

ma ridet, ac irridet. Charitatis est vox illa: *Cum iohannes ait: tunc potens sum; illi etiam dicitur: Virtus in infirmitate perficitur. Illi datur certamen, ut vincat; illi monetur: an potius illa est quæ monet: Omne gaudium ut ex pimentis. cum in varias tentationes & tribulationes incidimus. Denique illius beatitudinibus accenditur, persequitur enim pati propter iustitiam. Vera ergo & germana atque perfecta charitas est, quæ pati & contemni habet in desiderio & fame cum abest, in deliciis autem eum a se. Sicut ignis absente languet, affuso crescit oleo.*

§ VII. Duodecimus perfecta charitatis fructus est hebetatio atque torpor quidam sensualitatis atque sensuum, totiusque corporeæ sibi externæ, quàm internæ vitæ. Sicut enim homo componitur ex sensu & ex spiritu, sive ex corpore & animo, ita etiam duplici calore vegetatur calore scilicet sensus & corporis, & calore animi atque spiritus. Calor sensus est concupiscentia delectabilium sensuivorum, calor autem spiritus & animi est charitas. Ita porro isti calores inter se ordinantur in uno eodem homine, ut simul regnare & excellere non possint: sed unius augmentum, alterius sit dominatio. Unde illud Augustini dictum: *Autem utrum charitatis diminutio cupiditas, perfecta charitatis nulla cupiditas.* Charitas ergo perfecta abolet cupiditatem, aufert cordis sensualitatem, vigorem carni, vivacitatem sensui, talem omnino facit inferiorem portionem hominis quàm animalitatem, sensualitatem. carne quæ vocatur; ut ad sua delectabilia objecta non tantum effrenatè non ruat, non tantum in eis impotenter & vehementer non absorbeat, sed etiam absentium non meminerit, præsentium verò gustum hebetem obtrusumque vel etiam nullum sentiat: amarà necessitate ad ea ducatur, & ab eorum usu velociter facileque explicetur. Contra autem ad affectiva sui objecta se habeat, duce charitate: ita nempe ut duris, dolbris feris, vilificatis, asperis non terreatur, sed etiam delectetur, sine ijs langueat & torpeat, usu & adhibitione eorum excitetur, sponte eorum inflectionem ab animo spiritumque exigat, & libenter ijs subiiciatur: adeo ut discretionis opus sit, ne ipsam animam extra limites debitos mensuramque extrahat.

Sic charitas suis spiritusque legibus carnem subditam facit: ut ab ea non hostem sed civem, non recalcitrationem, sed promptitu-

dinem ad obsequium, quin & ipsam præventionem experiat. Docet carnem amare jejunia, & inedia appetere, insomnia frequentare, asperitates quarere, flagellationes expectare, inter cœli aerisque inclementias gaudere, delectabilia, mollia, blanda, dulcia, saporosa abhorre, soli necessitati & quidem agrè, obiter, parçè, servire. Uo verbo perfecta charitas ferè non experitur nisi *spiritus quidem promptus, caro autem infirma*, sed potius, quàm spiritus promptus, tam caro obsequens.

§ VIII. Decimus tertius fructus perfecta charitatis est, tam mentis quàm carnis puritas, castitas, constans aphantasia etiam immunis, rebellionis brutæ expers, in animalibus spiritibus etiam inter occasiones peccata, frigida, & veluti in carne carnis nescia. Magnum, rarum, arduum donum: charitati enim concessum cum perfecti, & solida, & constans est, maxime verò quando in Deum dives. Tunc enim Deus liberalitate cum charitate certat: vincereque ejus generositatem gaudet: & prout charitas, nihil præter, & extra Deum querit, appetit, admittitque; ita vicissim Deus charitatem nihil cogitare, nihil amare, nihil sentire, nihil experiri, nihil pati sinit, nisi se unum & solum. Vana omnia, otiosa omnia, supervacua omnia, immunda omnia, creata omnia, privata & propria omnia ab illa submover proculque arcet: neque clamorem exactoris amplius audire permittit: sed eum ipse in solitudine suæ Deitatis lactat & pascit, protegitque tam ab æstu in medio ignis, quàm à frigore in medio nivis, quoniam sicut ipsa, ita & Deus charitas est. Quod si misericordia in Eleemosynam profusa quæ est portio quædam charitatis, concessum est, ut sicut aqua ignem, sic illa exstinguat peccatum omne: quanta plenius & æquius dabit ipsi Matr. charitati extinguere incentiva improbi ignis?

§ IX. Decimus quartus perfecta charitatis fructus est oblivio privatorum commodorum: tantum autem communium, tantum quæ IESU Christi, tantum quæ Dei honoris placitumque sunt memoria, curâ, & solitudine. Manifestè Apostolus inter laudes veræ perfectæque charitatis hoc etiam numerat, *non querit quæ sua sunt.* i Cor. 13. 5. Et merito, cum enim charitas amicitia, amorque mutuus sit non potest tueri & servare naturam suam, nisi in alium à se deriver dilectionem

quem suam, in aliam autem non quemlibet sed absolute in Deum unum & solum super omnia, propter Deum verò in alia etiam, pro cuiusq; conditione omnia.

Eam odem charitas & cooperit multitudinem peccatorum: & supportat morositatem alienorū onerum, & sollicitè procurat multitudinem alienarum necessitatum, & gaudet super felicem successum a laudum bonorum. Charitas tunc tantum bene sibi esse reputat, quando omnibus, & imprimis Deo suo, bene est; tunc etiam miseris alienis tanquam suis, imò plus quam suis indiget, quando aliis, quos in Deo, propterque Deum diligit, male est. Charitas dum operatur, quod omnibus proficere operatur. Dum loquitur, quod omnes adiuvere loquitur, dum cogitat, id quod aliis proficiat cogitat, dum orat, pro omnibus orat, dum vivit, non sibi sed omnibus vivit. Luce ut e tam si sciat melius sibi esse solvi, attramen in carne commissa se remanere, in hoc sit aliis necessarium. Hinc utilitatem suorum privatorum communi, incurrantq; incommo-
dorum, charitas perfecta discit ab exemplo

Dei sui, cujus germanissima est filia. Deus enim ad extra operans, omnem suam operationem in bonum creaturarum convertit ipsarum, nihil sibi emolumenti exinde decerpens, nihil expectans, nihil sperans, in hoc ergo ingenio charitas eum emulatur, ut non sibi vivat, non sibi operetur, non quæ sibi sunt quærat, sed per omnia omnibus placeat: Deum autem & Christum ejus in omnibus, & super omnia glorificet.

Hocce fructus homo perfectus, perfectio-
nisq; exercitator in se charitateq; sua dispi-
ciat, & indaget: è quorum inspectione, seu potius inventa conditione, plaq; aut minus consummata completionem, charitatis suæ perfectionem, plus, aut minus exactam cognoscat. Sicut enim ex fructibus suis arbor, ita ex suis charitas agnoscitur. Nec mirari quisquam debet tam exactos fructus charitati tribui: sed attendere velit de perfecta charitate hic agi: quod si raros & arduos ejusmodi fructus cogitat: inde charitatem perfectorum admodum raram, sed simul admodum appetendam esse concludat.

C A P V T I X.

De aliis adhuc fructibus effectibusque perfectæ charitatis.

¶ Quintus perfectæ charitatis fructus est facilitas orandi, ad rationem recurrendi, & omnium rerum ante oculos alia, & illi. In idem ducendi, in ea considerandi & quæ bona, & in ea animi transiendi & quæ ignoscendi. Charitas enim perfecta est amicitia sincera & consummata cum Deo, apud Deum præstans omnimodam fiduciam, atq; subsidii omnis certitudinem, & ad id quod vis tempore, loco, occasione, libera facultatem. Illa facit ut omne consilium & propositum, & desiderium animi nostri, cum Deo magis, quam cum

ipsis nobis communicemus superq; eo Deum interrogemus: & ab eo, an, cur, quomodo hoc illudve aggrendendum sit, ejus animi sensum indagemus, inconsulto, non approbante, non benedicente illo, quidpiam moliri, & inire erubescamus. Habemus ejus rei exemplar in ipsiusmet Dei cum homine amicitia. Gradiebatur Deus contra Sodomam erat comes Abraham: Dixit Dominus: Nam celare potero Abraham quæ gesturus sum Gen. 18. 17, est illud Christi ad Philippum. Vnde ememus panes, ut manducet hic? facit ergo hoc charitas ut sine oratione prævia, & comite nihil omnino faciamus. Facit & hoc, ut in oratione ad Deum conquiescamus: tum securi opis implorata ab eo præstan-

præstandæ opportune: tū cerū oratione ipsa huiusmodi Divinum gustum cieri expleri; quidquid interim voluntate sua, de rebus nostris ille statuerit.

Deniq; facit hæc charitas, ut transformetur, quodammodo Orantes Deum, quia enim charitas ignis est, quia oratione maxime ventilari amat & solet: necesse est omnino, ab impulsu charitatis, orationi vacantes nos transformari, & transflammati, correptos ardore celestis; aliquando quidem etiam sensibilis, semper autem rationali flamma spiritus invadente.

§ II. Decimus sextus perfectæ charitatis fructus est, elevatio supra curas, & vacuitas ab eis. Tale enim est negotium charitatis perfectæ, talis ejus energia, atq; operationis latitudo: ut omnem quem possedit activitate & actione sua occupet hominem, hominesq; potius omnes in suum obsequium captivet, ab alijs autem avocet, & vacuitatem inducat. Unde perfectè amans nihil præter amare cogitat, cognoscit, meminit, vult, amat, facit, valet, sentit, probat, patitur, gustat, inquirat, admittit. In amando enim omne bonum cum reperiat, contentus hoc uno solo est opere, certus alia omnia negligere & deferere, vel certè in amorem ipsa quoq; convertere, & amore absorbere.

Unde sicut in magnam igneamq; flammā, nec muscæ, nec culices, neq; quidquam aliud ejusmodi volat, vel si involet, in flammā mox abit, pabulumq; ejus efficitur: ita in animam charitate flammescentem, prorsus vel incurrit nihil: vel si quid: illud charitatis cibis redditur. & animam in sui operis quasi jam sibi cognati, nempe amoris, amandique exercitio, & possessione, quietam requirit. Et hæc est illa charitatis solitudo: de qua supra dictum Cap: 7 § 8. Hæc etiam est charitas otians: sed majora & plura omni operatione operans, de qua inferius.

Cap: 13. § 8 & 9.

§ III. Decimus septimus perfectæ charitatis fructus est, facilitas & frequentia imò assiduitas exercitii virtutum: & quidem non aliquarum aut paucarum tantum, sed universarum prorsus atq; singularum. Ut enim sol iste visibilis, unica licet per motum eumq; citatissimum lucis suæ circulatione, infinitè tamen multos, ac simul diversos operatur in tota terrā effectus atq; fructus: uti quotidiana experientia discimus: Ita cha-

ritas unica sit illa licet, unico amoris sui veluti motu & spiritu, in animæ sibi subiectæ veluti agro per quam latissime, innumera omnium virtutum opera suavitate insubigibiliterq; operatur, ita ut nulla virtute prorsus patiatur animam esse vacuam: minimè dubia tantum sibi de sua perfectione, quantum animæ suæ de virtutum plenitudine defuturum. Atq; ita sicut anima in formando corpus, totum hominem præstantissimis simul ac tenuissimis, manifestissimis simul ac serenissimis implet operationibus. Ita charitas, quæ est etiam vita, & anima animæ, totum hominem spirituales, omni genere studiosorum operationum, tam extrinsecus, quàm intrinsecus implet, perfectumq; constituit. Nequaquam desinit: sicut anima aut sol nunquam cessant.

§ IV. Decimus octavus perfectæ charitatis fructus est fecunditatem proficiendi perfectæq; exercendi. Cum enim charitas hæc perfectæ sit: nihil agere nisi perfectionem, perfectumq; potest. Et cum hujus charitatis perfectio, viæ sit adhuc, non patet, non in consistentia, sed in profectu, non in quiete, sed in motu posita, inde est, ut assidue ad ulteriora nitatur, non secus ut navis a vento secundo, secat æquora sine cessatione, pergens ulterius & ulterius, donec portum ingrediatur ad quem tendit. Inde est ut semper perfectæ operando semper proficere, semper proficendo, perfectæ semper operari contendant. Sic enim utrinq; & ex toto indoli suæ plenè indulget. Nam & in viâ in qua est progreditur, & perfectionem quam possidet operatur. Facundissimo autem totum hoc labore perficit: perfectioris enim labor, tū propter abundantiam sanctificantis, tum propter efficacitatem exorantis, cooperantisq; gratia; tum propter facilitatem optimis habitibus instructæ animæ, tum propter energiam in magnum profectum, in absolutamq; perfectionem tendentis charitatis, non potest non esse fecundissimus. Deo interim conatibus ejus liberalissimè, favente, & cum ea liberalitate mutua decerante.

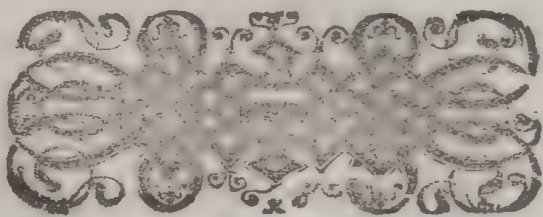
Quare sicut prædivites mercatores, quia magnos in lucra sumptus ponunt: maximis etiam lucrorum accessionibus in immensū penè ditantur: inopibus interim exigua lucra vix obtinentibus: ita perfectæ charitas locupletissima meritorum gratia & gloriæ lucra, operationibus suis acquirit, quando interim

interim imperfecti, maiore licet labore, per paucos in divitijs cœlestibus profectus vix acquirunt. Nempe alius est aquilarum volutus, & alius tessudinum gressus, aliter fovet semina fruens tellus, aliter repugnat gleba.

§ V. Decimus novus perfectæ charitatis fructus est, æquitas & æqualitas æstimi perpetua in gravibus iuxta ac levibus, in subitis improvisisq; iuxta ac præcisis præmeditatissq; occasiōibus, & eventibus. Æmulatur namq; charitas Deum suum, qui omnia & de omnibus, cum tranquillitate iudicat. Est charitas perfectæ instar sapientissimi gubernatoris sive regni sive navis, sive quadrigarum & currus: qui gubernacula sua semper æquali tenore administrat. & in omnibus eventibus pari moderamine cursum tenere novit. Et est hīs etiam felicior charitas ista. Nam hi non semper in potestate habent regimina sua: sæpe nolente quamvis sapiente Principe emergunt motus in Regnis, Urbibus, Castris. Sæpe nolente navarcho tempestas jactat navem, & in adversa pellit, ut permittenda sit ventis. Sæpe frenos excutunt, nec cessant equi. At regnum charitatis cui præest, navigiumque quod regit, & equi quos agitat: anima est sancta, iusta, bene composita, passiones habens domitas, vacat habitibus malis, tentationum victrix, desideriorum suorum totens, Spiritui sanctum obedientem subditumque habens: moribus coelestibus, qui semper secundi sunt, assueti simul & obsequens: Non potest ergo Regina suæ charitati obiectari, non potest subitis casibus de potestate deijci. Atque ita charitas in Regno suo tanquam Salomon per circuitum pacem habet: & quicquid accidit non conturbat, neq; contrahit &c. attestante eodē Non contristabit Iustum, quicquid ei acciderit. Prov 12. 21. Et Davide Deus in medio eius non commovebitur. Psal. 45. 6.

§ VI. Vigésimus perfectæ charitatis fructus est timor castus Dei. Et charitas perfectæ, honestissimæ atque integerrimæ. Matronæ atq; Sponsæ instar, quæ cum tenerimè Sponsam suam Deum diligit: eiq; placere, vitæ suæ milles plaris æstimet, eidem vel in minimo minimum displicere, omni morte, omniq; dispensatio gravius ferat, ideo hinc semper coram Deo, & cum Deo, sive pedibus incedit, sive aliò volat, ut tam ei satagat in nulla re ne atomo quidem displicere, quàm ei satagit per omnia penitus complacere, ideo quantum amat, & ardet summè semperq; amplius amare: tantum metuit vel horret, vel atomo minus amare atque placere. Proinde tam amor ille, quàm timor ille, eodem fonte charitatis perfectæ manat, neq; perfectæ esse charitas potest si alterutra prole atq; rivo caret. Non mittit foras istam timorem charitas: alioqui seipsum rejiceret, adulterarum timorem expellit, sponfarum gignit, adultera metuit præsentiam, sponsæ absentiam Sponsi: illa timet ne veniat & adulteria cognoscat atq; puniat: hæc timet ne abeat, ne moretur, ne præsentiam subtrahat vel differat, ideo illa nihil scelerius ista nihil castius: illa est sponsa, & eversa eadem est, hæc sponsam diligit, ab eaq; diligitur.

Hos fructus charitatis perfectæ diligenter ubi expenderis: ardentissimè desidera, constantissimè exerce, solidissimè amplectere. Conservabunt enim & ad fiduciam magnam facient tibi coram altissimo. qui charitati veræ non secus ac primogenitæ filix repulsam dare nunquam potest, proinde quos illa tanquam amatores & possessores suos fideles ei commendaverit, indubitatè gratos & pretiosos in oculis ejus reddet.



CAPUT X.

De reliquis adhuc fructibus perfectæ charitatis.



§ I. Vigessimus primus perfectæ charitatis fructus est interior, imò intrinseca re-

collectaque in unum ac solam Deum vita, & virium vitalium. *Charitas enim vinculum est perfectionis*, porro vinculum non esset, nisi prius esset mater internæ recollectionis, recolligit ergo vires omnes animæ charitas, & recollectas in unitatem colligit, & in summum illud unum. immergit, quod ex toto corde, ex tota animâ ex tota mente, ex tota fortitudine, ex totis omnibusq; viribus diligit, impletorque in anima per istam charitatem, illa postulatio Domini ad Patrem orantis, ac simul in eo perfectionem nostram declarantis, sive statuentis. *Ut omnes unum sint, sicut tu Pater in me, & ego in te: ut & ipsi in nobis unum sint* Ioannis 17. 21. Fit enim per charitatem, ut omnis amor, desiderium, conatus, cogitatio, actioq; nostra, nihil aliud sit, nisi Deus, illaq; unitas, quâ Pater cum Filio, Filius cū Patre unum sent, in nostram mentem, sensumq; transfundatur: ita nimirum, ut indissolubili Deum charitate diligamus, sicut & ille nos eadem diligit: atq; ita eidem associemur, ut quidquid speramus, intelligimus, volumus, loquimur, sentimus, agimus, Deus sit. Ea tamen ratione, ut hac non obstante virium nostrarum in Deum collectione, & collocatione: omnes quidem vanæ res, superfluaq; sollicitudines ejiciantur, necessaria tamen, & Dei, ac fratrum obsequium, concernentes curæ, tantò melius feliciusq; procurentur, quantò eæ magis charitati deservire noscuntur, & quantò per eas magis unioni cū Deo arctiori ministratur, quantò deniq; magis ad eas ex intimâ cum Deo unionem assiduaq; conversatione plus luminis, & virium ad benè peragendum derivatur.

Sicut enim Deus licet sit ex semetipso beatus, imò ipsissima beatitudo, nihil tamen impeditur ab omnium & singularum rerum

creatarum procuracione, non minùs plenissima, quàm quietissima: ita amici Dei charitate ejus repleti, eidemq; uniti, hoc ab eo per imitationem trahunt, ut salva spiritus sui pace & integritate, omnia quæ ad ipsos ex Dei voluntate pertinent procurent, & feliciter facilliterq; Deo, specialius etiam cooperante atque benedicente exequantur.

§ II. Vigessimus secundus perfectæ charitatis fructus est, perpetuum perfectumque voluntatis humanæ cum Divina consensus. Hæc est enim veræ, ne dum perfectæ amicitia lex (est autem charitas amicitia cum Deo) prima, & penè dicam una atq; sola ac ideo etiam summa, ut idem velint, idem nolit amici, quare impossibile est charitatem esse in aliquo homine, voluntati Dei, voluntatē suâ non consentiente, impossibile rursum charitatem in aliquo homine non esse, cujus voluntas voluntati Dei per omnia semper consentiat. Quare voluntas hominis & voluntas Dei ita esse videtur sicut corpus cum anima sua. Anima corpori similiterque corpus animæ, si nexu aliquo debito non uniatur, nihil quidem corpus habere in se se poterit seu vitæ, seu sensus, seu motus, seu illius operationis, atq; pulchritudinis, sed erit inutilis & horrens massa, cæterū etiam anima nullas per idem corpus suas operationes exercere poterit. Quod si accedat nexus quidam animam corpori coherens faciens: illico integer homo existet vivus, vegetus, robustus, pulcher, operans, omnia necessaria; corpus ad omnia, omnibus bonis operationibus replebitur, deserviet animæ ad omnem vitæ quâ privatæ, quâ communis, quâ etiam cœlestis usum. Anima item dabit corpori vitam, & cum hac omnia, simulque & corporis & sui ipsius per corpus egregium ad omnia usum habebit.

Ita planè ac multò etiam magis, nisi voluntas nostra tanquam corpus, voluntati Divinæ, tanquam animæ suæ unita fuerit: voluntas quidem nostra ad nihilum valebit ampli.

amplius, nisi ut putens cadaver infernali sepulchro iniiciatur. Quid enim ardet inferno nisi propria voluntas? Divina quoque voluntas quamvis ex se ipsa sit sufficientissima, nostræ tamē voluntatis usum nullum habere poterit. At verò si hæcæ duas voluntates nexus ille optimus (qui charitas est) colligaverit: tum subito & voluntati nostræ omnis vita, omnis decor, omnis operatio, omnis felicitas, gubernatio, gratia, robur, beatitudo demum ipsa adveniet, à Divina voluntate jugiter in ipsam influens. Divinæ autem ipsi voluntati eximus quidā gustus cordis accedet, eò quod habeat. *Videtur secundum cor suum: qui faciat omnes voluntates eius.* Facit ergo hoc charitas perfectæ, ut Deum perfecte diligentes, diligamur etiam ad eò: & voluntas nostra ejus sit, vicissimq; ejus voluntas nostra sit, adeò dulciter ut nobis morte amarius sit, vel momentanee discere ab hoc consensu, ipsa verò beatitudine beatus, eius non nostram velle voluntatem, adeò rursus ex parte Dei dignanter, ut non dedecet Deum, velle, id quod nos volumus: quoniam ea tantum quæ ei placita sunt semper volumus. Atq; sic affici, Deificari est.

§ III. Vigessimus tertius perfectæ charitatis fructus est, Transmutatio, transformatioq; in Deum: non quidem per Entitatem, & substantiam, quasi homo suam substantiam, & Entitatem, formamq; perdat, in Divinum autem esse transeat: id enim cogitare absurdum est, sed per voluntatum mutuum eumq; archissimum & plenissimum consensum, mutuumq; affectionum amorosum in se se illapsus, ita ut dum amat Deum, nostra charitas, & dum nos vicissim amat Divinæ charitatis immensitas, absorbeatur noster gutta vix par amor & affectus ab immenso Divinæ charitatis mari: absorbeatur inquam aqua nostræ gutta, ab infinito Divini vini oceano, absorbeatur & penetretur nostri ferri rudis massa ab ignitissimo Divini amoris igne, absorbeatur tenuissimus nostræ vilitatis vapor sive aer, à summa illa originali & æterna luce, absorbeatur nostra spongia ab infinito undequaq; mari, absorbeatur motus nostri folioli, ab vastissimi nemoris sonitu, absorbeatur entitatis nostræ atomus ab infinitudine magnitudinis Divinæ, ut fiat nobis quidem Deus solus omnia, vicissimq; Deus omnia in omnibus.

§ IV. Vigessimus quartus perfectæ chari-

tatis fructus est, fecunditas in alios quoque derivata, id est zelus animarum Deo lucrandarum. Charitas enim sponsa & mater est: eademq; simul uirgo. Virgo quidem nulli præter Deum nupta, quem cum acceperit casta, cum tetigerit munda est. Simul tamē est Mater: de Spiritu Divino fecunditatem acquirens, ac Deo populos filiorum pariens. Pariens partim oratione, partim exemplo vitæ, partim prædicatione doctrinæ Divinæ, partim regiminis sollicitudine, partim mortificationum oblatione, partim dolore de jactura Divinæ gloriæ, partim dolore de damnis & perditione animarum, partim aliorum ad juvandas zelandasq; animas instructione & stimulatione, partim scandalizantium & perdentium animas correptione, partim impedimentorum alienæ salutis amolatione. Est enim hæc charitatis Divinæ indoles: ut quem ipsa impense diligit Deum, velit, cupiat, studeatq; ab omnibus amari, à nemine negligi, nullius perditione contristari, omnium salute profectusq; honorari: Et ad hoc assequendum in nulla re sibimet parcit, dummodo dilecti sui Dei gloriæ, animabusq; ab ipso creatis, & sanguine ejus redemptis sit quàm optimè.

Hic zeli affectus ita est charitati perfectæ ingenuus, ut eum exuere nullatenus possit: crescente imò ipsa in se, crescit etiam ille in eadem, eamq; captivam sibi facit, & de sui potestate extractam, suis usibus atq; lucris deservire inter quolibet cruce, adversitates, difficultatesq; cogit. Hic idem zeli affectus ferè unus est in charitate, qui non se ab illa regi finit, sed illam sub jugum suum mittit. Sub hoc jugum missa charitas Moysis clamat: aut parce populo, aut me dele de libro vitæ. Clamat etiam charitas Pauli hoc zelo devicta. *Optabam ego ipse anathema esse à Christo pro fratribus meis.* Item, *quis infirmatur & ego infirmor? quis scandalizatur, & ego non uxor?* Item, *Charitas Christi urget, triumphat nos.* Quod mirare magis, hic zelus, in ipsam Dei virtutem, Iesum prævaluit, unde illud ejus, *Zelus domus tue comedit me.* Deniq; hic zelus Deum vicit & charitatem. ipsam suam in terras mittere coegit, unde fatetur Christus. *Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut mundus salvetur per ipsum.* Neq; dubitat Paulus, nimiam hanc quasi suis limitibus egressam, minusq; sui potentem charitatem Dei appellare.

Quo circa magnus animarum zelus, magnus

guæ charitatis est & proles & signum, par-
cus & parvus zelus exiguam charitatem
demonstrat. Tunc te in charitate profice-
re, tunc perfectum esse ne dubita, ac in Do-
mino gloriare, quando te intimus dolor ob
peccata perditionemq; hominū urit, exest,
absumit, tabescere facit. Tunc quando to-
tis viribus desideras, possis, & urges apud
Deum, ut suā misericordia, atq; omnipotē-
tia, & sapientia impediat ruinā, promoveat
efficacissimē salutem animarum, etsi de hoc
omnes suæ potentiz, sapientiæ, bonitatis,
thesauros effundere deberet: etsi te eadem
de causa in flammis infernalibus æternali-
ter cremare vellet, qui amat animas Deus.
Tunc deniq; quando sic evisceratē sic hero-
icē, sic appropriatē animarum salutem, &
possis, & operaris, ac si in alienā (etiam in
unius animulæ) salute, tota, (si licet ita lo-
qui) Divinitatis integritas verteretur. Sed
de hoc fructu charitatis ista sufficiant, qui
quidam fructus, non est minus Dei donum,
quā illud quo salutem perfectionemque
propriam quis impensissimē procurat pari-
enim passu uterq; hic zelus, & a Deo proce-
dit, & in homine cui datur permanet; adeo


ut quantum quis pura in Deum charitate
perfectionem suam litit, tantum etiam eadē
in Deum charitate, zelo salutis perfectio-
ni lque proximorum ardeat, signumq; sit te.
pidi in sua salute, tepidus alienæ zelus, & ē
contra.

Isti sunt charitatis fructus, (quos illa dū
perfecta est parurit) & simul pretiosissimi.
pauci tamen ex plurimis aliis, quos magis
unctio quā scriptio, experientia quā ex-
plicatio docere pravalet. Hos quisq; is
perfectus es, ama hos excole, hos posside,
hos adauge, qui necdum perfectus es ama,
desidera, efflagita, exquire. Neq; de so-
mnium oculis tuis, neq; requiem palpebris
tuis: donec invenias eos. O charitas, quā
multi crepamus te, quā pauci habemus
te. Multi laudatores, pauci possessores,
Multi amatores, pauci quæsores. Multi
te somniantes, pauci de te verē & iustē glo-
riantes. Finem loquendi pariter omnes au-
diamus. M. gister noster de se ipso ait. Me-
us cibus est, ut faciam voluntatem Patris mei,
perfectus autem quisq; erit, si sic fuit. & magi-
ster eius.



C A P V T X I.

De excellentia charitatis perfectæ, variis similitudinibus expostā.

haritas perfecta est similis taber-
naculo illi taderis in veteri testam-
mento, quod iussu Dei secundum
exemplar in monte demonstratū
Moyfi, à Bezeleel & Ooliab, per datam sibi
sapientiam perfectum fuit. Erat illud taber-
naculum quoad materiam ex pretiosissimis
quibusq; confectum rebus: erat summo &
planē celesti artificio confectum, repletum
vasis ex purissimo auro factis omnibus. Arcā
testamēti, Altari, Mensā propositionis, Can-
delabro, Lampadibus &c. Colorem celestē
referebat. Sancta Sanctorum habebat. Et
cum esset per omnia pretiosissimum à foris
tamen sagis cilicinis & caprarum pelli-

bus tegebatur, ita ut forinsecus ejus decor
vix appareret ordinariē, nisi interdum. In
eo Deus quali semper præsens manebat, &
populo suo præerat. Hac omnia in charita-
te perfecta, & in homine illa prædico accu-
ratē & ad amissim reperiuntur, quod scriben-
do declarare non attinet, cum meditando
applicari non difficulter omnia naturæ, &
officiis, & prerogativis perfectæ charitatis
in anima hominis constitutæ possint. Illud
tantum notari expedit. In lege veteri duo
templa fuisse, unum hoc Mosaicum taberna-
culum, templum mobile, in deserto conse-
cratum, in peregrinatione ad terram promissi-
onis, quod erat totius populi Israël solatium
oraclum, munitum in longissima & labo-
rissima.

riofissimâ viâ. Et hoc templum charitatem perfectam hujus viæ atq; vitæ designabat: illaq; est ei similis. Aliud templum fuit solidum immobile, ex pretiosis lapidibus absq; ullo factili strepitu in Urbe Hierosolyma à Salomone constructum. Et hoc templo designatur perfectâ charitas, non adhuc viatorum, sed jam comprehensorum, & beatorum.

§ II. Perfecta charitas similis est animæ libris illis sanctis, quatuor facies habentibus, A Hominis scilicet, Vituli, Leonis, Aquilæ, quæ animalia describuntur & pennata, & pedibus instructa. & manus sub alis habentia, plena oculis ante & retrò, semper gradiente, & nunquam revertentia. Ezech. 1. 6. Apoc. 4. 6. Tali animali simillima est perfectâ charitas, habens faciem hominis, propter naturam: & vituli, tum propter laboriositatem, qua & paratur & exercetur, tum propter sacrificium laudis, quod de se jugiter Deo facit. Et leonis propter solidam, generosamq; fortitudinem in resistendo demonibus, in frangendis tentationibus insuperandis adversitatibus, in aggrediendis difficultatibus, in præstandis Heroicis operibus in absterrendis malitiosis à vitiis suis periculis. Et Aquilæ propter celsitudinem contemplationis, propter habitaculum in Deo solo fixum, super omnia terrena elevatum, propter contemptum omnium caducorum, propter velocitatem in cursu divinorum obsequiorum, & viæ Sanctorum, propter veritatis & sapientiæ intuitum. Habet etiam charitas perfectâ pedes: quibus graditur cum inimicis, eorumq; necessitatibus ministrat & condescendit. Habet tamen & alas, quibus ad Divina contemplanda sublevarur. Habet manus sub alis: quia contemplationem actionibus consociat, graditur semper, quia semper proficit, & ad antiora se extendit, quæ retrò sunt obliuiscens. Ph. 3. 13. Oculis plena est, quia & Divinâ maiestate, bonitatem, pulchritudinem, voluntatem, & propriam infirmitatem, ad Deum obligationem, cum Deo inæqualitatem, coram Deo vilitatem, à Deo omnimodam dependentiam, sine Deo ad nihil penitus sufficientiam: & communem Ecclesiæ, imò totius generis humani necessitatem, pericula, damna, ruinas, hisq; similia intuetur, considerat, deplorat, Deo commendat, & quantum prævalet, sollicitè procurat.

§ III. Perfecta charitas similis est illi sta-

tux ostensæ Regi Nabuchodonosor. Dan. 2. 31. Erat illa statua quantum ad suos pedes ex testa & ferro mista, crura tibiaq; ferreas habebat: ventrem æreum, pectus argenteum, caput verò aureum. Hæc statua est imago perfectæ charitatis, seu perfectæ charitate præditi hominis, habet enim charitas ista pedes testa & ferro mistos, nempe fundatur in cognitione propriæ vilitatis, infirmitatis, nihilitatis, malitiositatis, & ad peccatum perditionemq; pronitatis, solâ Divinæ gratiæ virtute, quæ tanquam ferrum, testaceam massam ne concidat fracta, confirmat: non possunt verò testa & ferrum hoc pariter commisceri: quia nunquam fieri potest, ut infirmitas nostra, ita imbibere à quantavis gratiæ robur valeat, quò vel ad momentum per se soiam, absq; gratiæ ope subsistat, aut aliquid faciat. Crura charitatis perfectæ ferrea sunt: mortificatione enim interna & externa edomat omnes suas difficultates, à peccatis, ab habitibus malis, à passionibus effertatis, à tentationibus & cupiditatibus se se offerentes: quæ etiam utraq; mortificatione pacem viriliter partam tuetur, & adulteriora semper progreditur. Æreus est venter charitatis perfectæ, consumit enim omnia amara, omnia adversa, omnia dura, omnia cruda, omnia horrida, undecunque provenientia & immissa: sive sint morbi corporis, sive sint bonorum jacturæ, sive infamiae, convitia, maledicta, contumeliae, sive sint desolationes & exilia cordis, sive injuriæ & tempestates æris, sive mala communia & publica, sive probra ex aliorum vitiis in se etiam derivata. Hæc similiaq; etiam verbera, vulnera, tormenta, mortisq; terrores, & ipsam mortem, charitas perfectâ digerit, concoquit, & modestè, hilariter, pacatè, libenter, cum gratiarum actione, & spiritali gaudio tolerans absumit, in suamque substantiam, & succum meritorium, tã gratiæ quam gloriæ convertit. Pectus argenteum est charitatis perfectæ tum propter cordis mundiciem, tum propter morum innocentiam & candorem, tum propter verborum veritatem, simplicitatem, paucitatem, tum propter exempli boni in alios effusionem, tum propter edificativæ salutarisq; prædicationis sonum. Caput deniq; aureum charitas habet perfectâ, propterea, quia Deum unum, solumq; super omnia æstimat, amat, possidet, eiq; vita est, ac per unionem unus spiritus cum illo efficitur, & in omnibus purissimam

nam intentionem Deo placendi, Deumque exaltandi, quam maxime conservat, omnes actiones atque cogitationes aureæ, hoc est charitate supernaturali sublimatæ, & perfectæ sunt, omnia vera, proposita, desideria, omnis vita, in perfectionem insignemq; iustitiam efformata. In hunc ergo modum perfectæ charitas: à ludo propriæ nihilitatis, abyssiq; cogitationis, & in se diffidentia incipit, in ausum autem familiariissimæ cum Deo unionis, & maximæ cum ipso similitudinis, desinit.

§ IV. Charitas perfectæ similis est arbori cuiusdam singulæ fructuosa, (sive etiam illi quam vidit Nabucodonosor: Dan: 47. 17. sive illi quam Ioannes vidit in Apocalypsi, & vocat lignum vitæ, proferentem omnimense fructus suos, quin & ipsa folia habentem ad sanitatem gentium, quæ in æstate, & autumno, non tantum virorem, folia, flores, sed etiam fructus maturos habet, atque dulces, & gustui suaves, sauescentque. Apoc: 22. 2. Talis enim est omnino perfectæ charitatis, quæ ita à proficiente & incipiente differt: quomodo arbor in vere, vel in hyeme differunt a semetipsa: ut alias supra dictum est. De ista perfectæ charitate dici potest, quod ex fructibus bonis arbor bona cognoscitur: ex perfectione enim absoluta operum bonorum perfectio charitatis cognosci debet. Si est enim in oratione reuerentia & fervor, in tribulatione modestia & mansuetudo, in operatione diligentia & devotio, in intentione puritas, in mente munditia, in corde quies & pax, erga proximos dilectio, & laxa morum in seculum sufficientia, in despectibus alienis mansuetudo iustitias: in obedientia resignatio & alacritas, in paupertate & penuria temporalium animus sibi sufficiens, murmuris & inquietudinis expertus: in contemptione & vilipensione lætitia, in reprehensione contentio, in prosperis moderatio, in laudationibus meror vel inmer.

Hi tales laboris huius fructus sine dubio sicut ipsi sunt valde cari, valde dulces, valde gustui Divino congruentes: ita etiam arborem ipsam vehementer commendant, & perfectam probant. Contra segnitates, tepor, amaror, dilatio, inquietudo, levitas, cura sensus, amor vel gaudium ex laude humana, angustia in despectu, confusione foga, tarditas in credendo, hæc huiusmodi, acerbos fructus, & arborem necdum perfectam facile demonstrant.

§ V. Charitas perfectæ similis artificis perfectæ in arte sua, & in operibus suis perficiendis consummatæ exacto. Ille enim ille in hoc ab artifice imperfecto differt, quod imperfectus adhuc rudisq; artis suæ opera quantumlibet laboriose operetur, imperfecta tamen rudia, artis expertia, imo in artem peccantia efficiat, neq; defectum adverteat: nec corrigendi modum novit. Perfectus autem etiam dum obiter aliquid suæ artis operum operatur, ipsum quod sine arte facere videtur artificiose facit, & regulas artis vel non attendens servat, exequiturq; quantum magis hæc quæ de industria ad artis regulas exigit. Ita omnino est in charitate perfectæ: ejus enim opera etiam minima & abjectissima in specie, perfectione modo, majore gratia gloriæ merito, suaviore Dei gustu, peraguntur quam vir imperfectus eas eadem primæ notæ actiones. Itemq; perfectæ charitatis faciliore compendio summa perfectiones in suis etiam minutis exercitiis adhibet, quam charitas minus perfectæ, quæ apices perfectionum ne cognovit quidem, & in minus perfectis adhibendis non parum laboris exhaustire cogitur.

§ VI. Charitas perfectæ similis est homini in ætate perfectæ, in valetudine stabiliter sana, in robore integro, in habitudine corporis animiq; ad omnes vitæ functiones apti, & bene exercita constituto. Ut enim ejusmodi homo in suo genere perfectus est, aptus ad omnia quæ sui munus. eaq; apte & debite exequitur: nec facile impedimentis aut incommodis in morbum, mortem, aliaque vitæ incommoda, & sanitatis indispositione incidit. Ita charitas perfectæ, etiam hominis spiritualis non tantum vitæ qualisqualis: sed est omnino integra vitæ sanitas, temperatas omnes in se spirituales qualitates habens, omnibus partibus, membrisq; interni hominis constans. Animæ vires potentias, omnibus optimis habitibus instructas, actibusque exercitatas obtinens gratiam sanctificantem quæ est vitæ spiritualis hominis, stabiliter immanentem, & semper robustius incrementum, insidentemq; possidens, actualibus auxiliis veluti succo vitali, spiritibusq; semper opportune abundans, ad sanctæ perfectæq; operandum facis, assuetæ, stabilis, impelli vel induci in gravia peccata, etiam inter occasiones difficilis, & quasi impotens, & nescia, deniq; Divinæ conversationi, unioni cum voluntate ejusdem conformitati, amicitiaque

que insuefacta. Ac sicut non potest dici ho-
mo ille perfectus in corporali vita vel sani-
tate: qui adhuc teneris est membris, qui vi-
ribus tenuibus, qui mancus membris, qui
qualitatibus distemperatis, cui modica inté-
peries æris morbos causat, qui feбри æstuat,
qui paralyti resolutus est, qui ægrè vitam
trahit, qui ulceribus & apostematibus scaturit,
qui in his vulneribus propior morti est
quam vitæ. Ita charitas perfectæ dicitur & esse
nequit, quæ esto non exulet ab homine, (ali-
oqui non vivens homo, sed cadaver esset,
perinde ut corpus ab anima desertum) mi-
serissime tamen, & miserrima opera vitæ exer-
cet, æstuat febribus iracundiæ, invidiæ, ava-
ritiæ, luxuriæ, tentationibus tanquam tempe-
stibus concutitur, torporis paralyti languet,
hydropis concupiscentiæ aut ambitionis in-
firmatur, in carnis sensuumque commoda efflu-
it: torpet in obediendo, lacte demum ha-
bet opus, nec solido cibo idonea. Talis chari-
tas, vita quæ idem esse potest, sanctas certè ef-
fe non potest, neque perfectam reddere coram
Deo.

Perfecta ergo charitas ut nomine suo di-
gnetur, & digna in homine efficiat, hæc præ-

stabit. 1. Dabit vitam gratiæ & iustitiæ co-
ram Deo. 2. Exercebit vires hominis, potén-
tiasque optimis & strenuis perfectissima ratio-
ne actionibus. 3. Imbuet easdem optimis,
& firmis, usque radicatis habitibus, seu mori-
bus, connatisque homini optimas actiones fa-
ciet. 4. Difficilem, & veluti rudem, ine-
ptumque ad mala, imò & ad minus perfecta
reddet. 5. Denique in bonis omnibus agendis
obtinendisque strenuè firmum, firmiterque
strenuum, usque ad mortem, cum auxilio Di-
vinæ gratiæ (sine quo nostra omnis sancti-
tas, & in sanctitate firmitas, atque, strenuitas
fragilis, mutabilis, amissibilis omni momen-
to est) continebit, conservabitque.

Hæc sunt perfectæ charitati schemata, de
multis pauca adducta: alioqui adhuc posset
comparari aciei castrorum ordinæ, cellari-
is Regio vino plenis, unguentis peroptatis.
Reconditorio thesaurorum Regiorum. In
quo nihil præter vasa aurea, gemmas, soli-
dæque pretiosam suppellectilem. Lectulo sym-
monis, & ferculo atque throno ejusdem. Sed
sufficiant prædicta, ut ex his cognoscatur,
natura, officium, mores, operationesque per-
fectæ charitatis.

C A P U T X I I .

De affectionibus perfectæ charitatis.

SI Charitas perfecta habet cer-
tas etque proprias affecti-
ones suas: quas illa inha-
ret cordibus & visceribus
eorum, in quibus habitat. Prima igitur af-
fectio charitatis est sollicitudo, circumspe-
ctioque valde cauta, ne aliquando, ne aliquo-
modo, ne ab eo ipso qui charitate præditus
est, ne ab aliis ad curam ejus pertinentibus,
ne ab ullo alio, quantum in ipsa est, Deus of-
fendatur, ejusque spiritus extinguatur, vel co-
tristetur. Manifestum est enim, quod vera
charitas non tantum committere nolit, sed
neque pati possit, ut Deus minus dignè, vel
in minimo tractetur. Neque hoc satis intel-
ligi potest, quomodo cum charitate consi-

stat, offensas Dei vel committere, vel permit-
tere, vel patienter sustinere. Est ergo chari-
tas sollicita pro integritate curæ, & amoris
Divini, & pro amonitione omnis offensionu-
culæ ab ipso.

S II. Charitatis perfectæ affectio secunda
est vigilantia valde oculata, & attenta ad om-
nem contentationem satisfactionemque
Dei, tam ex se, quam ex aliis omnibus. Vi-
gilat enim & exornat charitas ut tam in ma-
gnis, quam in parvis, ita se gerat, ita omnia
faciat, ita ab aliis, quantum in ipsa est, om-
nia fiat, ut Deo omnia placeant, ut Dei gu-
stus recreetur, satureturque, ut & quæ a Deo
est: ut expleatur vota, & desideria Dei in ac-
tione quavis. Quod ut adsequatur charitas,
adhibet vigilantiam ad semper Divinos, qui
in-

in ejus corde sunt, quique in doctrinis & exemplis Christi, & Matris, ac Sanctorum ejus elucet. penetrandos, eisdemque actionibus quas exequitur inferendos. Præterea vigilanter excubat eadem charitas perfecta, ad observandos, & arripiendos, exequendosque promptè, ac plenè, omnes motus instructusque Divinos. Cum enim charitas, unica sponsa Dei, secretorum ejus facilè sit confisa, & mores sponsi sui, omnesque ejus inclinationes, ex minimis signis, intimè & perspicaciter cognoscit: ad quos exequendos, amoris vinculis suavissimè & efficacissimè impellitur.

§ III. Tertia affectio charitatis perfecta est, metus ac formido, ne quâ fortè occasione, tentatione, illusionè, ignorantia, levitate, violentia, abripiatur à Deo. & discedat ab ipso. Est enim charitas nunquam excidit, quantum in ipsa est. attamen quantum ad homines quibus inest, qui in hac vita semper mutabiles, peccaminosi, infirmitati, & infestis erroribus obnoxij sunt, excidere potest. Quare hoc perpetuò metuit: ne quod scit fieri omni momento posse, aliquo momento sentiat malo suo magno factum esse. Hic tamen metus est omni securitate charitati perfecta appetibilior, quia & salubrior: conservat enim, & plurimum etiam augeat ipsam charitatem. Mirum utique valde modè, per hoc ipsum quod metuit perire, accipiens incrementa, & robustior evadens, radicesque mittens, & in Divino corde, & in suo ne pereat.

§ IV. Quarta affectio charitatis perfecta est calor, seu potius ardor, quo charitas velut ignis semper ardet, & ardere gaudet, atque æstuanti pectore in Deum diligendum fertur: impatiens ad ferendam vel minimam, in frigidationem ætus sui, gaudens autem omni occasione fovendi & augendi ardoris sui, non attendens, magnanè quædam & insolens, an verò minima quæpiam se se offerat occasio, aut impulsio, ad magis magisque novo & novo impetu tendendi ardore suo in Deum. Quam etiam ob rem solerter excogitat omnes industrias, inquirat artes, vestigat venas, adhibet modos, exerit conatus, ad amandum plus & plus Deum suum: Ita ut nunquam dicat, satis, nunquam Sufficit.

§ V. Quinta affectio perfecta charitatis est, studium, imitandi æmulandique Deum: tum in moribus ejus, tum maximè in chari-

tate ejus. Similitudo enim est dilectionis & conjunctionis mater: porro charitas amat multum semetipsam, sciens nihil posse sibi melius esse seipsa & Deo suo, quocirca ut se se partim conservet, partim adaugeat, quam maximam cupit, & querit cum Deo similitudinem, propter hanc verò Dei exactissimam curat imitationem. Ergo mores Divinos perpetuò scrutatur, intuetur, affectatur, minime dubia quod quanto hos melius expresseit, tanto Divinitati similior, gravior in ejusque amore mutuo solidior, & perfectior erit.

§ VI. Sexta affectio charitatis perfecta charitatis est maror, ex eo quod non amet quantum veller, quantum deberet, quantum dignum esset: nec solum quod non amet, sed quod neque sufficiat tantum, quantum vel sua obligatio, vel beneficiorum acceptorum magnitudo, vel Divina in se excellentia mereatur. Quia enim charitas perfecta linceis valde oculis prædita est, acutissimè videt excellentissimam Dei bonitatem, atque perfectionem omni possibili amore dignam, dispicit etiam supremam liberalitatem in se ejusque bonitatis Divinæ, continuis, ipsæ summis beneficiis scaturientem, ob quæ non potest non esse obligatissima, non potest non velle obligari ad efficacissimum benefactoris sui amorem. Cumque modicissimas suas vires ad id præstandum sibi inesse sentit, pervidet necessariò insufficienciam suam, & exinde amabilem dolorem haurit, hauriendo autem in ipso nihilominus amore proficit: dolens quod minus amat, amareque sufficit, quam obligatur: & nihilominus hoc in se amplius amans quam amare sibi videtur. Quo fit ut bona charitas, pusillitate sua gradior fiat, & jejunio suo pinguescat, & calore suo recreetur.

§ VII. Septima affectio charitatis perfecta est humilitas. Consurgit ac dimanat hæc affectio ex præcedente. Quia enim charitas ista cernit perspicuè à se Deum non amari ad æqualitatem obligationis, ad condignitatem amabilitatis, ad mensuram exigentiamque liberalitatis: humiliatur hac sua impotentia, atque insufficientia, & se se minime dignam reputet, super quam Deus dignum ducat aperire oculos suos Iob 14 3. Quod si adhuc voluerit convertere oculos ad defectus, & peccata, tum præterita, tum etiam præsentia ejus hominis in quo est, quæ dignum fuisse agnoscit ardentissimam charitatis flamma

exco-

excoquere, atq; pro peccatorum mensura dilectionis compensationem super excedentē impendere: quandoquidem hoc à se neque præstari, neq; etiam satis posse præstari advertit, in profundum cognitionis, & vilificationis sui descendit, ibiq; & seipsam, & omnia opera sua, & omnes vires, viriumq; conatûs nihil penitus esse coram Deo agnoscit. Et tamen eo ipso amplius in amore proficit, quânto se ad satis amandum minorem sentit quântumq; sibi deesse videt ad charitatis verticem, tantum adjicit ad ejusdem radicē. sine d. bio autem valdē meritō & prudenter disceptari potest quidnam amplius charitatis perfectæ intersit, altamne radicem, an verò altum verticem coram Deo possidere?

§ VIII. Octava affectio charitatis perfectæ firmiter perenniterq; est clausa, arcensq; ab ingressu animæ suæ id omne, quidquid vel sibi, vel Deo, noverit inimicum. Est enim charitas ista persimilis illi portæ quam vidit Propheta clausam semper Principi. Ezech. 46. 12. hoc est, in gratiam & honorē, sed fidem Principis: ut illi soli, alteri verò nemini, ingressus vel transitus, per eam pateat, post ejus verò tam ingressum, quàm egressum claudatur, & obsecrata permaneat. Clavis autem qua hæc porta, sive serra aperitur, est. Desiderium ardens & constans, Dei solius: quo anima præter solum Deum nihil amet, nihil habere (estio posset) præter solū Deum velit, & quidem hunc ipsum, nonni-

si propter illum ipsum, propterq; maximam ejus gloriam & gustum velit. Hæc clavis desiderij, tam Deum in anima, quàm animā in Deo concludit, eò quod una eademq; sit amborum voluntas. Hæc clavis desiderij in nullius est, esseq; debet manu & potestate, præterquam Dei & animæ, tanquam Patris & Matris familias. Ita ut quoties Deus ingredi voluerit ad animam, in eaq; sive ejus virtutibus profectibusq; delectari, liberum habeat accessum, aperiente illi portam clave illa, ardentis constantisque desiderij: pariterque quoties anima intrare in cor Divinum voluerit, eoq; frui, liberè similiter possit, pendente illi ostium eodem desiderio, quia & ipsa nihil desiderat nisi Deum. Porro hæc clavis custodiri debet à parte animæ per vigilantiam, humilitatisq; suæ custodiam, qua anima adscribit Deo omne suum bonum quod habet: à parte autem Dei custoditur etiam per Dei potentiam seu protectionem atq; charitatem, qua animam & ejus charitatem protegit, ne à diabolo supplantetur.

Hæc charitatis tuæ, quæ in te fortè est, affectiones dispice, & secundum eas tam tuam in charitate, quam charitatis in te perfectionem, perfectionisque profectum metire: omni tempore operam dans, ut istæ affectiones omnes & singulæ, in te quotidiano exercitio, adscitis etiam ultrò occasionibus exercendi, succrescant.



CAPUT XIII.

De varijs officiis perfectæ charitatis.

§ I. **P**rimum charitatis perfectæ officium est animam purgare, ce-
leriter, à minimis navis (à crassis enim peccatis, & voluntarijs delictis, licet venialibus purgare, non ad perfectam, sed ad initialem charitatem spectat) quos & tenere sentit, & impotenter

tolerat, & tolerare nequit, donec statim remedium efficax adhibeat, neq; contenta remedio, etiam in abundanti compensat unum navulum, pluribus, raris perfectionibus, ornamentisq; obruens: & cum lucro & fanore damnum multipliciter sarcians.

§ II Secundum charitatis officium est, ornare animam, ut enim ministri Regis Assue-
ri, sponsas Regias futuras, omnimodo ornatu excolebant, quò Regis oculis quàm maxi-

mè placent: ita charitas perfectæ suas animas, Dei verò sponſas excolit, & expolit omni mundo ornatuq; ſuo, quò illa mirificè abundat omni ſcilicet virtutum genere, omnibus ſanctis operationibus, in gradu excellenti, omnibus ſublimitatibus ſpiritalibus, & valde defecatis quos in modis operandi, & in intentionum puritate, & in intentionis ardore adhiberi facit. Quo fit, ut anima coram Divini ſponſi oculis amabilis, & admirabilis appareat: *Aſſiſatq; ſicut Regina à deo tris eius circumdata varietatibus &c.* Pſal: 44. 10.

§ III. Tertium charitatis perfectæ officium, quod eſt unire Deo: & quidem magna celeritate & facilitate, quia nimirum & cum uſitata valde conſuetudine atq; familiaritate. Sicut enim ad Regium intimum conclave, nemo admittitur, niſi jubeatur: at ſi Regina veniat, talibus cunctationibus uſus non eſt, ſed ultrò panduntur ei portæ, & ipſa jure ſuo ingreditur ſiducialiter, ita aliis quidem virtutibus ad Deum ſe conferentibus preſtatione opus eſt & examine: at verò ubi charitas perfectæ compituerit, ſine ulla mora, tanquam Regina & Unica, & Columba, illico aditus, pateſcit, & familiariffimum colloquium, converſatioq; eſt in promptu: Similiter ſicut quando igni immo nitur aurum, argètum, ferrum, aut quilibet aliud ab igne diverſum, ignis illi nequaquam ſtatim unitur, ſed prius in eo prævias facit alterationes & diſpoſitiones, at verò ſi alius quidam, conſimilis ignis igni admoveatur, illico ex duobus unus ignis propter ſimilitudinem naturæ ſunt. Sic aliarum virtutum affectiones ad Deum directæ nequaquam ſtatim animam unijunt Deo, Deumve illi: at poſtea quam charitas perfectæ in medium venerit: continuo illi etiam charitas, quæ Deus eſt unitur, unuſq; ignis charitatis ex duobus efficitur, & anima Deo, Deus animæ intimæ ratione conglutinetur, & unitur.

§ IV. Quartum officium perfectæ charitatis eſt, dare animam Deo, & Deum viciffim animæ in proprietatem, in poſſeſſionem, in hæreditatem, in fruitionem, in gaudium, in ſatietatem. Hæc eſt enim amoris, maxime Divini, & quidem perfecti natura auferre amantem amanti, & transferre illum in amatum, eumq; illi dare, & inviſcerare; unde datur quod amantis anima, magis eſt ibi, ubi amat, quam ubi animat. Itaq; charitas, animam animæ ſurripit, & in Deum ipſam.

infundit: viciffim Deum Deo aufert, eum animæ infert, & facit unum ſpiritum ex eis ambobus, non quidem per ſubſtantiæ & Entitatem, ſed per voluntatum amorumq; affectionem. Quare amans Deum anima, tenet, poſſidet, hæreditat, habet Deum, fruatur, gaudet, ſatiatur Deo pro bona ſua voluntate, & pro Divinâ in ſe liberalitate: viciffim verò Deus quoq; animam proprio quodam charitatis jure (quod charitas dat) obtinet, poſſidet, hæreditat, habet, fruatur ipſâ, eamq; in omne placitum ſuum, uſum adhibet: de ejus præſentia & affectione gaudet, ejus ſuavitate, quam ab ipſo habet ſatiatur & adhuc tamen eam amplius deſiderat, ideoq; etiam amplius dilatat, ornat, ſibi aſſimilat & adſtringit. Propter quod datur in cantico amantium: *Ego dilectio mea, & ad me converſio eius.* Cant.

§ V. Quintum officium perfectæ charitatis eſt, communicare cum aliis ſortem ſuam. Ad charitatem enim illam pertinet vox illa. *Si quis audit, dicat veni.* Apoc: Sors ejusdem charitatis, & pars optima eſt Deum habere, guſtare, eodem frui & gaudere. Hac ſorte charitas perfectæ, frui ſola non ſolet, ſed ubi ipſa ſatiata fuerit, atq; experimento edocta, quam ſuavis eſt Dominus, & quam ſalubris eſt convictus ejus: mox convocat omnes ad communionem ſortis ſuæ, ſciens omnibus abundantiffimè ſuffecturam, & gæna illi fonti, cui jam ipſa inhæret, nihil gratius eſſe ſolere, quam & omnes ſitientes veniant, & hauriant, & bibant, & inebrientur ab ubertate fontis, ſicq; in omnibus *ſons aquæ vivæ ſalientis in vitam æternam.* Ioan.

Ergo charitas perfectæ, illâ ſatietate, quam ipſa habet ex Deo, contrahit inſatiabilem famem ſatiandi, ſeu ſatiatos, videndi, reddendive, quam plurimos (omnes etiam) ſatietate illa, adeoq; hac fame alienæ ſatietatis agitur & agitur, ut niſi videat alios etiâ ſatiari, ipſa ſatietatē ſuâ non æſtimet, parata carere ipſâ, ut alij abündent, non ſecus ac Mater ipſa famē ſuâ amat, modò filij paſcantur, & abündent. Talis certè charitas Pauli dicentis: *Optabam ego ipſe anathema eſſe à Chriſto pro ſcattered meis.* Et Chriſtus gallinæ charitatem ſuam comparavit, non ob aliud, quam quia ſola ex avibus gallina mater cognoscitur, etiamſi pulli ejus non cernantur, ſola ad extremum vitæ exhauritur, modò pulli paſcantur, foveanturque. Quanquam liberalius oſtendit Dominus noſter hanc famem ſatietatis

ris nostræ: tunc quando dixit, & magis quam quod dixit fecit. Ego veni ad mortem usque crucis, ut oves meæ vitam habeant, & abundantius habeant, cujus vestigia subsequens Paulus proficitur. Ego autem impendar & super impendar pro animabus vestris.

§ VI. Sextum officium perfectæ charitatis est, nauseare omnia terrena, omnia creata, omnia (& hæc maxime) propria atque privata. Sicut enim qui lautè & opiparè paullus saginatusque est, nauseat super cibis levissimis, super porcorum siliquis: ita charitas perfectæ, solius Dei cupida cum sit, solo Deo satuta, solo Deo dives, non tantum non cupit, quæ Deus non sunt, non tantum rejicit, sed etiam odit, horret, nauseat, quidquid extra Deum est: quidquid Deum non redolet. Ea propter, quæcumque alios capiunt & absorbent, quæ aliis famem & sitim validæ eient, quibus alii carere in animum inducere non possunt, hæc nec tangere, nec intueri subiicit charitas perfectæ, & anima tali charitate plena. Non secus quam si jam beata esset. Ut enim beata anima Deum habens, eoque fruens beatificetur: de hisce terrenis bonis atque delicijs, nec cogitat, nec dignatur cogitare, & indignissimum statu suo reputat cogitare: ita suo modo, charitate perfectæ redundans anima, Deum suum etiam nudissimum, etiam omni creatura spoliatissimum, etiam vilitate ipsa viliores, (qualis Christus IESUS fuit, vel in stabulo, vel in crucis patibulo) toti mundo, omnibusque mundi opibus, honoribus delicijs præfert, ita ut etiam comparisonem facere absurdum ducat, cogitationem fecisse, medullitus nauseat, utpote in Deo uno, & solo habens omnia, & plus infinites quam omnia.

§ VII. Septimum officium perfectæ charitatis est, transformare, vel ut loquuntur Sancti Deificare, Deiformare, Deiformesque facere, non immutatione substantiarum, sed conformatate, atque unitate, imo identitate voluntatum, & placitorum, quæ sic homo instructus charitate perfectæ induat imbibatque voluntatem Divinam, ejusque gustum ita addiscat, ita ei insuescat, ita eo fermentetur, ut medullitus saporem omnem Divini placiti, Divinæque voluntatis habeat, retineat, omnibus aspiret, omnibus exhibeat, in omnibus exequatur. Ut sit quidem inter hominē & Deum infinita Entitatum & substantiarum distantia, at voluntatum tamen placitorumque nulla sit, nulla (quantum hæc mortalitas patitur) esse possit discrepantia, atque dissona-

tia, eo quod Dei & hominis unum sit cor, & una voluntas.

§ VIII. Octavum officium perfectæ charitatis est, negligere, seu potius sepelire se in Dei Sapientia atque providentiâ: quæ in sui dispositione non fallitur, quæque melius omnia novit, quam ullus homo, melius homini vult & cupit, (præsertim amico sibi) quam ullus ipse homo sibi, potentior est ad præstandum efficaciter omne quod homini providerit: ad cuius providentiam homo, de suo, deque suis viribus, ne cogitationem, quidem aut desiderium adjicere potest; propterea perfectæ charitas hominem suum facit diligentissimè negligentem, & in nullo se se intromittentem, sed omnia Omnipotentissimo, Amantissimo, Sapientissimo, Optimoque amico, & Deo suo resignat, relinquitque curanda, transigenda, providenda. Unum hunc sibi laborem reservando, ut nihil sollicitus sit, ut omnibus Deo relictis, omnia ipsæ a Deo expectet, & acceptet, cum magnâ quiete suâ, ne dicam otio, sed valde tamen negotioso, effectuofo, & Divino gustui gratioso.

Facit etiam ista charitas inire, & inire, servare pactum cum Deo suo. *Cogita tu de me: & ego cogitabo de te.* Quod quidem pactum si homo exactè & plenè servat, omnem sibi sapientiam, potentiam, charitatem, bonitatem, dulcedinem, fidelitatem Dei obligavit: ut impossibile sit ei bene non esse, voluptatemque ejus non impleri, tam in maximis, quam in minimis, tam in supernis & internis, quam in infimis & externis. Ex eodem quæ fonte, eadem charitas præstat illud in homine: quod nihil grave, nihil laboriosum, nihil impossibile, intolerabile nihil Deus imponere illi possit, quod ille non valeat, & non audeat aggredi, atque exequi: non quidem suis filius, aut usus viribus, quas sibi nullas, & ad nihil boni inesse scit. sed Divinis, quas ille tantò sibi magis obligatas, & habet, & agnoscit, & exigit, quanto grandiora sibi imperari a Deo intelligit, scitque non se, sed Deum ipsum magis (cui tamen grave nihil esse potest) gravari. Proinde ex hoc maxime atque evidentissimè colligit, cognoscitque magnas sibi vires Deum allaturum, quando quidem magnas res præstandas imponat. His itaque Dei magnis viribus omnia remittit, & de suis (quas nullas habere se scit) nihil admiscet: totum Deo faciendum relinquit, totius etiam facti gloriam & laudem consignat, sibi purum & merum nihilum retinens. § IX.

§ IX. Novum officium charitatis est facere animam suam, cui inest, in suis affectibus omnibus quasi mortuam, & tam motu, quam sensu, tam affectione, quam tendentia quavis destitutam. Anima enim quæ perfecta est in charitate Dei, ingressa est in Deum, in eoq; se amittit, & secum omnia, tam sua, quæ habet intra se, quam ea quæ sunt extranea sibi. Exinde mortuis in se, imò secum, omnibus affectionibus, immobilis quodam modo est ad omnia, usq; adde, ut etiam ne in ipsummet quidem Deum, plus, aliterve feratur, quam Deum velle se ferri intelligit. Non vult Deum amplius nosse, non plus diligere, non plus gustare, non plus possidere, quam Deus nosci, diligere, gustari, possideri à se vult.

Pari ratione & ex creaturis nullam vult scire, nullam habere, nulla carere, nisi quia & quomodo Deus eam vult ab ipsa sciri, haberi, non haberi. Similiter, & posse & non posse, mereri non mereri, esse non esse, plus vel diutius, hic vel alibi, sic vel aliter, se ipsam non vult, nisi juxta, & propter voluntatis Divinæ mensuram. Similiter laudari vel vituperari ab aliquo perinde habet. Et quodam turris, siue ab ortu, siue ab occasu vèto affletur nihî pensi habet. *Vire illi Christus, & mori lucrum.* in cælo esse, aut in inferno non discernit. Severus vel blandus Deus, dulcis & amarus, liberalis & parcus, pauper & dives, gloriosus & humilis, idem ipsi est: & solus Deus illi est in oculis, adjuncta verò ejus, extrâ considerationē vel sensum.

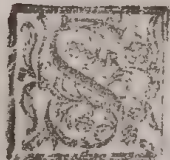
Similiterq; in creaturis omnibus nihil illi elucet nisi Deus, idq; tam in ipsismet, quam in earum omnibus conditionibus, circumstantiisq;, unde perinde illas amat æstimatq; siue ametur, siue odio habeatur ab eis: nihil enim in eis attendit nisi Deum, qui illi ubique, & semper, unus, idemq;, & æqualis est: cujus etiam gloriam amoremq; quia suum reputat à creaturis eum non cupit, libenter eo caret, Divino contenta. Ista mors animæ, à charitate inflicta, admodum quidē rara est, attamen est omni hujus vitæ mortalis vita melior, pretiosior, operabilior.

§ X. Decimum perfectæ charitatis officium est, tam supradicta omnia, quam quævis alia, in anima suâ custodire, conservare, augere, & hoc quidem 1. assidua Dei, tam ipsius perfectionum, quam beneficiorum cognitione. 2. Intima & perenni intra proprium nihilum miseriamq; habitatione. 3. Fidei omnium bonorum in Deum relatione, directione, ejusq; solius, quam maximè per omnia, & in omnibus laudandi, exaltandi; intentione. 4. Incessabiliter constanti virtutum omnium, in perfecto gradu, quantumvis in minimis actionibus & conditionibus per exercitationem possessione.

Hæc sunt perfectæ charitatis officia, quibus illa libenter occupatur: dum modò inveniat animam sibi obsequentem: amoven-tem à se omnia, quæ impedire, admittentem in se omnia, quæ collaborare officiis eius possint &c.

CAPUT XIV.

De charitate perfecta, consistente potissimum in effectione operum perfectorum, tam quoad substantiam eorum, quam quoad operandi modum.



§ I.

Sicut in arbore multa quidem reperiuntur, quorum omnia & singula ad integritatem, ad ornamentum, ad fecunditatem fructumq; arboris confe-

runt, neq; tamen aut ipsamet arbor, aut arboris fructus consummatus, sunt: sicut in homine plura quidem sunt quæ hominem integrum & perfectum constituunt: neq; tamen aut completus homo, aut vita hominis sunt. Sic in massa metallica auræ, plurima quidem

quidem & ea, nec iuvilia, nec planè ignobilia metalla reperiunt: quæ tamen minimè omnia aurum sunt. Ita in charitate perfectæ multa satis reperiuntur, quæ charitati perfectæ multum congruant, subserviunt, commoventq; non tamen ipsa charitas vera & perfectæ sunt: sed eam oportet ab his quæ secundum quidem bene sunt, ipsa tamen revera minime sunt, separare, ac internoscere, ne contingat totum arboris aut florem pro fructu, corticem pro radice, corpus pro anima, sensum pro ratione, æs pro auro reputare, atq; acceptare.

§ II. Amor verò ille seu affectus cordis nostri erga Deum, quo afficimur, & complacemur in Deo, tanquam in bono simpliciter magis, ac summo illudq; præferimus omni alteri bono, non ob aliud, nisi ob illud ipsum bonum quod Deus est, & quod esse Deum, agnoscimus, gaudemusq; amorem, in quem hinc Dei, considera, & adverte, esse quidem charitas potest, nequaquam tamen charitas perfecta est, si ad ulteriora quæ sunt perfectæ charitati necessaria, atque propria non progreditur. Est quidem ille amor simplex & simpliciter sibi in Deo summo & summo bono complacens omnino ad charitatem perfectam non est, perfectam tamen charitas ipse non est.

§ III. Desiderium Dei quo anima in Deum sentit, rapitur & æstuat, quo languet, & allectitur ad Deum suum: sive tanquam ad absentem, sive tanquam ad præsentem, si quidem non dubiè experimentaliter cognitur: esse quidem etiam charitas potest, nequaquam tamen perfecta charitas. Anima illa, sive charitas illa, quæ nuntiari jubebat dilecto, seque subiri floribus ac superari malis, eò quod in ore langueret: item anima & charitas illa, quæ ceri instar ad fontes aquarum anhelabat, ut ad Deum fontem vivum festinaret, & desiderio æstare, se protestabatur: ite anima & charitas illa, cui lachrymæ suæ fidebant panis, tam dedie, quam de nocte, cum suis quotidie dici audiret. Ubi est Deus tuus? Item anima & charitas illa, quam tædebat vixisse, & desiderium habebat dissolvi, ac esse eum Christo: talis inquam seu anima, seu charitas, ex hoc præcisè statu suo, neque perfecta charitas est, neque est perfecta in charitate. Bona est & bona valdè, & in charitate perfecta laudabilis valdè: ex eo tamen solo, quia talis est charitas perfecta minimè est.

§ IV. Proposita, resolutiones, animositates, vota ferventis & æstuosa: excessivæque in Deum dilectionis, non sunt simpliciter perfecta charitas. Itaq; grandia loqui corde vel ore, admiranda est stupenda & à communi sensu renat sentire, proponere & statuere qualibet ardua, vè vere & polliceri summè defæcata, & consummata. Offerre se Deo, pro Deo, ad horribilia difficiliaq; omnia, non solum factu, aut perpassu, sed etiam ipso auditu & cogitatu depingere, designare, destinareq; animo perfectionis in vita, in moribus, in actionibus, in virtutum exercitiis, supremos quoq; apices, nequaquam est præcisè & absolute perfecta charitas: bona sunt hæc in charitate, & bona valdè fateor: charitas tamen perfecta, non sunt.

§ V. Considera Supra dicta tribus proximis considerationibus, potissimè ultimis duabus, charitatem perfectam non esse ideo in primis, quia talia omnia, hisq; plura similia, sine charitate perfecta esse possunt, cum imperfecta charitate esse possunt, ante perfectam charitatem esse possunt. charitas perfecta sine illis (præsertim quoad proximum & actuale exercitium talium) esse potest.

Itaq; ista talia: siue præcedent perfectam charitatem, per modum præviæ dispositionis, quomodo flores præcedunt fructum, quomodo ver & sementis æstatem atq; messem; belle charitati perfectæ serviunt, ipsa tamen perfecta charitas nequaquam sunt, cum & in ipsis incipientibus, recenterque justis, & injustis adhuc crudis esse possint, sive etiam comitentur, aut sequantur charitatem perfectam, & ex ejus perfectionis plenitudine, ac fecunditate, excessuq; redundant, charitatis quidem perfectæ fructus & effectus quidem, (nimirum non simpliciter necessarii, nec substantiales) esse poterunt, perfecta tamè ipsa charitas non erunt. Quare ex horum talium, in se, vel in aliis præsentia, atq; experimento: de perfectæ charitatis possessione, atq; præsentia in animabus, statuendum non est.

§ VI. Supradicta omnia charitas perfecta non sunt, ideo in primis, quia charitati perfectæ simpliciter necessaria non sunt, & licet ad ejus ornatum, decoremq; possint aliquando accedere, eumq; illi addere: tamè de ejus substantia non esse. Deinde ideo, quia ista talia sine charitate perfecta esse haberiq; imò verò cum magnis & crassis imperfectionibus constitunt. Possunt enim haberi

haberi ab ijs qui sunt amatores sui ipsorum, inimici Crucis Christi, audentes quæ sua sunt, non quæ IESU Christi. Possunt ista esse in hominibus, vivas passiones habentibus, per desideria multa, & nociva, & infructuosa, inordinate, impotentiaque; effervescentibus. Possunt ista ipsa insipientibus esse causa superbiæ, complacentiæ, & ruinæ, quando nimirum insolentia talium audit, & delectati veniunt in admirationem sui ipsorum, sunt, quæ apud se ipsos magni, & rari, & supra cunctam mensuram homines sancti. Unde pretiosi apud se sunt, honorari cupiunt: extolli appetunt, confundi dedignantur, humiliari (nisi forte spe amplioris exaltationis ad tempus) ferunt & oderunt, abundant in sensu suo, in iudicio proprio, in voluntate propria, in amore privato atque proprio.

Quamobrem manifestum est, hæc talia charitatem perfectam absolute non esse. Manifestum quoque est charitatem perfectam ab his talibus, propter iam dicta adjuncta incommoda, & pericula, libenter abstinere, ijsque carere. Quod diligenter notandum est ijs, qui charitatis perfectæ studio desiderioque tenentur.

§ VII. Charitas perfecta potissimum primariè, substantialiterque in effectibus, in fructibus, in operibus, in exercitiis practicis, in laboribus divinis sita & constituta est. Quia verò omnis vera charitas operativa esse necessario debet, ut vera sit, & quia charitas vera, alia est incipientium, & ipsa incipiens: alia proficientium, etiam ipsa proficientium: alia denique perfectiorum, & ipsa quoque perfecta: sequitur cuilibet charitati suam efficaciam, suamque opera inesse, neque tamen inde sequitur omnem charitatem operativam, & efficientem licet, perfectam esse, sed potius sequitur, charitatis perfectæ non quamlibet efficacitatem, nec quamlibet opera, exercitia, esto à charitate procedant, indubitata notam esse, sed debere charitati perfectæ, proportionatam, id est perfectam efficaciam inesse, per quam etiam proportionatos, id est, perfectos effectus, seu perfecta opera charitatis efficiat, & producat: ut propter eorum productionem, non tantum vera, sed etiam perfecta charitas nuncupari possit, dives scilicet & abundans in operibus bonis, egregiis heroicis perfectis. Quoniam verò ad perfectionem operum, & charitatem, non pauca desiderantur alia, præter ipsam illorum substantiam sive internam, sive externam, idcirco

charitas perfecta, non tantum ex eo perfecta esse censenda est, quod illa granditer & perfectè, quoad modum, quoad conatum, quoad alias circumstantias, condicionesque requisitas faciat. Possunt enim minuta, quantum ad substantiam, opera fieri, modo tamen valde sublimi atque perfectior: & erunt ista charitatis perfectæ: & possunt fieri opera, quoad substantiam sublimia, & heroica, & ardua, quæ tamen si modo quodam languido, & frigido, & sine opulencia mentis, & perfundiorie, & cum imparitate intentionis aliqua fiant: minime ad perfectam charitatem pertinent.

§ VIII. Charitatis perfectæ efficacia sive efficientia perfecta, erit tam quoad substantiam operum, quam quoad modum operandi attendenda sit: magis tamen penes modum, quam penes substantiam attendi, exerceri que à charitate debet, nec non apud Deum assumari solet. Quid autem iste modus operandi, in perfectæ charitatis perfecta efficientia requisitus in se se contineat seu in quo positus sit? cum hoc aliàs jam explicatum habetur tamen quia hoc etiam præsentis considerationis plenitudo exigit: hic quoque perstringi consideratione omnino debet. Itaque modus opera perfectæ perfectè operandi, in quo præcipue charitatem perfectam huius vitæ excellere, semperque etiam proficere (nunquam enim in hac vitæ ad ultimatè summum perveniri in charitate, & in sua operatione, aut operandi ratione potest, sed semper proficiendum est) debere dicimus, & volumus, hæc continet, & in his consistit. 1. In intentione, puritate, simplicitate, unitate. 2. In affectionis æstu & ardore. 3. In effectiōis atque operationis ingenuitate atque liberalitate. 4. In Divinitatis seu Divinarum in agendo rationum, normarumque accurata imitatione. 5. In dilatata, capaci que multorum, imò omnium, gloriæ voluntatiq. Divinæ congruentium, sive obsectorum, sive circumstantiarum, sive perfectionum sublimitatumque completionem. 6. In humili & obliuiosa omnium, quæ hactenus acta sunt, intra vilitatis, infructuositatisque propriæ sepulchrum, coram Deo rumulatione. 7. In gratuita, fidei, à se penitus nuda, in Deum autem divite, insatiabiliq. perseverantia.

Quæ omnia magis minutè ac ideo magis explicatè hunc in modum possunt proponi. Supposito ergo quod liberum agens, sit in charitate, atque gratia, seu amicitia apud Deum,

um, & quod opus natura sua sit, vel simplici-
ter bonum, honestumq; vel saltem non illi-
citur: ad perfectam charitatis perfectum ope-
randi modum pertinebunt omnes circum-
stantiæ operationis, quæ quantò erunt tum
ab imperfectionibus quibusq; illicitis, aut le-
vibus, tum à proprietatibus, & ad operan-
tem ipsum, ejusq; commoda quolibet priva-
ta, conversionibus seu respectibus, tum ab
omni creaturarum commercio remotæ, & va-
cua: quantò item erunt purius, simplicius,
intimius ex Deo hausta, inq; Deum directa,
tantò perfectiorem facient operationem, tan-
tò dignius opus, tantò gratiorem operatè-
m, tantò grandiorem consummationemq; cha-
ritatem, tantò gloriosorem glorificationem-
que Deum.


Itaq; agere (& in agere, nunc includimus
etiam pati) quolibet live magna, honorifica,
obligantia, interna, live minuta, humiliati-
va, vilia, spontanea, externa, agere inquam
hæc in conspectu Dei intentione planè purâ,
& rectâ, & sublimi (quæ est exaltare quam-
maximè Deum propter ipsummet Deum.)
agere diligenter, & omnibus numeris operâ-
ti, operationi, operiq; debitis absolutè agere
non tantum in charitate nec tantum ex cha-
ritate, nec tantum cum charitate. nec tantum
propter charitatem, sed etiam ipsamet chari-
tate, tam imperativè, quàm etiam elicitivè
quoad fas, agere cum humilitate, perditione,
oblivione sui, privati commodi, hono-
ris, agere cum intenso extensoq; ardore fer-
voris, agere cum cõplexione, complicitateq;
cupivis congruæ operanti & operationi,
& operi ipsi virtutis ac perfectionis: agere
strenuè, robuste constanter inter medias li-
cet operandi difficultates agere pacatè, qui-
ete, liberè, liberaliter, delectabiliter: agere
constanter, fideliter, non quasi ad oculum,
non quasi ad præmi-um, non quasi ad tempus
agere dignè Deo, agere instar Dei, seu quo-
modo vel agit, vel ager, vel ageret Deus,
agere transmutatè & transmutativè in De-
um; agere cum gustu & contentatione pro-
prij cordis quo ad præsens, cum fame, cum

proposito, cum conamine parato, atque
etiam exerto, seu excito ad ulterius, ad am-
plius, ad perfectius, agere cum quieta
solicitudine atque indagine, ecquid ad-
huc, ecquomodo adhuc, in gustum & in-
gloriam, & in suavitatè, & in voluptatis
initationem, Divino cordi agi possit age-
re non unum aliudve, non semel, iterumve
sed agere omnia; at semper agere ex habi-
tu, per usum in naturam verso, agere abs-
que negligentia remissione; agere cum de-
fectu & oblivione trepiditatis, & ne-
glectæ perfectoriæq; occupationis; agere
cum strenuitate atq; heroicitate tanquam
connaturali, agere omnia & singula quæ se-
se offerunt, live adducunt necessitate, live
spontanea delectatione, live munerum, ope-
rû obiectorumve exigentia, live lege obe-
dientia, live communis vitæ, charitatisq;
mutuæ suggestionè, illo uno præcipuè di-
scrimine atq; fine: quia Deus est, cui &
propter quem agitur. Sic agere viven-
do, & vivere agendo, ubiq; & semper &
omnia: hoc ni fallor, est agere juxta per-
fectam Charitatis perfectum modum, hoc
demum est habere genuinam perfectionem
effectivæ efficacisq; Charitatis: quæ in hac
vita, tunc demum perfectè habetur, quan-
do semper perfectius haberi desideratur &
quæritur.

Hæc consideret, imo hæc quærat, hæc
agat, his & in his vivat assiduè, & semper
quisq; perfectam Charitatem perfectè ha-
bere quærit & sitit, quodsi etiam ita in se
liberalem experiri contigerit Divinam il-
lam & superessentialè Charitatem, quod
DEUS ipse est, ut omnimodam istam Cha-
ritatem: omnibus supradictis hac meditatio-
ne punctis recompensavimus cordi infun-
dat, atq; indulgeat, agnoscere Dei beneficen-
tiam, & gratitudinem omni possibili repen-
dere Deo nunquam cesset. Semper tamè in-
ter substantiam præsentiamq; Charitatis, &
inter necessaria ejus, debitum discrimen æ-
stimationis conservet.

CAPVT XV.

De charitate perfecta, malorum victrice,
per modum prædominantis & super ex-
cedentis.

S I.  Ita præsens nostra cuiuscunq; conditionis & status sit, militia & pugna est contra hostes seu visibiles, seu invisibiles, seu contra nos, seu intra nos positos, à quâ militia vacare nemini penitus licet dum vivit: quod non semper eadem conditione militet, iisdemvè armis certet. Affirmatè loquitur Iob, tam de se, quàm de alijs: *Militia est vita hominis super terram.* Idem est nobis militare quod vivere: nec aliud, neq; brevius est tempus militandi, quàm vivendi: ubicunq; vivimus, ibidem & militamus? Unde etiam id S. Iob ait: *Cum-
Et in diebus quibus nunc milito, expecto donec
veniat immutatio mea.* Idem militandi opus & onus agnoscit Apostolus hortaturq; nostrum quemlibet: *Milita bonam militiam.* *Tim: 1. 18. Et labora sicut bonus miles Christi Iesu. 2. Tim: 23.* Cum autem militare necesse sit, consequens, imò antecedens est, hostes nos semper & ubiq; habere, quorû capita vulgò sunt nota, dæmon scilicet caro, mundus in quorum castris militant contra nos peccata, tentationes, concupiscentiæ, & passionēs, habitus pravi, inclinationes, occasiones.

S II. Licet verò omnes militare necesse habeamus, quamdiu in hac vitâ sumus: valde tamen diversis conditionibus, modis, armisq; pugnamus prout variè unusquisq; nostrum constitutus est. Militant quidâ malam militiam: ut illi qui pro diabolo contra Deum, pro carne contra spiritum & animam. Militant aliqui bonam militiam, sed nò omnino benè, nò omnino legitime: non induti arma militiæ congruentia. **D** Militant aliqui militiam bonam & benè, & alij alijs melius, ordinatius, felicius, ro-

bustius, iuxta mensuram spiritûs & gratiæ, iuxta etiam gradum, in quo constituti inveniuntur, Divinæ Charitatis.

S III. Eorum, quæ bonam, & benè militiam militant contra hostes suos, variæ sunt classes. Et primo quidem aliqui taliû militant seu decertant cum hostibus tanquâ inferiores, & infirmiores, & imperitiores, cum superioribus, robustioribus, peritioribus, tales sunt noviter conversi ad Deum, quibus peccata adhuc sunt facilia commissu, difficilia vitatu, in quibus passionēs vehementes & feroces, concupiscentiæ vinci insuetæ, dominari solitæ, habitus adhuc robusti, & vix aliquando infracti cessatione malorum, usu bonorum oppositorû actuum, tales enim pugnant quia oppugnantur, & provocantur, pugnant cum difficultate, cum periculo, cum dubia victoriâ, interdum nec sine aliquo vulnere. In quorum typo fuere filij Israel egressi nuper ex Ægypto: quos cito cepit tedere itineri, & corde redibant in Ægyptum, & invasit eos Arad Rex Chananea, duxiq; ex eis prædâ. *Num: 21. 1.* Hi sunt, in quibus charitas tenera, modicaq; adhuc est, propria adolescentulorum, & incipientium.

S IV. Alij sunt ex militantibus bonam & benè simul militiam Domini contra hostes suos, qui pugnant cum eis veluti viribus paribus: qui jâ scilicet non ignorant astutias & dolos, & artes, consiliaq; hostium suorum: qui ex praxi exercitationeq; prudentiam iustorum assecuti sunt, bonis actibus contra peccata, virtutum habitibus contra vitiosas consuetudines, ferventibus sanctitatis desiderijs contra concupiscentias malas, amore cælestium contra tentamenta extrinsecus titillantia, rationibus & motivis æternis contra secularia & tempo-

& temporalia dictamina, Sapientia Dei contra sapientiam mundi, spiritus & gratia contra sensum & naturam decertant. Nec jam defensivo tantum bello contenti sunt, sed etiam aggressivo impetu in hostem ipsi ad dent, in eumque irruunt armati nomine fortissimi Dei israel. 1. Reg. 14. 13. Horem figura fuit Ionathas filius Saul, qui solo comitatus armigero suo aggressus est:

*Philistin: manibus & pedibus sur-
reptans, itaque alii ceciderunt ante Ionatham,
et armiger eius interficiebat sequens eum, &
facta est plaga prima Psal: 17. 38.*

§ V. Aliqui militant Dei militiam hominum loco, ut superiores hostibus, atque terribiles eis fiant, tanquam excellentes eos potentia viribus, & armorum usu: & contra eos eisdem habentes, atque iridentes, eorum conatus eo modo, quo gigantes robusti, in per milionum, & paucorum vanitate, ut in his, cuiusque incident. Tali pugator fuit David, quando dicebat: *Persequar inimicos meos & comprehendam illos: & non concutiar donec deficiant, confingamque, nec poterunt stare, cadent sicut peris mus. Et comminamur eos ut pulverem ante faciem venti. ut lutum platearum delebit eos. 1. Reg. 17. 41.* Non potuit magis explicasse, quam viles, & parvi essent in oculis eius hostes, quam quando eos pulveri, a ventis dissipando, & luto platearum, pedibus comminando assimilavit.

Talis pugnandi militandique modus proprius est charitati perfecta quam ita est robusta, ita super hostes suos, Divinaque elevata, ita ut bellis Domini exeritata, ita vincere & triumphare docta assuetaque ut omnes hostium conatus, omnes insultus tentationum ipso contemptu debellet, velut pulverem dissipat, velut lilia concutit: ita ut non relinquatur simul ex eis duo pariter. Taliter pugnatum cum hostibus spiritualibus figura fuit: Banan filius Ioadab, fortissimus, magnorum operum, de Caracoli, ipse percussit duos leones Mah, & ipse descendit & percussit leonem in medio castrorum in domo sua, & sequens interfecit eum. Optimum, eum dignum spectaculo, habentem in manu hastam, itaque cum descenderet ad eum in viam, ut extorsit hastam de manu Aegyptii & interfecit eum hasta sua. 2. Reg. 23. 20.

§ V. Tunc vero Homo charitate perfecta praeditus est, hostibusque superior, ac per modum praevalidantis superexcedentisque mala

universa, quae verè mala. id est, moris vitia sunt, expugnata ac debellata, pulverisque vanissimi, ac luti vilissimi loco habet & calcit, quando ad eum statum pervenit: ut vitia, non solum idcirco oderit, quia penalia sunt, neque solum, quia aliter quocumque modo damnosa, & boni cuiusque privativa, sed etiam quia & simpliciter vitiosa, & primae summaeque rectitudini rationi ac voluntati repugnantia exorta sunt. 2. Deinde quando non solum ipsa vitia modo praedicto odit, sed etiam materiam ipsam vitiorum, circa quam illa versantur, vel fastidit ac nauseat, vel nihili facit atque despiciit: vel tanquam terribila lamenta puerilia, infantibusque obijci solita deridet, ac timere erubescit. Cum enim omnis nostra malitia, seu omnis nostra ad vitia peccataque subiectio ex eo nascatur, partim quia peccata committimus crebro, libenter ac facile, difficile autem ab eis abstinemus, & contingimus, partim quia materiam peccatorum impense, inordinatè, & impotenter amamus: peccatorum autem materia duplex fit: una quidem in bonis huius vitae, hoc est, in voluptatibus, honoribus, ceterisque vitae ac sensus, voluntatis, & amoris proprii commo dis posita: altera autem in adversis ejusdem, amoris proprii, voluntatis, sensuum, honoris- que constituta.

Exinde fit ut nisi vera virtus hominis desierit exhorrescere adversa omnia sensui, honori, amorique propria, contemnere autem & odire inceperit omnia blandimenta amoris, voluntati, sensuique non possit ullo modo fieri ut non dico per modum superexcedentis, superdominantisque despiciat sed verè etiam ex quo & pari collato pede resistat aggrediaturque vitia & morum omnia mala. At ubi eo virtutis processerit, ubi ascensiones illas in corde suo dissipaverit, ut vitae praesentis bona voluptates sensus, honores, libertatesque amoris sui aestimare desinat, adversitates autem, damna honoris & amoris, aspera carnis & sensuum despiciere, imò & amare, appetereque propter Deum incipiat, tum revera tanquam ex alto Gigas, pumiliones viliorum, delectationum, adversitatumque contemnet, velut lutum platearum delebit, velut pulverem a facie venti dissipet, dissipetque. Sicut enim timor malorum, & amor bonorum propriorum huius vitae, sunt omnium nostrorum hostium maximi, sunt fontes omnium nostrorum periculorum inexhausti, sunt ruinarum nostrarum antesignani. ita hu-

ius timoris amorisq; eversio, ac jugulatio, est summus supra omnes hostes nostros ascensus summusq; & absolutus ex eis deportata victoria gradus & triumphus. Quo potita charitas excedit tyrocinium, transcendit juventutem proficientium. Obtrinet principatum veteranorum, & vinci, quasi nesciorum, vincere triumphareq; insuefactorum Hero-um.

Ex his ergo quæ dicta sunt condiscat charitas nostra profectus progressusq; suos, nempe tyrocinium suum si adhuc confortantur super eam viria sua, ad adolescentiâ juventutemq; suam, si calcatis, & debellatis malignis operibus, oppugnat & expugnat habi-

tus pravorum, inordinatasq; passiones. Maturitatem & virilitatem, Heroicitatemq; suam, si jam mala opera nescit, habitus pravorum eiecit, passiones sub jugum misit, bona sensus & mundi despexit, adversa & horrida vitæ istius aut irrisit, aut etiam amavit, atq; desideravit, dicens cum illis robustissimis fidelissimisq; Deo suo. *Non timeamus populum terræ huius: quia sicut panem ita eos possumus devorare recessit ab eo omne presidium Dominus; autem nobiscum est.* Num. 14. 9. Hoc est enim charitatem prædominari, & superexaltari omni hosti suo, omni peccato, & vitio & tentamento adversario.



CAPUT XVI.

De charitate perfecta in bonorum operum exercitio dominante, atq; etiam triumphante.

Charitas perfecta non tantum modo jam supradicta mala debellat, prædominatio quodam & supereminenti: sed etiam opera bona, hoc est, virtutum sublimium, sublimes actus operatur, ratione ac via quoq; superexcessiva & supergredienti. Datur enim in humana spirituali perfectione, scilicet in charitate, dominium quoddam & potestas virtutis, seu exercitium opera virtutum. Illud nimirum, quo qui præditi sunt, facile possunt sugere mel de ipsâ petrâ, oleumq; de saxo durissimo, possunt etiam immolare victimas Iustitiæ, inundatione maris quasi lac sugere, & thesauros absconditos arenarum recondere Deut: 33. 19. Satis enim mare esset (si quæ tamen esset) charitas nostra, quæ robusta quidem esset ad non faciendâ malâ, ad eaq; expugnandâ, & exsufflândâ, tanquam pulverem à facie venti: invalida autem aut negligens, incuriaq; foret ad faciendû iustorum & perfectorum opera.

Est autem prædominium charitatis in virtute quadruplex, in quorum quolibet quamvis charitas perfecta suo modo sit: est tamen

in singulis, alio alioq; modo perfecta, & in alio super alium valde perfectior, ut videre est in sequentibus punctis.

§ II. Constat virtutum opera fieri posse ac solere, quædam, seu quandoq; ab ijs, qui ad ea patranda impares adhuc & infirmi sūt: qualis fuit Iether primo genitus Gedeonis: qui iustus à Patre interficere Zebee & Salmaan Principes Madian Non eduxit gladium, timebat enim, quia adhuc puer erat. Iudic: 8. 20. Quandoq; patrantur opera virtutum ab ijs, qui ad ea patranda pares & idoneas vires habent, tum gratiæ cœlestis, tum exercitationis propriæ: quales operarii virtutum esse solent (debent certè) illi, qui complures annos conversionis numerant, & multum satis in studio perfectionis operæ posuerunt, qui debellatis in se vitiis, subjugatisq; passionibus, afferunt, offeruntq; Domino fructum sanctarum virtutum, permanentem in vitam æternam, non tantum tricesimum aut sexagesimum, sed etiam centesimum. Talis sibi visus est fuisse David ad debellandum Goliath: cum quo aliis videbatur valde imparibus viribus congressurus, eò quod David quidem puer esset, ille autem vir bellator ab adolescentiâ suâ. 1. Reg.

1. Reg. 17. 33. sed David in Domino confisus, & ab anteriore sua experientia, quâ cum leonibus luserat, quasi cum agnis, & in urfis fecit similiter: non temere, sed prudenter animatus, affirmavit parâ se viribus Goliath congressurum, dicens: Et leonem & ursum interfeci, ego servus tuus, erit etiam & Philistaeus hic in circumcisus, quasi unus ex eis. Nunc vadam & auferam opprobrium populi. 1. Reg. 17. 36. 37. & addidit præterea sanctissimus humillimusque juvenis Dominus qui eripuit me de manu A leonis & de manu urfi, ipse me liberabit de manu Philistaei huius.

§ III. Constat etiam quandoq; opera virtutum patrari ab ijs, qui ad ea peragenda plus quam satis virium tam gratia, quam fervoris, quam exercitationis facilitatisque habent. Hi sunt homines in charitate perfecti, Domini, & potentes, atq; heroes in virtute, pulchritudinis studium habentes, quorum semita virtutis atq; perfectionis processit, & increvit, usq; ad perfectum diem. Hi sunt illi sexaginta fortes, qui ambiunt lectulum Salomonis, ex fortissimis Israel, omnes tenentes gladios, & ad bella doctissimi, unius cuiusq; ensis super femur suum, propter timores nocturnos. Cant. 3. 7. Hi labore in virtutibus superato, delectabilem, & veluti naturalem sibi omnem virtuosam actionem reddiderunt. His bona mundi, vitæq; præsentis, opes sive honores, deliciae, ita vileerunt, ut eas etiam intuitu, aut contactu & indignas repulerit, ita adversitates hujus vitæ, nimirum egestas, contemptus, dolor, persecutio, mors detereso omni horrore, naturam mutarunt in sensu eorum, ut omnibus divitiis, deliciis, honoribus, gaudiisq; huius vitæ præferantur. Hi medullitus illud monitum ebiberunt, Omne gaudium existimate fratres cum in variis tentationes & tribulationes incideritis. His tribulatio, consolatio, inopia, abundantia, dolores, deliciae, opprobria, gloria, contemptus, honores, convitia, laudes, crux, triumphus, mors vita reputatur. His deniq; Deus est omnia in omnibus. Deus est ubiq; & semper, super omnia, Deus est solus, reliqua autem extra Deum nihil omnia.

§ IV. Hi autem præpotentes, atq; prædominatores in virtute, habent nihilominus suas differentias, atq; gradus in charitate ista licet perfecta. Est enim servus fidelis, & prudens, & bonus amans Dominum suum, charitate minimè servili, seu minimè serviliter sordida, sed servitute liberali, & inge-

nua, quæ durum illum foras misit timorem. Est servus cui non formidat Dominus credere omnia bona sua, totamq; familiam suam, ut det illi in tempore tritici mensurâ. Est servus succinctus lumbos, & lucernam ardentem in manu tenens, omni horâ vigilans ut quacumq; horâ Dominus venerit, januaq; pulsaverit, confestim aperiat ei. Est servus velox in opere suo, indefessus in labore Domini, totus ad fructus, & lucra Domini multiplicanda conversus, talentis Domini omnibus negotians, æquè super pauca & parva, atq; super multa & magna fidelis. Deniq; servus est, qui nunquam manumitti à Domino vult, neq; egredi ab illo, eo, quod diligat Dominum, & domum eius, & benè sibi apud illum esse sentiat. Deut. 15. 15. cui etiam Dominus libenter dicit: Euge serve bone & fidelis: quia super pauca fuisti fidelis, super multa te constituam, intra in gaudium Domini tui. Et hic est unus gradus charitatis perfectæ.

§ V. Secundus charitatis perfectæ gradus. Est enim Filius patrem diligens, patri semper adhærens, patri semper serviens, patris mandatum nullum unquam præteriens, patris amator, non hæreditatis exactor: patrem ob hoc solum diligens, & in honore habens, quia Pater est, ex Patris nutu, autoritate & voluntate totus dependens: cujus cibus est, ut faciat voluntatem Patris, & ut ea quæ placita sunt Patri, agat sustineatq; sæper, est filius qui paternis maximè delectatur encomiis, honoribus, compendiis, uritur autem peracerbè ejusdem injuriis, detrimentis, contumeliis, est filius omnem in rem Patris anticipans servitutem, nullam unquam defugiens obsequendi ansam, inexpletam semper Patri conservans pietatem, est filius ad formam & mores natus factusq; Patris, non minus animi, quam naturæ indole. Est filius cui etsi Patris placent omnia: ipse tamen Pater est supra omnia, imò est omnia. Denique est filius cui Pater semper est Pater, sive ille exhibeat filio dilectionem: sive adhibeat correctionem, sive tribuat hæreditatem, sive exigat subjectionem. Talis filius bene satis, imò & supra quàm satis robustus est, ad immanendum his semper, quæ patris sui esse intelligit: ad immoriendum his, quæ à Patre, vel præcepta, vel disposita esse cognoscit. Talis & tu esto, ut filius esse, ut filialis charitatis gradum perfectum possidere atq; exercere omnibusque numeris explere possis.

§ VI. Tertius perfectæ charitatis gradus est,

est, quem Sacra scriptura in sponsa ad sponsum representat effectu. quia de re totum amoris canticum loquitur, nec aliquid dici multo minus addici potest. quod ibi non sit. Aliquid ex Bernardo delibemus, quod prae de-rit considerasse ser 83. in can. in Med. Exi-git Deus timeri ut Dominus, honorari ut Pa-ter, ut Sponsus amari. Quid his praestat? Nempe amor absque hoc, & timor penam ha-bet, & honor gratiam non habet. Neutrum horum acceptabit Deus, si melle amoris con-dita non fuerint. Is per se sufficit, is per se placet, & propter se ipse mercedem, ipse pro-mium sibi est praeter se non requirit causam non fructum, fructus eius, usus eius. Amo, quia amo, amo, ut amem. Magna res a-mor si ad suum recurrat principium. Solus est amor ex omnibus animae motibus, sensi-bus, atque affectibus, in quo potest creatura (et si non ex aequo) respondere auctori, v. g. Si irascatur mihi Deus nam illi similiter re-irascar, non utique, sed pavebo, & veniam de-precabor. Ita si me arguat, non redarguetur à me, sed ex me potius iustificabitur, nec si me iudicabit, iudicabo eum, sed adorabo. Et salvans, non quaerit à me ipse salvari &c. Nunc jam videmus de amore quam aliter sit. Nam cum amat Deus, non aliud vult quam amari: quippe non ad aliud amat, nisi ut a-metur, sciens ipso amore beatos qui se ama-verint. Magna res amor, sed sunt in eo gradus. Sponsa in summo stat, amant enim & filij, sed de hereditate cogitant. & spe-ctus etiam firmus est amor, cui spes suffragatur, qui spe subtracta extinguitur aut minui-tur. Purus amor, de spe vires non sumit, nec tamen diffidentiae damna sentit. Sponsa hic est, quia hoc sponsi est, quaecunque est: sponsa res, & spes, unus est amor, hoc spon-sa abundat, hoc contentus est sponsus. Nec is aliud quaerit, nec illa aliud habet, hinc ille sponsus, & sponsa illa est, is sponsus proprius est, quem alter nemo contingit, ne filius quidem. Esto quod honor Regis iudicium, diligit, sed sponsi amor, imò sponsus amor, solam amoris vicem requirit & fidem, quidni ametur amor.

Merito cunctis renuntians affectionibus aliis, soli incumbit amor, quia ipsi respon-dere amor habet in retribuendo amore. Nam & cum se totam effuderit in amorem: quan-tum est hoc ad illius fontis perenne profluvium? Non planè pari ubertate fluunt amans & amor, anima & verbum, sponsa & sponsus

creatura & creator, non magis quam sitiens & fons. Quid ergo? Peribit propter hoc, & ex toto evacuabitur nupturae votum, quia non valet ex aequo currere cum Gigante, dulcedine cum melle contendere, levitate cum agao, candore cum lilio, claritate cum sole, & chari-tate cum eo qui charitas est? Non. Non. et si minus diligit creatura, quoniam minor est, tamen si ex tota se diligit, nihil deest, ubi totum est. Propterea sic amare, nupsisse est, quoniam non potest sic diligere, & parum dilecta esse, ut in consensu duorum, integrum sit perfectum in connubium, nisi quis debi-tet a verbo animam & prius amari & plus, prorsus & praevenitur amando, & vincitor. Fe-lixque meruit praeveneri in tanta benedictione dulcedinis: felix, tanta cui suavitatis comple-xum experiri donatum est. quod non est aliud quam amor sanctus & castus, amor sua-vis & dulcis, amor tanta serenitatis quantae & sinceritatis, amor mutuus, iutivus, vali-dusque qui non in carne una, sed uno planè in spiritu duos jungat, duos faciat, jam non du-os, sed unum dicente Paulo. Qui adheret Deo, unus Spiritus est. Haecenus Bernardus de sponsali charitate, quae tantum praestat fi-lii charitati, quanto major est unio sponsi & sponsae, quam patris & filii. Et quia major est unio, idcirco etiam est robustior opera-tio, necesse est enim ut obtineat majus ad a-gendum & in agendo praedominium: quan-doquidem certiores habet in dilectione tri-umphantum.

§ VII. Quartus perfectae charitatis gradus est, cui facilis est invenire officium, quam nomen, debet namque praestare ea omnia, quae supradicti gradus tres, & insuper aliquid si non amplius, certè expressius. Tres praedi-ctae charitates quantumlibet sublimantur, semper tamen habent in se aliquid, si non suum, saltem sui. Meneant enim semper id quod sunt, sive id sit servus, sive filius, sive sponsa, at ille quartus amittit non tantum omnia sua, verum etiam totum se transiens & transformans se in amatum, seu potius a-morem suum, nihil retinens, nihil quaerens, nihil sentiens, nihil intuens, nihil remini-scens, sive suum, sive sui, sive sibi. Vivens e-tiam ipsa perditione, & oblivione & exan-nitione, & annihilatione sui, ad hoc solum, & unum in esse suo exiteas, ut habeat quod perdat, quod prodigat in amorem, ad solum hoc vivens, ut possit esse, vivere, mori, & gau-dere, & gloriari in Cruce, in ignominia, in-

miseria, in dolore, in morte propter amorem.

Itaq; quisquis quartum hunc charitatis perfectæ gradum obtinuit, is in amatum, seu potius amorem Deum transivit, seu transformatus est; amisit apud se suum esse, amisit inquam sui curam, sui amorem, sui intuitum, suarum rerum, suæ vitæ, suæ mortis, suæ gloriæ, suæ beatitudinis, suæ existentie: sed hæc omnia sepelivit in Deo perdiditq; in ipso, sicut gutta perit in mari, aut atomus in sole. In hoc gradu quisquis consistit, res omnes prorsus nihili facit, nec ullum respectum earum habet sive illæ prosperæ sint, sive adversæ, sive pertineant ad ejus conservationem in esse, sive ad ejus honoris, reputationis, amorisve apud creaturas integritatem, sive denique ad quidlibet aliud, quod ejus, & ad ipsū propterq; ipsum quoquomodo sit. Una & sola est ejus cura, glorificare, & portare Deū, tam in corpore, quam in spiritu suo, per gloriam & ignominiam, per bonam famam, & infamiam, per penuriam & abundantiam, per vitam & mortem, per amorem & odium, per cælum & infernum.

In hoc gradu quisquis consistit, vulneratus & penetratus, & transformatus à charitate in ipsam charitatem, esurit, & sitit contumelias, calumnias, injustas accusationes, falsa testimonia, pro stulto haberi & existimari, purgamentum mundi, opprobrium hominū, & abiectio plebis fieri. Vulnera, vincula, plagas, vulnera, carceres, iniqua judicia, virgas, flagella, crucem, sanguinis effusionem, tormenta, mortem, partim non timet, partim expetit, partim pro præmio & beatitudine reputat. Et tantū abest ut his absterreatur ab amore, obsequiis, operibusq; Dei, ut potius ista timere timeat erubescatq; & his ipsis carere, vitamq; suam non condiri formidet. Talis amator, dolet quia non dolet, affligitur, quia non affligitur: magis eligit non vivere quam non tribulari, aut mori, aut pati verū ejus.

Tali æstu arsit Christus Dominus in totā vitā suā mortali: usq; dum eam exiit: in primo conceptionis suæ momento, hunc ignē concepit, semperq; eo momentis omnibus flagavit, neq; sibi eo abundē saginatus, ebriusve etiam in ipsius passionis incendio visus est: sed post omnem illam charitatis indulgentissimam in tormētis sufficiens propinandisq; ebrietatem, sitire se, magisq; siti Crucis quam cruciatu, & morte crucis, affli-

gi protestatur. Hunc æstum Domini ignorans Petrus, ad iniectam ab eo mentionem Passionis, quasi amoris zelum, sed non secundum scientiam exerens, Absit ait, à te Domine, non fiet tibi hoc: at enim qui pro amore isto gratiam sperabat, retulit repulsam, & durum illud verbum. *Vade retrò sathana: scandalum es mihi.* Hunc ipsum ignem Dominus postquam de cælo misit in ossibus discipulorum suorum: mox illi contumeliosissime virgis cæsi, jussu magistrarus, triumphantes gaudio abeunt à conspectu concilii, eo quod digni facti essent pro nomine IESU contumeliam pati. Has ipsas flammās eructabat Christi servus Ignatius Antiochenus: ejus scintillæ sunt. *Vitam fruar bestiis: quæ oro mihi veloces esse ad interitum, ne sicut aliorum Martyrum non audeat corpus attingere. Quod si venire noluerint, ego vim faciam, ego me urgebo, ut devorer. Nunc incipio Christi esse discipulus, nihil de his quæ videntur desiderans, ut Iesum Christum inveniam, rota tormenta diaboli in me veniant, tantum ut Christo fruatur.* Hieronymus in Script: Ecclesi: Alter quoq; Ignatius Societatis IESU parens, ejusdem planè spiritus flammis ventilabatur, vel ustulabatur potius, cujus incarcerati catenatq; vicem aliquando cum amici miserarentur, in illas prorupit flammās. *Non tot sunt in Historia tota, non tot in orbe terrarum custodie & catene, ut non plures multo in Christi gratiam ego concupiscam.* Tom. 1. l. 1. Hist. Soc. n. 62.

§ VIII. Comparati ad invicem isti gradus omnes sunt in hoc simile, quia quandā unionem cum Deo important: sed alius alio arctiorē. Adstringitur charitate bonus & fidelis servus Domino suo: sed tantum magis filius Patri adstringitur: & magis utriq; unū sunt, quàm servus & Dominus ejus. Porro, sicut absq; dubio maior est unitas inter sponsum & sponsam, quàm inter patrem & filium: ita etiam hic gradus tertius, secundo illo perfectior est. At quartus gradus amantem inter ac Deum, non inducit unionem, sed unitatem, ac veluti identitatem: transfert enim, seu potius transformat hominem amantem in Deum amatum, facitq; perire sibi hominem in Deo.

Rursum autem tres primī gradus (uti supra dictum est p. 7.) semper aliquid retinent de se: imò & de suo, nam utiq; servus apud Dominum mansionem, sustentationemque habet, præmiumque ac mercedem sperat & obtinet. Filio quoq; manet apud Patrem sui cura, manet hæreditas. Sponsa denique in-

utri-

utriusq; fortuna communionem assumitur à sponso: ut scilicet socia, particepsq; sit non tantum tribulationis, sed etiam consolationis: imò magis ad delicias & gaudia adsciscitur, quàm ad maiores vel labores: ut nempe Sponsus habeat, ubi post curas & labores respiret, recreeturq; quod minime fit absq; bono sponsæ ipsius. At verò qui ad quartum gradum assumptus est: is in Deum absorptus & transformatus est, exuit naturam, mutatque fortitudinem, perit ipsi sibi tam quoad alia omnia: totus est Dei, totus divinus, seu divinatus, deificatusque, totus pene ipseque Deus. Qui enim quærebat sua ante, jam perdidit etiam ipsum se, qui quærebat dulcia fugiens amara: jam fastidit & ridet dulcia, omniaq; prospera, amat autem & appetit omnia amara, pascitur adversis, saginatur patientiâ. Deniq; fidelis servus impendit Domino industriam. Filij & Sponsæ exhibet affectum.

Quartus ille Amator Anonymus, Christi formis, Deificatusq; impendit, & super impendit, tam se ipsum, quàm omnia sua. Servum labores superare non possunt, filium non absterret disciplina. Sponsam zelus seu zelotypia non fatigat: Anonymus autem ille certus est, quia neq; mors, neq; vita, neq; A geli, neq; potestates, neq; alia creatura, possunt eum superare, atq; separare à charitate Dei, quæ est in Christo IESU Domino nostro. Et quamvis certus sit: imò, melius dicam, quia certus est, quod separari non possit, usque eò progreditur, sanctâ quadam, & mirâ audaciâ, an astutiâ nescio: ut velit separari à Christo. Cupio (ait unus talium:) *anat ema esse à Christo pro fratribus meis.* Hoc ne cupit, qui nuper de non separatione certus & gloriatus fuit? Ita est, separari vult, quia separari non timet, quia inquam non separari certus est, paratus est Christum propter Christum deferere: & deserit delicosum gloriosumq; Christum, propter dolorosum,

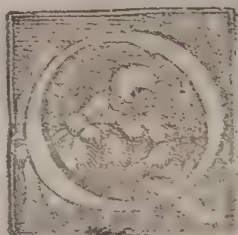
contemptum, crucifixumque subtrahit sibi Christum, seq; Christo: & delicias mutas: ut lucretur Christo, per suas cruce, novas prædas, novas sponsas, novas delicias.

Hoc spiritu, hoc actu, hoc actu, illa quæ quondam dicebat *Nunciate luctu, qui morere lingua, fulcite me flumina, signa me manu.* &c. jam mutata loquendi, & amandi, & audendi formula: animosè pro eum dicit. *Fuge dilecte mi.* facit hoc quia sollicitudine bona est. Crevit in amore, mutata est, mutataq; fortitudinem, & robusta est: quare de illis solitiisque reuocans, nova virtute innata, & armata, suis viribus unâ cum ipsa segetibus, Divinis verò impleta, in quibus post omnia, provocat omnia tormenta diaboli, aspernatur omnes delicias sensuum, ridet omnia mundi bona, nec ea pluris facit, quàm pulverem quem projicit ventus à facie terre, quem lutum, & stercora platearum, pedum ipsorum contactu indigna.

Ex his quæ dicta sunt, discat perfectæ charitatis ambitiosus amator, atq; exultator: quæ & qualis est illa charitas, quæ per modum potestatem habentis, jure prædominantis, atq; supereminentis operatur opera virtutis, ad id enim præstandum compendiosissima via est, transformativa, ista & deificans: in boni, in dâq; charitate: qui excitatus & armatus homo, tanquam specialis, secretissimaque amantis & amoris Dei disciplina, omnia tam horrida quàm dulcia mundi, veluti lutum platearum conculcet, veluti palles comminuat, veluti pulverem dispergat. Sapientissimè stultus fiat, discretissimè indocilis, diligentissimè negligens, robustissimè debilis, humillimè superbus, suis viribus omnino vacuus, Divinâ virtute ex alto indutus & repletus: operetur opera Dei, opera virtutum, opera charitatis primæ & ignitæ, opera dilectionis morte & inferno fortioris: securè glorians in Domino. *Omnia possum in eo qui me confortat.*



CAPVT XVII.

De charitate perfecta huius viæ, imitante
charitatem beatam Patriæ.

Uamvis charitas viæ à charitate patriæ, tantum differat atq; distet; quantum ipsa inter se via patriæq; distat & differt: quia tamen charitas perfecta huius viæ sine dubio est suo modo vicina (& saltem respectu nondum perfectæ charitatis vicinior) charitati Patriæ: sicut quædam viæ pars vicinior est termino suo, quam alia, ejusdem viæ ad eundem terminum: idcirco non absurdè possumus charitatem perfectam viæ huius cogitare atq; æstimare tanquam imitatricem charitatis beatæ. Maxime quædo charitas perfecta huius viæ, non aliunde perfecta esse diciq; meretur similis ac vicina charitati beatæ, nisi ex eo, quod ad illam magis magisq; accedat, deq; illius perfectionibus participet. Ex quo etiam illud consequens habetur, charitatis huius viæ id esse ex præcipuis officiis unum, tendere ad quam maximam similitudinem charitatis Patriæ: & etiam ex eo ejus perfectionem majorem, minoremq; desumendam esse, quod charitatis patriæ major vel minor imitatrix, ejusq; perfectioni, & consummationi plus minusve intra statum viæ vicina esse comperiatur.

§ II Charitas Patriæ quæ alias beatitudo celestis charitas consummata, aliisq; nominibus appellatur) constat his veluti partibus atq; gradibus. 1. Cognitione intuitiva Dei, sive sicuti est ac facie ad faciem. 2. Dilectione ejusdem beatificâ. 3. Fruitione sive gaudio possessivo Dei. 4. Unionem cum Deo perfectâ, & æternum indissolubili. 5. Laude Dei præmiali. 6. Gratiarum actione plena est. 7. Congratulatione securâ & æterna. In his septem partibus gradibusque, charitatem beatam, charitas perfecta huius viæ atq; vitæ, suo modo, quantum conditio præsens finis, imitatur, atq; confectatur. Primo enim charitas perfecta, (& anima quæ ipsam habet), cognoscit Deum fide quidem

& speculum: fide tamen quadam majori, & elevatiori, & per experimentum, quod habet de Deo, evidentiori, quam ordinaria fides facit, quo sensu dictum de Moyse novimus: quod facie ad faciem Dominum videre, cum eoq; Dominus loqui, sicut solet amicus ad amicum suum, consuevisset Exodi 33. 11. num: 12. 8. Nimirum animabus excellenter puris, charitateq; perfecta ornatis, Deus intra gradum fidei atq. viæ statum, communicat lumen quoddam uberius, limpidius, atq; oculum animæ in Deum intromittens intimius: in quo homine anima videt lumen: in Deo scilicet (seu per Deum) videt Deum, & quæ sunt in Deo, seu potius, quæ sunt Deus: duciturque eorum, sive ejus visione in Deum, eo modo quo trahitur stipula ad succinum, ferrum ad magnetem, nebula ad solem, aqua in spongiam. Tunc anima quicquid credit in altiori quodam lumine sese omnia credere agnoscit: creditura sine dubitatione omni, etli & scriptura, & omnia magisteria testimoniaque deficerent: etli miracula nulla essent. Tunc etiam anima in tali fide sua conquiescit cum quadam inquietudine. Conquiescit enim quia testimonia Domini facta sunt ei credibilia nimis: sive pro utilitate, firmitateq; sua propria, sive pro manifestatione gloriæ Dei. Non tamè absq; inquietudine: quæ enim ita firmiter, robustè, elevatè, & tantum non plane evidenter credit: ijs inescata, & lambere tantum, gustareque non autem ad satietatem sumere, edereque permessa, sed ipsam sine velo, innubem, revelatamq; faciem contemplandam, admitti ardescit.

§ III. Hæc cognitio charitati perfectæ indulta est continuam perenneque incentivum ejusdem ad dilectionem Dei beatificam quidem in voto, & conditione (si nempe Deo ita placeret, atque ut ita quam primum placeat) transformativam autem, anticipliamque in ipsa praxi & executione. Talis enim anima, est ex illis, quæ confidenter dicunt

cum Paulo. Quia charitas Dei diffusa est in cor-
dibus nostris per spiritum sanctum qui datus est
nobis. Rom. 5. Itaque anima charitate fidei
instructa, mox etiam incedit charitate non
tantum vulnerata, sed etiam alterata, atque
ad se transformata, totis ræd illis amat, &
amando se ab ipso satietate satiat, habens amo-
ris perennem, quodammodo fontem, non tan-
tum suam affectionem, verum etiam Sancti
Spiritus præsentiam intra se. Neque enim
tantummodo ipsa amat Deum, sed etiam a-
matur à Deo, neque tantum amat nomine ve-
luti suo, sed etiam munere Divino, non so-
lum amat quasi ipsa priores in amando par-
tes habens (id enim fieri non potest simplici-
ter) sed redamat quasi respondens, & repen-
dens vicem in amore ei, à quo prior dilecta
est. Simile quidem & ad mensuram sui limi-
tati esse, quantum ex parte sua: infinitè verò
& immense aliquo modo, quantum ex parte
Spiritus Sancti in ipso inhabitantis, eamque
per charitatem sanctificantis, & illi de suo a-
more communis cantis, cum ipse sit primus
& increatus amor.

Atque hac una impletur in animam illud:
*Qui amat in charitate, in Deum amat, & Deus
in eo.* 1. Ioan. 4. 16. quia scilicet amor cha-
ritativus ducit animam in Deum, vicissimque
Deum in animam. Quæ quidem est præcel-
sa animæ beatitudo huius vite: sentire nimi-
rum amari se toto quasi Deo, omnibusque vi-
ribus ejus, quasi aliud nihil amaret præter ip-
sam, & vicissim sentire quoque amare se De-
um, totis etiam viribus suis, à charitate Spi-
ritus S. absorptis, & in Deum conversis: ita
ut Deum amet non intuitu ullo sui: nec ideo
quia Deus illi bonus, misericors, liberalis, &
quocunque modo commodus, sed excluso quo-
libet participante de Deo respectu, fertur &
tendit in Deum propter Deum, propter sim-
plicitatem & nudam propriamque illius, ac in eo
ipso sistentem bonitatem, plenitudinem, per-
fectionemque. Quâ ratione anima sinceritate
amoris sui in Deum, rependit pro suo
modulo sinceritatem ejus amoris, quo & ille
animam amavit, non quasi inventa ulla bo-
nitate, sanctitate, dignitate, in animam: sed à
sua propria, ingenita, sibi redundantia boni-
tatis, ut eam in se ipso animæ communica-
ret beatificè, æternaliterque pro cuius etiam
communicatione tantam tamque profusa dile-
ctione laboravit, ut de bonis quidem omni-
bus suis nullum retineret, non animæ com-
municatum, de malis autem animæ nullum.

non susceptum, (si peccata, & peccaminosa
excipias) relinqueret. attingens hoc modo
à fine ad finem, à summo ad summum charita-
tis, supra quod ascendere, infra quod descen-
dere amplius propter creaturam non posset.
Amendo enim dedit se totum quod summum
in Deo est, amando item pro amatis seu a-
micis mortuus est, quod item ultimum & in-
finitum in creaturis est, infra quod pro amo-
re illarum descendere non potest.

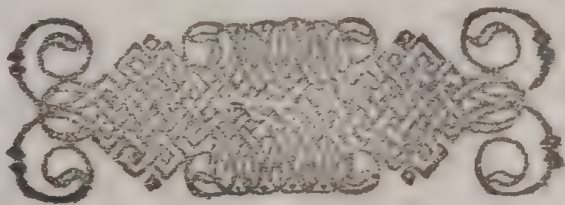
§. IV. Charitas perfecta viæ, æmulatur
charitatem patris in fruitione possessiva Dei.
Etenim charitas est, quæ unit amantem &
amatum, & quia unit, facit præsentem alte-
rum: alteri, absentia enim unum non possunt,
quia verò facit præsentem utrumque mutuo,
facit etiam delectationem in utroque mutua,
facit gaudium, facit denique fruitionem.
Nam fruitio aliud non est, quam gaudium,
atque delectatio de bono præsentem amanti &
cogitanti illud, & inherenti illi propter
ipsius bonitatem. Certum autem est chari-
tatem, præsertim perfectam: non delectari
bono, scilicet Deo, propterea quia ille, seu a-
nimæ, bonus est Deus, sed propterea, quia ip-
se sibi Deus bonus, & super bonus est. Quia
in re, prævia est cognitio, hinc succedit, vel
potius accedit dilectio, utraque facit præsentiam,
intimamque unionem, ex hac possessio,
delectatio, gaudium, fruitio Dei. Licet au-
tem ista fruitio proportionetur cognitioni,
qualis esse potest in hac vita: necne cogniti-
oni per fidem cum spe, attramen sicut perfectæ
charitatis fides est vivacior, altior, puriorque
quam ordinariarum iustorum, ita quoque &
dilectio, & unio, & præsentia, & delectatio
& fruitio intimior, est absorbens & transfor-
mans magis, est desiccans, quam maximè, at-
que sincerissimè animam: ita ut nudè inhere
at Deo propter Deum, & propter excellentiæ
ejus majestatisque manifestationem, obli-
scens non tantum omnem ex creatura conso-
lationem, verum etiam ex Deo suam (quate-
nus sua est) delectationem, atque beatitudinē.

Quam ad rem introducit, inflammatur-
que, anima charitate instructa, non tantum
tunc, quando Deum ejusque bona, & perfecti-
ones in ipso Deo contemplantur, & reperit, sed
etiam quando eundem, ejusque perfectiones
invenit, & intuetur in creaturis, omnibus
quidem, sed præcipue rationalibus. Omnes
enim creaturæ plenissime sunt Deo, & ejus
bonis, atque excellentiis: neque ex alio ullo fonte,
aut sunt, aut bonæ sunt, aut perfectiones,
opera.

operationes, excellentiasque habent ulla, nisi ex Deo: quo fit ut animæ diligenti, Deus sit omnia in omnibus, sit præsens in omnibus cognoscatur ab eâ in omnibus, diligat, teneatur, possideatur ab illa in omnibus, gaudiū, fruitionemque Dei, & de Deo inveniat in omnibus, & ex omnibus. Quod, si quæ anima non habet, neque in se experitur, scire debet, charitatem suam adhuc tam valde procul esse: à sua genuinâ indole charitatis perfectæ, quàm valde est imperita & rudis invenire, diligere, possidere Deum, fruique, & gaudere de Deo propter ipsum Deum, ex creaturis, & ex operibus, ex bonis, & donis ejus omnibus. Quin imò audeo dicere, quæ anima in, & ex creaturis, Deum nosse, diligere, possidere, eoque frui, & delectari non didicit, eam vix, ac ne vix quidem posse commode, competenterque Deum invenire, & diligere, & possidere, eoque frui, ac delectari in semetipso. Quomodo non possit aut si hoc invenire, & apprehendere Deum in eo, in quo illum nullatenus videt: scilicet in semetipso: quem nescit, nec potest invenire, & capere, atque possidere in imaginibus, in operibus, in domiciliis, atque adeo templis, & cælis, ejus quæ videt? Anima infirmæ, sed & simplici. in eodem sensu quotidie dicimus: *Pater noster, qui es in cælis: hoc est in nobis*, quin & Paulus ait: *Templum Dei, quod estis vos*. & alibi ait: *ad hoc homines factos à Deo, ut quærant Deum, si forte attraherent eum, aut invenirent, non enim longa est ab uno quoque nostrum, in ipso enim vivimus, movemur, & sumus*. Præcosterè ergo & parum sapienter anima agit: quæ Deum semper tanquam absentem, aut remotum querit, desiderat, invocat, in oratione tanquam procul distitum alloquitur: nunquam autem eum cælum & terram implem, nunquam ubique & omnibus intimè præsentem, nunquam illum in se, & in aliis, alia

& se in illo inhabitantem, & veluti innatantem apprehendit, agnoscit, amat, capit, possidet, eoquæ delectatur, gaudet, fruatur. Talis anima similis est homini, thesaurum domi defossum habenti, sed eum ignoranti, & præ ejus ignoratione inopiam patienti. Quanquam talis anima isto homine infelicior, aut potius stolidior est, quia ille quidem ignorans bonum suum præsens, eo uti non potest: at anima bonum suum, id est Deum suum sibi intimissimè cum omni bonorum plenitudine, præsentem habens, & sciens, eo prout dignum est frui & nescit & negligit.

Hæc expende diligenter o anima perfectæ charitatis cupida: & quoad in ista vita fas (fas est autem plus quàm vulgo homines cogitant, aut credunt, cum manus Dei, in Electos, præsertim in charitatis alumnos non sit abbreviata, imò plus quàm libenter, liberaliterque gaudet esse effusa) insuefac palatū tuum, osque, & fauces cordis tui, fruitione Dei tui, omniumque bonorum, imò universæ bonitatis ejus, qua omnes quidem creaturæ ejus plene sunt, eamque totis se propinant omnibus volentibus: sed tamen nemo plenior est, quam ille ipse cui comparatæ omnes creaturarum bonitates, bonæ non sunt, imò malitiæ sunt. *Delectare Psal, 36. 4. in hac bonitate Dei tui, propter ipsum Deum tuum, propterque eandem ipsam bonitatem ejus, & ipse dabit tibi omnes petitiones, & expetitiones cordis tui. quæ cor tuum non intrabunt tantum, sed etiam tu intrabis in eis: & tunc videbis & afflues, & mirabitur, & dilatabitur cor tuum* Isa: 60, 5. non tantum ut suscipias ad plenum bonitatem Dei tui: verum etiam ut ingrediaris in omnem plenitudinem bonitatis ejus: ita ut de abundantia magnitudinis necesse habeas confiteri Domino infirmam, adhuc tantæ plenitudini capacitatem tuam, infinitè autem excessivam liberalitatem suam.



CAPUT XVIII.

De aliis dotibus charitatis perfectæ, quibus æmulatur dotes charitatis beatorum.

§ I.

Charitas viæ perfecta æmulatur charitatem patriæ in unione perfecta, & indissolubili cum Deo. Certum est enim quod Beati in patria perfectissime uniantur & adglutinentur Deo, & sicut unum cum ipso unitate per omnia perfecta, æternumque indissolubili. De qua indissolubilitate, certi & securi sunt, per hocque tantum amplius Deo adnectuntur, quanto se cum Deo, Deum secum, & esse, & fore unum in æternum indubitanter sciunt. Hanc unitatem Electis suis Dominus IESUS postulavit, & impetravit, sic Patrem suum orans. *Sicut tu Patre, & ego, & tu, ut & illi in nobis unum sint.* Ioan. 17. 21. Non solum autem unitatem hanc Beatis suis in patria, pro patria impetravit, sed etiam & pro præsentis vitæ atque viâ, quandoquidem hic prius uniri Deo necesse est, ut quis ibi in patria uniri possit, & Dominus ipse IESUS, qui ad hoc principaliter, imo & finaliter homo factus est, ut nos æternaliter Deo conjungeret, primum nos secum, & per se Deo uniri voluit in hac vitâ, ut eâ unione disponeremur ad unionem in altera vitâ, imo ut unio huius vitæ, esset inchoatio, unionis consummandæ in futurâ vitâ. Quâ de causâ se quidem vitem, nos autem palmites, se caput nos membra, se Patrem nos filios, se sponsum nos sponsas esse voluit. Propter quod Paulus huius se unionis participem, atque etiam alios sui similes sciens, Non dubitat profiteri. *Certus sum enim quia neque mors, neque vita, neque Angeli, neque ulla creatura poterit nos separare, à charitate (consequenter ab unitate Dei) quæ est in Christo IESU Domino nostro.* Rom. 8. 38.

Et est quidem fatendum, quod unio quâ in hac vita unimur Deo per charitatem, quantumlibet perfectam, & excellentem, semper sit dissolubilis de lege ordinaria, cum homo hic vivens possit peccare, temptationibus subiacet, & creaturarum (quarum usu omnino

carere non potest) illecebris pareat, neque possit semper actu illi delectatione se continere in Deum ferri: quorum nihil est in charitate patriæ: nihilominus ea est Divina charitatis circa Electos suos, præstatim ex parte perfectos ac delectos libenter, ea in eis continendis sedulitas: ut quinquam possint, ex vi status viatorum illa incommoda per se deficiente tamen non patiantur: ita ut à Deo separentur simpliciter esto separatur ab actibus perfectionis aliquatenus ob fragilitatem, esto libenter obscurant ob infirmitatem: in his tamen non merent, sed celerrimè charitatis flux in Deum ardore, & ad meritum Christi usum patitur passionis ab ipso emulatur. Atque patiturque ut etiam non semper, non raro tamen sint, abique ulla tam culpæ, quam pœnæ obligati one coram Deo suo: ita ut de eis dicere Domini veritas non dubitet. *Tu peccata es omnia mea, & macula non est in te.* Cant. 3. 7. Atque ita, etiam non simpliciter, & absolute charitas huius viæ inducit unionem indissolubilem cum Deo, inducit tamen suo modo. Non enim sine causâ tribuitur charitati illud privilegium, quod nunquam excidit, tum etiam illud robur, quod & morte fortior, & infirmitate durior, & aquis maris, id est omnibus potentior efficitur, atque appellatur. Cant. 8. 6.

§ II. Quibus modis ista charitas hanc unionem cum Deo hac in vita assequatur exerceat, conservet. Certum est unionem hanc cum Deo, quam charitas operatur non esse substantialem, ita scilicet ut amans creatura in substantia sua Dei transeat, vel contra id eam, nec Beatorum charitas præstat, & fieri hoc de creatura simpliciter absurdum, soli usque charitatis Divinæ ad intra, quæ diligit Deus semetipsum proprium est. Est igitur hæc unio animæ Deum charitate diligentis, à Deoque dilectæ, non per substantiam, sed per affectum, atque voluntatem, ita nempe ut per voluntatem suam creatura, perque affectus suos, tota transferatur, transformeturque;

turq; in Dei voluntatem, ut utriusq; voluntas sit unum: non esse sed velle. unum amare, unum probare, unum gustare: ut quod Deus vult, creatura quoq; velit, & ideo quia Deus vult, velit: aliud velle possit, posseque velit, & inde fiat, ut etiam Deus reciprocè hoc velit quod creatura vult, neq; delectat Deum velle item quod ipsa. Hæc conformatio atq; similitudo voluntatum increata & creata, volitionumq; quantum est perfectior, plenior, absolutior, interior, sincerior, securior, tantò est unio, creaturæ cum Deo, Dei cum creatura simplicior, seu major, tantò charitas perfectior.

Declaratur hæc voluntatis creaturæ in Divinam transformatio, notis illis, ac Bernardo usitatis similitudinibus, ætis à luce illuminati, ferri ab igne candentis, guttæ aquæ in magnam vini quantitatem immixti: Nam ut aer sic luce penetratur ut lux videtur, ut ut igne ferrum sic candet ut ignis appareat, ut aqua à vino sic afficitur ut à vino non differat esse substantiæ omnium integris sunt: sic voluntas creatura amans, à Dei amantis voluntate, ita penetratur, absorbetur, possidetur, ut salva Unitate, affectio nō binarius, una, eademq; appareat, & effecta comprobetur.

Hæc ergo conformitate mediante charitas perfecti, mores Divinos tam clare, quam circa nos per omnia quantum potest æmulatur: ingenium in omnibus probat, decreta omnia veneratè consuetudines tenet, ductum ut umbra corpus sequitur. Inter amara & dulcia, inter prosperos adversosq; eventus, inter honorificos abiectionesq; status, nihil differentia alterius recognoscit præter unam illam. *Quoniam in fecisti. Et vultu voluntate eius, sicut Domino placuit ita factum est &c.*

Hunc amorem similitivum voluntatis creaturæ cum Divina, elicit charitas, edocetq; animam ab IESU Christi exemplis, quæ primariè intuetur, æmulaturque: proinde ad exemplum ejus dicentis: *Mens cibis non faciam voluntatem patris: & ipsa quoq; in cibum victumq; suum quotidianum, immo continuum, assumit Dei voluntatem: & quia naturæ alimenti alita induunt: inde etiam anima voluntate Dei assiduò cibata, voluntate sua, perpetuo Divinam voluntatem refert, sectatur, proficitur, æmulatur, induit, exprimit, repræsentat. Non secus ac aer illuminatus lucem, ferrum candens ignem, aqua vino infusa vinum, ita ut nec aer tenebras su-*

as, nec ferrum qualitates suas, neq; aqua insipiditatem suam videatur retinere, prædominante in se eo, quod nobilius est & absorbente, vel abscondente in se quod vilius est.

Quo sit, ut Augustino teste atq; Bernardo: talis creatura sit omnipotens, & omnia in eo qui eam confortat, in seq; conformat potes, & etiam præpotens, sive id sit naturale sive supernaturale: quoniam cum participatione voluntatis Divina, usq; adeo in se prædominatis ipsa etiam victum particeps sit Divinarum virtutum & perfectionum: nempe sapientiæ, potentis, bonitatis, veritatis, quietis, quinquæ & gloriæ, atq; etiam beatitudinis: ita tamè ut non in se, sed in Domino gloriatur. *Charitas enim non parit, imò nec videt, nec meminerit quæ ipsa sunt: sed tantum quæ Dei: ut sit factis ei cui se probavit.*

§ III. Charitas perfecta viæ æmuletur charitatem beatam in laude Dei. 1. Beati omnes, ad hoc beati sunt, ut Deum laudent: & per hoc ipsam Beati sint. Sic enim David loquitur. *Beati qui habitant in domo tua Domine in secula seculum laudabunt te.* Charitas viæ maxime perfecta, nihil aliud agere vult, scilicet, potest, nisi Deum laudare. Hæc est quippe charitatis anima, & vita, laus Dei. *Laus mea in seculo te (ait Dominus) ne intereat.* Interiret ergo si non laudaret: laudat, ideo vivit: & bene dicitur frenari laude: ut enim freno reguntur animalia, ne in precipitum eant, usq; fiat in potentate regentis, ita charitas laude Dei regitur, & in potentate est Dei, & vicariorum Dei.

2. Beati Deum laudant jugiter: ex nimia delectatione, quam in Deo habent, delectatio autem ex charitatis incenso & necessitatis ardore in Deum consurgit. Pariter charitas viæ, quoniam super omnia solum, totumq; ex se à se, vitæq; omnibus suis Deum amat, & amando necessario ex eo, in eoq; delectatur: sicut ut laudet eum, & laude ejus non expleatur, quæ delectatur.

3. Beati Deum laudant incessabiliter, sine tædio, sine fastidio sine fatigatione, quia hæc est merces eorum: & non labor qui finem habere debet, merces autem non potest. Charitas viæ, non potest quid incessabiliter omnino, quantum ad actualitatem laudare Deum: laudat tamen quantum ad habitum, quantum ad desiderium, quantum ad propositum: ita ut etiam cessatorem ab actuali laude, suscipiat, pariatque in laudem, & propter laudem, & cum laude Dei: sed neq; fatiga-

fatigatur amando, quia premium suum collocat in amando. Amat enim quia amat, & amat ut amet.

4. Beati laudant Deum cum delectatione, non tamen propter delectationem aut si propter illam, non tamen propter suam, sed propter Divinam: licq; suo modo respondent Dei in se charitati, quâs ordinavit ab eis laudari se in æternum, non propter suam beatitudinem (quâ minimè indiget, neq; in ea ullatenus crescere ex creatura potest) sed propter ipsorummet Beatorum delectationem, beatitudinemq; magnificandam. Pari ratione charitas perfecta hujus viæ, amat laudatque Deum & laudando delectatur, neq; tamen laudat vel amat ut delectetur ipsi, seu anima, sed ut amplius ampliusq; delectetur, & laudetur, & ametur Deus, discitq; hanc puritatem anima, ab ipsius Dei charitate, qua ille animam dilexit, diligitq; pura charitate, purè scilicet propter bonum purum animæ & non propter suum.

5. Beati laudant Deum, sine ullo ad se ipsos, propter se ipsos respectu: sed totaliter & plenissimè, & fidelissimè, se, omnia sua, in Deum, propter Deum infundunt, quod signatur in Apocalypsi, illa coronarum quibus Sancti coronati incedunt, missione ante thronum sedentis in throno: similiter & adoratione eosundem, atq; confessione illa. *Dignus es Domine Deus nosse, accipere gloriâ, & honorem, & virtutem, qui creasti omnia, & propter voluntatem tuam erant, & creata sunt.* Pari ratione, & hic charitas perfecta, exspoliatur animam totâ ipsa, & facit ut nec in ullo opere, nec potissimum in laude Dei, quidquam suum attendat, sed notata omni ad se affectu & respectu propter se, & sese, & omnia, & Deum, respicit, laudatq; propter Deum.

6. Beati Deum laudant laude inexplibili, & inexplicabili, inexplibiliter, & idcirco in omnibus vicis supernæ Hierusalem, nocte, & die, id est, sine cessatione, resonat Alleluia. quod significat, laudate Deum, significat autem non quomodo libet, sed laude, creatis viribus inexplibili, & inexplibili. Eadē ratione & charitas perfecta, imperat ijs quos possidet, inexplibilem Dei laudationem, inexplicabilemque: ejus enim est vox illa. *Glorificate Dominum quantumcunq; potueritis: super valebit enim adhuc, & admirabilis magnificentia eius. Benedicentes Dominum, exaltate illum quantum potestis: maior enim est omni laude. Exaltantes illum replemini virtute, ne laboretis. Non e-*

ni in comprehenditis. Eccl: 43. 12. Quare, in ore mentis & corporis animarum diligentium Deum, etiam in hac vita, nihil crebrius, nihil suavius, resonare debet, quam verbum illud, Alleluia. Hæc est lingua Beatorum. Hanc in ista vitâ & huius par est consuetudine incessabili. Hanc tota se pro tota se, proq; toto universo, & pro omnibus atomis ejus universalitatis, omnibus momentis eructare, & resonare animis animæ debet.

7. Beati Deum laudant, & totum simul, & omnia simul, & omnia æqualiter, & omnia sigillatim, & unum in omnibus, & omnia in uno bono Dei, & tam hoc quod apparet in creaturis operibusq; ejus, quàm hoc, quod ad extra, à Deo depromptum non est, & ex omnibus depromptis infinitè amplius: Nam si more nostro loquendum est, certum est, quod quidquid sapientiæ, potentiæ, bonitatis Divinæ effluat in creaturis omnibus & singulis, effluatq; per eorum æternitatem, id quantumcunq; coram nobis magnum est, revera tamen comparatum ei quod in Deo latet, quodq; manifestatum non est, gutta solum una est sapientiæ, gutta potentiæ, gutta bonitatis, justitiæ, pulchritudinis &c. Nec tam hoc mirum est, quod Deus talia fecerat, tam magna, mira, stupenda, in terra, in celo, super celum, in natura, in gratia, in gloria, quàm potius mirum est, quod tam parva, minuta, exigua; fecerit per potentiam infinitam, per sapientiam infinitam, &c. quodque eam non nisi tantillis rebus adduxerit, quod per omnem æternitatem eam (cui alioqui naturâ sit communicatissimas sui Deus) ab omni ad extra opere proluioneque contineret &c. Eadem quoque ratione charitas perfectorum ab eis laudari Deum facit & docet: ad minimum in voto, atq; desiderio, quo jubet, atq; facit, ut Deum laudare conentur, desiderantque, secundum omnem laudabilitatem Dei, secundum laudativitatem suam, in se se concludendo omnem, & singulam universaliter etiam creaturam: & non creaturam tantum, sed etiam quantum desiderio fas est, totam ipsam Deitatis essentiam, laudantes & totis se, & toto universo sibi impersonato, & toto Deo, totum Deum, propter solum unum, totumq; Deum.

O utinam animæ perfectæ charitatis possessione gaudentes in hujusmodi Deum laudandi arte, à Beatis laudatoribus eruditæ multiplicentur, & Ecclesiam Dei sanctam, militantem repleant! Utinam ô laudabilissime

sine D
cund
men
mini
creatur
mnibus

De


pleni
celo
& pro
rent
tum
atq; do
fectum
magni
etiam
nulla
cessita
collat
ta, tal
vilicat
milit
plen
gaiter
quæ
xat
charit
H
Ios
cti, i
alem
dine
ga
que
ralbu
nis, g
bas, f

sine Deus, sicut in celo, ita & in terra secundum admirabile & superexcelsum nomen tuum, sic & laus tua, resonet per ora omnium, non tantum hominum, sed etiam, creaturarum! Utinam in omnibus, & ex omnibus, atomis, universi omnibusq; momen-

tis, labentis per tempora seculi, resonent Alleluia! Utinam cessent, & conticescant ubi que reliqua omnia creaturæ rationalis vota, curæ, & studia: & in locum vicemq; omnium, succedat unum, & solum, Alleluia. &c.

CAPUT XIX.

De duobus dotibus charitatis beatæ, in quibus eam æmulatur charitas viæ perfectæ.

 Charitas perfecta viatorum æmulatur charitatem Beatorum in opere, scilicet gratiarum actionis, cui affectui, in tantum totaliter: plenè, assidue, fideliter, profuse vacant in celo Beati, ac si alium nullum, circa Deum, & propter Deum affectum haberent, exercerent. Quia enim in Deo vident perfectè, tum Deum ipsum omnium bonorum fontem, atq; donatorem, tum ipsius Dei donantis affectum sincerissimè, tum donorum ipsorum magnitudinem, varietatem, utilitatem, tum etiam eorundem donorum, gratuitam, & in nullam omnino donatoris utilitatem, necessitatem, commoditatemq; derivabilem, collationem. Tum deniq; eorum, quibus tanta, totis, à tanto donatore, facta est donatio, vilitatem, indignitatem, ingratitude, multam, inutilitatem: ex horum omnium plenissima in ipso veritatis fonte hausta cognitione, mentes Beatorum, in ineffabilem, quandam rapiuntur gratiarum actionem, exaltationemq; Divinæ bonitatis, sapientiæ, charitatis &c.

His ipsis capitibus consideratis, ob oculosq; propositis sibi anima charitate perfecta, in quantum maximam, assiduam, cordialem, sinceramq; potest, prorumpit gratitudinem, atq; gratiarum effusionem. Agit ergo gratias Deo anima, pro omnibus singulis, que bonis & gratiis, naturalibus, supernaturalibus, corporis & animæ, internis, externis, gratiæ & gloriæ. Præteritis, presentibus, futuris. Communibus & privatis seu,

propriè sibi indultis, per se, perq; creaturas alias concessis, pro usu tantum proprio, & pro usu etiam auxilioq; aliorum datis, pro gratis, atq; sine merito, sine oratione, sine dispositione, atq; etiam contra dispositionem, & demeritum: itemq; pro impetratis, pro emeritis, & præviæ aliquomodo, dispositioni, de congruo, saltem impetratis, pro propriis & alienis: pro propriis tanquam in omnes, pro alienis tanquam sibi & propter se donatis. Pro omnibus deniq; in genere, specie, numero, quæ in Dei mente, donorum, bonorumq; rationem habent.

Certum est autem pro his, quoq; omnibus Beatos gratias agere, non tantum ardentius quam nos in hac vitâ: sed etiam non per partes, nec cum successione, sed simul & semel pro omnibus in communi, & singulis in particulari, qui modus nobis non competit in hac vitâ, eo quod non est nobis concessa talis cognitio in hac vitâ, qualis conceditur Beatis in beatâ vitâ. Illi enim cognoscunt in Deo simul omnia, & singula, non per partes, nunc quod has, deinde illas, ac postea alias, sed simul omnia vident in Deo sigillatim: atq; ideo etiam simul omnia, inq; omnibus Deum amant, laudantque, Deo trionant, & gratias agunt, congratulanturq; sigillatim.

Præterea Beati gratias agunt Deo, primò quidem pro ipso Deo, ut est ille in ipso se quia ipsum se dedit, donavitq; fruendum, tum per naturam, tum per gratiam, tum novissimè finaliterq; per gratiam Beatis. Deinde per ipsum Deum plenè à se possessum. Dein-

Deinde pro Deo ut incarnato, perq; Deum incarnatum, quam ibi in patria plenissime habent, ab eoq; habentur & sunt ejus perfectissimo modo membra, & ipse est caput eorum: proinde etiam ipse est gratiarum actio eorum: & ipse est os & lingua, & cor eorum: ipse est fons & mare, ipse fluvius & aqua ductus omnis boni eorum. ipse est sapientia & sapor, veritas & gaudium omnis beneficii eorum, per quem cognoscant omnem qualitatem, quantitatem, nobilitatem, circumstantiam quamlibet, beneficiorum Divinorum.

Præter hæc, agant Beati gratias Deo, pro seipsis quisq; privatim, pro substantiali beatitudine sua primum, deinde pro omni accidentali & accessoria. Post hæc agant etiam gratias Deo beati, pro aliorum omnium solidum suorum tam substantiali quam accidentali gloria, & agant ita ac si omnium gloria essent unius, & unius gloria esset omnium. Insuper Beati agunt gratias Deo, pro omnibus creaturis etiam irrationalibus, etiam reprobis, & damnatis, supponentes vicem earum.

In his omnibus, pro conditione hujus viæ, charitas perfecta, imitator Beatos, in gratiarum actionis ardore, fidelitate, assiduitate, universalitate: gratias agens Deo, & pro ipso Deo, & per ipsum Deum. Itemq; Christo. Homini Deo, pro Christo, per Christum, propter ipsum Christum. Itemq; pro omnibus Beatis, pro omnibus creaturis, pro se sigillatim, per ipsos Beatos, per omnes creaturas, per se ipsam. pure, per omnia, propter solum Deum, ejusq; immensam liberalitatem, atq; profusionem sui.

S. II. Charitas viæ perfecta, æmulat charitatem Beatorum in eo, quod pro ipsdem bonis gratias agat peculiariter Deo in viâ, pro quibus illi peculiariter etiam agunt gratias Deo in patria.

1. Agunt gratias Beati pro beneficio creationis, tam sui, quam aliarum omnium rerum.

2. Pro beneficio Electionis, & prædestinationis suæ omniumque Electorum.

3. Pro beneficio Incarnationis, & descensus Filii Dei in mundum proq; universa oeconomia, & gestis ejus omnibus in carne, usq; ad mortem.

4. Pro beneficio incarnationis Christi, seu humanitatis ejus, primum quidem ad unionem usque Hypostaticam, dein ad gratias omnes hanc unionem consequentes, dein ad officium Redemptoris, & Salvatoris, & Iu-

stificatoris, & Glorificatoris, deniq; ad hunc, quem de facto possidet beatitudinis gradum, vicinatemque ad Sanctissimam Trinitatem.

5. Pro beneficio exaltationis, electionisque Pretiosissimæ Virginis MARIÆ, ad Maternitatem Dei, ad omnes, atq; glorias, & prærogativas viæ, & dignas.

6. Pro beneficio efficacis applicationis omnium medicorum ad salutem, quæ bene, diligenter, efficaciter, inter tot impedimenta, accipit tamen ad salutem beatitudinemq; perducit sunt.

7. Pro dono Spiritus Sancti in Pentecostes die, toti Ecclesiæ Christi in se, cum omnibus ejus donis, & fructibus: per quem, à beatitudinali gratia incipiendo deinceps omnibus donis, ac virtutibus, gratiaq; sanctificati, atq; etiam inhabitati, & dignum finaliter salvati sunt.

8. Pro beneficio Sanctissimi Sacrificij atq; Sacramenti Altaris instituti, & usque ad confirmationem seculi indulto, & conservato, cum adeo infinitis dignis omnibus Dei Homini, cumq; adeo innumeris gratijs, in omnes, tam qui uti sunt hoc Sacramento dignè, quam qui aut usi non sunt, aut indignè usi sunt, effundi paratis quantum erat ex parte Christi.

9. Pro beneficio sustententis, a q; patientiæ Dei, quæ sustinuit omnes quidem peccatores, omniaq; peccata eorum, sed nominatim ipsos Beatos, eorumq; cum in viâ essent, multiplicem ingratitudinem, & indignitatē, & ex professo quodammodo, cum Dei benignissima patientia luctant. In qua denique tamen, sapientia, bonitas, misericordia, patientia Dei, vicit malitiam vilissimæ creaturæ.

10. Pro beneficio Revelationis veritatum, mysteriorum, perfectionumq; suarum, pro beneficio Verbi Dei, tam traditi, quam scripti per quod, & naturam suam Divinam, in unitate trinam, in Trinitate unam, nullis creatis viribus cognoscibilem: & alias perfectiones suas innumeras, & decreta consiliaque voluntatis suæ, potissimum in ordine gratiarum & arcana justissimorumq; judiciorum, miserationumq; suarum, & IESU Christi Dei Hominis arcanissimum adventum, tot figuris, tot prophetis, tot vocibus, sacrificijsq; præmissis, ac dein ad unguem, ut apicem expletis, & infinitorum donorum, gratiarum, virtutumq; meritum, atq; Sacramentorum, inextimabilem dignitatem, & utilitatem: & denique certissimam, simulq; mirissimam, &

ab omni

ab omni humano sensu elevatam salutis viā, in Christi doctrinis, præceptis, consiliis, meritis, exemplisq; demonstravit.

11. Pro beneficio Ecclesiæ Catholicæ institutione conservatæque; ab origine quidem mundi, sed maxime a Christi in mundum adventu, usq; ad seculi consummationem.

12. Pro beneficio beatitudinis æternæ, omnem fidem, omnem spem, omne meritum, omnem cogitationem excedente, definito, & etiam actualiter Electis omnibus concessio, cum tantâ providentiæ Divinæ admirabilitate, simulq; efficacitate.

13. Pro beneficio particularis, & propriæ unicuiq; beato gubernationis, & ad salutem, beatitudinemque deductionis, adeo minutæ, adeo mirabilis, adeo efficacis, adeo occultæ, & occultatæ ab omnibus creatis cogitationibus; adeo infinitis implexæ, & concatenatæ circumstantiis, adeo insuperatis, creatoq; sensu inconnexis, impertinentibus, imò & impedientibus, re tamen ipsa proficuis perfectæ, & ad exitum deductæ mediis.

Pro his ipsidem omnibus beneficiorum generibus, ac individuis, charitas in hac via, & amat, & laudat, & exultat Deum, gratiasque agit: monente Apostolo *Omne quodcumque facitis, in verbo & in opere, omnia in nomine Domini nostri Christi, gratias agentes Deo, & Patri, per ipsum.* Col. 3. 17.

§ III. Charitas viæ perfectæ, æmuletur Beatam in gaudio, & congratulatione Dei. Beati enim semper, & semper, & totis se, gaudent, congratulanturq; Deo, quo fruuntur benefice, quod sit Deus, quod scilicet sit id quod est. Congratulantur Deo, quia ab æterno, & in æternum est, quia unus, Trinus, solus est, & aliquando apponitur ad eum, quia ex se, & se est, & quidquid est, nulli debet. Congratulantur Deo, omnem beatitudinem ejus, quæ se solo, solus Beatus est, ab æterno: nullius egens: sibi plenus sibi sufficiens, nulli obnoxius. Congratulantur Deo, omnia opera ejus ad extra, facta, & facienda, tam in naturâ, quàm in gratiâ, quàm in gloriâ. Opera tam misericordiæ, quàm justitiæ, in quibus par est, imò eadem est bonitas, atq; sanctitas, majestas, atq; dignitas, perfectio, atq; conformitas. Congratulantur Deo, specialiter prædestinationem Christi, & universum opus, consilium, fructum, exitumq; Incarnationis. In quo solo, plus est admirabilis, plus potens, plus bonus, plus sapiens, plus misericors, plus justus, plus dulcis, plus

dives, plus pulcher, plus verax & verus, denique plus Deus, quàm in omnibus simul creaturis existentibus, & possibilibus. Congratulantur Deo Beatissimam pretiosissimamq; Dei Matrem, in qua unâ, & solâ, (excepto Christo) plus est amabilis, & laudabilis Deus, quàm in omnibus simul sumptis, quales sunt Electis. Congratulantur Deo omne opus creationis, reformationis, salvationis, justificationis, glorificationisq; suæ, hoc est, omnium & singulorum Beatorum. Congratulantur Deo, omne opus iustitiæ effusa tam in hac, quàm in altera vita, super peccatores, damnatosq; demones & homines. Congratulantur deniq; Deo omne, & totum id, quod Deus in se, ex se, sibi, propter se est, vult, scit, potest, tam intra, quàm extra se: cupiuntque Deo totum hoc, adeo fideliter, sincerè, plenè, ut si possibile esset Deo, vel unicam atomum, etiam pro unico tantum momento superaddi, id libenter emere velent sua omni omnium perditione, gehennâ & annihilatione æterna, & quia hoc impossibile vident atq; sciunt hoc, propterea, Deo, totis se, tota sua beatitudine congraudent, atque congratulantur, propter ipsummet Deum.

In his omnibus charitas viæ, pro suo modulo, exerit, exerceatq; gaudium, & congratulationem suam ad Deum, & quidem non propter alium bonum, aut meritum, aut prærium suum, sed purè tantum propter solius Dei bonum purum omnimodumque gustum. Cui exhibendo vel ad momentum, tam se, quàm creaturam omnem, quàm omnes Electos, si fas, & opus foret, annihilare, & exinanire, optat, paratque est.

Hunc affectum, sicuti & omnes alias supra notatas, dotes charitatis Beatæ) discit, & haurit charitas nostra, ab ipsa quæ Deus est charitate. Charitas enim ista exhausta se se, & (ut loquitur Apostolus) exinanivit se se, usq; ad formam servi, ad formam usque Crucifixi, ad formam usq; mortui & sepulti, & non existentis in rerum natura: & quidem propter hominem, eumq; peccatorem; eumque insuper iratum, & contemptorem, eumque deniq; persecutorem, & exinanitionis ministrum, atq; autorem. Exinanivit autem se, non ad percutiendum eum, sed ad salvandū, vivificandūq; sanguine, & Cruce, & morte sua. Quod charitatis Divinæ in hominē monstrum, adeo stupendum est, ut si omnes creature verterentur in corda rationalia, non possent satis per omnem æternitatem demerari

rari illud. Deus certe plus pro sua ipsius salute facere non posset, quam pro humana fecit

Quidni ergo anima, charitatem hanc Dei in se propositam habens, non etiam deside-

ret totam se quantam quantam, etsi esset tanta, quanta est omnis simul creatura, impendere vel momentaneo (si possibile esset) Dei bono?



CAPUT XX.

De charitate perfecta licet, semper tamen crescente, deq; stimulis ejus, quos ad hoc habet, ab ipso suo statu.

§ I.



Considera, quod etsi dubium nullum sit charitatem Beatorum quantumlibet parvam, feliciorum esse charitate viatorum quantumlibet magna, adeo ut omnes charitates viæ, in unum collectæ, comparatæ uni charitati, quam minimus quis Beatorum habet in cælo, sint veluti gutta ad mare, veluti granum arenæ ad totum universum: Habet tamen charitas viæ, unam prærogatiuam, quam charitas Beatorum habere non potest. Est autem hæc: quia charitas viæ, quantumlibet excellens, perfecta que sit, semper tamen magis augeri, & crescere possit: charitas autem Beatorum proficere, & augeri nunquam amplius valeat. Habuit sine dubio Paulus Apostolus charitatem in hac vita valde perfectam, ferventem, Heroicam, triumphantem, & tamen non dubitat profiteri se in ea, proficere adhuc posse cum ait: *Non quod iam acceperim* Phil: 3. 12. adeptusq; sim consummatum amorem, aut quod iam perfectus sim in charitate, quæ non possit in me amplius & amplius crescere, sequor autem si quomodo comprehendam. *Fratres, ego me non arbitror comprehendisse &c.* Neque verò hoc solus ille sentit, sed etiam omnes alios quoslibet Sanctos sentire de se ipsis vult, ideo concludit. *Quicumq; ergo perfecti sumus, hoc sentiamus.*

§ II. Charitas hujus vitæ, non tantum in se ipsa crescere potest, toto vitæ hujus tempore, omnibusque momentis ejus: verum etiam quod una secum meritorie facit cresce-

re charitatem Beatam sibi in patria exhibendam, & exhibendam quidem supereffluenter. Constat enim pro mensura charitatis hujus vitæ, exhiberi Electis charitatem beatitudinis in patria: & quidem non ad æqualitatem tantum, sed etiam ad excessum, & gradem quidem, multiplicemque excessum. Quod discrete Dominus noster explicare dignatus est, dicens: *Videte quid audiat, in quâ mensurâ charitatem vestram hac in vita mensi fuerit, remittetur vobis, & adicietur vobis charitas in altera vita.* Mar: 4. 24. *Mensurâ bonam, & conferatam, & cogitatam, & super effluentem, dabunt in sinum vestrum.* Luc: 6. 38. **B** Igitur uno eodemq; pretio, uno eodemq; labore in hac vita & paratur augmentum charitatis viæ: & obtinetur incrementum cum multiplici favore charitatis patriæ. Et quis est vere avarus bonorum cælestium: quem tanta opportunitas ditescendi, tam compendiosa occasio, & in terra, & in cælo simul, pro tota æternitate in ultimâ summis, in ipsius Dei possessionem beatificam, involventibus bonis, thesaurisque crescendi, non ad se rapit, non sibi captivat, non ad se adstringit? O quàm parvæ res, quàm magnas impediunt! O quàm multum operæ virium, vitæ, temporis ponimus, perdimusq; in minimis: quod longè sapientiore, & fructuosiore consilio poneremus in maximis, in æternis, in beatificantibus, atque Divinis.

§ III. Hæc autem facultas, commoditasque crescendi in charitate, dum sumus in hac vita est potissimum posita in potestate, atq; veluti manibus charitatis perfectæ.
Quantò

Quantò enim est charitas hic perfectior, tantò est in operando robustior in merendoque fecundior, in proficiendo liberior. Sicut enim mercator, quò est ditior, eò facilius in gentia lucra facit, ad maximasq; divitias pervenit, intra breve valde tempus, & in una quandoq; sola occasione: ad quantas pauper mercator plurimis etiam annis sudans non pervenit: eò quod ille per impensas ingentes, longè ingentiora lucra acquirit: ille autem minutis sumptibus nonnisi etiam minuta lucra obtinere potest. Sic perfecta charitas, uno aliquo actu, secundum sui v. g. intensiorem exercito, tanto incremento & sui hic, & gloriæ in futuro (præter gratiæ sanctificationis, & virtutum omnium, donorumq; Spiritus Sancti incrementum insimul adjunctum) ditatur, quantò minus perfecta, minusque perfectè operans charitas, plurimis actibus, etiam per plures annos non augetur.

Quæ quidem consideratio, animam quamlibet quidem, ad curam charitatis perfectæ accendere debet, sed præcipuè animum charitate perfecta præditam, ut quàm maximè inflammaret oportet, quandoquidem modico conatu, ex privilegio charitatis perfectæ, & ipsam charitatem promovere maximè. & alia Divina bona, ipsiusq; beatificæ gloriæ divitias super effluenti (ut loquitur Christus) mensurâ fenoreq; supra modum ditissimo locupletare potest.

Hæc omnia expende, & penetra, ô anima

mea, quàm penitissimè, atq; ad proficiendum semper amplius, ampliusq; in charitate accedere. Omnem adhibe, & effunde diligentiam, ut nullam penitus vel occasionis, vel vitæ, vel temporis, vel operationis particulam prætermittas, in qua, & per substantiam operis, & per modum operationis, charitatem in te non promoveas. Emulare præ divites, similiterque peraveros mercatores, thesaurizandi finem nullum facientes, Emulare Paulum, Oceani instar, omnium profectuum, laborum, perperessionum, meritorumq; suorum flumina absorbentem, & lepelientem, nec redundantem. *Que ratio sunt obliuiscens (inquit,) ad ea verò que sunt priora extendo me ipsum.* Emulare ignem, tanto magis crescentem, quantò magis oleo, ligno, aliòve pabulo abundantem.

Hanc famem charitatis in hac vita diligit Deus: hac pascitur, hac glorificatur, hac gloriatur. Gaudium enim Domini fortitudo nostra, & ejus est illa etiam vox: Diligit anima mea robustos. Ergo ô anima: dum tempus habemus, operemur bonum, bonum super omne bonum, creatum, charitas est. Emulemur charismata meliora: charisma per optimum charitas. Quidquid potest manus tua operari, instanter operare, quia tempus breve est, tempus non erit ultra: & venit nox, in qua nemo operari proficue ad meritum, etiam beatissimus potest.

CAPUT XXI.

De stimulis ad proficiendum in charitate quos adhibet nobis Deus.



A est Domini Dei nostri redundantia bonitatis super nos, ut sciens, quia omne bonum nostrum, post gratiam suam, dependeat à nostra in ipsum dilectione- & volens bonum nostrum, præsertim ultimum, summum, atq; beatificum esse nobis, quàm copiosissimum, eam utrumq; ob

Hhh 2

causam, omnia adhibeat media, quantum ex parte sua, ut nos, & in dilectione, & in gratia sua, dum hic vivimus, quàm ditissimos, opulentissimos, perfectissimosq; faciat. Et primum quidem, totum hoc visibile universum, implevit ac inserit beneficiis suis, quæ omnia usibus nostris concessit: non ob aliud: nisi ut gratissimi, & Authorem eorû super omnia diligamus, & sic à dilectione nunquam

nunquam cessemus, sicut à beneficiorum fruitione nunquam vacamus. Sicq; in delectatione semper magis magisq; crescimus, sicut beneficiis ejus quotidie magisq; indigemus, simulq; innatamus.

§ II. Præter hanc infinitam & inexhaustā bonorum naturalium farraginem, quibus sanè, vel si bruta, saxaq; essemus, possemus ad dilectionem benefactoris, etiam obtorto collo trahi, & protrahi. Excogitavit Deus, aliam longè diviniorem beneficiorum suorum redundantiam, qua nos ad eandem imò celsiorem, perfectioremq; sui dilectionem vocat, ducit, trahit, stimulat, impellit, cogit. Vide vel semper apertis oculis fontes hos, funiculos istos, stimulos istos: & tu ipse judica apud ipsum te, an sis excusabilis, si non amas, si non validè amas, si non ardèter amas, si non famelice, & incessabiliter amas, si non amplius ampliusq; semper amare, in amandoq; inexplebiliter proficere amas, si non nudè, nudum: solum, solitariè, purissimè, fidelissimèq; illū, propter illum amas, quem amas?

§ III. Notanda primum humilia, magis nota, magis nostra, magis nostri humiliativa, & ad Deum compulsiva excitamenta: sunt autem potissimum quinque. 1. Miseria nostra entitatis, vitæq; nostræ conditio: ex nihilo sumus, nihil sumus, vilissimi, imò vilitas sumus, paupertas, & mendicitas, infirmitas, & miseria, pura, putaq; sumus: sive Deo, ejusq; opere ac miseratione, absolute nihil, nisi nihil sumus. Compendiosissimè & simul sapientissimè David: *Verumtamen universa vanitas omnis homo vivens.* quid addas huic definitioni amplius? Totum, quod sumus (quidquid demum sumus) in excursu, & elapsu positum est, & eo non æterno, non centum seculorum, sed brevissimo, & ad finem corrente cursu citatissimo, nulla vi sistendo, & super ista omnia incertissimo, deq; fine, ac excursu sui tempore prorsus ignotissimo. Sumus, & in essendo effluimus, rapidissimo effluxu, incertum, quando finiendo, certum solum, quod omni momento effluere idoneo, & quod æternitas dependeat, ab ultimo effluxus momento. Hæc omnia, quid tibi o homo in aurem cordis (si illam habet) infusurrant, nisi, Dilige Deum omni, hujus miseriæ medicum unum solum, summum, certum, & indubitatum? Nec medicum tantum, sed etiam Abolitorè plenum, & in æternam felicitatem, beatitudinemq; transformatorem. Quis non amet

te Domine, & non summè, totis viribus amet, qui ex miserrimo beatissimum facis: & irasceris, & punis acerbè, si impedimentum stulti nos, ingratiq; ponimus, quominus facere possis?

§ IV. Sordes peccatorum nostrorum: nova hæc, summa, sola, & omni miseria miserior, miseria nostra est. Sicut mare aquis & monstris, scatemus peccatis multis, magnis, absurdis, quæ assidue multiplicamus, aggravamusque repetendo, amando, exlando, excusando, defendendo, predicando, glorificando, impanitendo, à quibus eorumque suppliciis erui, ablui, expiari, redimi, supra omnis creaturæ vires, merita, dignitates est. Præter hæc autem omnia: Deo, à quo, & in quo solo nostra salus: & viles sumus. & nulli omnino usui, & rebelles, & confiteri scelera veniamq; petere ignavi, ad ultro oblarā, datamq; ingrati. Et quid hoc monstro (nèpe nostrum quolibet) monstrosius? Et tamen nos tales, & infinites tales, Deus miseratur, tantumq; de suo proprio invenit, ac desumit, unde, & propter quod miseratur. Lavat nos à peccatis, redimit à pœnis, sanat gratia, ornat virtutibus, dicit donis, induit charitate, coronat beatitudinis gloria, & eā quidem æterna. Nonquid habes o homo quod te impellat & cogat ad amandum Deū, & summè quidem, & solum, & semper, & totis viribus possibilibus amandum? Ergo sordes peccatorum nostrorum, docent, imò agunt nos amare Deum nostrum: cujus solius, solo quidem amore, excoqui debet, ac potest ex parte nostra (nam ex parte Dei, gratia & meritis Christi opus est) omnis immunditia peccatorum nostrorum.

§ V. Ad eundem Dei summum amorem, perfectamq; charitatem, impellit nos ipse Deus suppliciis peccatorum: suppliciis inquam non tantum condonatis, aut dilatis, aut imminutis, sed etiam inflictis & exaggeratis. non tantum hujus vitæ, sed etiam alterius: ejusq; non tantum temporalibus purgatorii, sed etiam æternis inferni. Non tantum corporis, sed etiam animæ. Non tantum propriis, sed etiam alienis, non tantum voluntariis, sed etiam coactis, non tantum per se ipsum, sed etiam per omnes creaturas immixtis, permissisque. Omnia enim hæc quanta quanta sunt in hanc demum vocem, definant, quam omni, seu pœnam patienti seu patientem scienti inclamant. Hæc est merces non diligentium Deum. Ama Deum

ne puniaris, ama, quia punitus es, ama, quia punitus nondum es, ama, quia puniri meruisti, ama, quia infra meritum punitus es, ama, quia ex amore infinito tui puniris & punitus es, ama, quia ad hoc ut ames, & quia minus amas, quam debes punitus es, ama, quia in te, non in alio: in alio, non in te punitus es: ama quia comminatus est tibi pœnas, proposuitq; ut scires: hoc enim fecit, ne eas subires. Minatur enim pœnam, ne infligat pœnam: si enim vellet infligere, vellet & occurrere: propalat illam, quia inferre non vult illam: non vult autem, quia amat, amat verò, ut vicissim ametur, amatusq; ab omni pœnæ inflictione avocetur.

Deniq; castigat punitq; Deus: quia amat, quia filium cognoscit esse, quia filium, dignū se Patre, vult esse quem castigat. Propter quod nemo obliviscatur consolationis, quæ nobis tantumquam filius loquitur. Fili mi, noli negligere disciplinam Domini, neq; satigeris, dum ab eo argueris quem enim diligit Deus castigat: flagellat autem omnem filium quem recipit: igitur in disciplina perseverate. Prov: 3. 11. & autorem omnis disciplinæ, tanquam amantem amabilemque patrem, studiosissime amate, in ejusq; charitate ac dilectione, semper amplius crescendo perseverate, & perseverando crescite.

§ VI. Tentationes & pericula, præsertim salutis & animæ, stimuli sunt profectus nostri. In medio temptationum, in medio laqueorum, in medio periculorum, in medio scopulorum, & naufragiorum, in medio venenorum, in medio præcipitiorum, in medio hostium, in medio cruentarum bestiarum, sanguinem nostrum sitientium, in medio venatorum insidiatorum, persecutorumque habitamus, & vivimus. Tentatio est vita nostra super terram. Quantus hostis mundus? & in ejus centro vivimus, quantus hostis diaboli: imò dæmonum exercitus? & ille tanquam leo rugiens circuit, ut devoret. Quantus hostis caro cujusq; propriæ quæ tamen non tantum vestis nostra, non tantum domus nostra, sed etiam pars portioq; nostra existens, idem nobiscum quod sumus nos, est. Quantus hostis homo ipse, unusquisque sibi ipsi? & quid tam mihi meum quam ego ipse? Si ipse mihi met hostis, & quidem periculosissimus non essem: nullam aliunde hostilitatem timerem. De me enim imò de corde meo, exeunt cogitationes malæ, dicit Dominus: omnesq; laquei, omnes ruinæ, omnes

mortes meæ. Quis ergo potest salvari? nemo certè potest, nisi ille salvet, qui solus, & unus & totus salvator est, salus est, potens ad salvandum est. An fortè dubitas non quidè quod potens, sed quod volens sit? Si non amas, meritò dubitas, ama, & volentem, imò salvantem, imò salutem habes. Deus enim charitas est, & qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo. Igitur multitudo temptationum atq; periculorum, pellunt nos, atq; trahunt ad diligendum Deum, qui solus salvare ab omnibus potest, & sola charitate ad salvandum invitari, induciq; solet.

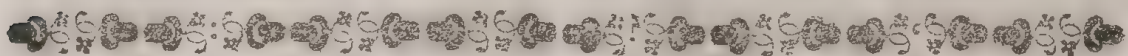
§ VII. Incertitudo salutis æternæ, est unū horum mediorum, quibus vos Deus ad standum, crescendumq; in charitate, non invitat tantum, sed etiam impellit. Esto enim sed cum Paulo Apostolo. nihil mihi conserui esse: esto plus omnibus laborasse, tolerasseq;: esto si in servasse, bonum certamen certasse, curamq; consummasse, adhuc tamen non in hoc iustificatus, non in hoc salutis æternæ certus essem: etenim qui iudicat me Dominus est: qui discernit me, etiam solus Dominus est, apud quem si me odio an amore dignus, non tantum nescio, sed etiam quod si amore indignus, odio autem plus quam dignus, indubitata scio. Et ut hoc nescirem (quod tamen non possum nescire) nihilominus cum sciam multos vocatos, paucos autem electos quis scit, an ego ex his paucis sim? certè pronius est inter multos, quam inter paucos esse.

Deinde cum non sit volentis, neq; currentis, sed miserentis Dei. Rom. 9. 16. quis scit, an non cum Pharaone in hoc ipsum excitatus sim, ut ostendat in me virtutem, instituiq; suam? quis scit, an non cum necdum natus essem, aut aliquid boni malive egissem, dictum sit de me, non sicut de Iacob. Dilexi, sed sicut de Esau: odio habui? Habet enim potestatem figulus luti, ex eadem massa facere aliud quid: vas in honorem, aliud verò in contumeliam. O altitudo divitiarum sapientiæ & scientiæ Dei: quis enim cognovit sensum Domini? aut quis consiliarius eius fuit? aut quis prior dedit illi: & retribuetur ei. Rom: 11. 33. Quoniam ex ipso, & per ipsum, & in ipso sunt omnia bona, ex nobis autem solum nihil, & peccata. Ipsi igitur soli gloriæ ipsi amor & exaltatio, quoniam per misericordiam suam salvos facit nos. Misericordia autem eius super exaltat iudicium: & ipsa est super omnia opera eius. Faciamus nos quod nostrum est, hoc est totum quod vult, iubetque adoranda voluntas ejus. hæc est autem volun.

voluntas ejus, ut Diligamus eum ex toto corde, ex tota animâ, ex totâ mente, ex totâ fortitudine, ex totis viribus nostris. hoc inquam nos faciamus, & semper tota vitâ faciamus, & in hoc opere semper amplius excrefcamus: & Deus, qui diligentes se diligit, per misericordiam suam salvabit nos.

Hæc sunt excitamenta, hæc calcaria, quæ

diligens nos, diligiq; à nobis amans Deus, subdit charitati nostræ quâ tumlibet perfectæ. Hæc quisquis es, diligenter recole: & ex eis partim quidem humiliare sub potenti manu Dei, ex infirmitate tua, quæ est magna valde: partim ad diligendum amplius & amplius Deum, totis visceribus tuis inflammare, ex misericordia ejus, cujus non est numerus.



CAPUT XXII

De alijs adhuc incitamentis, quibus Deus urget charitatem nostram ad profectum.



Urgent, super jam allata, alia ad charitatis perfectionem Divina incitamenta, latiora, amantioraq; prioribus, utpote ad illuminativam, proficientemq; partem spectantia: quæ ideo etiam magis charitatem ad proficiendum urgere debent, ac solent, quia proficientium quasi propria sunt. Primum horum est, excellentia, multitudo, perpetuitas, gratuitaq; collatio donorum, & auxiliorum, ad omnia quidem hominis bona utilium, at potissimum animæ salutis, profectuiq; charitatis in Deum deservientium. Mitto hic, quæ tamen omittenda considerationi non sunt bona externa, quæ fortunæ, temporaliaque vocamus; quorum numerus iniri nequit, & in eis dandis consilium Dei non aliud est, quàm ut sint media nobis, ad noscendum, amandumq; quàm maximè Deum datorem eorum. Mitto & corporalia bona, quæ quâro viciniora sunt, & animæ, & homini, tantò sunt oportuniore ad omne obsequium, quo homo seu obligatur, seu occupatur, servit utque in Deum suum. Animæ bona, quæ naturalia, quæ supernaturalia, ad memoriâ, intellectum, voluntatem liberam, & rationalem pertinentia, tot, tantaq; sunt, ut nec numerus, nec pretium, nec pondus, nec utilitas, nec honestas, nec dulcedo, nec promptitudo, nec efficacitas, à quo quam satis dignè perpendi, æstinariq; possit.

Hæc omnia Deus alio nullo fine, consilio-

que dedit. quàm ut essent instrumenta, supra captum, sed non supra experimentum commodissima, Deo super omnia diligendo, æstimando, colendo, laudando, ac demum, suo tempore, etiam fruendo, & possidendo. Igitur anima cum suis omnibus potentijs, donisque, quæ naturæ, quæ gratiæ, est sibi, est Deo, vehemens calcar ad amandum Deum.

Incrementi vim habent multitudo & varietas & salubritas, ornatus & splendor, usus & efficacia virtutum naturalium, supernaturalium, Theologicarum, & Moralium, donorum insuper fructuumq; Spiritus Sancti, tam quoad habitus, quàm quoad actus suos: quibus omnibus Deus implet animas nostras ornans, & significans, & instruens, & obarmans, & perficiens eas, ut fiant dignæ se suæque inhabitatione. Quantum quæso boni habemus à Fide Divinâ, quæ credimus non solum Deum, & de Deo, ac Divinâ, sed etiam in Deum, tanquam Authorem & fontem omnis veri & boni, tanquam in supremum finaleque bonum nostrum &c. Quantum boni à spe similiter Divinâ, quæ evincimus quidquid est in via salutis difficultatum? De charitate Dei, simulq; propter Deum, tam nostri, quàm proximi, superfluum est dicere, cum illa sit vita animæ, illa mater virtutum: illa corona donorum, illa radix, illa corpus, illa vertex, & corona perfectionis, atq; adeo ipsamet perfectio, illa deniq; inchoata, & hujus vitæ beatitudo, soror gratiæ, aut ipsa etiâ fortasse gratia, illa deniq; jus, quasi hæreditarium

tarium possessionis, & fruitionis Dei, ac vitæ æternæ. Mittamus Religionem ac devotionem erga Deum. Mittamus cardinales virtutes, earumque species ac filias: mittamus dona illa magna, capitaliaque septem Spiritus Sancti, ejus denique fructus. Mittamus & gratias gratis datas. Quibus quæso vehementius urgebitur ad diligendum, & vehementer quidē diligendum Deū tantorum bonorum fontem anima nostra si nis non urgebitur omnibus: cum si vel singulis esset ditata, esset ad incensissimē diligendum superobligatissima.

Incitamenta sunt specula & exempla, exemplariaque Sanctorum, sive Angelorum, sive hominum, eorumque, sive jam in cœlo Beatorum, sive adhuc in terra degentium. Ad quid Deus, horum omnium, primum quidē vitas, mores, virtutes, opera, passionēs, merita: deinde glorias, & præmia, & honores tam cœlestes, quàm hujus vitæ nobis proponit: nisi ut quali nobis inclamet, inculcetque ecce isti sic dilexerunt me: Sic honorati sunt à me: Tu autem quantulus es in charitate erga me? Quid ab his minus tibi ego præstiti, in creatione, in gubernatione, in redemptione, in vocatione, in justificatione, in gratiarum assiduitate, & in omni omnino ad amandam me, serviendumque mihi oportunitate? Hoc etiam amplius præstiti tibi quàm illis, quia illos tibi in exemplum dedi. Quidni ergo imitaris, quos miraris? quidni exa- quas, quos laudas? quidni sequeris eos, ad quos aspiras? An tu non potes quod isti? an isti in seipsis, & non in me potuerunt, quod vides potuisset an infirma facta est manus mea, sive ad auxilium dandum, sive ad præmium reddendum uni tibi?

Incitamentum est donum sanctificantis gratiæ, donum super omne hujus vitæ donū, donum quod est tons aliorum donorum, donum quod solum verè & vitale est donum: donum sine quo nullum aliud aut habetur, aut fructuosè habetur donum: donum ex quo pendet, vivitque & operatur, & prodest, omne aliud donum. Donum quod solum dat vitam animæ: donum quod dividi nequit à charitate, donum quod secum infert omne aliud, supernaturale donum, quod hominem Deo, Deum homini donat, donum quo participamus Dei naturam, & esse Divinum, donum quo filij & hæredes Dei, coheredes autem, & fratres efficiamur Christi. Donum quod & charitatem, & omnem aliam

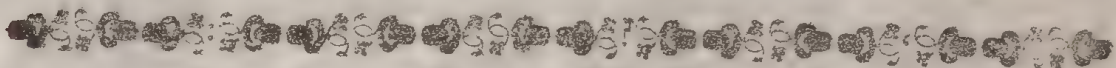
virtutem, ad sui incrementum incrementum facit, donum quod est Beatitudinis æternæ meritum condignum, fundamentum solidum, jus pignusque hæreditarium. Denique donū, quod Deus dat nobis tanquam charitatis seminarium, tanquam nostri in Christum, membrorum in corpus, palmitum in vitem implantarium. Per gratiam ergo sanctificantem crescat charitas, per incrementum charitatis crescat gratia, & mutuis reciprocationibus augeantur, donec charitas vix, transeat in gloriam beatificantem.

Incitamentum est Præmium vitæ æternæ, de quo licet vere, admodum tamen modicè dictum est: quia nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quod præparavit Deus diligētibus se. 1 Cor. 2. 9. O diligentes, nolite esse in diligendo negligentes: quantò enim ardentius diligitis in via, tantò serenius videbitis in Patria. O diligentes, si diligitis, diligenter diligit: erit enim merces operi vestro: Merces magna munis, merces Deus ipse, si tamen non ideo diligatur ut sit merces. Non enim ad mercedem diligendus est Deus, etsi absque mercede nunquam diligitur. O diligentes, si diligitis, diligit diligentes, diligit ardentè & serio diligentes, diligit dilectionem ipsam vestram diligentes diligit dilectionem vestram semper proficere cupientes, semper in diligendo proficere satagentes. Parum enim diligit, si tamen etiam diligit, qui se satis diligere credit, ille verè, ille multum, ille satis diligit, cui nunquam satis, cui nunquam multum, cui semper parum est, quantumcunque est illa dilectio ejus, qua diligit. Ergo diligentes, diligit diligentes, diligit enim diligentem, diligit diligenter gratis, diligit diligenter spontaneè, diligit diligenter immensè. Amat enim vos charitas Deus, diligit vos immensitas Deus, vos autem quantumcunque diligitis, diligitis semper cum mensura, & ejus tamen mensuræ, habebitis mercedem sine mensura.

O anima mea: magna quidem sunt (Sera- phicus agebat Franciscus) quæ promissimus, sed majora promissa sunt nobis, verè majora, quia omnibus maximis nostris majora. Majora, quia omnibus meritis majora. Majora quia etiam quæ minimus Beatorum percipit, omnium Sanctorum meritis sunt in rigore majora. Majora, quia ne Deus quidem, licet omnipotens & inexhaustus est, præstare potest his omnino majora. Majora denique quia Deum

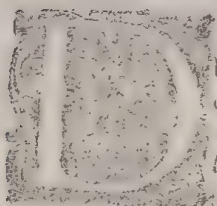
quā Deum ipsum in se concludunt, Deoque ipso constant, ista majora. Ergo anima, Deum ama, ardentem ama, magis ac magis semper ama, magis ac magis semper amare desidera. Ama illum, qui amanti tibi tanta pœmia promissit: Non tamen ama, quia pro-

misit, nec ideo ut dētur quæ promissit, sed ama, quia dignus est ut ametur omnibus amoribus purissimè gratis: etsi nihil promitteret, nihil exhiberet eorum quæ amantibus promissa.



CAPVT XXIII

De duobus adhuc stimulis, quibus Deus urget charitatem nostram, ut crescat.



Uo adhuc sunt residua, & quidem suprema per omnem modum motiva, quibus Deus charitatem nostram, erurget ad crescendum semper amplius, & amplius.

Primum est IESUS Christus, Deus Homo Deus ex homine virgine Incarnatus, in terris natus, in terris conversatus, in humilitate, & contemptu in paupertate & rerum omnium defectu, in frigore & aestu, in fame & siti, in labore & sudore, in vinculis & carcere, in infidiis & perditione, in flagellis & spinis in colaphis & consputatione in tormentis & dolore, in obedientia, non tantum Dei, sed etiam hominum, eorumque etiam hominum, eorumque etiam hostium, etiam carnificum, & latronum, in Cruce & morte, tanquam Archilatro, in medio latronum. Denique conclusus in sepulchro, tanquam unus e populo mortuorum. Quid sibi vult, quæso te o Homo, iste Deus Homo? an aliud clamat præter illud, dilige Dominum Deum tuum: dilige quia sic dilectus es: dilige sicut dilectus es?

§ II. Considera quia Deus Homo factus est. Dignatio certa sine exemplo, sine merito, sine spe, sine desiderio, sine contemplatione, sine cogitatione. Quis enim si cogitet, quis sit Deus, vel quis sit homo: quantum chaos inæqualitatis inter Dei dignitatem, & hominis indignitatem: quis inquam si hæc cogitet, cogitare possit Deum

hominem, non dico factum esse, sed fieri posse. Et ecce tamen factus est Deus Homo, cui comparatus homo. proinde nihil est homo. quæposito, quid obicit aliud, jam potest, & debet cogitare homo, nisi ut toto corde amet Deum, per quem nunc ratio. Incomprehensibili honore dignatus est Homo? A nec igitur Deum Homo, quia Deus fieri dignatus est homo, & tunc diu in amando pergat, crescatque, desiderando amore adæquare dignitatem dignationemque hæc, quam homo accepit, quamque Deus subiit, quando Deus factus est homo: ad quam adæquationem, quoniam homo amando nunquam pervenire poterit: propterea etiam à crescendo in amore cessare nunquam debet.

§ III. Considera, quia Deus propter hominis amorem factus est Homo. & quidem non propter amorem illius solius hominis quem suscepit, sed propter amorem omnis & cuiuslibet hominis de cuius medio unum huius individuū suscepit. Non enim tantum ideo hominem suscepit, ut esset Deus quidam Homo, sed ideo ut Deus hominis frater & filius, & coheres, imò & Divina natura confors, esset omnis homo. O homo, si antea non audebas diligere Deum, quia ille quidem Summus Deus, tu verò vilissimus eras homo: certe vel nunc jam aude, condiscere, consvesce, cogere, & coge te ad diligendum Deum, quoniam video, quia propter amorē tui factus est Deus Homo. Ama igitur Hominem Deum, & in eum transfer omnem amorem

amorem tuum, quoniam tuo amore nihil aliud dignius reperies, nisi Hominē Deum.

§ IV. Considera, quod Deus Homo factus est propter hominem peccantem, propter hostem, & rebellem suum, propter diaboli mancipium, & inferni pabulum, propter damnatum, & perditum in æternum: propter vilissimum, & tam superbum, propter creaturam, & tamē inobedientem, propter inutilem, nec necessarium, & tamen ingratum, propter perditum, & tamen inimicum. Propter talem hominem, Deus factus est homo: & ex massa talium hominum assumptus, delectus est à Deo homo. & assumptus ideo, ut per hunc Deum Hominem, liberaretur, salvaretur, redimeretur, reconciliaretur, glorificaretur omnis perditus periturusque aliās homo. Quælo capite hanc tantam Dei erga se dilectionem misellus homo? Et nunquid poterit negare honorem suum, huic Deo Homini homo? Nunquid poterit aliquando satis redamare tantum amatorem sui homo? Nunquid poterit aliquando cessare ab amore huius tanti sui amatoris, etiam si in æternum vivat, & amet homo?

§ V. Considera, quod Deus Homo factus est homo propterea, ut peccatorem, rebellē, ingratum, damnatum omnem hominem, redimeret, salvaret, iustificaret, glorificaretque per susceptum à se hominem, hoc est per suscepti à se hominis vilificationem, exinanitionem, humiliationem, pauperiem, contemptum, furem, sitim, dolorem, tormenta, crucem, & in cruce mortem. Quæ quidem omnia re ipsa suscepit, pertulitque Deus Homo: & non pro uno tantum homine, non pro paucis, non pro uno populo, sed pro omnibus simpliciter atque singulis. Et licet potuisset, aut pura, absoluteque suā voluntate, sine illa humiliatione, ac passione, licet potuisset unius oculi ictu, aut digiti motu, licet potuisset unica sudoris gutta, sufficere, efficaciter, condigneque salutem omnium perficere tamen ut expleret amorem, non fecit tantum quod satis erat potentia, sed etiam quod satis, superque satis esset suæ in nos omnes charitati, propterea copiosam & copiosam immensè fecit nostram redemptionem.

Hoc portentum amoris, qui potest capere capiat: capiet certè nemo tam hominum, quam Angelorum, præter solum illum Deū, Hominem, qui illud & invenire, & velle, & perficere potuit, reque ipsā perfecit. Tu au-

tem homo, sic dilecte, tali redemptione redempte. Tu inquam, si potes, nega isti amanti tuum amorem. Si potes, circumscribe tuum aliquā mensurā, amorem in hunc amorem. Si potes, non universam totalitatem tuam effunde, atque exere, ad propagandam magis semper ac magis charitatem tuam, erga tantum tuum amatorem.

6. Considera, quod Deus Homo, pro tanto suo in hominem amore, aliud penitus nihil exigit, nisi ut Deum super omnia amet sic amatus homo. Ecce tantillum præmiū, tanti meriti, tantillam mercedem, tanti laboris, tantillam mercem, tanti pretij, vult solum ab Homine Deus Homo. Et aude tamen (heu quā aude, quā sæpè aude, quā rarus hominum non aude:) aude inquam negare amorem, tanto pretio apud se emptum, a Deo Homine emptum, homo ingratus Deo. Quis internus satis erit punientia, quæ patientia satis erit sustinenda, tantæ ingratitudinis, hominis sic dilecti, sic redempti, & ideo tantum sic dilecti, licet redempti, ut vicissim tantum amorem sui, a suo (ah quam vile in te se, atque prorsus nihil!) refundat, & restituere nunquam cesset amanti? Hanc certe Iniferentiam, mercatur apud Deum, ipsa passio pro homine, & amor in hominem ipsius Dei Hominis amatoris, alioqui, sine omni dubio, vel Noëicum diluvium, vel pluvia Sodomitica, vel pœna Core Dathan, & Abironis absorberet, & deglutiendo porrigeret interno sceleratissime ingratos. Nimirum is sanguis qui ex immenso omnium peccatorum amore pro eis fusus est, validus est etiam omnem sustinere, imò & abolere ingratitudinem eorum pro quibus fusus est.

7. Considera quod Deus homo non tantum se fecit redemptionem nostram ex amore nostri non tantum dedit in mortem Crucis animā suam ex eodem amore: verum etiam in Sacramentis suis reliquit nobis merita omnia sua, in satisfactionem & sanctificationem nostram; etiam instituit sibi pro se amabile, tuum sacrificium, tuum convivium, de se ipso, & corpore scilicet & sanguine suo: a quo abesse nolit animam & Delictum tuum, totumque te.

8. Quæ putat vel amore, vel hac. Auctor quidem non est, quā amore, nec alio etiam modo, nisi amore. Summebat semel Christum meritis: & pro nobis in Cruce & a se restituere coegit: ut in toto mundo honoraretur, ab omni & vni. Quæ, nō alio

alio utiq; effectu & fructu, quam illo ipso, quem fortita est immolatio illa unica cruenta in cruce. Sufficiebat semel Christum impendisse nobis merita sua: at amor instituit sacramenta, Sancta scilicet & sanctificantis gratiæ effectiva, collativaq; signa, quibus pro usu, arbitrioq; nostro sanctificaremur. Sufficiebat Christum per 33. annos vixisse nobiscum in terris: at amor invenit, & instituit modum, quo esse visibiliter descenderet à nobis, ad usq; Patris dexteram, invisibiliter tamen, sed æquè ut in celo corporaliter, maneret, & habitaret nobiscum in Eucharistico Sacramentq; usq; ad consummationem seculi. Neq; satis ei fuit nobiscum manere placuit illi etiam in nobis corporaliter habitare, placuit dico; per modum cibi, atq; potus, in viscera nostrorum non tantum cordium, sed etiam corporum, sub speciebus panis & vini subingredi, sicq; nostras animas alimonia vitæ pascere, nutrire, impinguare, saginare: & hoc quidem non semel in vita tantum, sed omni die vitam.

Congregamini omnes sapientiæ creaturæ, etiam Cherubinorum, etiam Seraphinorum, ex cogitate similem huic amoris Christi in nos (ah quales!) amorem, amorisque inventionem, excogitate condignum huic eidem amoris pretium, amatoriq; præmiū. Steriles sunt ad hoc omnes intellectus, sed non steriles ad pretium præmiūq; suum. Inveniendum assignandum exigendum amator noster. Non vult aliud quidquam à nobis, nisi ut ametur, ut amari nunquam cesset à nobis.

§. Ultimū Dei mediū, quod nostram

ad perfectum provocat charitatem. Est autem Deus ipse. Deus inquam, quantus quantus est. se ipso provocat nos, eum ut amemus, summe amemus, infatigabiliter, incessabiliterq; amemus, magis ac magis semper amemus, semper amare conemur, solum illum, propter illum solum amemus. Provocat nos Deus ad amorem sui entitatis suæ, Unæ Trinitatis suæ, dignitatis suæ, voluntatis suæ, perfectionis suæ, bonitatis suæ, beatitudinis suæ. Deus est Deus, amatur. Deus est unus in Essentia, Trinus in personis, ipso & Nomine & Entitate amorem fontibus & poscentibus, ametur. Deus dignissimus, & ipsa dignitas est, ametur. Deus vult amari, ametur. Deus perfectissimus per omnia est, ametur. Deus bonus, & bonitas est, ametur. Deus Beatus, beatitudoq; suæ, & omnium est, ametur. Deus in omnibus bonis suis amabilis est, ametur. Deus in toto se, & in omnibus perfectionibus, bonisq; suis infinitus, immensus, æternus est, ametur, & infinito, immenso, æterno, in æternū amore ametur. Denique Deus se amantibus, fideliter seipsum exhibet, tum in exemplum amandi se: quo opere nunquam expletur, & semper tamen expletur, atq; ideo beatificatur: tum in præmiū amantibus se, & amare semper studentibus, atq; gaudentibus. Igitur ametur, & sine cessatione, sine mensura, sine modo, sine præmio ametur. Hoc amore, charitas nostra semper exercetur, se operet crescat, & nunquam fatigatur, quia dignus est Deus: & quia finis non est, dignitatis, & amabilitatis ejus.



CAPVT XXIV

De passibus animæ seu charitatis perfectæ,
quibus ad ardentissimum statum pervenit.



Charitas, sive anima habet charitatem perfectam, habet suos quosdam passus, quibus ad ferventissimum, ardentissimumque suum statum currat, & perveniat, ita tamen, ut in eo non stet, sed assidue amplius crescat. Horum passuum.

§ I. Primus est, jugis & amabilis Dei præsentia, seu Divinæ præsentia memoria: cum enim Deus sit unicum delictum, unicum bonum, unicum centrum fieri non potest, ut charitas, si charitas, & quidem perfecta, seu magna & vehemens est, vel ad momentum (quoad hæc vita finit) possit, certè velit, non habere cognitionem suam conversam ad Deum, memoriamque defixam in illum. Ignis indefessè sursum tendit, quia ibi ejus locus est. Lapis deorsum perpetuò gravitat, quia ad centrum suum, acus navica septentrionem assidue aspiciat. Ita omnino charitas vehemens assidue ad Deum respicit, tendit anhelat, voluntariè quadam necessitate, aut potius necessitata voluntate. Anima enim magis ibi est, ubi amat, quam ubi animatur: quia scilicet amore fertur in id quod amat. Hinc ardentè amantium est, perpetuò de re amata cogitare, jugem ejus imaginem in phantasia habere, cum absente licet tamen loqui, ad eum dirigere omnia studia, curasque & quid non? quæ si amantes non patiuntur: certè aut non amantes, aut frigide valde amantes sunt. Quare fieri non potest, ut anima charitatem perfectam habeat, & Dei non quàm maximè assidue memor sit, quod si memor est: ut etiam ejus amore incendatur, consequens est.

§ II. Alter ad ardorè charitatis, passus est, jugis oratio seu meditatio. Non stant enim amare ardentè, nec tamen colloqui (cum eo quem ames) libenter, dulciter, frequenter. Ergo si amat anima Deum, sine ejus

colloquio esse non potest. Si autem colloquitur, sine dubio inflammatur, ut enim flatu carbones, sic colloquio mentes incenduntur, & ignescunt. Eam rem sicut expertus, ita & confessus David, dicit. *In Meditatione mea exardescet ignis.* Psal. 38. 4. Dixerat idem ante in alio Psalmo. *Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper.* Psal. 18. 19. Ubi videre licet, passuum horum duorum de quibus jam dictum est connexionem. Habebat David Deum in conspectu suo: & mox meditatio cordis ejus erat in conspectu Dei. Meditationem in Dei conspectu quid secutum est? Hoc nimirum. Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis charitatis ardentioris. Igitur qui crescere vult in charitate, non deficiat à meditatione neque à colloquendi cum Deo assiduitate.

§ III. Tertius charitatis passus, qui est perenne ac inflammatum desiderium. Et si enim charitate, perfecta anima, & scit Deum suum dilectum magis sibi intimum esse quam ipsam se, & præterea jugem ejus memoriam in se sovet, minimè tamen in hoc statu acquiescit, sed continuis inflammatisque ardet, ac æstuat desideriis fruendi illo non per speciem, & in ænigmate solum, neque per fidei spei que diligentis tantum, sed etiam per saporem penitorem, ac simul pleniorum, donec tandem aliquando liceat faciem ad faciem. Itaque anima talis, etsi ex parte propter gustum quiescit, ex altera tamen propter fructus, possessionisque desiderium, expertus quietis est, non secus ac ignis, qui quatenus pabulum habet, hic detinetur: quatenus locum seorsum habet, illuc semper evolat. Atque hic desideriorum flammascens conatus, est animæ, charitatisque ejus, vita, sine qua si esset, frigida valde, aut etià mortua, nulla esset, quocirca quantum in desideriis charitas crescit, tantum & in semetipsa augefcit.

§ IV. Quartus charitatis passus qui est, elongatio ab omni eo quod Deus non est, quodq; ab eo separare potest. Tunc enim vera sunt, & esse comprobantur, desideria charitatis in Deum, si nullis se se teneri, immo cerive patitur rebus, quæ sibi præpehant exolatam ad ipsum. Nam si creatum quidpiam adhuc appetit, manifestum, quod nec p[er]f[ect]e, nec ardentem Deum diligit. Oportet ergo ut anima quæ in charitate, seu p[er]fecta est, seu p[er]fectior esse desiderat, det totum, quidquid est creatum, pro eo quod quidquid est increatum: oportet ut deferat, perdatq; totum quod Deus non est, pro eo toto quod Deus est. Atq; id à se præstitum aiebat Propheta, qui de se testabatur *Ecce elongavi sanguinem, & mansi in solitudine: expectabam eum qui saluum me facit.* Psal. 54. 8 Frustra enim expectasset, imò ne quidem expectasset. Si vatoreto, si non elongatus à mundo fugisset, elegissetq; solitudinem. O solitudo & Elongatio, quam pretiosa, & sicut quam rara es! Nimirum non sitabile illius auxilium, qui cui p[er]m[ission]e promittit animæ, diligenti, simul ac dilectæ. *Deum cum in solitudine, & ibi loquar ad cor, ubi loquar eam.* Ose 2. 14.

Hanc elongationem, atq; solitudinem, charitatis, assidue dilatus estus sponsus noster cum dixit. *Fratr, est ut mors dilectio.* Cant. 8. 6. Ut enim mortis proprium est, elongare dominum, non tantum à mundo exteriori, non tantum à proximo quolibet, & quam inter conjugato, verum etiam à corpore proprio, atq; genitus à se, tot. Ita & amoris Divini propriissima energia est, expellere, & elongare animam, & ab omni creatura, & à proprio corpore, sensusq; cura, & deniq; a semetipsa. Etenim ut hoc præstet amor, fortis esse debet ut mors: imò & ipsa morte fortior, ut idem sponsus amoris testatur.

§ V. Quintus charitatis p[er]fectæ, ad ardentissimum suum statum, passus est, assimilatio, seu imitatio eius, quem unice, ardentem que amat, Dei. Innatum est enim amori, ut & ex similitudine nascatur, & similitudine crescat, & similitudine resistat, & similitudinem quærat, & similitudinem impetret & similitudinem interat. Anima ergo quæ amat Deum, assimilari vult, studet, conaturq; et, quam maxime ad plura: & quod magis quodammodo simile d[omi]n[u]m ipsum, non ardet in p[re]sent[ia], sed reservat futuro nempe si illud, nem gloria, potentia, beatæ viæ, quæ

dant verò vehementer exambit, & desiderat, ut Iustitiæ, misericordiæ, bonitatis, veritatis, amoris. Et quia non hanc solum sibi in sponso elucescere, p[ro]positamq; admirandū esse assimilationem intelligit, sed illam etiam, quam videt ex immensa ipsius charitate, de humilitatis nostræ assumptæ, & p[er]fecte adscitæ, p[er]fecta charitate p[re]dictæ animæ, in huius potissimum similitudinis studium ardescere, quia illam sui causā à dilecto suo imperante (ut dixi) immensa eius charitate, illam p[er]m[ission]e agnoscit. Ergo humiliari, ergo p[ro]p[ri]i, ergo deficere, ergo contemni, ergo illudi, ergo confundi, ergo nudari, ergo flagellari, ergo opprobriis, calumniis, contumeliis, maledictis, blasphemis, humiliis saturari, ergo cum latronibus deputari, ergo ad mortem deponi, ergo ad Crucem damnari, crucem ornari, cruci affigi, in cruce mori, non tantum non erubescit, non tantum non horrescit, non tantum non deprecatur: verum etiam optat, postulat, diligit, mercatur, gloriatur ex illa. Sciens hæc denum ratione æmulari se charitati meliora, sciens hac denum via, & p[er]f[ect]e, & ordinari, & in triumphum victoriam d[omi]ni figi in se se Sponsi charitatem, sponso similitudinem, Sponsi effigiem, Sponsi virtutem, Sponsi vicinitatem, Sponsi unionem. Ita ut non minus verè, quam magnificè possit toti mundo testari. *Cruxio confitetur. In Cruci.* Gal. 2. 19. *stigmata Domini mei Iesu, in corpore porto, proinde de cæteris iam me nemo d[omi]n[u]m speciat.* Felix anima quæ hucusq; ascendit, felix charitas, quæ hucusq; succorevit, felix dilectio, cui talibus deliciis & Sponso suo passis, talibus dignationibus vestiri: in talia cellaria introduci, talibus vinis potari, talibus signaculis obfignari, insigniriq; donatum est.

§ VI. Sextus charitatis p[er]fectæ ad altiora passus progressusq; est descensus & inclinatio ad proximos juvandos, sponsoq; suo lucrandos & adducendos. Sicut enim sponsus charitatis nostræ, suā charitate victus, inclinavit calos, & descendit: & exultavit ut gigas ad currendam viam, à summis cælorum egressus, atq; 99 ovibus relictis in montibus, descendit in planam, & humiliter miseria mortalis, ut quæreret perditam oviculam: quam inventam, magno utiq; labore, & sudore imposuit humeris suis, & deportavit ad ovile suum: fecitq; exultare vicinos de felicitate scilicet sua in oviculæ recuperatione: Ita & anima,

charita-

charitate Dei perfectæ, quantumcunq; sublimata, imò quantò magis sublimata, inque adyta Dei intima introducta, impellente charitate descendit ad fratres suos; eorumq; sortem miseratur, ijs orationem, ijs exhortationem, ijs suavitatem, ijs patientiam, ijs sufferentiam, ijs indulgentiam, ijs consilium, ijs suffragium, ijs exemplum, ijs laborem, sudoremq; ijs famam & honorem, ijs substantiam huius mundi, ijs corporis vires ac vitam, ijs totam se impendit, omnia omnibus fit, ut omnes lucrifaciat, pro ijs etiam de libro vitæ deleri, etiam anathema esse, etiam impendiatq; superimpendi, non tantum non gravatur, sed etiam impensè delectatur.

In quo descensu, non tantum anima non deserit locum suum, sed potius audit dici sibi: *Ascende superius: & per charitatis sobole atq; fecunditatem Cresce in mille millia.* Et pro eo quia eduxit pretiosum de vili, quasi os dilecti sponsi efficitur. Non secus ac de supernis aqua, in ima deducta cum fuerit: tantò ab imis illis assurgit altius, quantò ex altioribus deducta fuerat inferius. Sic anima, quanto se à summo, altissimoq; Sponso quasi descendens ad proximos demittit inferius, tantò per facta opere ministerioq; charitatis, ad ipsum suæ charitatis fontem, suum scilicet sponsum assurgit, ascenditq; sublimius.


§ VII. Septimus passus ad altiora charitatis nostræ perfectæ est fortitudo, atq; victoria omnium, nimirum adversitatum, & adversariorum, & talis quidem victoria, ut omnes vertat in contrarium, hoc est, ex adversariis obsequentes, ex adversitatibus prosperitates faciat: perinde ut boni Medici ex venenis theriacam, boni nautæ ex adversis ventis prosperam navigationem, facere norunt. Sic

enim etiam charitas ex miseriis beatitudines ex fletibus cōsolationes, ex inimicitiiis amicitias, ex odiis amorem, elicere in more, & deliciis habet. Nimirum aquæ multæ tribulationum, & vasta flumina persecutionum, charitatem non tantum non possunt extinguere, aut obruere, sed potius faciunt magis magisq; inflammas & incendia crescere inde videas vitam charitate plenum, cum infirmatur tunc potentem esse. Gloriantem in tribulationibus: scientem abundare & deficere, Vincentem in bono malum. Videas nihil habentem & omnia possidentem, quasi mortuum & ecce viventem & adhuc superantem. Videas à paupertate ditari, à contumelia honorari, & in tormentis deliciarum in ignominia glorificari, calcari à mundo, & mundum despiciere. Deniq; in vivere suo, Christum, in mori suo, lucrum habere, de ultimo loco, de extremo contemptu, tanquam pro summa dignitate contendere, mare in prosperis mundi, exultare in periculis: & omnia quæ mundus amat, miratur, amplectitur, tanquam scruta vilia despiciere, tanquam insana & stulta ridere, tanquam detrimenta, & stercorea, ne calcaneo quidem dignari.

Hæc est victoria charitatis, quæ non tantum vincit mundum, sed etiam transcendit, quæ si potest, & quamdiu spem habet, Deo conatur lucrari mundum: ejus autem loco eligit, amplexatur, induitq; Iesum Christum, & hunc Crucifixum. Quo ex animi sententiâ potita, hic quidem Beatis cælum suum non invidet: quoniam Christo suo, non tantum in illo ipso pro se, sed etiam in seipsa pro illo crucifixo, beata est.

CAPUT XXV.

De similitudine charitatis perfectæ cum Spiritu Sancto.

§ I. haritas omnis quidem, at præcipuè perfectæ, & (quantum hæc vita patitur) summa, consummataq; est præcipua primogenitaq; Filia Spiritus Sancti. Ut

enim ipsemet substantialis essentialisq; charitas est Patris in Filium, & Filij in Patrem, ita quoq; dum se ad creaturas porrigit, primum omnium quod ijs infundit, seu quod in eis gignit, est charitas. Quemadmodum
enim

enim ab igne non nascitur nisi ignis: sic à Spiritu Sancto, qui vivus & verus, vitalisq; ignis est charitatis, nihil aliud in nobis progignitur nisi consimilis ignis charitatis. Hoc luculenter attestatur Paulus dicens: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris, per Spiritum Sanctum qui datus est nobis. Romi: 5. 5.* quasi dicat, quoniam Spiritus Sanctus, qui charitas est ipsissima, donatus est nobis, etiam charitas Dei indita, infusa, ingenta est in nobis. Neq; enim potuit quidquam aliud enasci in nobis per Spiritum Sanctum Dei, quam charitas Dei. Probat autem hoc ipsum, quam maxime similitudo multiplex charitatis nostræ cum Spiritu Sancto, ita ut attentis ijs similitudinibus, nemo possit negare, charitatem esse filiam Spiritus Sancti.

§ II Prima charitatis cum Spiritu Sancto similitudo, quod sit hostis, victrix, triumphatrixq; mundi, sicut est etiam Spiritus Sanctus. Esse hostem debeatoremq; ac triumphatorem mundi Spiritum Sanctum: testis est ipsa veritas nostra Dominus IESUS Christus, dicens: *Cum venerit Spiritus Paraclitus, arguet mundum de peccato & de iustitia, & de iudicio Ioan. 16. 8.* Et alio loco: *Ego rogabo Patrem & alium Paraclitum, dabit vobis, ut maneat vobiscum in eternum, Spiritum Veritatis, quem mundus non potest accipere, quia non videt eum, nec scit eum. Ioan: 14. 16.* Hoc ipsum Apostolus indicat, cum ait: *Animalis homo non percipit ea quæ sunt Spiritus Dei, stultitia enim est illi, & non potest intelligere, quia spiritualiter examinatur. 1. Cor 2. 14.*

Atq; id re ipsa usq; hodie loquitur, ac ostendit: Etenim ex quo Spiritus Sanctus à Patre & Filio missus in mundum venit, in die Pentecostes, super Apostolos, reliquosq; qui tunc erant Christi fideles, ex eo tempore, usque huc, idem Spiritus Sanctus decernat, & debellat, & detriumphat mundum, ejusque omnem sapientiam, & potentiam, convertens eam in stultitiam & vanitatem. Hoc verò ipsum est opus charitatis, dicente Apostolo confidentissime inter alia *Certus sum, quia neq; mors, neq; vita, neq; Angeli, neq; principatus &c. neq; creatura alia poterit nos separare à charitate Dei, quæ est in Christo IESU Domino nostro. Rom 8. 38.* At verò Ioannes Apostolus expressius & crebrius idem repetit. *Nolite diligere mundum, neq; ea quæ in mundo sunt. Si quis diligit mundum, non est charitas Patris in eo. Quemadmodum inter ignem & aquam, inter solem & noctem, inter vitam &*

mortem perennis pugna atq; rixa est, ita inter charitatem & mundum seu amorem mundi, qui concupiscentia dicitur & est.

Ob quam etiam causam, inter Dei charitatisq; filios, & inter mundi huius amatores implacabile est odium, & sine fine certamen, quo filii quidem charitatis, mundi amatores expugnare contendunt, ut eos Deo lucrifaciant, reconcilient, & tanquam legitimo Domino reddant dicente Apostolo: *Charitas enim Christi urget nos. 2. Cor: 5. 14.* ad quid autem urget inferius mox exponit hoc modo. *Omnia ex Deo, qui nos reconciliavit sibi per Christum, & dedit nobis ministerium reconciliationis. En ad quid urgeat charitas Christi, nempe ad ministerium reconciliationis mundi cum Deo explendum propter quod addit idem Apostolus. Quoniam quidem Deus erat in Christo mundum reconcilians sibi, non reputans illis delicta ipsorum, & (seu etiam) posuit in nobis verbum ministeriumq; reconciliationis. Pro Christo ergo legitime fungimur, tanquam Deo exhortante per nos. Obsecramus pro Christo, reconciliamini Deo.*

Et quis non videt quantis se certaminibus periculis, passionibus, tormentis, laboribus, mortibus objecerint, objiciantq; Filii charitatis stimulat à charitate Dei, quæ est in Christo, ad hoc unum, & ob hoc solum ut reconcilietur mundus, ut filii huius mundi eruantur à mundo, & reconcilientur Deo? Contra autem Filii huius sæculi, & pulli amatoresq; huius mundi cum suo Domino mundo cumq; sui mundi principe diabolo, quis non vider totos esse in hoc & positos & intentos, ut à Deo, à Christo, à charitate avertant, avellant, alienentq; filios Dei, & filios charitatis, & faciant eos gehennæ filios duplò amplius quam se ipsos, ut ait Dominus.

§ III Secunda charitatis cum S Spiritu similitudo est, quia sicut *nescit tarda molimina. Spiritus Sancti Virtus & gratia: juxta S. Ambrosium: oditq; omnes dilationes, cessiones, fatigationes, & moras. ita juxta Sanctum Augustinum, sola est charitas quæ nomē difficultatū erubeſcit: (imò ignorat) obtendere atq; causari: Magna res amor, (verba sunt Thomæ Kempensis præsentī argumento aptissima) De imit: l. 3. c. 5. n. 3. Magnum omnino bonum, quod solum leve facit omne onerosum, & fert equaliter omne inæquale. Nam omnis sine onere portat, & omne amarum dulce & sapidum facit. Amor IESU nobiliss, ad magna opera*

anda impellit, & ad desideranda semper perfectiora excitat. Amor vult esse sursum, nec ullis infimis rebus retineri. Amor vult esse liber, & ab omni mundana affectione alienus, ne internus eius impediatur affectus: ne per aliquod commodum temporale implicationes sustineat, aut per incommodum succumbat. Nihil dulcius est amore, nihil fortius, nihil altius, nihil latius, nihil iucundius, nihil plenius, nec melius in cælo, & in terra. quia amor ex Deo natus est, nec potest nisi in Deo super omnia creata quiescere. Amor volat, curret, & latatur, liber est, & non tenetur. Dat omnia pro omnibus, & habet omnia in omnibus, quia in uno summo super omnia quiescit, ex quo omne bonum fluit, & procedit. Non respicit ad Donat, sed ad donantem se convertit, super omnia bona. Amor modum sepe nescit, sed super omnem modum fervescit. Amor omnis non sentit labores, non reputat, plus affectat quam valet: de impossibilitate non causatur, quia cuncta sibi posse & licere arbitrat. Valet igitur ad omnia, & multa impiet, & effectui mancipat, ubi non amans deficit & iacet. Amor v.g. lat, & dormiens non dormitat, fatigatus non lassatur, arctatus non cunctatur: territus non conturbatur, sed sicut vivax flamma, & ardens facula sursum erumpit, securusq; pertiansit. Hæc piissimus Auctor de charitate Dei, cuius verba ideo plenius attuli: ut ex eis plures charitatis cum Sancto Spiritu similitudines, atq; innata ipsi proprietates patefierent, utq; conscientia, quantum forte adhuc sibi ad plenam perfectamq; charitatis possessionem desit, melius illucescere.

Maneat igitur firmum, charitatem perfectam, ignorare, erubescere, fugere omnem, fatigationem, omne tedium, omnem moram, omnem procrastinationem, omnem lentitudinem, negligentiam atq; incuriam. Non sectus ac ipse Spiritus Sanctus omnia hæc averfatur, amat autem, & inserit mentibus alacritatem, fervorem, incessabilitatem, infatigabilitatem. Quales effectus videmus existisse in Christo Domino: de quo in Psalm. mo dicitur: Exultavit ut Gigas ad currendam viam, à summo cælo egressio eius, & occursum eius usq; ad summum eius, & non est qui se abscondat à calore eius. Psalm. 18. 7.

§ IV. Tertia charitatis cum Spiritu Sancto similitudo in eo est; quod quemadmodum Spiritus Sanctus terrena, carnalia, sensualia, privata & propria, seu potius proprietaria, averfatur & fugit: attestante scriptura, Quia Spiritus Sanctus discipline effugiet fictum, & auferet se à cogitationibus quæ sunt sine intellectu.

Sap. 1. 5. in cuius figura, Noetica columba non inveniens in aquis diluvij ubi requiesceret pes eius Gen: 8. 9. mundè & intaminatè, reversa est ad Noe in Arcam: ad eundem planè modum charitas perfectæ nullis rebus, nullis curis, nullis cogitationibus, desiderisve terrenis inhaerere, immisceri, capi, delectari vè potest: adeo ut non solum absurdarum ejus generis sollicitudinum, cogitationumvè consortium horreat, verum etiam illarum, quæ alioqui in eo genere licite esse possunt commercium timeat, quantumq; prævaleat excutiat. Nimirum charitas Ignis quidem est, qui in infimis teneri non potest, verum ijs partim absumptis, partim excussis alta petit, nulli ei penitus quæ ignis non sit admistus. Sic enim charitas eximia, quidquid sibi proponitur nauscat, despuat, & respuit. illud Davidicum accinens omni creatura: Renuit consolari anima mea. Memor fui Dei & delectatus sum. Psalm. 76. 3. Itemque illud Beati Iob: Consolatores onerosi omnes vos estis. Iob. 16. 2. Propter quod robustissima ista charitate præditus Paulus Apostolus fidentissimè protestatur dicēs: Quis nos separabit à charitate Christi tribulatio? an angustia? &c. Certus sum, quia nulla creatura poterit nos separare à charitate Dei, quæ est in Christo IESU Domino nostro. Rom: 8. 35.

Atq; hæc absoluta charitatis nuditas, omnifq; creaturae vacuitas, non in eo tantum sistit, ut animam quam possidet, omnibus creatis, quæ extra hominem animamvè sunt, exspoliet ac denudet, verum eo usq; progreditur, ut hominem ipsum semetipso exuat, oblivisci sui ipsius faciat, mori q; & perire sibimet, Deoq; cum omni iactura sui proprietatisq; suæ amissione servire faciat. Cuius exemplum in se ipso Paulus præbet, dum ait, imò præcepit. Sine offensione estote, Iudeis, & Gentibus, & Ecclesie Dei, sicut & ego per omnia omnibus placeo, non querens quod mihi utile est, sed quod multis, ut salvi fiant. quam clautulam opportunè addit, per eam enim docet quousq; progredi charitas debeat in placendo hominibus, scilicet non ultrà, non aliter, nisi ut salvi fiant. Alio autem loco id ipsum præcipiens, Christi exemplo præceptum suum firmat. Debemus nos firmiores, imbecillitates infirmorum sustinere, & non nobis placere, unusquisq; proximo suo placeat in bonum, ad edificationem; Etenim Christus non sibi placuit. Deniq; alibi rotundissimè dicit, Charitas non emulatur, non est ambitiosa, non querit quæ suæ sunt. Cor: 13. 4.

Hæc

Hæc eadem charitas illud quoque præstat animæ per ipsam ob omnibus denudatæ atque evacuata, quod anima nullis hujus mundi, nullis creaturarum, nullis propriis incommodis, detrimentis, mutationibusve afficiatur, alteretur, varietur. Sed quemadmodum nullis talium rerum commodis vel percellitur, vel capitur, inhiatque sic etiam nullis earundem jacturis, & ruinis, anxiis, amissionibus, amaricationibusque læditur, arctatur, contristatur, amittit enim sensum earum omnem, siue quatenus delectant, siue quatenus infe-

stant. Instar cadaueris, aut statuae, aut filicis, rupisve, cui siue blandiaris, aduleris, levissimeque adflaveris, siue maledixeris, siue convitiatus fueris, siue procellas immiseris, perinde semper est. In omnibus Deum laudans, & superans propter eum quod dilexit nos & omnium bonorum, rerumque, siue rapinam, siue ruinam, cum gaudio possidens. Hunc in modum charitas perfecta Spiritum Dei Sanctum, Origine scilicet suam, exactissime imitatur, &c.



CAPUT XXVI

De eadem similitudine charitatis cum Spiritu Sancto.



Charitas est similitudo charitatis, quod quemadmodum Spiritus Sanctus est insatiabilis: ita & charitas sitietatem scire nescit. Est autem Sanctus Spiritus dupliciter insatiabilis, & inexplebilis: Primo quidem in semetipso, etsi enim sit natura ac essentia sua amor atque amoris ardor, quo essentialiter substantialiterque Pater & Filius, imò tota Sanctissima Trinitas ardet in se se, & erga sese, explendo & exsaturando se se amore suimet in omnem partem, seu potius capacitatem suam Divinam: ista tamen ipsa expletio, & exsaturatio talis est, ut semper seipsam sitiat, & esuriat, & explorationem sui, quasi assiduo per omnia eternitatis suæ momenta incipiat sicut ignis quidam maximus, ardorem suum sic perpetuo diffundit, ac si eum in momenta omnia diffundere incipiat: aut sol lucem suam, sic perpetuo (ut sic dicam) eructat, quasi eam in omnibus suis momentis eructare inceperet.

Hunc insatiabilitatis inexplebilitatisque Sancti Spiritus in amando modum, pro modo suo charitas perfecta imitatur: quia quanto est perfectior & major, tanto & in Deum amatum suum effunditur profusius

atque prodigaliter, & nihilominus tanto amplius famelicit, sititque eam ipsam sui, in profundendo ac prodigendo se, profusionem, & prodigaliter: semperque sibi videtur incipere, semper conatur, quasi de novo, & quidam amplius ac amplius in amando procedere, imò excedere. Est tamen in hac imitatione multa & magna disparitas, ac illa potissimum, quia Divinus Spiritus immensus & infinitus est in amando, actualiter semper talis existens, qualis esse in Deo potest, semperque se se cum sua infinitudine infinita possidens, & possidendo eructans, & quasi innovans. Charitas nostra porro in hoc toto negotio ad mensam, & limitatam est, esseque cogitur, quia creata est.

Imitationis porro istius luculentum exemplum habemus in charitate Beatorum, Deoque non in ænigmate & peripetulo, sed facie ad faciem fruendum, quem sua charitate ita amant, ut totis se ament, neque amare unquam cessent, ita tamen amorem suum sitiunt, sitiendoque reassumunt, & in amatum Deum profundunt, ac si in momenta singula profundere atque eructare incipiant.

§ II. Modus hic quo Sanctus Spiritus insatiabilis & inexplebilis est, respectu scilicet creaturæ: adhuc bifariam dividi potest.

1. In

1. In eum quo Spiritus Sanctus amat creaturam, amat enim illam insatiabiliter & inexplēbiliter, ita ut se ejus amore nunquam expleat, sed eam semper plus & plus amare, amabilemque sibi facere & fieri cupiat, quod illam plus semper amare possit. Inde quantum ad Spiritus Sancti desiderium attingit, semper eo flammescit, ita ut faciat optetque sibi creaturam amplius ampliusque amabilem, dummodo ex parte creaturæ impedimentum non fiat, partim à naturali ejus limitatione & fragilitate, partim à miserâ tepiditate, partim à necessariâ ad alias res conversione &c. Qua in re creatura multum circumspecta esse debet, ne suâ quantulacunque culpâ Spiritus Sancti desiderium frustretur, sed se illi amabilem amplius ampliusque cum ipsa reddere conetur, tum reddi ab ipso patiatur.

2. In eum quo Spiritus ipse Sanctus à creatura amari vult & debet, quo etiam modo ac sensu Spiritus Sanctus in amando insatiabilis & inexplēbilis est, dupliciter 1. quia cum sit infinite amabilis, & immenso amore dignus, creatura autem tota quanta est, finita & limitata sit, nunquam tantum potest in amore Spiritus Sancti procedere, quin adhuc infinitum infinities remaneat, quo progredi & excrefcere in amando possit sive intensiōnem, sive extensiōnem amandi spectes. 2. quia Spiritus Sanctus ex providentissimâ dispositione suâ, ita charitatem hujus vitæ atque viæ quantumvis consummatam, perfectam, ætuosam, ætuantemque moderatur, ut licet ab eâ amari infinite desideret, licet in eâ inexplētam amandi sitim excitet: occultis tamen suis & charitati salutaribus consiliis, ita illam satiat, ut tamen non exsatiatur. Et hoc variis quidem modis, sed illo imprimis, quo nunc se se charitati in manus & quasi potestatem possessionemque tradit, sic ut perennaturus in manibus charitatis, animæque amantis ab eadem reputetur & nihilominus interea, dum maximè plenè possideri videtur, elabitur, dumque plenissimo sinu haberi & hauriri creditur, abesse sentitur. Unde mirabili dispositione & abest & adest, & absens queritur, & tamen qui queritur, imò quia queritur, præsens habetur, non enim quereretur nisi àaretur, quia ergo amatur, habetur sine dubio, & tamen ideo queritur, quia absens vel creditur vel sentitur.

Nimirum hic est ille ludus Sapientiæ Sancti Spiritus ludentis in orbe terrarum. Qui ludus Spiritui quidem Sancto gratissimus, ani-

ma autem & charitati ejus saluberrimus est: hac enim varietate famis ac satietatis, & conservatur humilitas, & augefcit charitas, & excluditur tepiditas, & devitatur periculosa securitas.

§ III. Quinta est charitatis perfectæ cum Spiritu Sancto similitudo, in eo sita, quod sicut Spiritus Sanctus Deum ubique invenit, ostendit, diligit, apprehendit, extollit, Spiritus enim Sanctus omnia scrutatur etiam profunda Dei. Et Spiritus Domini replevit orbem terrarum. Et Verbo Domini cæli firmati sunt, & Spiritu oris eius omnis virtus eorum. Et Repleti sunt omnes spiritu sancto, & ceperunt loqui variis linguis, prout Spiritus Sanctus dabat eloqui illis. Act. 2. 4. Et ipse est qui suggerit omnia nobis, docetque nos omnem veritatem, & habitans in nobis, postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus, ad eundem modum perfectæ charitas Deum suum in omnibus omni tempore scrutatur, vestigat, odoratur, agnoscit, apprehendit, amplectitur, tenet, possidet, fruitur, non tantum in rebus supernis, spiritualibus, æternisque, sed etiam in infimis, in materialibus caducis: Nec solum in prosperis & ex voto fluentibus, sed etiam in adversis & amaris.

Neque tantum in suis, verum & in alienis, reprensans amicum Deum omnia in omnibus. Si enim sensualis suæ naturæ ductu & pondere bruta omnia quocunque se se converterint ubique pastum, ubique aliorum sensuum suorum aut oblectationem, aut expletionem querunt, quanto magis maximum (post Deum) præcipuumque rationis bonum, quale charitas est id præstabit in animâ suâ, ut ubique locorum rerum, temporum, actionumque suarum, unicuique & summum, & ultimum deliciosissimumque pastum seu bonum suum, & querat & inveniat. Et sensus quidem brutorum non sunt adeo felices, ut ubique quod delectet vel pascat eos, reperiant; at charitas eam felicitatem de cælo hausit, quod ubique summas delicias suas, Divinam scilicet essentiam, præsentiam, bonitatem, dulcedinem, pulchritudinem, majestatem, sapientiam, potentiam, dilectionem, misericordiam, veritatem, justitiam, Trinitatem, unitatemque, infallibiliter, & superambundanter inveniat, obtineat, & fruatur: Non aliter quam oculus sanus & illuminatus ubique quod aspiciat habet: aut certè non aliter, quam Beatorum Spirituum quisque semper ubique videt faciem sui Patris qui in cælis est: ita enim & charitas

charitas perfectæ vel in ipsis inferis, in ipsis maledictis spiritibus, in ipsis peccatis Deum quo pascitur, quemq; diligit, obtinet. Quia nimirum, diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum, non in aliud profectò, quàm in dilectionis, assimationis, venerationis, laudationis, fructuionis, exultationis, prædicationisq; bonum.

§ IV. Sexta charitatis perfectæ cum Spiritu Sancto similitudo, in eo sita est, quòd sicut Spiritus Sanctus omne medium inter Deum & animam tollit, & animam ipsam, quàm creaturæ fas est, immediatè Deo adglutinat & adiungit, ita charitas perfectæ sibi subditam animam constantissimo conatu, efficacissimoq; effectu, ad Deum facit adhærescere, excluso prorsus omni quò ad hæc vita finit medio. Quantum valeat Spiritus Sanctus in uniendo hominem Deo, habemus maximum exemplum in Deo Incarnato per Spiritum Sanctum. Sic enim operæ Spiritus Sancti conceptus est de Pretiosissimæ Virginis, purissimis sanguinibus Christus IESUS ut simul & conciperetur secundum carnem, & assumeretur seu associaretur hypostaticè ad Deum secundum personam, fieretq; unus & idem realiter Deus-Homo, Verbum Caro, cuiusmodi unionis cum Deo creaturæ alicujus nullum quidem aliud exemplum habemus præterquam in Christo IESU Domino nostro: attamen vel ex hoc uno satis discimus, quantus unitor sit Spiritus Sanctus creaturæ cum Deo.

Exstant verò & aliæ, infinitè quidem disparæ, ab hac unâ Hypostatica, uniones, quas idem Spiritus Sanctus inter Deum & creaturam operatur, multum tamen eximæ & singulares, quarum una est Maternitatis Divinæ, seu Matris & Filij Dei unionis, quàm idem Spiritus Sanctus, usq; eo produxit, ut Virgo fieret Mater, & Mater quidem Dei Filij, ita ut qui erat Filius Dei ab æterno, fieret etiam Filius Mariæ Virginis ex tempore. Unio creaturæ & Dei sanè stupenda, & soli Matri Dei, à solo Spiritu Sancto danda. Altera similiter magnarum admirabiliumq; unionum est, quas Spiritus Sanctus inter creaturas & Deum operatur, unio, visio, possessio, tentio, fructio beatifica, quâ Sancti in cælo ad Deum uniantur perfruunturquè. Unio verè beata, verè beatificans, per æternitatem omnem durans: quâ Deus in Sanctis suis vicissimq; Sancti in Deo suo inhabitant, Sicut dicit Deus: Quoniam inha-

bitabo in illis, & inambulabo inter eos, & erunt illorum Deus, & ipsi erunt mihi populus. 2. Cor. 6. 16.

Est & tertia quædam unio, quam Spiritus Sanctus operatur inter creaturam & Deum: unio nempe gratiæ sanctificantis, à quâ unionis Filij Dei nominamur & sumus, quâ itè Deus speciali, & solis justis, gratiaq; sanctificante dignatis proprio modo, justorum animas inhabitat, eosq; reali & intima ac interna præsentia sua dignatur, & amicos hæredesq; suorum bonorum omnium constituit.

Est insuper alia quoq; Spiritus Sancti unio quâ creaturam Creatori unit, scilicet per Sanctissimum Eucharistiæ Sacramentum, per quod creatura corpore sanguineq; Domini IESU cibatur, & alicui, alta autem & cibata eidem unitur. De quo tam Mysterio quàm beneficio grandis nobis sermo & in interpretabilis. Heb. 5. 11. sed non hujus loci, ostendisse illum & memorasse sufficiat.

B In hisce unionibus creaturæ ad Creatorem, imitatur charitas perfectæ Spiritum Sanctum. Præterquam enim quod in supra dictis omnibus unionibus, per Spiritum Sanctum factis ac fieri solitis intervenit suo modo etiam charitas nostra, de qua loquimur: ipsa quoq; etsi non absq; Spiritu Sancto, suas uniones operatur, quibus animam unit & adglutinat Deo. Etenim unâ cum gratia sanctificante animam in Deum, & Deum in animam introducit, mansionemq; mutuam intra se se constituere facit, juxta illud: Ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus.. Item: In me manet, & ego in eo.

Deinde non contenta quomodolibet & cum gratiâ Deum & animam conjunxisse, illud ulterius operatur, ut anima renuntiâns omnibus quæ possidet, sive in rebus mundi hujus, sive in rebus corporis proprij, sive intra semetipsam, nudata prorsus omni & re, & spe, & curâ, & desiderio, & potestate, & deniq; possibilitate, solam soli Deo unit, desponsat, maritet vinculo votivo, æternum durativo.

Præter hæc autem, eadem charitas perfectæ unit animam Deo suo, partim in exacta abnegatione & mortificatione sui ipsius, passionumq; & desideriorum ejus, partim in disciplinata & delectata, morum, virtutum, actionum, passionum, voluntatumq; Christi imitatione erigendo usq; ad exemplarium Christi Domini Virtutum similitudinem, cui accedit unio per Sacratissimi Sacrificij & Sacra-

menti

menti usum, itemq; per purissimam cordis munditiem, pacem & ardorem, itemq; per assiduum & insatiabilem ampliùs ampliùsq; in perfectione vitæ operumq; quotidianorū, magnorum juxta & parvorum, atq; adeo etiam minimorum proficiendi, excresecendi conatum.

Quibus omnibus partim innectitur, partim adstipulatur, partim succedit resignatio in Dei voluntatem & placitum absoluta. atq; perfectæ, transformatioq; creatæ voluntatis in increatam ac Divinam, non quidem secundum Entitatem, attamen secundum affectionis identitatem, volente anima aliud nihil, nisi quod vult, & quia vult Deus, vicissim. Deo nec indecorum, nec indignum, se se reputante, facere voluntatem timentium & diligentium se, exaudireq; desideria, imò

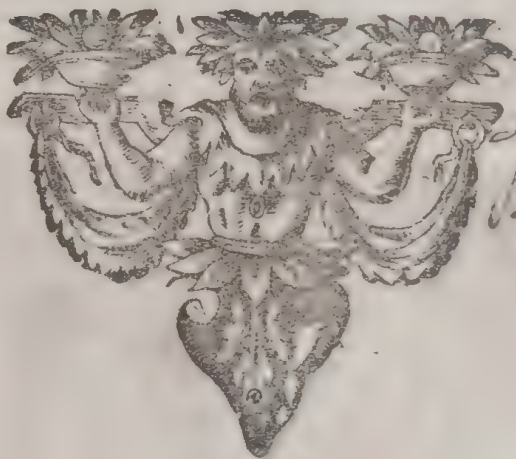
& radices desideriorum eorum.

Atq; istas & similes uniones suas quibus, charitas animam

Deo conjungit, eadem charitas lactat, nutrit, fovet, firmat & solidat, assidua Dei præsentis amatiq; ardenter memoria, tum oratione & colloquii familiaris assiduitate. Meditatione item, & contemplatione defæcata & perseveranti Divinarum tum misericordiarum, tum perfectionum, suarum verò miseriarum & obligationum. Insuperq; zelo ardenti tam gloriæ Divinæ, quam salutis perfectionisq; non minus alienæ quam propriæ. Ut zelo isto lucrâdi animas amato amatoriq; suo Deo easq; ad observationē & executionē, seu mandatorum, seu etiam consiliorum adducendi in eaq; stabiliendi, efficiatur anima zelatrix, & frater, & soror, & Mater Christi.

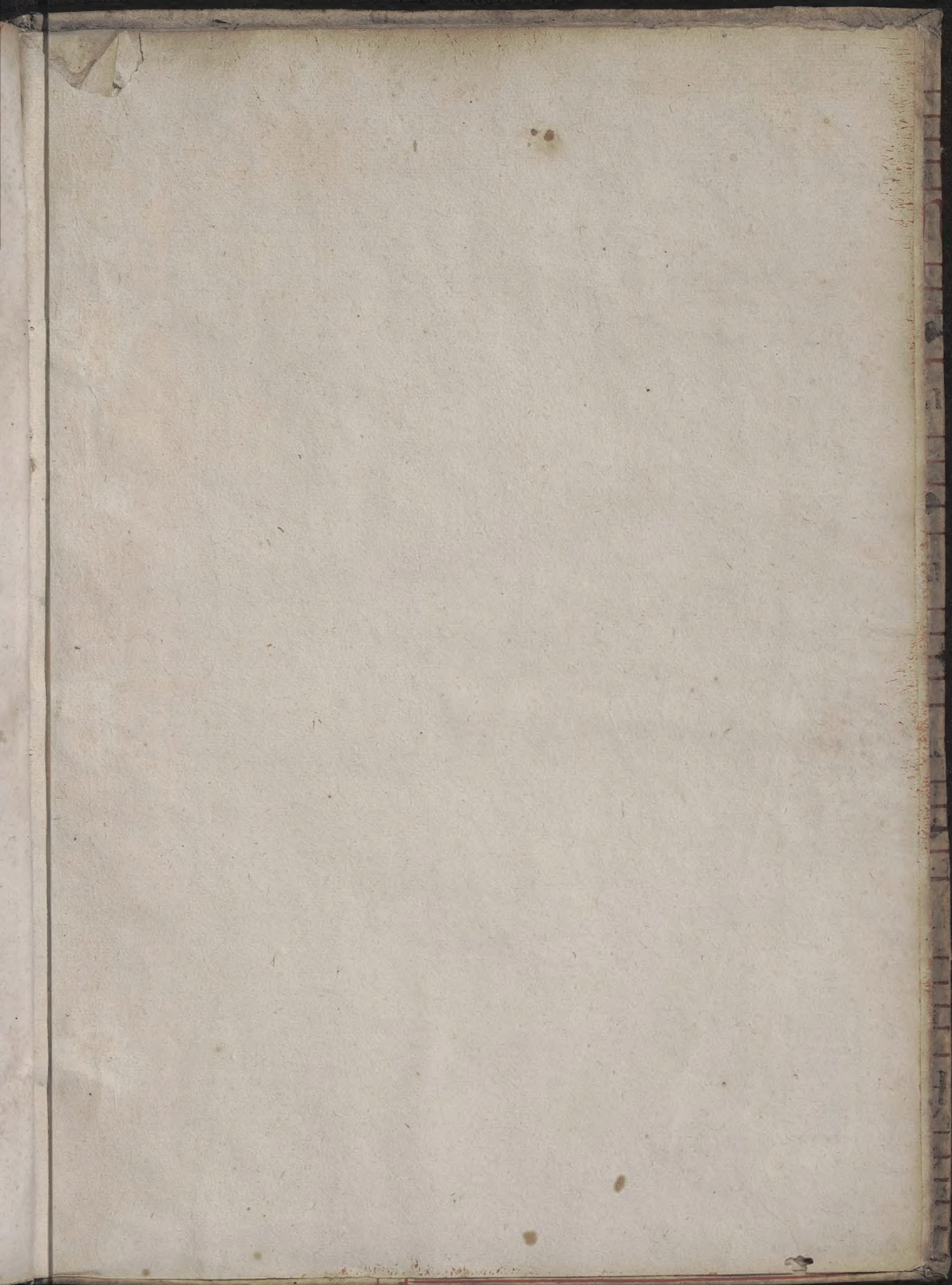
O charitas sancta, o charitas perfecta, o charitas beata, o charitas filia Spiritus Sancti, o charitas viscera Christi, o charitas Deus, posside nos, nutri nos, inflamma nos, de, pasc nos, in Deum transforma nos, cui gloria in secula, Amen.

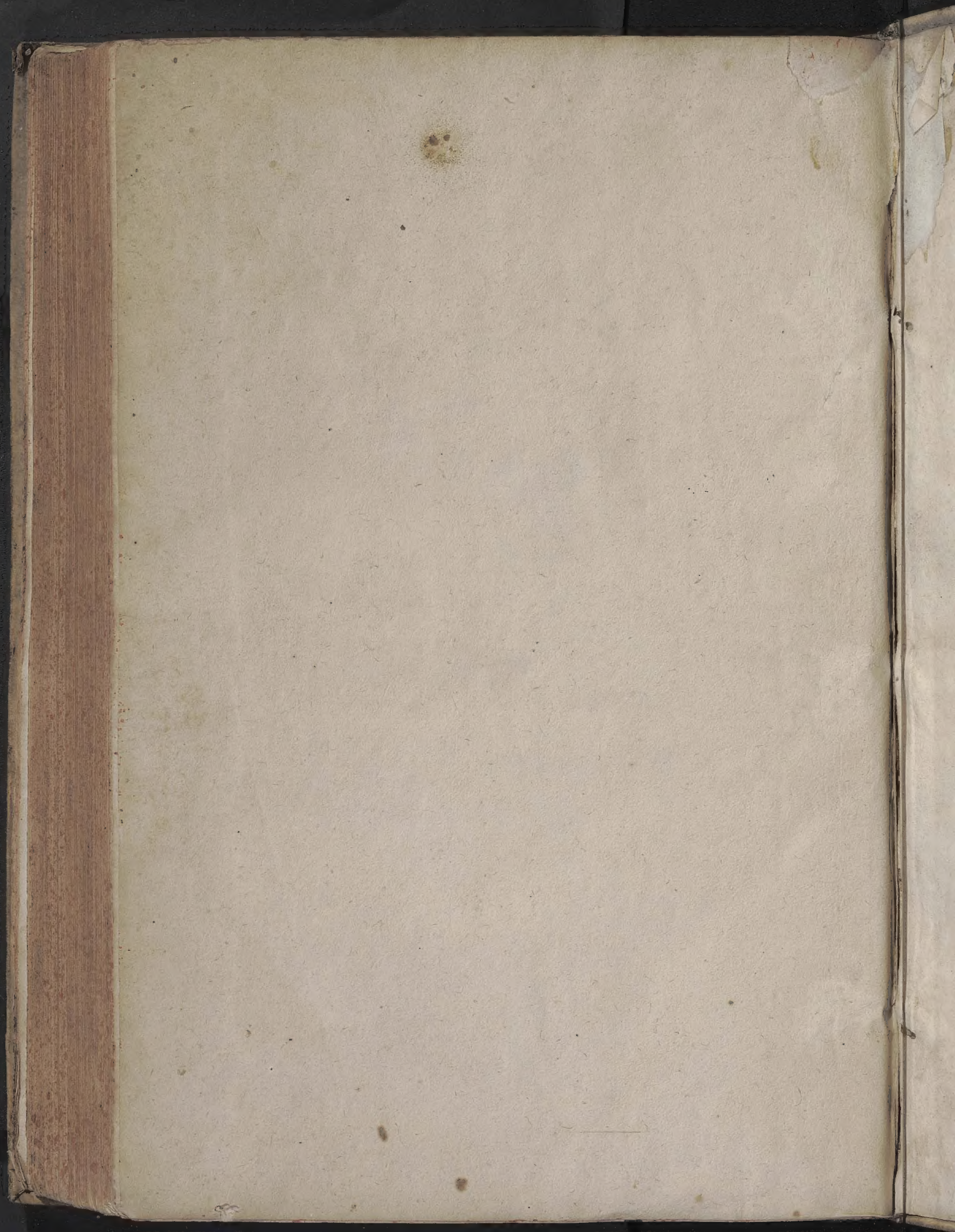
Domus
Ingeniensis
ad e:

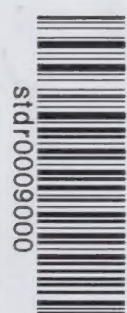


Propheta
S. J. U.
Barbaram









000090000

Biblioteka Jagiellońska

gctium.

in sero factum esset quia

quod est ante factum ve

Abba nobilis Deum qui

regnum Dei Et au

Fila tum et petuli corpus

mirabatur si cum